

شرح

السلامة

للقاضي عياض

السلامة لأهل الشام وأهل الشريعة

المؤيد على القاضي

بكره من الأئمة

تدريج

كتاب السلام

عياض

عياض









# شَرْحُ الشِّفَا

لِلْقَاضِي عِيَّاضٍ

شَرْحُهُ

الْإِمَامِ الْمُهَيَّبِ نَاصِرِ السُّنَّةِ وَقَامِعِ الْبِدْعَةِ

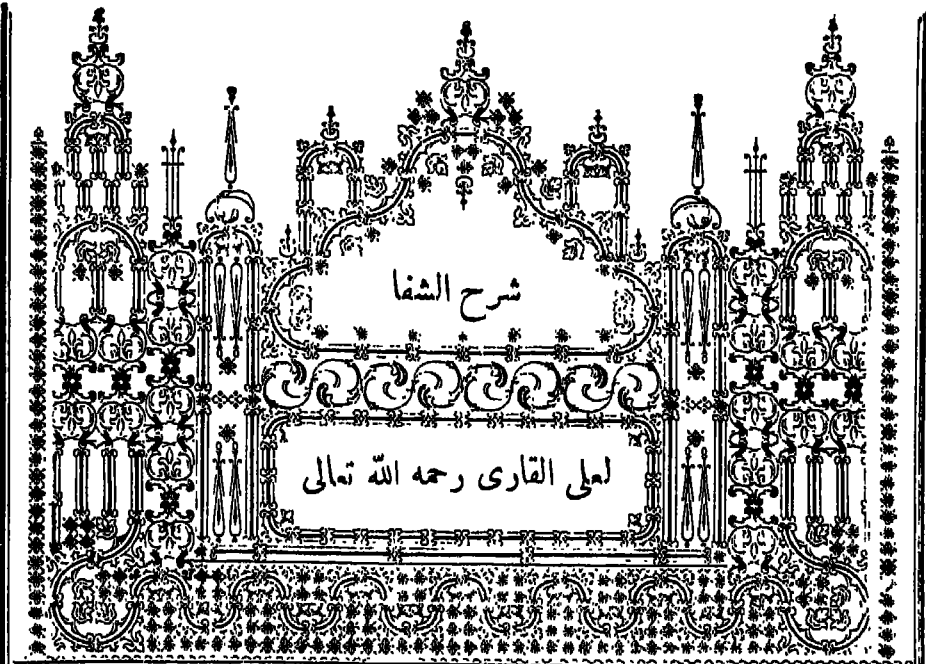
الْمَلَّا عَلِيَّ الْقَارِيَّ

عَلَيْهِ رَحْمَةُ الْبَارِي

أَجْزَاءُ الثَّانِيَّةِ

دار الكتب العلمية

بِيرُوت - لُبْنَان



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ذى الجلال والاكرام \* الذى يجب ان يبدأ بذكره المرام \* ويختم بشكره الكلام (القسم  
 الثانى فيما يجب على الانام من حقوقه عليه الصلاة والسلام) اى القسم الثانى من كتاب  
 الشفا فى حقوق المصطفى فى بيان ما يجب على المكلفين من حقوق خاتم النبيين وسيد  
 المرسلين (قال القاضى ابو الفضل رحمه الله تعالى) يعنى المصنف (وهذا) اى القسم  
 الثانى (قسم) اى عظيم. (لخصنا فيه الكلام) اى اقتصرنا واختصرنا (فى اربعة ابواب  
 على ما ذكرناه) اى وفق ما قررناه وحررناه (فى اول الكتاب وجموعها) اى مجموع  
 ابواب هذا القسم الاربعة (فى وجوب تصديقه عليه الصلاة والسلام) اى الايمان به  
 فيما جاء به عن ربه (واتباعه فى سنته) اى فى وجوب متابعتة فى شريعته وطريقة حقيقته  
 (وظاعته) اى وفى وجوب امثال اوامره واجتناب زواجره كما بينه فى فصول الباب  
 الاول (ومحبته) اى وفى وجوب محبته وجعل محبته تابعة لمحبته كما وزد لا يؤمن احدكم  
 حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به لان محبته سبب لمتابعتة ومتابعتة علامة لمحبة الله تعالى  
 ابتداء ومحبة الله تعالى اياه انتهاء كما قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله  
 كما عينه فى فصول الباب الثانى (ومناصحته) اى وفى وجوب قبول نصحه له فى امره ونهيه  
 ونصحه لرسوله ودينه كما ورد الدين النصيحة لله ولرسوله ولكتابه ولائمة المسلمين وطاعتهم  
 وقد اوضحنا معنى هذا الحديث فى شرح الاربعين والمناسحة مفاعلة للمبالغة قصد هنا منها

(المبالغة)

المبالغة في النصح وهو الخلوص لغة والنصيحة في الشريعة كلمة يعبر بها عن جملة هي ارادة الخير للمنصوح له (وتوقيره) اى وفي وجوب تعظيمه لقوله تعالى وتمزروه وتوقروه كما زينه في فصول الباب الثالث (وبره) اى وفي وجوب الاحسان بأهل وده والقيام بحكمه وامره (وحكم الصلاة عليه والتسليم) اى وفي وجوب حكمهما من وجوب وغيره (وزيارة قبره صلى الله عليه وسلم) اى وفي بيان زيارة قبره وما يتعلق به كما حسنه في الباب الرابع وهذا الامر اجمالى سيرد عليك القدر التفصيلي في ضمن الابواب وفصولها بالوجه التكميلي

## الباب الاول

(في فرض الايمان به ووجوب طاعته واتباع سنته صلى الله تعالى عليه وسلم وشرف وكرم) وفهم وعظم اى في بيان فرضية تصديقه في المعتقدات وفي وجوب طاعته في الواجبات واستحباب متابعتها في المستحبات او التقدير وفي وجوب اتباع شريعته التي تم جميع الحالات وفي المغايرة بين الفرض والوجوب ايماء بأن الاول ركن الدين ومهماته والاخير ان من مكملاته ومتمماته ولا يلزم من عدمهما فقد الاول بخلاف العكس فتأمل (اذا تقرر بما قدمناه) اى في ضمن ما تقرر (ثبوت نبوته) اى بظهور مجزاته (وصحة رسالته) اى بوضوح آياته (وجوب الايمان به) لانه فرع ثبوتها كتوقف المشروط على الشرط (وتصديقه فيما اتى به) اى من عند ربه تعالى من جهة الوحي الحلى او من طريق الوحي الخفى والمعنى ووجب تصديقه بجميع ما في الكتاب والسنة وان كان وجوب تصديقه من جهة السنة ثابتا بالكتاب ايضا لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ولقوله تعالى واطيعوا الله واطيعوا الرسول واحذروا اى من مخالفتها فيما امر به ونها عنه وبما قررنا ظهرت المغايرة في العطف واما كونه عطف تفسير كما ذكره الدلجى رحمه الله تعالى عند من يقول الايمان هو التصديق فقط فلا وجه له لان المحققين على ان الايمان هو التصديق والاقرار شرط لاجراء احكام الاسلام والاعمال شرط الكمال بخلاف المعتزلة والخوارج حيث ادخلوا الاعمال في اجزاء الايمان وعلى كل تقدير ففرق بين الايمان برسالته عليه الصلاة والسلام وتصديقه ما جاء به من الاحكام حتى لا يحرم الحلال ولا يحلل الحرام (قال الله تعالى فامنوا بالله ورسوله) وهو الفرد الاكل والنبي الافضل (والنور الذى انزلنا) اى القرآن المشبه بالنور الفرقان بين الحق والباطل والبرهان المزيل لظلمات الشكوك والظنون والاوهام الحاصلة للجاهل والغافل وسنى نورا لانه باعجازه ظاهر بنفسه مظهر مافيه لغيره (وقال انا ارسلناك شاهدا) اى بتصديق من بعث اليهم واخلصهم وهدايتهم وبتكذيبهم وضلاتهم (ومبشرا) اى بالجنة ولعيبها للمؤمنين (ونذرا) اى بالنار واليهما للكافرين (لتؤمنوا) قرىء بالخطاب والغيبة في السبعة اى تصدقوا (نالله ورسوله)

قال الديلمي رحمه الله تعالى الخطاب له ولايته اى على سبيل التغليب اولهم تنزيلا لخطابه منزلة خطابه انتهى والظاهر ان الضمير للامة على قراءة الخطاب والقيية كما يدل عليه سياق الكلام والله تعالى اعلم بحقيقة المرام (وقال تعالى فامنوا بالله) اى بذاته وصفاته (ورسوله) اى الثابت رسالته بمجزاته (النبي) اى الجامع بين نعتي الرسالة والنبوة التى هى عبارة عن ولايته التى يأخذها الفيض السبحانى ويفيد النوع الالسانى (الاعنى) اى المنسوب الى ام القرى وهى مكة المكرمة كما قال تعالى لتندر ام القرى ومن حولها او المنسوب الى امة العرب التى غالبها لم يقرأ ولم يكتب كما ورد انا امة امية لانكتب ولا نحسب الحديث او المنسوب الى الام يعنى على الوصف الذى خرج به من بطن امه ما اكتسب شيئا من القراءة والكتابة ونحوها وفيه ايماء الى انه على اصل الفطرة كما قال تعالى فطرة الله التى فطر الناس عليها وكما ورد كل مولود يولد على الفطرة (الاية) اى الى آخرها وهو قوله تعالى الذى يؤمن بالله وكلماته اى بما ازل عليه وعلى غيره من الرسل او باسمائه وصفاته واتبعوه فى ما موراثه ومنهياته لعلكم تهتدون تفوزون بما لم تسعدون ببركاته (فالايان بالنبي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم واجب) اى امثالا لامر به (متين) اى لا يمكن التخلص عن حكمه (لايتهم) اى لانه لايتهم لاحد (الايان) اى الشرعى (الابه) اى الا بالايان به او الابه (ولا يصح الاسلام) اى استسلام الاحكام (الامعه) اى الامع الايمان به او مع موافقة اتقياده فى حكم ربه وفى نسخة ايمان واسلام بتكثيرها ثم هذا بناء على تغيرها حقيقة واتخاذها شريعة (قال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا للكافرين سعيرا) قيل وضع الظاهر موضع الضمير ايذانا بان من لم يجمع بين الايمانين فهو كافر وعندى ان الاظهر فى المعنى ان يقال واعتدنا للكافرين منهم ومن غيرهم فيكون المعنى الاعم هو الاتم او المعنى اعتدنا لمن مات على كفره لتكون الاية جامعة بين النذارة والبشارة وهذا الملحظ اولى لانه يشمل الكل كما لا يخفى (حدثنا ابو محمد الحنظلي) بضم الحاء وفتح الشين المعجمتين لسبة الى قبيلة خشينة وقد تقدم وفى نسخة زيد الفقيه وقوله (بقراءتى عليه) اى لا بمجرد سماعى لديه (ثنا) اى قال حدثنا (الامام ابو على الطبرى) بفتح مهملة وموحدة (ثنا) اى حدثنا (عبد الغافر الفارسى) بكسر الراء ويسكن وفى نسخة القارى وهو لحييف وقد تقدم ايضا (ثنا) اى حدثنا (ابن عمرو) بفتح مهملة وسكون ميم وفتح راء وواو فسكون تحتية فكسرها وضبط ايضا بضم راء وسكون واو فتحية وفوقية مفتوحتين وهو الجلودى وقد تقدم (ثنا) اى حدثنا (ابن سفيان) وهو ابراهيم بن محمد بن سفيان راوى صحيح مسلم عنه (ثنا) اى حدثنا (ابو الحسين) رحمه الله تعالى عليه هذا هو مسلم صاحب الصحيح (ثنا) اى حدثنا (امية) بالتصغير (ابن بسطام) بكسر الموحدة وفتحها ويصرف وقد يمنع (ثنا) اى حدثنا (يزيد بن زريع) بضم الزاء مصفرا اخرج له الائمة الستة (ثنا) اى حدثنا (روح) بفتح الراء اخرج له الستة ماعدا الترمذى

رحمه الله (عن العلاء بن عبدالرحمن بن يعقوب) احد علماء المدينة روى عنه شعبة ومالك  
واخرج له مسام والاربعة (عن ابيه) هو عبدالرحمن بن يعقوب الجهني اخرج له مسلم  
والاربعة (عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
امرته) اى امرنى الله تعالى اذلا امر له سواء (ان اقاتل الناس) اى بمقاتلة الكفار  
وهو عام خص منه من اقر بالجزية (حتى يشهدوا ان) اى انه (لا اله الا الله) استثناء  
من الكثرة المفهومة من اله اذ مفهومه كل فى الذهن يتوهم منه الكثرة فى الخارج مع انه  
ليس هناك الا واحد واجب الوجود الموصوف بنعوت الكرم والجود وفى رواية حتى  
يقولوا لا اله الا الله (ويؤمنوا بى وبما جئت به) اى مما امرنى ربى او الهمنى فى قلبى  
(فاذا فعلوا ذلك) اى آمنوا بهما والتزموا احكامهما او اذا فعلوا ما اقاتلهم لاجله  
(عصموا منى دماءهم واموالهم) اى منعوها فلا يجوز سفك دماهم واخذ اموالهم بسبب  
من الاسباب (الابحقةها) اى الابحى يتعلق بها كقتل نفس بعدوان وزنى بعد احصان  
وكفر بعد ايمان كما ورد ويلحق بها ترك صلاة وزكاة بتأويل باطل فيهما (وحسابهم  
على الله) اى فيما يسرونه من كفر ومعصية فالحكم بالايمان لظواهرهم والله متول  
لسرائرهم والحديث هذا قد اخرجه القاضى كما ترى من عند مسلم وهو فى الايمان  
ورواه البخارى رحمه الله تعالى ايضا وفى رواية اخرجها الستة عن ابي هريرة رضى الله  
تعالى عنه قال السيوطى وهو متواتر ولفظه امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان  
لا اله الا الله وانى رسول الله فاذا قالوها عصموا منى دماءهم واموالهم الابحقةها وحسابهم  
على الله وفى رواية عن انس رضى الله تعالى عنه قيل وما حقها قال زنى بعد احصان  
او كفر بعد اسلام او قتل نفس فيقتل بها (قال القاضى ابو الفضل رحمه الله تعالى)  
يعنى المصنف (والايمان به) اى بالنبي عليه الصلاة والسلام (هو تصديق نبوته) اى  
انبائه عن الحق (ورسالة الله تعالى له) اى الى الخلق والاضافة فيهما بمعنى الباء اوفى اى  
تصديقه بهما اوفيهما وهذا باعتبار ذاته وصفاته (وتصديقه فيما جاء به) اى من معتقداته  
(وما قاله) اى وفى جميع مقولاته من مأموراته ومنهياته (ومطابقة تصديق القلب بذلك)  
اى بما ذكر (شهادة اللسان) بالنصب وقيل بالرفع اى اقراره (بأنه رسول الله)  
اى الى جميع افراد الانس والجن او الى الخلق كافة (فاذا اجتمع) اى فى العبد  
(التصديق به بالقلب) وهو حقيقة الايمان (والنطق) اى معه (بالشهادة بذلك)  
اى بما ذكر (باللسان) اى وبالاقرار الذى هو شطر او شرط على خلاف بين الاعيان  
(تم) اى كمل (الايمان به) اى بالجنان (والتصديق له) اى باللسان (كما ورد فى هذا  
الحديث) اى حديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه (نفسه) اى بعينه الا انه (من رواية  
ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) اى لامن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه (امرته ان)  
اى بان (اقتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله) الحديث

اخرجه الشيخان وقد سبق ان هذا اللفظ جاء من طريق ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ايضا  
وقد رواه اصحاب الستة عنه الا انه بلفظ اتى رسول الله (وقد زاده) اى النبي عليه الصلاة  
والسلام ما ذكر (وضوحا في حديث جبريل) عليه السلام اى سؤاله عنه (اذ قال) اى حين  
قال جبرائيل عليه السلام (اخبرنى عن الاسلام فقال) اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
كافى نسخة وفي نسخة قال (ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله) وهو الاقرار  
فعدمه من الاسلام وهو الانتقاد الظاهرى دال على ان الايمان هو التصديق القلبي  
والانتقاد الباطنى (وذكر اركان الاسلام) اى بقية اركانه اذ الجملة خمسة كما ورد بنى  
الاسلام على خمس حيث قال ان تشهد بالله وتقيم الصلاة وتؤتى الزكاة وتصوم رمضان  
وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا (ثم سأله) اى سأله جبرائيل (عن الايمان فقال ان  
تؤمن بالله) اى ان تصدق بحقيقة ذاته وحقيقة صفاته (وملائكته) اى بأنهم عباد  
مكرمون مطيعون معصومون لا يوصفون بذكورة ولا انوثة (وكتبه) اى بانها منزلة  
من عنده (ورسله) اى بانهم مبعوثون من الله تعالى الى خلقه صادقون فيما جاؤا به  
(الحديث) وتماهه واليوم الآخر اى وبأنه وما فيه كالبعث والحساب والثواب والعقاب  
حق وصدق وتؤمن بالقدر خيره وشره اى حلوه ومره والحديث بطوله مذكور فى  
الاربعين وقد شرحناه فى الميادين المعين وهو حديث رواه الستة وغيرهم (فقد قرر) اى  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ان الايمان به) اى بالله سبحانه وتعالى وبما يجب الايمان به  
من غيره (محتاج) وفى نسخة يحتاج (الى العقيد بالجنان) بفتح الجيم اى الاعتقاد الحجاز  
بالقلب (والاسلام) اى وان الاسلام (به) اى الانتقاد الظاهرى اليه وهو الاقرار به  
(مضطر الى النطق باللسان) اى ليتم بالبيان فان اللسان ترجمان الجنان (وهذه الحال)  
وفى نسخة الحالة (المحمودة التامة) وفى نسخة هى المحموده التامة اى عند الخاصة والعامة  
فانه حينئذ نور على نور وسرور على سرور وجمع بين الظاهر والباطن فيصدق عليه انه  
مؤمن مسام اذلا خلاف بين اهل السنة انه حينئذ مؤمن وان اختلفوا فى كرن الاقرار  
شظرا للايمان او شرطا لاجراء احكام الاسلام فاندفع قول الدجلى رحمه الله تعالى ان  
هذا ذهاب منه الى ان الايمان اسم لفعل القلب واللسان وعليه بعض الاشعرية وغيرهم  
واما قوله ووصفها بكونها تامة مؤذن بأن العقيد بالجنان كاف وان لم ينطق باللسان فهو  
مع كونه مناقضا لما سبق له من البيان مدفوع بالفرق الظاهر بين التمام والكمال كما لا يخفى  
على ارباب الحال لان تمام الشيء يتوقف على حصول جميع اجزائه بخلاف كماله فانه  
يتوقف على وجود ضيائه وبهائه وهو ههنا بأن يكتسب جميع الامور ويحتسب جميع  
الزواجر من الصفات والكبائر والمعزلة والخوارج جعلوا الاركان من اجزاء الايمان والله  
المستعان هذا ويدل على ماقررنا ويشهد لما حررنا قوله (واما الحالة المذمومة)  
اى عند جميع الامة المسامة (فالشهادة باللسان دون تصديق القلب) اى من غير اعتقاد

الجنان ( وهذا ) اى الاعتقاد المشتمل على الشقاق ( هو النفاق ) اى الحقيقى وهو ابطان الكفر واطهار الايمان وهذا كافر اذا علم حاله بالاتفاق ( قال الله تعالى ) حال لازمة اى متعاليا عما لا يليق بذاته وصفاته ( اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله ) اى توهيما منهم شهادة واطأت فيها قلوبهم السننهم لازعما منهم كما قاله الدجى رحمة الله لانهم ما يزعمون ذلك حيث يعلمون حقيقة ما هنالك ( والله يعلم انك لرسوله ) اى كما ظهره ولو كان مخالفا لما ابطنوه والجملة احتراس من نفي رسالته المتوهم من قوله تعالى ( والله يشهد ان المنافقين لكاذبون ) ولذا فسره المصنف بقوله ( اى كاذبون فى قولهم ) اى فى دعواهم ( ذلك ) اى كونك رسول الله صادرا ( عن اعتقادهم وتصديقهم وهم لا يعتقدونه ) اى والحال انهم لا يعتقدون قولهم انك لرسول الله ( فلما لم يصدق ) اى لم يوافق ( ذلك ) اى قولهم وظواهرهم ( ضميرهم ) اى قلوبهم وبواطنهم وفى نسخة ضمائرهم وهو يحتمل الرفع والنصب ( لم يسمعهم ان يقولوا ) اى مجرد قولهم ( بالسننهم ما ليس فى قلوبهم ) اى لاعتقادهم ان قولهم ذلك كذب وخبر على خلاف ما عليه حال الخبير عنه ( فخرجوا عن اسم الايمان ) اى عن ان يسموا بما اشتق منه فلم يكونوا مؤمنين فى الدنيا ( ولم يكن لهم فى الآخرة حكمه ) اى حكم الايمان فلا يحشرون مع المؤمنين ( اذ لم يكن معهم ) اى ايمان كما فى نسخة ( ولحقوا بالكافرين ) وفى نسخة بالكفار ( فى الدرك الاسفل من النار ) بفتح الراء وسكونها اى الطبقة السفلى من دركاتهما كما ان الخالصين من المؤمنين فى اعلى اماكن الجنة وارفع درجاتها ( وبقى عليهم حكم الاسلام ) اى بحسب ظواهر الاحكام فيعاملون كالمسلمين لهم مالهم وعليهم ما عليهم ( بظهور شهادة اللسان ) اى بسبب اظهارها منهم وهذا ( فى احكام الدنيا المتعلقة بالائمة ) اى ائمة الدين من العلماء العاملين ( وحكام المسلمين ) اى من القضاة والسلاطين ( الذين احكامهم على الظواهر ) اى جارية وسارية ( بما اظهره من علامة الاسلام ) اى من الاذنان والانقياد وقبول الاحكام وهذا كله بحسب الظواهر ( اذ لم يجعل للبشر سبيل الى السرائر ولا امروا ) اى الائمة والحكام ( بالبحث عنها ) اى عن السرائر ( بل نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن التحكم عليها واذم ذلك ) اى التحكم هنالك ( وقال ) اى فيما رواه البخارى لاسامة بن زيد لما قتل من اضطره فأسلم اقتلته بعد ان اسلم فقال معتذرا انما اسلم مكرها فقال ( هلاشقت عن قلبه ) اى لما كشفت عن ضميره وهذا امر تعجز اذلا اطلاق على قلب احد الارب و قيل هلا اذا دخل على المضارع يفيد الامر كقولك هلا تضرب زيدا واذا دخل على الماضى يفيد التوبيخ كقولك هلا ضربت زيدا والحديث فى صحيح مسلم عن اسامة بن زيد قال بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى سرية فصيضا الحركات من جهينة فادركت رجلا فقال لاله الا الله فطعنته فوقع فى نفسى من ذلك فذكرته للنبي عليه الصلاة والسلام فقال اقال لاله الا الله وقتلته قلت يارسول الله

انما قائما خوفا من السلاح فقال هلا شققت عن قلبه حتى تعلم اقالها ام لآل حديث والمعنى  
 قالها عن قلبه ام لم يقل عن قلبه وابد الانطاكى حيث قال الفاعل في قوله اقالها هو  
 القلب ( والفرق ) وفي نسخة وللفرق ( بين القول ) اى باللسان ( والعقد ) اى  
 بالحنان ( ماجعل ) بصيغة المفعول او الفاعل وما مصدرية اى جعله او موصولة اى  
 الذى جعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ( فى حديث جبريل ) عليه السلام اى المتقدم  
 ( الشهادة ) بالرفع او النصب اى الاقرار ( من الاسلام ) اى من اركانه حيث قال مجيبه  
 عن سؤاله عنه ان تشهد ( والتصديق من الايمان ) اى وجعله فيه منه بقوله مجيبه عن  
 سؤاله عنه ان تؤمن ( وبقيت حالتان اخريان بين هذين ) اى الحالين وهما الحالة المحموده  
 لخلص المؤمنين والحالة المذمومة للمنافقين فيحتاج الى بيانها ( احديهما ان يصدق )  
 اى المكلف ( بقلبه ثم يختم ) بالخاء المعجمة على صيغة المجهول اى يقطع ويموت ( قبل  
 اتساع وقت الشهادة ) اى قبل ان يأتى بها ( بلسانه ) اى لضيق زمانه ( فاختلف فيه )  
 اى فى انه مؤمن ام لا ( فشرط بعضهم من تمام الايمان القول والشهادة به ) فملى هذا  
 لا يكون مؤمنا لعدم تمكنه من الاتيان بها وهذا قول ضعيف سواء قيل ان الاقرار  
 شرط لاجراء الاحكام للحقيقة الاسلام او شرط لان قائله قائل بأنه ركن قابل لسقوطه  
 فى بعض الانام كالآخرس وحال ضيق المقام ( وراآ بعضهم ) اى المصدق المذكور قيل  
 تمكنه من الاقرار المسطور ( مؤمنا ) اى مصدقا ومسلما ( مستوجبا للجنة ) اى لعذره لعدم  
 تمكنه من الاتيان به وايضا لولم يعتبر ايمانه للزم ان يكون فى النار مخلدا وهو غير واقع  
 كما اشار اليه المصنف حيث قال ( لقوله عليه الصلاة والسلام ) اى فيما رواه الشيخان  
 ( يخرج ) بصيغة المفعول او الفاعل ( من النار من كان فى قلبه مثقال ذرة من الايمان )  
 وفيه تلويح الى انه وان صغر قدره فقد عظم عند الله تعالى امره ولا يضيع اجره وقد قال  
 تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وهى كل جزء من اجزاء الهباء فى الهواء والمراد بها  
 غاية القلة التى قد يعبر عنها بالميم اى لا يظلم اصلا ( فلم يذكر ) اى النبي عليه الصلاة  
 والسلام ( سوى ما فى القلب ) اى لان غيره غير نافع عند الرب فى العقبي لاقتضاء احكام  
 ظاهر الاسلام فى الدنيا ( وهذا ) اى المؤمن بالحنان العاجز عن اقرار اللسان ( مؤمن  
 بقلبه ) اى قينعه ايمانه عند ربه ( غير طاص ) اى حيث اطاعه وآمن به ( ولا مفرط بترك  
 غيره ) اى بترك غير امره من اقراره لعدم ادراك وقته وفقد استقراره ( وهذا ) اى الرأى  
 من هذا البعض ( هو الصحيح فى هذا الوجه ) اى لما ينشاء من الوجه الذى عيناه  
 ( الثانية ) اى الحالة الثانية ( ان يصدق بقلبه ) اى ويكتفى بعلم ربه ( ويطول مهله )  
 بفتح الميم وسكون الهاء وتحرك اى زمانه ( وعلم ما يلزمه من الشهادة ) اى النطق بها  
 ( فلم ينطق بها جملة ) اى مطلقا ( ولا استشهد فى عمره ) اى ولا تشهد فى عمره مرات كثيرة  
 كما كان الاتق به ان يكررها ويستلذذ بذكرها ويقوم بشكرها ( ولا مرة واحدة ) اى



بل ولا كربة (فهذا) اى المؤمن المذكور بالوصف المسطور (اختلف فيه ايضا) اى  
 كما اختلف فيما قبله (فقيل هو مؤمن) اى لانه اى بما يكفى من مقصود الايمان (لانه  
 مصدق) اى بقلبه وهو من احسن الاخوال (والشهادة من جملة الاعمال) اى اركان  
 الاسلام الموجبة للكمال (وهو) فى نسخة فهو (عاص بتركها) اى بترك الشهادة كالوترك  
 الصلاة والزكاة (غير محلد) اى فى النار كفى نسخة والمعنى ان دخلها لا يخلد فيها كما هو شأن  
 المؤمن العاصى حيث يكون تحت المشيئة الا ان هذا القول لا يصح عند من يقول الاقرار  
 شرط وكذا عند من يقول انه شرط حيث لا يوجد المشروط بدون الشرط حال امكان  
 وجوده فبطل قول الدلجى وهذا كما مر عند المحققين هو الحق ولا يعصى عند من يقول  
 الايمان هو التصديق فقط انتهى ولا يخفى انه مخالف للاجماع لان تارك الشهادة مع القدرة  
 حاص عند الكل من غير نزاع وانما الخلاف فى انه مؤمن او ليس بمؤمن والله سبحانه وتعالى  
 اعلم (وقيل ليس بمؤمن حتى يقارن عقده) اى اعتقاده وتصديقه بالجان (شهادة)  
 اى اقرار بالله وبرسوله وفى نسخة شهادة اللسان وهى بالنصب وقيل بالرفع وكلاهما جائز  
 لان من قارن الشئ فقد قارنه ذلك الشئ وانما قيل بنفى ايمانه (اذ الشهادة انشاء عقد  
 والتزام ايمان) اى قبول احكام الاسلام (وهى) اى الشهادة (مرتبطة مع لعقد) اى جزم  
 لقلب (ولا يتم التصديق مع المهلة) بضم فسكون اى مع الامهال زمانا يسعه القيام  
 بشرطه او شرطه (الابها) اى بالشهادة سواء قلنا انها شرط او شرط كايينا (وهذا)  
 اى القول الثانى (هو الصحيح) اى فى انه ليس بمؤمن لعدم قرانه عقد جنانه باقرار لسانه  
 مع تمكنه من بيانه فى مهلة زمانه واما قول الدلجى ان هذا انما يقول به من يحمل الاعمال  
 جزأ منه فخطأ ظاهر اذ اجمع اهل السنة على ان الاعمال ليست جزأ من حقيقة الايمان  
 خلافا للخوارج والمعتزلة واما لسبب هذا القول الى الشافعى رحمه الله تعالى والمحدثين  
 فمحمول على انها جزء من كمال الايمان وانما الخلاف لفظى فى مراتب الايقان فبطل قول  
 الدلجى ان الايمان قول وعمل واعتقاد كما هو مذهب الفقهاء والمحدثين او قول واعتقاد كما  
 هو مذهب ابي حنيفة رحمه الله تعالى واشياعه انتهى ولا يخفى ان هذا غفلة منه عن تحقيق  
 الاشعري واتباعه ثم هذا الخلاف فيما اذا لم يؤمر بقاء الشهادة واذا امر بها وامتنع وتأبى  
 عنها كابي طالب فهو كافر بالاجماع (وهذا) اى ما ذكرنا فى بحث الايمان وفى نسخة وهذه  
 اى هذه المسائل او الاقوال هى الوسائل التى كتب فيها الرسائل لينتفع بها كل طالب  
 وسائل (نبذ) بنون مفتوحة وسكون موحدة فذال بمجمة اى شئ قليل يسير على ما فى  
 القاموس وهو مطابق لما فى النسخ المتبرة وموافق لما فى الشروح المعتدة واما ما ذكره الدلجى  
 من قوله بنون وباء موحدة مفتوحتين وفى نسخة بضم النون وسكون الباء جمع النبذة فليس  
 فى النسخ وهو مخالف لما فى كتب اللغة بل فى القاموس ان النبذة بفتح النون وتضم الناحية  
 ولا ريب ان هذا المعنى لا يناسب مقام المرام فهو خالف الرواية والدراية نعم فى نسخة نبذ

بضم ففتح جمع نبذة أى قطعة يسيرة والمعنى ان ما ذكر من الايمان وما يتعلق به صحة وعدمها في هذا المكان شئ يسير يترتب عليه امر كثير (يفضى) من الافضاء أى يوصل ويؤدى (الى متسع من الكلام فى الاسلام والايمان وابوابهما) أى مما يتعلق بهما من الاحكام (وفى الزيادة فهما والنقصان) وفيه ان لاختلاف فى زيادة مراتب الاسلام المتعلقة بالاعمال ونقصانها وانما الخلاف فى زيادة نفس الايمان ونقصانه ويتفرع عليهما قوله (وهل التجزى تمتع على مجرد التصديق) أى كما عليه اهل التحقيق (لا يصح) أى التجزى وهو قبول الزيادة والنقصان اصلا (فيه) أى فى الايمان (جملة) أى اجمالا بل يحتاج الى بيانه تفصيلا كما اوضحه بقوله (وانما يرجع) أى التجزى (الى ما زاد عليه) أى على نفس الايمان (من عمل) أى واحسان قول (وقد يعرض فيه) بكسر الراء ويضم أى يحصل التجزى فى التصديق (لاختلاف صفاته وتباين حالاته) أى وتغاير مقاماته وتفاوت درجاته (من قوة يقين) أى عامى (وتصميم اعتقاد) أى عن دليل قوى (ووضوح معرفة) أى بالضمام مشاهدة (ودوام حالة) أى من غير فتور فيها ولا قصور عنها (وحضور قلب) أى بالتيبة عن غير الرب وهو حال الاطمئنان ومقام الاحسان الذى بينه عليه الصلاة والسلام بقوله الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه ولا شك ان مقام الاحسان واحكام الاركان من احكام الايمان وكمال الاتقان لان الايمان يقبل الزيادة والنقصان على هذا الوجه كما حققناه فى شرح الاربعين ودققناه فى شرح الفقه الأكبر بتوفيق المعين (وفى بسط هذا) أى المبحث الشريف (خروج عن غرض التأليف) لان المقصود منه اداء حقوق صاحب الاصطفاة بمتابعتة على وجه الاستيفاء (وفى ما ذكرنا غنية) أى استغناء عن تطويله (فما قصدنا) أى اردنا (ان شاء الله تعالى) أى ان كان على وفق ارادته سبحانه وتعالى

### فصل

(واما وجوب طاعته) أى اطاعة النبي عليه الصلاة والسلام فى حكومته واتباع شريعته (فاذا وجب الايمان به وتصديقه فيما جاء به) مجملا (وجبت طاعته) أى مطلقا وهو جواب الشرط (لان ذلك) أى وجوب طاعته (مما أتى به) أى من جملة ما جاء به من الدين بالضرورة (قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا رسوله) ذكر الله تحسین وتزيين وتوطئة وتبنيه على ان طاعته فى طاعة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم بشهادة افراد الضمير فى قوله ولا تولوا عنه أى عن رسوله وبدليل قوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله او يقال افراد الضمير ايماء الى ان الطاعبتين متلازمتان او الضمير الى كل واحد منهما والاظهر ان المعنى اطيعوا الله تعالى فيما انزل من كتابه والرسول فيما اوحى اليه من خطابه فى مقام ايجابه (وقال قل اطيعوا الله والرسول) ولم يقل واطيعوا الرسول لما سبق من تلازم الطاعبتين وتداوم الحالتين واما حيث قال اطيعوا الله واطيعوا الرسول كما فى نسخة صحيحة فللاشارة

الى استقلاله بالطاعة فيما ثبت عنه بالسنة وضبط الشريعة ( وقال اطيعوا الله والرسول  
 لعلكم ترحمون ) اى بطاعتكما ومتابعة شريعتكما ( وقال وان تطيعوه ) اى نبي الخلق  
 ( تهتدوا ) اى الى الحق ( وقال من يطع الرسول فقد اطاع الله ) لانه المبلغ والامر فى الحقيقة  
 هو الله وقد نزلت الاية فى المنافقين حين قال النبي عليه الصلاة والسلام من احبني فقد  
 احب الله ومن اطاعني فقد اطاع الله فقالوا لقد قارف الشرك وهو ينهى عنه ما يريد الا ان  
 تتخذ ربا كما اتخذ النصارى عيسى ( وقال وما آتاكم الرسول فخذوه ) اى اعطاكم  
 من امره وامثاله فمساكوا به ( وما نهاكم عنه ) اى عن آياته ( فانتهوا ) اى عنه لوجوب  
 طاعته وامثال متابته ( وقال ومن يطع الله والرسول فاولئك الاية ) اى فالذين اطاعوها  
 يكونون مع الدين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين المبشرين فى التصديق والصدق  
 والتحقيق من العلماء والاولياء والشهداء والصالحين اى القايمين بحقوق الله وحقوق خلقه  
 الجامعين بين تعظيم امره والشفقة على عباده ومن بيانية حال منه او من ضميره وحسن  
 اولئك رفيقا اى لانهم فى اعلى عليين ذلك الفضل من الله اى لايجب عليه سبحانه وتعالى  
 شئ وكفى بالله علما اى بالمطيعين والمصابين ( وقال وما ارسلنا من رسول الا ليطاع  
 باذن الله ) اى بامرهم وتيسيره ( فجعل ) اى الله ( طاعة رسوله طاعته ) اى طاعة نفسه بقوله  
 من يطع الرسول فقد اطاع الله ( وقرن طاعته بطاعته ) اى فى كثير من آياته ( ووعده على ذلك )  
 اى ما ذكر من الطاعة والاطاعة ( بجزيل الثواب ) بقوله تعالى فاولئك مع الذين انعم الله  
 عليهم الاية ( وواعد على مخالفته بسوء العقاب ) بقوله فليحذر الذين يخالفون عن امره ان  
 تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم ( ووجب امثال امره واجتتاب نهيه ) بقوله تعالى  
 وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ( قال المفسرون والائمة ) اى المجتهدون  
 ( طاعة الرسول فى التزام سنته ) اى طريقته ومواظبة متابته ( والتسليم ) اى الاذعان والاقبياد  
 ( لما جاء به ) اى من شريعته ( وقالوا ) اى المفسرون ( ما ارسل الله من رسول الا فرض طاعته  
 على من ارسله اليهم ) ونهاهم عن معصيته لقوله تعالى وما ارسلنا من رسول الا ليطاع  
 باذن الله اى الا ليطيعه من بعث اليهم بسبب اذنه لهم فى طاعته او بتوقيفه لمتابته فمن لم يطعه  
 فى شريعته ولم يرض برسالته فهو كافر فى ملته ( وقالوا من يطع الرسول فى سنته ) الاولى  
 سنته بصيغة الجمع ليلام قوله ( يطع الله فى فرائضه ) جواب الشرط والمعنى من يطع الرسول  
 فيما امره ونهيه عما لم يرد به القرآن الكريم يطع الله فى فرائضه الثابتة فى الفرقان العظيم  
 لان امره ونهيه من امره ونهيه لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى  
 ولقوله عليه الصلاة والسلام لاالدين احدمكم على اريكته ياتيه الامر مما امرت او نهيت  
 فيقول لاادرى ما وجدنا فى كتاب الله عملنا به فهذا نهى مؤكد منه صلى الله تعالى عليه وسلم لمن  
 لم يعمل بسنته اذا عمل بها كالعمل بكتاب الله وشريعته ( وسئل سهل بن عبد الله ) اى التسترى  
 ( عن شرائع الاسلام ) اى جميعها ( فقال ) وما آتاكم الرسول فخذوه ) اى تمسكوا به

في امره ونهيه ( وقال السمرقندي ) اى الفقيه ابوالليث رحمه الله تعالى ( يقال اطيعوا الله  
 في فرائضه والرسول في سنته ) اى في شريعته الشاملة لفريضته وسنته المستفادة من اخاذه  
 الواردة وفق طريقته ( وقيل اطيعوا الله تعالى فيما حرم عليكم ) والاول البليغ لان الفرض  
 يشمل فعل الواجب المحتم وترك الفعل المحرم ( والرسول فيما بلغكم ) اى اوصلكم من امره  
 ونهيه ولولم يسنده الى ربه ( ويقال اطيعوا الله بالشهادة له بالربوبية ) اى بوصف الوحدة  
 وتلقت العبودية له وحده ( والنبي بالشهادة له بالنبوة ) اى المقترة بالرسالة وفى نسخة  
 بالرسالة والاولى اشمل والثانية اكمل وكان الجمع بينهما افضل اظهارا للتممة بهما عليه  
 وتعظيما للمنة لديه والمعنى ان هذه الاطاعة اقل ما يطلق عليه اسم الطاعة ( حدثنا ابو محمد  
 ابن عتاب ) بفتح فتشديد فوقية ( بقراتى عليه ) اى لاسماعى لديه ( ثنا ) اى قال حدثنا  
 ( حاتم بن محمد ) اى ابن الطرابلسى ( ثنا ) اى حدثنا ( ابوالحسن على بن محمد بن خلف )  
 بفتحين وهو القاسمى ( ثنا ) اى حدثنا ( محمد بن احمد ) وهو ابو زيد المروزى ( ثنا ) اى  
 حدثنا ( محمد بن يوسف ) اى الفريرى ( ثنا ) اى حدثنا ( البخارى ) وهو صاحب الصحيح  
 ( ثنا ) اى حدثنا ( عبدان ) بفتح فسكون موحدة وهو بوزن التثنية غير مصروف وهو  
 العسكى المروزى يقال تصدق بالف الف ( انا ) اى اخبرنا ( عبدالله ) اى ابن وهب فيما يقبل  
 على الظن لان مسملاروى هذا عن اثنين وعنه به ( انا ) اى اخبرنا ( يونس ) اى ابن يزيد الايلى  
 احد الاثبات روى عن القاسم وعكرمة والزهرى وغنه ابن المبارك وابن وهب اخرج له  
 اصحاب الكتب الستة ( عن الزهرى ) تابهى جليل ( قال اخبرنا ابوسلمة بن عبد الرحمن )  
 احد الفقهاء السبعة على قول الاكثر ( انه سمع ابا هريرة رضى الله تعالى عنه يقول ان رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه سلم قال من اطاعنى ) اى فيما جئت به عن الله تعالى ( فقد اطاع الله )  
 لقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله ( ومن عصانى فقد عصى الله ) وهو اللازم  
 لجعل طاعته طاعته والحاصل ان الاول معلوم الكتاب والثانى مفهوم الخطاب ( ومن اطاع  
 اميرى فقد اطاعنى ) اى بطريق القياس لان طاعته من طاعته لكن بشرط ان يأمر بطاعته  
 لا بمعصيته كما استفاد من اطاعته فقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا طاعة لمخلوق فى معصية  
 الخالق والحديث الاول رواه الشيخان وان اسنده المصنف من طريق البخارى ( وطاعة الرسول  
 من طاعة الله اذ الله امر بطاعته فطاعته امتثال لما امر الله وطاعته ) اى للنبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم باسبغه فيما امر ونهى ومن جملة ذلك تأمير اميره هنالك ( وقد حكى الله  
 تعالى عن الكفار فى دركات جهنم ) اى طبقاتها السفلية بحسب مقامات اهلها فى المعاصى  
 الجلية والحفية حيث قال ( يوم قلب وجوههم فى النار ) اى تصرف من جهة الى جهة استيعابا  
 لجميع اعضائهم واستيفاء لسائر اجزائهم كقطعة لحم تدور فى قدر غلت فترامى بها الغليان  
 من ناحية الى اخرى والمراد من الوجوه ذواتهم أو اريد بها اشرف اعضائهم والطف اجزائهم  
 لاسيما وسائر البدن تابع لها فى اقبالها وادبارها ( يقولون ياليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا )

بأبواب الألف رسماً واختلفت القراءة وقفا ووصلاً (فتذوا طاعته) أي حين شاهدوا التعنى (حيث لا ينفعهم التنى وقال) وفي نسخة وقد قال (عليه الصلاة والسلام) أي فيما رواه الشيخان (إذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه وإذا أمرتكم بشيء) وفي نسخة باسم أي مأمور به إيجاباً أو ندياً (فأتوا منه ما استطعتم) أي من غير ترك لواجب (وفي حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عنه عليه الصلاة والسلام كل امتي) أي جميعهم (يدخلون الجنة إلا من أبي) أي امتنع عن دخول الجنة والظاهر أنه استثناء منقطع والمراد بالامة أمة الاجابة ودخول الجنة اعم من ان يكون اولاً أو آخراً ولا يبعد ان يكون الاستثناء متصلاً على ان المراد بالامة أمة الدعوة وان المعصية مختصة بالكفرة (قالوا ومن أبي) وفي نسخة قالوا يارسول الله ومن يأتى أي عن دخول الجنة مع ان فيها حصول النعمة ووصول المنة (قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبي) أي بترك الطاعة التي هي سبب لدخولها وموجب لوصولها والحديث رواه الحاكم بلفظ كلكم يدخل الجنة الا من أبي الحديث كذا ذكره الدلجي وفي الجامع الصغير برواية البخاري عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ولفظه كل امتي يدخلون الجنة الا من أبي من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبي (وفي الحديث الآخر الصحيح) أي الذي رواه البخاري في صحيحه (عنه عليه الصلاة والسلام مثل ومثل ما بعثني الله تعالى به) أي مما يورث الفوز بنصر الدنيا وذخر العقبى والمعنى حالتنا العجيبة الشأن وصفتنا الغريبة البرهان (كمثل رجل أتى قوماً) أي جاءهم يحذرهم من عدوهم وراهم (فقال يا قوم اني رأيت الجيش) أي عسكر العدو (يعني) بصيغة التثنية للمبالغة في التأكيد ودفع توهم المجاز في الخبر الاكيد (واني انا النذير العريان) أي الخوف الذي ليس له غرض في التحذير بل هو عار عن تلبس وتدليس وفي وصف النذير وقيل هذا مثل ضربه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مبالغة في صدق النذارة لانه اذا كان عرياناً كان ايمن وقيل بل كان تجرد عن شيابه ويلوح بها في مقام خطابه ليجمعوا اليه ويحققوا مآلديه وقيل هو الذي سلب العدو ما عليه من الثوب فأتى قومه عرياناً يخبرهم فصدقوه لما عليه من آثار الصديق (فالنجاه) بفتح النون قبل الجيم ممدوداً وقد يقصر وهو منصوب على الاضراء أي الزموا النجاه وهو الاسراع الى المنجى والمجأ في حال البلاء لتسلموا من الاعداء وقيل انه منصوب على المصدر أي انجوا النجاه بمعنى اطلبوا النجاه وهو في غالب النسخ مرة واحدة وفي بعضها النجاه النجاه مرتين للتأكيد او احدها إشارة الى امر الدنيا والاخر ايماء الى امر العقبي (فاطاعه طائفة من قومه فادخلوا) بتخفيف الدال وقطع الهمزة وفي بعض النسخ بتشديدها ووصل الهمزة فقبلها لغتان تستعملان في سير الليل كله وقال أكثرهم ادلج سار آخر الليل وادلج سار الليل كله وقيل ان ساروا من آخر الليل فادلجوا بالتشديد وان ساروا من اول الليل فادلجوا بالتخفيف والقول الأكثر هو الاوسط المعتبر لكن المراد في الحديث هو المعنى الاصح (فانطلقوا على مهلهم)

يسكون الهاء ويقح اى فذهبوا على مهلتهم بوصف تؤدثهم من غير عجلتهم (فججوا) اى فخلصوا من عدوهم ونهبتهم وفي حديث على اذا سرتم الى العدو فهلا مهلا واذا وقعت العين على لعين فهلا مهلا قال الازهرى الساكن الرفق والمتحرك التقدم اى اذا سرتم فتأنوا واذا لقيتم فاحملوا اى وتمنوا (وكذبت طائفة منهم فاصبحوا مكانهم) اى دخلوا فى الصبح فى محلهم (فصبحهم الجيـش) بتشديد الموحدة اى نزلوا عليهم وقت صباحهم قبل رواحهم (فاهلكهم) اى الجيـش (واجتاحهم) اى استأصلهم ولم يبق واحدا منهم (فذلك) اى المثل المذكور (مثل من اطاعنى) اى انقادلى فى الطاعة على وجه الصدق (واتبع ماجئت به) اى من الامر الحق فيه ايماء الى انه لاينبى لاحد ان يكتفى بظاهر الطاعة عن اتباع ماجاء به من العباداة (ومثل من عصانى) اى بالوجه المطلق (وكذب ماجئت به من الحق) فيه اشارة الى ان مطلق العصيان غير مستأصل للانسان بل العصيان مع التكذيب هو الموجب لاستئصال البنيان لكونه كالعدوان (وفى الحديث الآخر) اى الذى رواه الشيخان (فى مثله) بفقتين اى فى تمثيله صلى الله تعالى عليه وسلم (كمثل من نى دارا) واصل هذا المثل منسوب الى الملائكة حيث قالوا فى حقه عليه الصلاة والسلام اما فى حال اليقظة واما فى حال المنام مثله كمثل رجل بنى دارا (وجعل فيها نأدية) بضم الدال المهملة وقد فتح اى اطعمة ملونة موضوعة للدعوة (وإمات داعيا) اى الى الناس ليحضروها ويأكلوا منها (فن اجاب الداعى) اى بقبول الدعوة (دخل الدار) اى دار المنعمة (وأكل من المأدبة) اى على قدر الطاقة فى الطاعة (ومن لم يجب الداعى لم يدخل الدار) اى دار القرية (ولم يأكل من المأدبة) اى لان نصيبه الفرقة والحرقه (فالدار الجنة) اعدت للمتقين الذين اجابوا دعوة سيد المرسلين (والداعى) اى الى الله تعالى ودار نعمته (محمد) صلى الله تعالى عليه وسلم (فن اطاع محمدا) صلى الله تعالى عليه وسلم (فقد اطاع الله) لانه الداعى اليه بامرہ (ومن عصى محمدا) صلى الله تعالى عليه وسلم (فقد عصى الله تعالى) اى بنجوجه عن حكمه (ومحمد فرق) بفتح فسكون اى فارق (بين الناس) اى من المؤمنين والكافرين بتصديقه وتكذيبه فهو مصدر وصف به للمبالغة كرجل عدل وفى نسخة بفتح الراء مشددة ومخففة بالقاف اى فصل بينهم باعزاز المطيعين واذلال العاصين

﴿ فصل ﴾

(واما وجوب اتباعه) اى متابعتہ (وامثال سنته) اى طريقته (والاقتداء بهديه) اى ستمه وحالته وسيرته (فقد قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله) اى تدعون محبته وتريدون مودته (فاتبعونى) اى فيما يظهر منى من شريعته وطريقته وحقيقته (يجيبكم الله) جواب الامر وهو جواب الشرط اى يرض عنكم ويكشف حجب قلوبكم (ويغفر لكم)

(ذنوبكم)

ذنوبكم) اى جميع عيوبكم ( وقال تعالى فآمنوا بالله ورسوله النبي الامى ) وفى وصفه به  
 تلويح الى ان كمال علمه من مجزاته ( الذى يؤمن بالله وكلماته ) اى بكتبه وآياته ( واتبعوه )  
 اى فى اوامره وزواجره ( لعلكم تهتدون ) ببركات ظواهره وسرايره ( وقال تعالى  
 فلا وربك ) زيدت لالتأكيد معنى القسم كما قاله الدجلى تبعا لغيره لكن بأباه الجمع بين  
 الفاء والواو فالظاهر ان تقديره فليس الامر كما يظنون من انهم يصلون الى الله تعالى من غير  
 ان يتبعوا رسوله وربك ( لا يؤمنون ) اى بى ولا بك ( حتى يحكموك ) اى بمجموع حكماء  
 ( فيما شجر بينهم ) اى اختلفوا فى امرهم ويرضوا بحكمكم فى حقهم ( ثم لا يجحدوا فى انفسهم  
 حرجا ) اى ضيقا ( مما قضيت ) اى حكمت به او من حكمك ( ويسئلوا تسليما ) مصدر  
 مؤكد لفعله بمنزلة تكريره ( اى يتقادوا لحكمك ) يعنى اتقيادا كاملا يكون لجميع احكامك  
 شاملا ولظواهرهم وبواطنهم كاقلا ( يقال ) اى فى اللغة ( سلم ) بتشديد اللام ( واستسلم  
 واسلم اذا اتقاد ) اى مطاقا ( وقال تعالى لقد كان لكم فى رسول الله اسوة ) بضم الهمزة  
 وكسرها اى خصلة ( حسنة ) من حقها ان يؤسى ويقتدى بها ( لمن كان يرجو الله ) اى  
 ثوابه اولقاهه ( واليوم الآخر ) اى نعيم الآخرة او لمن كان يخاف عقابه ووجهه واليوم الآخر  
 اى حسابه وعذابه ( وقال محمد بن على الترمذى ) اى الحكيم وهو ليس صاحب الجامع  
 ( الاسوة فى الرسول ) اى معناها فى حقه ( الاقتداء به ) اى فى امر شريعته ( والاتباع  
 لسنته ) اى طريقتة ( وترك مخالفتة فى قول او فعل ) وكذا فى جميع ما علم من حالته ( وقال غير  
 واحد ) اى كثير من المفسرين ( بمعناه ) اى بمعنى قول الحكيم وان اختلف عنهم مبناه  
 ( وقيل هو ) اى قوله تعالى لقد كان لكم الآية ( عتاب ) اى الامة من الله ( للمخالفين عنه )  
 اى فى غزواته وخصوص حالاته وعلو درجاته ورفعة مقاماته ( وقال سهل ) اى ابن عبد الله  
 كفى نسخة وهو التستري من اكابر الصوفية ( فى قوله تعالى ) اى فى تفسيره ( صراط الذين  
 انعمت عليهم قال بتابعة السنة ) وفى نسخة سنته اى انعمت عليهم بسبب اتباع طريقتة  
 ( فامرهم الله تعالى بذلك ) اى باتباع شريعته ( ووعدهم الاهتداء باتباعه ) اى بمتابعته  
 حيث قال واتبعوه لعلكم تهتدون ( لان الله تعالى ارسله بالهدى ) اى بالهداية الموصلة  
 الى المولى ( ودين الحق ) اى الملة الثابتة بمخالفة الهوى ( ليذكهم ) اى يظهرهم  
 من الشرك والمهاسي ( ويعلمهم الكتاب ) اى القرآن الجامع لكارم الاخلاق ( والحكمة )  
 اى السنة او الاحكام المحيطة والمعارف الصادرة عن اهل الحكمة ممن جمع بين ايقان العلم  
 واثقان العمل ( ويهديهم الى صراط مستقيم ) هو الدين القويم بالطاعة فى الدنيا وطريق  
 الجنة فى العقبى ( ووعدهم ) اى على اتباعه ( محبته تعالى فى الاية الاخرى ) وهى قوله  
 تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وهذا معنى قوله  
 ( ومغفرته ) اى ووعدهم غفران ذنوبهم ( اذا اتبعوه ) اى فى الايمان به وامثال امره ونبيه  
 ( وآثروه ) بالف ممدودة اى قدموه على انفسهم وآثروه ( على احوالهم ) واختاروا هداه

على آرائهم واحبوه ازيد من آباؤهم وابنائهم (وما تخج) بفتح النون وتضم اى وعلى ما قيل  
 (اليه نفوسهم) اى من حجة الحياء والمال والجمال المتعلقة بالامور الدنيوية الشاغلة عن  
 المراتب الدينية والمناقب الاخروية (وان صحة ايمانهم) اى واخبر في قوله تعالى فلا وربك  
 لا يؤمنون الاية ان صحته (بانقيادهم له) اى لامره (ورضاهم بحكمه) اى فيما شجر بينهم  
 (وترك الاعتراض عليه) اى فيما حكم لهم او عليهم (وروى) كفى تفسير ابن المنذر  
 (عن الحسن) اى البصرى (ان اقواما) اى جمعا كثيرا (قالوا يارسول الله انا نحسب الله  
 اى ونطالب رضاه) فانزل الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى الاية (وروى) قال  
 الدجلى لادرى من رواه (ان الاية) اى هذه الاية (نزلت في كعب بن الاشرف) وهو  
 يهودى قتل غيلة كافرا بالله تعالى (وغيره) اى من اليهود (وانهم قالوا نحن ابناء الله)  
 زعمنا منهم انهم اشياخ عزيز (واحباؤه) يعنون به كآقال المصنف (ونحن اشد حبا لله)  
 اى مقربون قرب الاولاد من آباؤهم بل هم مبعدون عنه بعد اعدى الاعداء من اعدائهم  
 اذ لو كانوا ابناءه واحباؤه لم يأتوا قبيحا من عيوبهم ولما عذبوا بذنوبهم مسخا في الدنيا  
 ومسا بالنار دائما في العقبى لا ياما معدودات كما زعموا وتمنوا من جهة النفس  
 والهوى وقد اجاب عنه سبحانه وتعالى بقوله قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل اتمم بشر  
 ممن خلق يقفر لمن يشاء بالايمان ويعذب من يشاء بالكفران والله على كل شىء قدير من  
 الاحسان والخذلان وهذا لا ينافى قوله (فانزل الله الاية) اى آية قل ان كنتم تحبون  
 الله حيث لامانع من تعدد الجواب في مقام الخطاب والعتاب (وقال الزجاج معناه)  
 اى معنى ما ذكر من الاية او معنى ان كنتم تحبون الله (ان تقصدوا طاعته) اى  
 تريدوها وتحبوا القيام بحقها (فافعلوا ما امركم به) اى رسولنا وهذا تفسير بالمضى  
 لقوله تعالى فاتبعونى اى اتبعوا امرى ونهى (اذ محبة العبد لله والرسول طاعته لهما  
 ورضاه بما امر) اى ونهى (ومحبة الله لهم) اى لعباده (عفوهم عنهم) اى برأفته (والعامة  
 عليهم برحمته) حتى يدخلهم في جنته (ويقال الحب من الله) اى للمبد (عصمة) اى  
 حفظ له عن المعصية (وتوفيق) اى للعبادة (ومن العباد) اى والحب من العباد لله  
 (طاعة) اى اطاعته في امره ونهيه ومتابعة رسوله (كما قال القائل) قيل القائل رابعة العدوية  
 وفي الاحياء ان قاله عبدالله بن المبارك \* تعصى الاله وانت تزعم حبه \* هذا) اى الجمع  
 بين اختيار المعصية واظهار المحبة (لعمري) بفتح العين اعتراض بين المبتدأ والخبر  
 وما في حيزه من جار ومجرور وخبر اقسام به والتقدير والله لبقائى اولعمري بما اقسام به  
 ان هذا الامر (في القياس) وفي نسخة في الفعل وهو موافق لتفسير ابى الليث واحياء  
 الغزالي (بديع\*) اى عجيب وضرير وبعيد عن القياس او من فعال الناس لانه (لو كان حيك  
 صادقا لاطعته\*) كما هو القياس لكنك لم تطعه فلم يكن حيك له صادقا بدليل قوله (ان المحب  
 لمن يحب مطيع\*) وفي رواية يطيع (ويقال محبة العبد لله) اى غاية ميله اليه سبحانه وتعالى



(تعظيمه له) (اي في شأنه (وهيبته منه) اي في سلطانه (ومحبة الله له) اي للعبد (رحمته له) اي بالعامه فيكون من الصفات الافعالية (وارادته الجميل له) اي باكرامه فيكون من النعوت الذاتية والجميل منصوب على انه مفعول المصدر الذي هو ارادته (وتكون) اي وقد تكون المحبة (بمعنى مدحه وثنائه عليه) اي على العبد عند ملائكته وعلى السنة رسله او على السنة الخلق فانها اقلام الحق (قال القشيري) وهو الامام ابو القاسم صاحب الرسالة والتفسير (فاذا كان) اي الحب (بمعنى الرحمة والارادة والمدح كان من صفات الذات) والاطهر ما قدمناه (وسياتي بعد) اي بعد ذلك (في ذكر محبة العبد غير هذا) اي غير ما ذكر هنا (بحول الله تعالى) اي بتصرفه وقوته وهو متعلق بسياتي (حدثنا ابو اسحق ابراهيم ابن جعفر الفقيه قال ثنا) اي حدثنا (ابو الاصمغ) بفتح الهمزة والموحدة وفي آخره غين معجمة (عيسى بن سهل وثنا) اي وحدثنا وفي نسخة واخبرنا (ابو الحسن يونس بن مغيث) اسم فاعل من الاغاثة (الفقيه) اي الكامل في الفقه (بقراءتي عليه) اي هذا الحديث (قالا) اي عيسى ويونس كلاهما (ثنا) اي حدثنا (حاتم بن محمد) بكسر الفوقية (قال ثنا) اي حدثنا (ابو حفص الجعفي) بضم ففتح نسبة الى قبيلة جهينة بالتصغير (ثنا) اي حدثنا (ابو بكر الآجري) بهمزة ممدودة وضم جيم وتشديد راء وهو الامام الحافظ القدوة (ثنا) اي حدثنا (ابراهيم بن موسى الجوزي) بفتح الجيم وسكون الواو وكسر الزاء منسوب الى الجوز (ثنا) اي حدثنا (داود بن رشيد) بالتصغير خوارزمي روى عنه مسلم وابو داود وابن ماجه والبيهقي والسراج وخلق اخرح عنه الستة ماعدا الترمذي ووثقه غير واحد (ثنا) اي حدثنا (الوليد بن مسلم) هو الحافظ ابو العباس عالم اهل الشام روى عنه احمد واسحق قال ابن المديني ما رأيت في الشاميين مثله اخرح له الجماعة وهو مدلس (عن ثور بن يزيد) هو الحافظ الحمصي روى عن خالد بن معدان وعن عطاء وعنه القطان وابو عاصم وكان ثنا قدريا اخرجوه من حمص واحرقوا داره اخرح له البخاري والاربعة (عن خالد بن معدان) هو الكلاعي عن معاوية وثوبان وغيرها يقال كان يسبح في اليوم اربعين الف تسبيحة وقيل غير ذلك اخرح له الجماعة (عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي) بضم ففتح هو الصواب كافي سنن ابي داود وجامع الترمذي وسنن ابن ماجه وفي بعض النسخ الاسمي (وحجر) بضم مهملة وسكون جيم (الكلاعي) بفتح الكاف (عن الرباض) بكسر العين المهملة وفي آخره ضاد معجمة (ابن سارية) اي ابن نجيح السلمي من البكائين من اهل الصفة اخرح له اصحاب السنن الاربعة (في حديثه) اي في حديث رواه الرباض (في موعظة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين) اي الخلفاء الاربعة ومن سار سيرتهم كعمرو بن عبد العزيز والراشد اسم فاعل من الرشد وهو خلاف النهي والمهدى من هداه الله تعالى الى الحق (عضوا) بفتح فتشديد (عليها بالنواجد) بالذال المعجمة اي تمسكوا بها كما تمسك العاض بجميع اضراسه (واياكم ومحدثات

( الامور ) تحذير منها ومن الرضى بها جمع محدثة وهي ما لم يكن معروفا من كتاب ولا سنة ولا اجماع امة ( فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ) بالنصب وفي نسخة بالرفع ( ضلالة ) وخص منها البدعة الحسنة بحديث من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها ومنه قول عمر رضى الله تعالى عنه في التراويح نعمت البدعة هذه والحديث في الاربعين للزوى وقد اوضحنا في شرحه المبين المعين بيان مبناه وعيان معناه وقد اخرج ابو داود في السنة عن احمد بن حنبل عن الوليد بن مسلم بالسند الذى ساقه القاضى والترمذى في العلم وقال حسن صحيح وابن ماجه في السنة والمصنف عدل عن السنن الثلاث واخرجه من خارجها طلبا للعلو في الاسناد فان بينه وبين شيخ شيخ ابي داود في هذا الحديث وهو الوليد بن مسلم ستة اشخاص ولا يتفق له ذلك في رواية ابي داود ( زاد في حديث جابر ) على مارواه مسلم ( بمعناه ) اى زيادة افادت عدم روايته بلفظه ومبناه ( وكل ضلالة في النار ) اى وكل محدثة فيها باسقاط المكرر ( وفي حديث ابي رافع ) كارواه الشافى في كتابه الام عن سفيان بن عيينة عن سالم ابي النضر عن عبيد الله بن ابي رافع عن ابي رافع مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا رواه ابو داود والترمذى وابن ماجه ( عنه عليه الصلاة والسلام لالفين ) بضم الهمزة وكسر الفاء ونون مشددة اى لا اجدن ( احكم متكئا على اريكته ) اى جالسا على سريره او فراشه متمكنا على مقدمه او امثالا في قعوده معتمدا على احد شقيه كاهوشان الجهلة من المتكبرين الراضين بالقعود مع المتخلفين كاقبل

دع المتكبر لا يرحل لبغيتها \* واقعد فانك انت الطاعم الكاسى

( يأتيه الامر من امرى ) اى يباغته امر من امورى او من مأمورى بدليل قوله ( بما امرت به ) على ان من فيه بيانية وبدلالة رواية الاهل عسى رجل يبلغه الحديث عنى وهو متكى على اريكته فيقول بيننا وبينكم كتاب الله تعالى ( او نهيت عنه فيقول لادرى ) اى غير القرآن ولا تابع سوى الفرقان ( ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه ) اى وما وجدنا في غيره او مخالفا فيه تركناه والحديث جاء محذرا من ترك امثال او امره واجتناب زواجره لانه عليه الصلاة والسلام جاء مينا لما في القرآن من الاحكام ولقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقوله واطيعوا الله واطيعوا الرسول وقوله من يطع الرسول فقد اطاع الله وقوله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى وامثال ذلك بما يدل على انه لا يسوغ لمسلم ان يخالفه في امر اولهى هنالك ( وفي حديث عائشة رضى الله تعالى عنها ) كما رواه الشيخان ( صنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا ترخص فيه ) اى اختار الرخصة على العزيمة في عمل ذلك الشيء عملا بقوله عليه الصلاة والسلام ان الله يحب ان يؤتى برخصه كما يحب ان يؤتى بزمائه والظاهر ان ما ترخص فيه هو الافطار في السفر او القصر وهو الاظهر لقوله عليه الصلاة والسلام صدقة تصدق الله تعالى بها عليكم فاقبلوا صدقته ومن هنا قال ابو حنيفة ان القصر واجب

واتمامه اساءة (فتنزه عنه) اى تبتعد عن ذلك الشيء او عن الترخص فيه (قوم) اى جماعة  
 من الرجال ما بلقوا مبالغ الكمال (فباع ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله)  
 اى شكره (واثنى عليه) اى فيما افاض اليه (ثم قال ما بال قوم) اى ما حالهم وشأنهم  
 (يشتهون عن الشيء اصنعه) جملة وصفية او حالية (فوالله انى لاعلمهم بالله واشدهم له  
 خشية) اذ بقدر المعرفة بالله وصفاته تكون الخشية من عقوباته وحجاب حالاته ومقاماته  
 كما يشير اليه قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء (وروى عنه عليه الصلاة والسلام)  
 من حديث ابى الشيخ وابى نعيم والديلمى (انه قال القرآن صعب) اى باعتبار مبناه  
 (مستصعب) بكسر العين وتفتح اى باعتبار معناه (على من كرهه) اى ولم يتلذذ  
 بمقتضاه ومفهومه انه سهل متيسر على من احبه وارتضاه كما يشير اليه قوله تعالى  
 ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر فهو كالنيل ماء للمحبوبين ودماء للمحجوبين  
 وشفاء للمؤمنين وشقاء للعاصين (وهو) اى القرآن (الحكم) بفتح الحاء والفتح  
 الفصل والجد الذى ليس فيه الهزل او ذو الحكمة من كمال الفضل (فمن استمسك بحديثى)  
 اى تعاقبه من كمال رضاه (وفهمه) اى القرآن من جهة معناه (وحفظه) اى من جهة  
 مبناه اى ضبط حكمه وراعه (جاء) اى ورد يوم القيمة (مع القرآن) اى بعلمه وعمله بهما  
 (ومن تهاون بالقرآن وحديثى) بأن لم يعمل بهما ولو حفظهما وفهماهما (فقد خسر  
 الدنيا والآخرة) اى وتلك الخسارة الظاهرة (امرئ منى) بصيغة المجهول للتأنيث  
 وفى نسخة بصيغة الفاعل المتكلم والاول هو الظاهر اى امرهم الله (ان يأخذوا بقولى)  
 اى اعتقادا لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (ويطيعوا امرى)  
 اى اعتمادا لقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله (ويتبعوا سننى) اى استنادا لقوله  
 تعالى واتبعوا لعلكم تهتدون (فمن رضى بقولى) اى بحديثى (فقد رضى بالقرآن) وفى الكلام  
 قلب للمبالغة اى فمن رضى بالقرآن فقد رضى بقولى ومن لم يرض بقولى فلم يرض بالقرآن  
 (قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال عليه الصلاة والسلام  
 من اقتدى بى فهو منى) اى متصل بى وهى او من اشياعى واتباعى وقد رواه عبدالرزاق  
 فى مصنفه من مراسيل الحسن الا انه بلفظ من استن بسننى اى اتبعها وعمل بها فهو منى  
 (ومن رغب عن سننى) يقال رغب فى الشيء اذا اراده ورغب عنه اذا لم يرده والمعنى  
 ومن مال عنها كراهة لها (فليس منى) كفى الصححيين (وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه  
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان احسن الحديث كتاب الله تعالى) هذا  
 مقتبس من قوله تعالى الله نزل احسن الحديث كتابا (وخير الهدى) بالنصب ويجوز رفعه  
 (هدى محمد) وهو بفتح الهاء وسكون الدال فيهما بمعنى السمى والطريقة وضبط  
 فى بعض النسخ بضم الهاء وتفتح الدال على انه ضد الضلالة لقوله تعالى قل ان  
 هدى الله هو الهدى والمعنى به سيرته السننية وطريقته الرضية وهيئته السوية (وشرا الامور)

بالوجهين (محدثاتها) جمع محدثة بالفتح وهي البدعة التي تخالف الكتاب والسنة واجماع الامة قال الدجى لادري من روى هذا الحديث ولعله انكره من حيث اسناده الى ابى هريرة والا فقدورد من حديث جابر كما رواه احمد ومسلم والنسائي وابن ماجه ولفظه اما بعد فان اصدق الحديث كتاب الله تعالى وان اضل الهدى هدى محمد وشر الامور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار الحديث وروى البيهقي في الدلائل وابن عساکر عن عقبه بن عامر الجهني وابوانصر السجزي في الابانة عن ابى الدرداء سرفوطا وابن ابى شيبة عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه موقوفا بلفظ اما بعد فان اصدق الحديث كتاب الله تعالى واثق العري كلمة التقوى وخير الملل ملة ابراهيم عليه السلام وخير السنن سنة محمد واشرف الحديث ذكر الله تعالى واحسن القصص هذا القرآن وخير الامور عوازمها وشر الامور محدثاتها واحسن الهدى الهدى الانبياء واشرف الموت قتل الشهداء واعمى العمى الضلالة بعد الهدى وخير العلم مانع وخير الهدى ما تبع وشر العمى عمى القاب واليد العليا خير من اليد السفلى وما قل وكفى خير مما كثر والهي وشر المذرة حين يحضر الموت وشر الندامة يوم القيمة ومن الناس من لا يأتي الصلاة الا دبرا ومنهم من لا يذكر الله الا هجرا واعظم الخطايا اللسان الكذوب وخير الغنى غنى النفس وخير الزاد التقوى ورأس الحكمة مخافة الله تعالى وخير ما قرى في القلب اليقين والارتياح من الكفر والنياحة من عمل الجاهلية والغلول من جشاه جهنم والكنزكي من النار والشعر من مزامير ابليس والحجر جماع الاثم والنساء حباله الشيطان والشباب شعبة من الجنون وشر المكاسب كسب الربا وشر الماكل مال اليتيم والسعيد من وعظ بغيره والشقي من شقى في بطن امه وانما يصير احدكم الى موضع اربعة اذرع والامر باخره وملاك العمل خواتمه وشر الرؤيا رؤيا الكذب وكل ما هوآت قريب وسباب المؤمن فسوق وقتال المؤمن كفر واكل لحمه من معصية الله تعالى وحرمة ماله كحرمة دمه ومن يتألم على الله يكذبه ومن يغفر يغفر الله له ومن يعف يعف الله عنه ومن يكظم الغيظ يأجره الله ومن يبصر على الرزية يموضه الله ومن يتبع السمعة يسمع الله به ومن يبصر يضعف الله له ومن يمص الله يمذبه الله اللهم اغفر لي ولا متي اللهم اغفر لي ولا متي استغفر الله لي ولكم كذا في الجامع الصغير وانما ذكرته لما فيه من النفع الكثير للصغير والكبير (وعن عبد الله ابن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه) وفي نسخة العاصي والاول هي الاولى لما حققناه فيما سبق من اصل المبنى (قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العلم) اي اصوله (ثلاثة) اي اقسام (وماسوى ذلك) يعني كل علم سوى هذه الثلاثة وما يتعلق بها مما تتوقف عليه (فهو فضل) اي زائد لا يفتقر الى علمه وان لم يسع المرء جهله (آية محكمة) اي احكم بيانها فلم يحتاج الى زيادة بيان في شأنها (اوسنة قائمة) اي احاديث ثابتة مستمرة العمل بها دائمة (او فرضة عادلة) اي في القسمة او طائلة ومساوية في العمل بها الكتاب والسنة

وهي الثابتة باجماع الامة او قياس الاثمة رواه ابوداود وابن ماجة ( وعن الحسن بن ابى الحسين رحمهما الله تعالى ) اى البصرى كما رواه عبد الرزاق عن معمر بن زيد عن الحسن مرسلًا والدارمى عن ابن مسعود موصولًا ( قال عليه الصلاة والسلام عمل قليل فى سنة ) اى مصاحبها ( خير من عمل كثير فى بدعة ) اى من اصلها لان ذلك وان قل كثير نفعه بل هو نفع كله وذا اكثر ضررًا ونفمه قليل وان اكثر عمله فى معنى مع كفى قوله تعالى ادخلوا فى ايم اى معهم والحاصل ان الاقتصاد فى السنة افضل من الاجتهاد فى البدعة ولو كانت مستحسنة ( وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تعالى يدخل العبد الجنة ) اى اعلى مراتبها ( بالسنة ) اى بسبب القيام بها ( تمسك بها ) اى اخذها وعمل بمقتضاها ففاز بمقام القدس ومرام الانس وفى نسخة تمسك بها فالاولى استئناف والثانية حال والحديث غير معروف المبني لكنه صحيح المعنى ( وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) كما رواه الطبرانى فى الاوسط ( قال التمسك بسنتى عند فساد امتى ) اى حين يكون قتن القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشى والماشى فيها خير من الساعى فان قلت من يتمسك بالسنة اذا فسدت الامة اجيب بان المراد اكثر الامة ولا يبعد ان يراد بفسادهم سوء اعتقادهم بترك العمل بالاحاديث واعتمادهم على مجرد ما يفهمونه بعقولهم الكاسدة وآرائهم الفاسدة كما هو طريق اهل البدعة بخلاف مذهب اهل السنة والجماعة حيث جمعوا بين الكتاب والسنة على ماورد ( له اجر مائة شهيد ) اى حيث جاهد فى طريق سيدى ( وقال عليه الصلاة والسلام ) كما رواه الترمذى ( ان بنى اسرائيل افرقوا ) اى تفرقوا ( على اثنتين وسبعين ملة ) اى مذهبًا ومشربا وفى نسخة فرقة اى جماعة ( وان امتى ) اى اهل الدعوة والاجابة ( تفرق ) وفى رواية ستفرق ( على ثلاث وسبعين ) اى بزيادة ملة ( كلها ) اى جميع الملل السابقة والنحل اللاحقة ( فى النار ) اى فى طريقها فكأنهم فيها ( الا واحدة ) اى الا اهل ملة واحدة او الاجماع ( قالوا ) اى بعض الصحابة ( ومن هم يارسول الله قال الذى ) اى الجمع والفوج الذى او اهل الطريق الذى ( انا عليه اليوم واصحابى ) اى من متابعة الكتاب والسنة ومجانبة الامور المحدثنة والبدعة ( وعن انس ) رضى الله تعالى عنه ( قال صلى الله تعالى عليه وسلم من احب سنتى ) اى اشاعها بعملها او اذاعها بنقلها ( فقد احببني ) اى رفع ذكرى واظهر امرى ( ومن احببني كان معي ) اى مشاركالى فى علو قدرى وفى نسخة كان معي فى الجنة اى مصاحبلى فى النعمة زواه الاصبهانى فى ترغيبه واللائكائى فى السنة ( وعن عمرو بن عوف المذنبى ) كما رواه الترمذى وحسنه ابن ماجة ( ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لبلال بن الحارث من احببني سنة من سنتى ) اى من سنتى ( فدامت بعدى ) بترك ذكرها او العمل بها ( فان له من الاجر مثل من ) اى مثل اجره من ( عمل بها من غير ان ينقص ) اى ذلك الاجر الذى يكون له ( من اجورهم ) اى من اجور من عمل بها تبعاله ( شيئاً ) مفعول ينقص وقد اعتبر فى ضميرهم معنى

من دون لفظها ( ومن ابتدع بدعة ضلالة ) بالإضافة او بالوصف اى بدعة سيئة كالبناء على القبور وتخصيصها لابدعة مستحسنة كالمنارة وترخيصها ( لا يرضى الله ورسوله ) من الارضاء صفة كاشفة والمعنى لا تكون موافقة للكتاب والسنة ولا مأخوذة من القياس او اجماع الامة ( كان عليه ) اى من الائمة ( مثل آثام من عمل بها لا ينقص ذلك من اوزار الناس شيئاً ) اى من آثام من عمل بها تبعاله

﴿ فصل ﴾

( واما ماورد عن السلف ) اى الصالحين من الصحابة والتابعين ( والائمة ) اى العلماء العاملين المجتهدين فى امر الدين ( من اتباع سنته ) وفى نسخة فى اتباع سنته فالجار متعلق بورد وعلى الاول بيانية ( والاقداء بهديه ) اى طريقته ( وسيرته ) اى هيئته فالاول بيان الكمية والثانى بيان الكيفية اوها ايماء الى قائله وحاله وهذا الامر التقريرى اولى من القول بالعطف التفسيرى ( فحدثنا الشيخ ابو عمر ان موسى بن عبد الرحمن بن ابى تليد ) بفتح فوقية وكسر لام فتحية ( الفقيه ) اى الكامل فى الفقه ( سماعا عليه ) لاقراءة لديه ولا بواسطة اليه ( قال ثنا ) اى حدثنا ( ابو عمر الحافظ ) اى ابن عبد البر ( ثنا ) اى حدثنا ( سعيد بن نصر ثنا ) اى حدثنا ( قاسم بن اصنع ) بفتح همزة وموحدة وغين معجمة منونة كذا فى نسخة مضبوطة والظاهر انه غير منصرف كاحد واسلم والله تعالى اعلم ( ووهب بن مسرة ) بفتح ميم وسين مهمله وتشديد راء ( قال ) اى كلاهما ( ثنا ) اى حدثنا ( محمد بن وضاح ) بتشديد الضاد المعجمة ( ثنا ) اى حدثنا ( يحيى بن يحيى ) اللبى راوى الموطأ وفى نسخة اقتصر على يحيى الاول لشهرته فتأمل ( ثنا ) اى حدثنا ( مالك ) وهو الامام صاحب المذهب ( عن ابن شهاب ) اى الزهرى ( عن رجل من آل خالد بن اسيد ) بفتح فكسر وفى نسخة بالتصغير وخالد اخو عتاب اسلم عام الفتح وكان من المؤافة قلوبهم واما الرجل فغير معروف ( انه سأل عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما فقال يا ابا عبد الرحمن ) يكتب بلا الف ويقرأ بها على الصحيح ( انما نجد صلاة الخوف وصلاة الحضر فى القرآن ) اى فى قوله تعالى واذا كنت فيهم فاقم لهم الصلوة الآية الى قوله ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا ( ولانجد صلاة السفر ) اى بوصف القصر فى القرآن صريحا والا فصلاة الخوف متضمنة للقصر فى الآية على ماورد فى السنة ( فقال ابن عمر رضى الله عنهما يا ابن اخى ) اى فى الاسلام جريا على عادة العرب فى خطاب الاقوام وايماء الى الشفقة على الانام ( ان الله بعث الينا محمدا عليه الصلاة والسلام ولا نعلم شيئاً ) اى من حقيقة الاحكام ( وانما نفعل كما رأينا يفعل ) اى فتبعه وثقتدى به فى جميع اموره وقد رأينا يقصر فى السفر فقصرنا معه بل وقد امرنا بالقصر ووجب علينا هذا الامر بقوله هذه صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته والامر للوجوب ولذا قال ابو حنيفة بان الاتمام اساءة ومكروه كراهة تحريرية والحاصل انه

صلى الله تعالى عليه وسلم مبین للشريعة بالكتاب والسنة فن ترك شيئاً منهما فقد وقع  
 في الضلالة والبدعة والحديث رواه مالك والنسائي وابن ماجه ( وقال عمر بن عبد العزيز  
 رحمه الله تعالى ) اى ابن مروان بن الحكم الاموى القرشى وامه ليلي بنت عاصم بن عمر بن  
 الخطاب رضى الله تعالى عنه وهو تابعى جليل وامام جميل وسادس الخلفاء على ما قيل روى  
 عن عبد الله بن جعفر وابن المسيب وجماعة وحدثنا ابنه والزهري وعدة اخرج له  
 اصحاب الكتب الستة مات بدير سمعان من ارض حمص سنة احدى ومائة وله من العمر  
 اربعون ومدة ولايته سنتان وخسة اشهر وايام ومناقبه ظاهرة ومراتبه متواترة وهذا  
 الحديث رواه عنه اللالكائى في السنة انه قال ( سن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ) اى  
 شرع طريقة مرضية ( وولادة الامر ) اى وسن الخلفاء الراشدون ( بعده سننا ) اى موافقة  
 لقواعد الكتاب والسنة كجمع عمر رضى الله تعالى عنه الناس على ابي بن كعب في صلاة  
 التراويح وامر عثمان رضى الله تعالى عنه بكتابة المصاحف ثم بعثها الى الاقاق ( الاخذ بها )  
 اى العمل بسنته وسنة من بعده ( تصديق لكتاب الله ) اى حيث قال وما آتاكم الرسول  
 فخذوه ( واستعمال اطاعة الله ) اى في طاعة رسوله لقوله سبحانه وتعالى من يطع الرسول  
 فقد اطاع الله وقد قال عليه الصلاة والسلام عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى  
 والمراد الخلفاء الاربعة رضى الله تعالى عنهم وان عم كل من سار بسيرتهم من الائمة  
 ( وقوة على دين الله ) اى واستعمال سنته وسنة من اتى على طريقته تقوية على كمال ملته  
 وجمال شريعته ( ليس لاحد تغييرها ) اى بزيادة ونقصان فيها ( ولا تبديلها ) اى بتغييرها  
 ظنا انه احسن منها ( ولا انظر ) اى ولا يجوز لاحد النظر ( في رأى من خالفها ) اى بلا دليل  
 شرعى من اجماع او قياس بل بمجرد رأيه واتباع عقله وقد آسف الدلجى هنا من قلة فهمه  
 وكثرة جهله وسوء ظنه بالامام الاعظم والهمام الافخم الاقدم حيث قال وكفالك هذا  
 حاكما بالغنا قول من قال بنفوذ شهادة الزور ظاهرا وباطنا وقوله لو اقام رجل شهادتي زور  
 ان فلانة امرأته فشهدا بذلك جاز له ان يظأها مع علمه بانها ليست زوجته وهذا لم يرد به  
 ككتاب ولا سنة انتهى ولا يخفى ان الخلق عيال ابي حنيفة في الفقه كما صرح به الشافعى  
 فهل يتصور لامام المجتهدين ان يتكلم برأيه المجرد في امر الدين او يتوهم ان يكون جاهلا  
 بالكتاب والسنة وهو امام الائمة ومقتدى اكثر الامة فهذا ظن فاسد ووهم كاسد  
 ولكنه خاف لسلفه كما بينته في تشييع الحنفية لتشريع الشافعية مع ان المسئلة المذكورة  
 هي الرواية المشهورة عن على كرم الله وجهه حيث قال شاهدك زوجك فهذا علم ان هذا  
 القائل لم يصل الى مقام الاجتهاد والتأييد بل هو واقع في حضيض التقليد بل حمله عليه  
 التمصب الجاهلى والتكسب الغافلى حيث تكلم بهذا القيل ولم يعرف ان المجتهد اسير الدليل  
 كما قال الشافعى يجوز نكاح الرجل ووطئه بنته الحاصلة من الزنا نظرا الى ما قام عنده  
 من الدليل مع عدم التفات الى قبيح صوري في هذا القيل والله سبحانه وتعالى يهدى

الى سواء السبيل ( من اقتدى بها ) اى بسنته وسنتهم ( مهتدى ) اى مادام مقتديا بها  
وفى نسخة فهو مهتد ( ومن استنصر بها ) اى استعان بها واستوثق بسببها واستدل على  
مطلوبه بمدلولها ( منصور ) اى فهو منصور كما فى نسخة ( ومن خالفها ) اى فلم يتمسك  
بها وعمل بغيرها ( واتبع غير سبيل المؤمنين ) اى اجتمعين عليها ( ولاء الله ماتولى )  
اى جعله واليا لما تولاه من الضلال وخطى بينه وبين ما اختاره من الوبال ( واصلاه جهنم )  
اى ادخله فيها واحرقه بها ( وساءت ) اى قبحت جهنم ( مصيرا ) اى مرجعا له  
ولمن تبعه والحديث مقتبس من قوله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى  
ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ماتولى واصله جهنم وساءت مصيرا ( وقال الحسن بن  
ابى الحسن ) اى البصرى رحمه الله تعالى ( عمل قليل فى سنة خير من عمل كثير فى بدعة )  
وقد سبق هذا الحديث مرفوعا فلعله جاء عنه موقوفا ايضا فلذا ذكره هنا مكررا ليكون  
لتأكيد الامر مقورا والمعنى ان الاقتصاد فى السنة خير من الاجتهاد فى البدعة ( وقال  
ابن شهاب ) اى الزهرى كما اخرج عنه اللالكثى فى السنة ( بلغنا عن رجال من اهل  
العلم ) اى من الصحابة والتابعين ( قالوا الاعتصام بالسنة نجاة ) اى الاستمسك بها سبب  
خلاص من ورطة الهلاك ووصمة الانهماك ( وكتب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه )  
كما فى سنن سعيد بن منصور عنه رضى الله تعالى عنه ( الى عماله ) اى بالامصار ( بتعلم السنة )  
اى الاحاديث او السنن وفى نسخة بتعليم السنة اى للناس ( والفرائض ) اى تفصيلها  
وتمييزها عماعداها او اريد بها علم الفرائض وقسمة الموارث ( واللحن اى اللغة )  
تفسير من احد رواة الحديث او من المصنف والمراد باللغة اصولها الشاملة لعلم الصرف  
وفروعها المركبة الكافلة لعلم النحو المتعلق بالمباني وكذا علم البيان والمعاني ( وقال )  
اى عمر رضى الله تعالى عنه ايضا على مارواه الدارمى ( ان اناسا يجادلونكم يعنى بالقرآن )  
تفسير فى الاصل اى بظواهر الآيات القرآنية ومجملات الدلالات الفرقانية ( فخذوهم  
بالسنن ) وفى نسخة بالسنة اى فغالبوهم بالاحاديث النبوية لانها مبنية للاحكام الدنيوية  
والاخروية وهذا معنى قوله ( فان اصحاب السنن اعلم بكتاب الله تعالى ) اى من غيرهم  
لانهم جامعون بينهما بخلاف من اقتصر على معرفة احدهما فالمراد باصحاب السنن العلماء  
بالحديث المبين للكتاب واما قول الدلجى كالبخارى ومسلم وابى داود فخارج عن صوب  
الصواب ( وفى خبره ) اى خبر عمر الذى رواه مسلم عنه ( حين صلى ) اى عمر رضى الله تعالى  
عنه ( بذي الخليفة ) بالتصغير وهو مكان معروف قرب المدينة ميقات اهلها ومن مر بها  
من غيرها ( ركعتين ) اى سنة الاحرام وابى فى هذا المقام ( فقال اصنع ) اى افعل انا  
( كما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع ) اى فى حجتته محافظة على سلوك  
حجته واتباع سنته وطريقته وحجته والظاهر انه اراد القرآن كما يدل عليه قوله ( وعن على  
رضى الله تعالى عنه ) كما رواه الشيخان ( حين قرن ) بين الحج والعمرة قيل اى تمتع



اذا قران قد يطلق على التمتع من حيث ان القارن متمتع ايضا بسقوط احدى السفرتين  
 وحصول ثواب الهدى بالجمع بين العبادتين كما انه قد يطلق التمتع على القران بالمعنى اللغوي  
 الشامل للمعنى الشرعى ولعل قوله تعالى فمن تمتع بالعمرة من هذا القبيل ( فقال له عثمان  
 رضى الله تعالى عنه ) وهو الصواب بخلاف ما فى نسخة فقال له عمر ( ترى ) من رأى  
 لامن الرؤية اى تعلم ( انى انهى الناس عنه ) اى عن القران او التمتع ( وتفعله ) اى انت  
 مخالفا لامرى ( قال ) اى على لعثمان ( لم اكن ادع ) اى وادما وتاركا ويروى لاداع  
 ( سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقول احد من الناس ) وفيه دليل صريح ونقل  
 صحيح انه عليه الصلاة والسلام كان قارنا فى حجة الاسلام وبدل عليه سكوت عثمان على وجه  
 الالتزام وكأنه كان يظن ان افضل انواع الحج هو الافراد والتمتع مبنيا على ان اشهر الحج  
 تكون مخصوصة بالحج وان العمرة تقع فى غيرها قبلها او بعدها كما كان عليه اهل الجاهلية  
 قبل حجه عليه الصلاة والسلام من ان العمرة فى اشهر الحج من الحجر الفجور ولدفع هذا  
 الامر امر صلى الله تعالى عليه وسلم بعض الصحابة بفسخ الحج للعمرة ولعله ما بلغ عثمان هذا  
 المعنى او كان له تأويل فى هذا المبنى وقد قيل وانما نهى عثمان عن المتعة لتكون اشهر الحج  
 للحج لا غير وتكون العمرة فى غيرها حتى يزار البيت فى اشهر الحج وبعدها وقيل انما نهى  
 عنها لمنفعة اهل مكة ليكون لهم موسمان فى كل عام والله اعلم وحمل فعله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم على احدهما لاعلى الجمع بينهما كما عليه المحققون الذين جمعوا بين الرواية والدراية هذا  
 وقال الحلبي فى النسخة التى وقفت عليها فقال له عمر وفى الهامش عثمان عوض عمر وعليه  
 صح وفى صحيح البخارى وسنن النسائي كلاهما فى الحج من حديث مروان بن الحكم قال  
 شهدت عثمان وعليهما رضى الله تعالى عنهما وعثمان ينهى عن المتعة وان يجمع بينهما فلما رأى  
 على نهيه اهل بهما وقال لبيك بعمرة وحجة وقال ما كنت لادع سنة رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بقول احد واخرج الشيخان والنسائي كلهم فى الحج من حديث سعيد  
 ابن المسيب قال اجتمع على وعثمان بسفان وكان عثمان ينهى عن المتعة او العمرة فقال  
 على ما تريد الى امر فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تنهى عنه دعنا منك فقال انى  
 لا استطيع ان ادعك فلما رأى على ذلك اهل بهما جميعا واخرج مسلم من حديث عبد الله  
 ابن شقيق كان عثمان ينهى عن المتعة وكان على يأمر بها فقال عثمان لعل كلمة فقال على اقدمت  
 ان قدمتنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رجل ولكننا كنا خائفين انتهى  
 ولا يظهر وجه الخوف فانه عليه الصلاة والسلام حج بيت الله الحرام بعد فتح مكة وغلبة  
 اهل الاسلام ثم المراد بالتمتع التمتع اللغوي وهو القران فلا مخالفة بين الاحاديث المروية  
 عن على كرم الله تعالى وجهه والله اعلم ( وعنه ) اى عن على وهو غير معروف عنه  
 ( انى ) وفى نسخة صحيحة الا انى اى انتبهوا فأتى ( لست بنبي ) اى لا يوحى الى يوحى  
 جلى ( ولا يوحى الى ) اى يوحى خفى اعمله به ( ولكنى اعمل بكتاب الله تعالى وبسنة

نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) وفي نسخة وسنة نبيه (ما استطعت) اى قد رما قدرت بحسب  
 الطاقة البشرية ( وكان ابن مسعود يقول ) كإرواه الدارمى والطبرانى واللالكائى فى السنة  
 عنه وعن ابى الدرداء ( القصد فى السنة ) اى التوسط فى العمل بها بين الكثرة والقلة ( خير  
 من الاجتهاد فى البدعة ) اى احسن من المبالغة فى بذله الوسع والطاقة والكثرة من الطاعة  
 فى حال الاخذ بالبدعة ولو كانت مستحسنة واما تقييد الدلجى بالضلالة فحشاً من بعض  
 الجهالة لانها قوبلت بالسنة الثابتة ولاشك انها خير من البدعة الحسنة ولا معنى لمقابلتها  
 ببدعة الضلالة اذ لاخير فيها فى جميع الحالات لا محالة ( وقال ابن عمر ) رضى الله تعالى عنهما  
 كإرواه عبد بن حميد فى مسنده بسند صحيح ( صلاة السفر ركعتان ) اى لازيادة عليهما  
 كما ثبت عنه عليه الصلاة والسلام قولاً وفعلاً فى الليالى والايام ( من خالف السنة ) اى  
 لم يقبلها ( كافر ) اى قارب الكفر او كفر بالنعمة فان القصر رخصة وهى مئة ولذا  
 سعى صدقة وقيل من خالفها عنادا او مستحلاً فقد كفر وخرج عن دائرة الاسلام بامتناع  
 قبول احكامه عليه الصلاة والسلام وهذا اذا كانت السنة بتواترة معلومة من الذين  
 بالضرورة وتركها من غير تأويل لها ( وقال ابى بن كعب ) كإرواه الاصفهائى فى ترغيبه  
 واللالكائى فى سننه ( عليكم بالسبيل ) اى الزموا طريق الطاعة ( والسنة ) اى ومتابعة  
 الشريعة ( فانه ماعلى الارض من عبد ) اى من عبيده سبحانه وتعالى ( على السبيل )  
 اى سبيل الله تعالى ( والسنة ) اى سنة رسول الله والمعنى يكون ثابتاً على طريق الكتاب  
 والسنة ( ذكر الله فى نفسه ) اى فى باطنه والمعنى بحضور قلبه سواء كان الذكر بلسانه  
 او بمجرد ذكر جنانه ولاشك ان الجمع اولى لظهور برهانه فلامعنى لقول الدلجى اى  
 بدون تلفظ لوضوح بطلانه ( ففاضت عيناه ) اى سالت دموعهما من اثر بكائه ( من خشية الله )  
 اى من خوف عقابه او حجابيه ( فيعذبه ) بالنصب اى الالم يعذبه ( الله ابداً ) اى لافى  
 دنياه ولا فى آخرته حيث طلب مرضاة مولاه وفى نسخة فيعذبه بالرفع ( وما على الارض  
 من عبد على السبيل ) اى الطريقة المرضية ( والسنة ) اى الهيئة السنوية ( ذكر الله فى نفسه )  
 اى من غير ان يتعلق به الرياء والسمنعة ( فاقشعر جلده ) اى انقبض واجتمع ( من خشية الله )  
 اى من عظمة مولاه ( الا كان مثله ) بفتحين اى صفته العجيبة وحالته الغريبة ( كمثل شجرة  
 قديس ورقها ) اى اوراقها وذهب روتقها ورواجها ( فمى كذلك ) اى فينبا هي  
 فى أوقات كوالها كذلك ( اذا اصابها ريح شديدة ) اى من جوانبها ( فتحات ) بتشديد  
 الفوقية الثانية اى فتناثر ( عنها ورقها ) كرر بدلا او تأكيذا لبعده المسافة بينهما باعتراض  
 المثل ( الا حط عنه خطاياها ) بصيغة المجهول اى وضع عنه ذنوبه ومحى عنه عيوبه ( كما تحث  
 عن الشجرة ورقها ) اى تساقط ( فان اقتصادا ) اى توسطاً ( فى سبيل ) اى فى طريق  
 خير ( وسنة ) اى طريقة حسنة من كتاب وسنة ( خير من اجتهاد ) اى مبالغة فى الطاعة  
 وسع الطاقة ( فى خلاف سبيل وسنة ) اى فى مخالفتها ( وموافقة بدعة ) اى ولو حسنة

لابدعة ضلالة كما قاله الدلجى هنا ايضا وهذا عطف تفسير ولم يوجد في بعض النسخ  
 (وانظروا) اى وتأملوا حرصا منكم (ان يكون عملكم ان) كان (اجتهادا او اقتصادا)  
 اى مبالغة في الجد او توسط في الجهد (ان يكون) بدل من ان يكون الاول او تأكيد له  
 لبعده المسافة بينهما باعتبار الضم والشرط والمعنى ان يوجد (على منهج الانبياء عليهم  
 السلام) اى شريعتهم ويروى مناهيج الانبياء اى شرائعهم (وستنتهم) اى طريقتهن  
 لتصلوا الى مقام حقيقتهم (وكتب بعض عمال عمر بن عبدالعزيز) اى نوابه (الى عمر)  
 اى اليه حال كونه (يخبره بحال بلده) اى بما عليه اهله من فساد (وكثرة لصوصه)  
 اى سراقه ونهايه (هل نأخذهم) بالنون وفي نسخة صحيفة بالياء التحتية (بالظنة)  
 بكسر الظاء المعجمة المشالة وتشديد النون اى التهمة والمعنى هل نؤاخذهم ونعاقبهم  
 بمجرد العلامات الدالة على اخذ السرقة عملا بالسياسة (او) وفي نسخة ام (نحملهم على  
 البيئنة) اى عند انكارهم (وما جرت عليه) فيه (السنة) وفي نسخة صحيفة وما جرت به  
 السنة اى من ان البيئنة على المدعى واليمين على من انكر (فكتب اليه عمر خذهم بالبيئنة  
 وما جرت عليه السنة) اى وبما يترتب عليها من ضرر وقتل وقطع ونحوها (فان لم يصلحهم  
 الله تعالى) اى بذلك (فلا يصلحهم الله) تعالى اى ايضا بخلاف ما هناك ولا يبعد ان تكون  
 الجملة الثانية دعائية والاول اظهر والمعنى ان الله تعالى حكيم في صنعه وعليم في حكمه  
 فلا تجوز الزيادة والنقصان في حده وقد روى ان بعض الملوك كان يقتل اللصوص  
 بالسياسة ومع هذا تكثر السرقة فذكر ذلك لبعض العلماء هنالك فقال له اعلم بالسنة  
 تندفع بها الكثرة فسمع كلام ذلك الامام وعمل بالشريعة في تلك الاحكام فقات السرقة  
 فسأله عن الحكمة فقال لما كثرت مشاهدة قطع الايدي اعتبر اهل الفساد وقل اللصوص  
 في العباد (وعن عطاء) اى ابن ابي رباح او عطاء الخراساني (في قوله) اى في تفسير قوله  
 تعالى (فان تنازعتم) اى اختلفتم اتم واولوا الامر منكم (في شئ) اى من امور الدين  
 (فردوه) اى ارجعوا فيه (الى الله والرسول اى الى كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم) اى الى حكمهما فيكم وهذا يشمل حياته ومماته عليه الصلاة والسلام (وقال الشافعي  
 رحمه الله تعالى) وهو الامام المجتهد روى عن مالك وروى عنه احمد واخرج له اصحاب السنن  
 الاربعة وذكره البخارى في موضعين من صحاحه في الركاز والعرية ويقال انه غيره  
 ومال الى كل قول بعض وولد سنة خمسين ومائة يوم مات ابو حنيفة رحمه الله تعالى  
 ومات سنة اربع ومائتين (ليس في سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا  
 اتباعها) اى اقتداؤها علما وعملا قال تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة  
 وهذا قريب في المعنى مما يحكى عنه اذ اصح الحديث فهو مذهبي (وقال عمر رضى الله تعالى  
 عنه) فيما رواه الشيخان (ونظر الى الحجر الاسود) جملة معترضة حالية (انك) والله كما  
 في نسخة حجر (لا ترفع ولا تضر) اى في حد ذاتك وهو لا ينافي ما ورد من انه يشهد لمن استلمه

يوم القيامة (ولولا انى رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقبلك ماقبلتك ثم قبله) وهذا يدل منه رضى الله تعالى عنه على كمال المتابعة للسنة وخبر لولا واجب الحذف عند النحاة لان طول الكلام سدمسد الخبر مع الجواب لكن المسئلة مفصلة فان خبر لولا منقسم الى اقسام ثلاثة قسم واجب الحذف وهو ما دل على كون مطلق كقولك لولا زيد لهلك عمرو وقسم واجب الاثبات وهو ما دل على كون مقيد اذ لو حذف لما فهم المعنى كقوله عليه الصلاة والسلام لعائشة رضى الله تعالى عنها لولا قومك حديثوا عهد بجاهلية لنقضت الكعبة وبنيها على قواعد ابراهيم فلو حذف حديثوا عهد لكان المعنى لولا قومك على كل حال من احوالهم لنقضت الكعبة ومن جملة احوالهم بعد عهدهم بالكفر فيما يستقبل فكل مالم يفهم عند الحذف يتبين الاثبات به ومنه قول الشافى ولولا الشعر بالعلماء يزرى \* لكننت اليوم اشعر من ليد

وكذا قول الخنساء ترى اخاها صخرًا

ولولا كثرة الباكين حولي \* على اخوانهم لقتلت نفسى

ومنه قول صر هذا والتقدير لولا رأتى تقبيل النبى عليه الصلاة والسلام مستصحبة لما قبلتك وقسم ان شئت اثبتته وان شئت حذفته كقولك لولا اخوزيد يبصره لغلب فن راعى الكون المطلق حذف ومن راعى الكون المقيد اثبت (ورؤى) وفي نسخة ربي بكسر الراء وسكون الياء فهمزة على بناء المجهول من رياً مقلوب رأى (عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما) كما رواه احمد والبخارى بسند صحيح (يدبر ناقته فى مكان) اى يطيها حوله حتى عاد الى موضع اوله (فستل عنه) اى عن سبب فعله وان ادارته لاي شئ (فقال لادرى) اى وجهه وحكمته (الانى رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعله) اى مرة وفى نسخة يفعله (ففعلمته) اى اقتداء به صلى الله تعالى عليه وسلم فى فعله وهذا يشير الى ان اكابر الصحابة كانوا يفتيمونه فى الامور العادية ايضا (وقال ابو عثمان الخيرى) بمهملة مكسورة فتنة تحمية محلة بنيسابور كان يسكنها وهو شيخ الصوفية بها ذكره الذهبي فى المشته فى نسخة الجنيدى بالتصغير وهو تصحيف وتحريف على ما قاله ابو القاسم القشيرى فى رسالته من نسبة هذا القول اليه والتناء عليه بقوله ففهم ابو عثمان سعيد بن اسمعيل الخيرى المقيم بنيسابور وكان قد سبب شاه الكرماني ويحيى بن معاذ الرازى ثم زرد بنيسابور مع شاه الكرماني على ابنى جعفر الحداد واقام عنده وزوجه ابو جعفر بنته مات سنة ثمان وتسعين ومائتين (من امر السنة) بتشديد الميم اى من جعل السنة اميرا وحاكما (على نفسه قولا وفعلما) اى واعتقادا (لطق بالحكمة) لانه تبع من لا ينطق عن الهوى واختر سبيل الهدى (ومن امر الهوى على نفسه) بأن تبع رأيه وهواه فى فعله وقوله وامور دنياه واخراه (لطق بالبدعة) اى بالامور الخارجة عن طريق السنة والمائلة عن السبيل المرضى لمولاه (وقال سهل التستري اصول مذهبنا) اى معاشر الصوفية لاجماع المتصوفة بشهادة الاضافة (ثلاثة

الاعتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الاخلاق ) اى الاحوال الباطنة ( والافعال )  
 اى الاعمال الظاهرة ( والاكل من الحلال ) اى الطيب الخارج عن الشبهة ( واخلاص النية  
 في جميع الاعمال ) اى تخليصها من شوائب الرياء والسمعة اذ قد تصير العادات بها عبادات  
 والشكل مأخوذ من مكارم افعله ومحاسن اقواله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله وزيد  
 في نسخة وقد كان على خلق عظيم وروى عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت كان خلقه  
 القرآن اى يأتمر بأوامره وينهى نزواجره ( وجاء في تفسير قوله تعالى والعمل  
 الصالح يرفعه انه ) اى العمل الصالح الذي يرفعه الله تعالى او يرفع الكلم الطيب الى الله  
 تعالى ( هو الاعتداء به ) اى برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما في نسخة اى في جميع  
 اقواله وافعله واحواله وقد فسر الكلم الطيب بقول لاله الا الله وقيل هو ذكر من تسييح  
 وتهليل وقراءة قرآن وغير ذلك والهاء في قوله يرفعه راجع الى الكلم الطيب وعليه اكثر  
 المفسرين فمن قال حسنا وعمل غير صالح رد الله عليه قوله ومن قال حسنا وعمل صالحا  
 رفعه العمل كما جاء في الحديث لا يقبل الله قولا لا يعمل ولا عملا الا بنية ولانية الا بأصابة  
 السنة ( وحكى عن احمد بن حنبل رحمه الله تعالى ) هو الامام المذهب احمد بن محمد بن  
 حنبل بن هلال الشيباني الزاهد الرباني روى عن البخارى وغيره وعنه ابناء وجمع. وفي  
 نسخة ان احمد بن حنبل ( قال كنت يوما مع جماعة تجردوا ) اى عن ثيابهم ( ودخلوا  
 الماء ) اى بلا سترة والظاهر ان الجملة نائية والمعنى انهم تجردوا عن ثيابهم بعد ان دخلوا  
 وسط الماء على ان الواو لطاق الجمع ( فاستعملت الحديث ) اى اطلاق الحديث الذي رواه  
 مثله الترمذى ايضا ( من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام ) بصيغة النهي  
 وقيل بالنفي واريد النهي بل هو ابلغ ( الا بئثر ) بكسر ميم وسكون همزة ويبدل وفتح  
 زاء اى الابازار يستر عورته ( ولم تجرد ) اى انا من ثيابي احتياطا في ذلك المقام ( فرأيت )  
 اى في المنام ( تلك الليلة ) اى القابلة من يوم تجردهم ( قائلا ) يقول ( لى يا احمد ابشمر )  
 اى بكل خير وفي نسخة ابشر يا احمد ( فان الله قد غفر لك باستعمالك السنة وجعلك  
 اماما ) اى يقتدى بك ( قلت من انت قال جبريل ) عليه الصلاة والسلام

### فصل

( ومخالفة امره ) وكذا مناقضة نهيه بعد الانقياد لحكمه ( وتبديل سنته ) اى بتغييرها  
 نبي او بتفسيرها معنى على خلاف مراده وطريقته ( ضلال ) اى في الاعتقاد ( وبدعة ) اى  
 في الاجتهاد لا تصلح للاعتاد ( متوعد ) بفتح العين المشددة اى موعود ( من الله تعالى  
 عليه ) اى ما ذكر من المخالفة والمبادلة ( بالخذلان ) او بترك النصرة له وعدم التوفيق للطاعة  
 وخلق المعصية فيه في الدنيا ( والعذاب ) اى وبالعقوبة في العقبى ( قال الله تعالى فليحذر الذين  
 يخالفون عن امره ) اى معرضين عنه او مانعين عن مقتضى حكمه ( ان يصيبهم فتنة ) اى  
 كراهة ان يلحقهم محنة وبلية في الدنيا ( او يصيبهم عذاب اليم ) اى مؤلم في العقبى والآية دالة

على ان الامر للوجوب ألا كيد حيث رتب على تركه الوعيد الشديد ( وقال تعالى ومن يشاقق الرسول ) اى يخالفة لان كلا من المتخالفين يكون في شق غير شق الآخر ( من بعد ما تبين له الهدى ) اى ظهر له الحق ببيان المولى ( ويتبع غير سبيل المؤمنين ) اى غير ما هم عليه من اعتقاد علم او اعتماد عمل ( نوله ما تولى الآية ) اى نجعله واليا لما تولاها من ضلال وبدعة واصله جهنم اى ندخله فيها ونحرقه بها وساءت اى جهنم مصيرا اى مرجعا لهم والآية مؤذنة بحرمة مخالفة الاجماع ( حدثنا ابو محمد عبدالله بن ابى جعفر وعبد الرحمن ابن عتاب ) بتشديد الفوقية وفي نسخة ابو محمد بلفظ التثنية فان كلاهما مكنى بأبى محمد ( بقراءة عليهما ) قيل هو فوق السماع لانه ادل على القابلية الظاهرة في الطباع ( قالوا ) اى كلاهما ( ثنا ) اى حدثنا ( ابو القاسم حاتم بن محمد ثنا ) اى حدثنا ( ابو الحسن القاسمى ) بالقاف وكسر الموحدة ( ثنا ) اى حدثنا ( ابو الحسين ) وفي نسخة صحيحة الحسن ( ابن مسرور الدباغ ) اى صانع الدبغ او بائعه ( ثنا ) اى حدثنا ( احمد بن ابى سليمان ثنا ) اى حدثنا ( سحنون ) بفتح سين وضم نون ( بن سعيد ) وهو عبد السلام ( ثنا ) اى حدثنا ( ابن القاسم ثنا ) اى حدثنا ( مالك ) وهو امام دار الهجرة رحمه الله تعالى ( عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ) كذا رواه مسلم وابو داود عنه والنسائى عنه واختار المصنف طريق مالك فان بينه وبين مالك سبعة اشخاص وبينه وبين مسلم ثمانية ( ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى المقبرة ) بتثليث الباء والفتح افصح والظاهر ان المراد به مقبرة البقيع في المدينة ( وذكر الحديث ) اى بطوله ( في صفة امته ) اى نعمتهم وفضلهم حيث قال لكم سيما ليست لاحد من الائمة تردون على ضرا محجلين من اثر الوضوء الحديث ( وفيه ) وفي جملة ( فليذادن ) بفتح اللام القسمية وضم الياء وذال معجمة فالف ودال مهلة فتون مشددة من الذود وهو الطرد والبعد اى فليصدن ويعنعن ( رجال عن حوضى كايذاذ البعير الضال ) اى عن مزاحمة بعير الرجال في الشرب من حوض ماء الزلال ( فاناديهم ) اى ظننا انهم من اصحابى واهل ناديهم ( ألا ) اى تنبوا ( هلم الاهل الاهل ) اى تعالوا واقبلوا وهو بلفظ قريش يستوى فيه الواحد والجمع بخلاف بنى تميم فأنهم يقولون هلم هلماهلوا هلمى والاول افصح وبه ورد التنزيل قال هلم شهداءكم والقائلين لآخوانهم هلم الينا وقال الخليل اصله لم من قولهم لم الله شمه اى جمعه كأنه اراد لم نفسك الينا اى اقرب والهاء للتثنية وحذف الفها لكثرة الاستعمال وجملا اسما واحدا في الامر بالاقبال ( فيقال ) اى فيقول المالمعون والدافعون وهم الملائكة الجامعون ( انهم قد بدلوا بعدك ) اى دينهم كفرا بدليل قوله ( فاقول فسحقا فسحقا فسحقا ) اى ثلاث مررات وهو بسكون الحاء وضمها بمعنى بعدا وانتصب بتقدير الزمهم الله سحقا او اسحقهم الله سحقا اى فابعدهم الله بعدا او فطردهم الله طردا او بدليل حديث انهم لم يزالوا مرتدين على اعقابهم قال النووى اختلف العلماء في المراد بهم على اقوال احدها ان المراد بهم المنافقون فيجوز ان يحشروا بالفترة والتحجيل

فيناديهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لسيا التي عليهم فيقال ان هؤلاء بدلوا بعدك اى لم يمتوا على ماظهر من اسلامهم \* وثانيها ان المراد بهم من كان في زمنه عليه الصلاة والسلام من اهل الاسلام ثم ارتدوا بعده فيناديهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان لم يكن عليهم سيا الرضوء لما كان يعرفه في حياته من اسلامهم فيقال ارتدوا بعدك \* والثالث ان المراد اصحاب المعاصي والكبائر الذين ماتوا على التوحيد واصحاب البدع فلا يقطع هؤلاء بالنار بل يجوز ان يذادوا عقوبة لهم ثم يرحمهم الله سبحانه وتعالى ثم اعلم ان في بعض النسخ فلا يذادن بزيادة الف بعد اللام فتصير لا نافية واكثر الرواة عن مالك في الموطأ على الاول ورواه يحيى ومطرف وابن نافع على الثاني ورده ابن وضاح بناء على الرواية الاولى وكلاهما صحيح المبنى بل النافية افصح في المعنى اى فلاتفعلوا فعلا يوجب ذلك هنالك ومنه حديث فلاالفين احدكم على رقبة بعير اى لاتفعلوا ما يوجب ذلك فافى بعض حواشى الشفاء من ان قوله فلا يذادن لامعنى له لامعنى له ( وروى انس رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ) اى في حديث طويل مما رواه الشيخان عنه آخره ( فمن رغب ) وفي نسخة صحيحة من رغب ( عن سنتي ) اى اعرض عنها وما مال اليها ( فليس مني ) اى بمنصل بي اولى من اتباعي واشياعي ( وقال ) اى النبي عليه الصلاة والسلام كافي الصحيحين ( من احدث في امرنا ) ولمسلم من عمل عملا ليس عليه امرنا وفي رواية من ادخل في ديننا وهو كذلك في نسخة وفي اخرى في امرنا هذا على مافى رواية صحيحة اى هذا الامر الواضح الكامل الذى لا يمتساج الى زيادة احداث ( ما ليس منه ) اى شياً لم يكن له من الكتاب والسنة فاضد ظاهر او خفى ماقفوظ او مستتبط وفي نسخة ما ليس فيه ( فهو ) اى ذلك المحدث او ذلك الشيء المحدث ( رد ) اى مردود غير مقبول وهذا الحديث اصل في الاعتصام بالكتاب والسنة ورد الاهواء والبدعة ( وروى ابن ابي رافع ) كما اخرجه ابوداود والترمذى وابن ماجه واسمه عبيد الله ( عن ابيه ) اى ابو رافع مولى النبي عليه الصلاة والسلام ( عن النبي ) وفي نسخة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لالفين احدكم متكثراً على اريكته ) نهى لنفسه عليه الصلاة والسلام ان يراهم في ذلك المقام سر يدايه نهيم عن ان يكونوا عليها فالهم اذا كانوا عليها وجدهم كذلك لديها ( ياتيها ) حال ثانية او جملة استينافية بيانية اى يجيئه ( الامر من امرى ) اى حكيمى ( بما امرت به او نهيت عنه ) اى مما هو غير ظاهر في الكتاب ( فيقول لادرى ) اى غير القرآن ( ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه زاد ) اى الراوى ابوداود والترمذى والحاكم ( في حديث المقدم ) بكسر الميم الاولى وهو ابن معدى كرب روى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ( ألا ) للتنبيه ( وان ما حرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ما حرم الله تعالى ) اى فيجب اجتناب ما حرمه لانه ما ينطق عن الهوى ان هو الاوحى يوحى فالكتاب وحى بجلى والسنة وحى خفى ( وقال عليه الصلاة والسلام ) كما رواه ابوداود في مراسيله

والدارمي والغريبي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن يحيى بن جمدة (وجيء بكتاب) جملة حالية معترضة مؤذنة بأنه سبب للمقالة اى وقد جيء بمكتوب من التوراة (في كتف) اى من الشاة والجلاني به عمر او ابنته حفصة او عائشة رضى الله تعالى عنهم او غيرهم ولا منع من الجمع كما يشير اليه قوله (كفى بقوم حقاً) بضم فسكون اى حماقة وجهالة (او قال ضلالاً) اى ضلالة وغواية والشك من الراوى والباء زائدة فى فاعل كفى ونصب مابعد على التمييز المحول عن الفاعل والمعنى كفى الخلق او الضلال قوماً (ان يرغبوا) اى يميلوا او يمرضوا (عما جاء به نبيهم الى غير نبيهم) اى مائتين ومقبلين الى ما جاء به غير نبيهم يعنى ولو كان نبياً الى غيرهم كما يدل عليه قوله عليه السلام فى رواية ولو كان موسى حياً لما وسعه الا اتباعى (او كتاب) اى او الى كتاب (غير كتبهم) اى النازل اليهم ولو كان من كتب الله تعالى الى غيرهم هذا ولفظ مارووه جاء ناس من المسلمين بكتب قد كتبوا فيها بعض ماسمعه من اليهود فقال صلى الله تعالى عليه وسلم كفى بقوم حقاً او ضلالة ان يرغبوا عما جاء به نبيهم اليهم الى ما جاء به غيره الى غيرهم (فنزات أو لم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) اى دائماً ما بقيت الدنيا (وقال عليه الصلاة والسلام) فيارواه مسلم عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه (هلك المتطمعون) مأخوذ من النطع وهو انقار الاعلى من الفم ثم استعير لكل تعمق قولاً وفعلًا اى المتعمقون فى كلامهم الغالون فى اقوالهم وافعالهم المتكلمون باقصى حلوقهم البالفون فى خوضهم) وقال ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه (كما رواه ابو داود وغيره) لست تاركا شيئاً كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعمل به (اى فى حال) (الاعملت به) اى اقتفاء بسنته الحميدة واقتداء بسيرته الحميدة (انى اخشى) اى اخاف خوفاً عظيماً (ان تركت شيئاً من امره) اى الذى كان عليه فى دينه (ان ازيغ) اى اميل عن الحق والهدى واقبل على موافقة النفس وموافقة الهوى

## الباب الثاني

(فى لزوم محبته عليه الصلاة والسلام) اى فى ذكر ما يؤذن بوجوب لزوم محبته لكل مكلف من امته فى لوازم ملكه (قال الله تعالى قل ان كان آباؤكم وابناؤكم) اى اصولكم وفروعكم (واخوانكم) اى امثالكم واقربانكم (وازواجكم) اى اشباهكم من لسانكم ورجالكم (وعشيرتكم) وفى قراءة وعشيرتكم بصيغة الجمع اى جميع اقاربكم او كل من تعاشره وتصاحبونه مأخوذ من العشرة (واموال اقربتموها) اى اكتبتموها من النقود والاجناس (الآية) وهى وتجارة تخشون كسادها اى تخافون قلة رواجها ونقصان نفاقها ونفادها ومساكن من البيوت والبساتين ترضونها بعبادكم سكونها احب اليكم حياً اختيارياً من الله ورسوله وجهاد فى سبيله اى من حب الله ورسوله



ومجاهدة في طاعته وعبادته فتربصوا امر تهديد اى فانتظروا حتى يأتى الله بأمره  
 اى بمحنة حاجلة او نعمة آجلة والله لا يهدى القوم الفاسقين اى لا يرشد الخارجين عن  
 محبة الله ومرضاة الى موافقات نفوسهم وهوى متابعتها (فكنى بهذا) اى التهديد والوعيد  
 الشديد (حضا) اى تحريضا وحشا (وتنبيها) اى نبيها (ودلالة) اى واضحة (ووجحة)  
 اى لائحة (على الزام محبته) اى اثبات مودته عليه الصلاة والسلام وفي نسخة على التزام  
 محبته اى قبولها (ووجوب فرضها) اى ثبوت حتمها (وعظم خطرها) بكسر العين  
 وقع الظاهر المهمة اوبضهم فسكون والخطر بفتح الحاء المهمة والطاء المهمة اى القدر  
 اى عظيمة شأنها ورفعة قدرها (واستحقاقه) اى النبي عليه الصلاة والسلام (لها) اى  
 للمحبة الكاملة (عليه الصلاة والسلام) اى الكامل التمام (اذقرع) بفتح قاف وتشديد  
 راء اى لانه وبخ (الله تعالى) اى ارتفع شأنه وسطع برهانه (من كان ماله) اى من  
 تجارة ومساكن وغيرها (واهله) اى ماله من الاقارب عموما (وولده) اى واولاده  
 خصوصا (احب اليه) اى الى نفسه (من الله ورسوله) اى من رضاها واتباع امرها  
 (واوعدهم) اى خوفهم (بقوله فتربصوا حتى يأتى الله بأمره) اى بالذى اراد بكم من  
 سوء في الدنيا او العقبى او فيهما جميعا (ثم فسقهم) بتشديد السين اى نسبهم الى الفسق  
 (بتمام الآية) اى بما تتم الآية به في الدلالة وهو آخرها حيث قال والله لا يهدى القوم  
 الفاسقين (واعلمهم) اى بطريق الكناية (اهم ممن ضل) اى بخذلانه سبحانه وتعالى  
 (ولم يهده الله تعالى) اى الى برهانه وتحقيق ايمانه (حدثنا ابو على الفسائي) بفتح الفين  
 المهمة وتشديد المهمة (الحافظ) اى الحياى (فيما اجازنيه) اى من غير سماع منه ولا  
 قراءة عليه (وهو) اى هذا المروى (بما قرأته على غير واحد) اى على كثير من المحدثين  
 غيره ولعله خصصه بالرواية عنه لعلو سنده او صحة نسبه (قال) اى الفسائي (ثنا)  
 اى حدثنا (سراج بن عبدالله القاضى ثنا) اى قال حدثنا (ابو محمد الاصيلي) بفتح  
 فكسر (ثنا) اى حدثنا (المروزي) بفتح الميم والواو (ثنا) اى حدثنا (ابو عبدالله  
 محمد بن يوسف) اى الفربري (ثنا) اى حدثنا (محمد بن اسمعيل) اى البخارى صاحب  
 الصحيح (ثنا) اى حدثنا (يعقوب بن ابراهيم) اى الدورق البغدادي روى عنه اصحاب  
 الكتب الستة وله مسند توفى سنة اثنتين وخمسين ومائتين (ثنا) اى حدثنا (ابن عليه)  
 بالتصغير هو الامام ابو بشر اسمعيل بن ابراهيم بن القاسم المشهور بابن عليه وهى امه روى  
 عنه احمد واسحق وابن ميمى وجماعة امام حجة اخرج له الستة (عن عبدالعزيز بن صهيب)  
 بالتصغير هو البنائى الاصبى التابى اخرج له الجماعة وقال احمد ثقة (عن انس رضى الله  
 تعالى عنه) وكذا رواه مسلم والنسائي (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
 لا يؤمن احدكم) الخطاب يشمل الموجودين ومن بعدهم من المولودين وفي رواية مسلم  
 عبد وفي رواية غيرها احد اى لا يكمل ايمان احد بدلالة رواية ابن حبان لا يبلغ عسد

حقيقة الايمان والمعنى لايمتد بايمانه . ( حتى اكون احب ) اى اشد حبا ( اليه من ولده ووالده ) اى خصوصا ( والناس اجمعين ) اى وسائر الخلق عموما حبا اختياريا يوجب اكراما له عليه الصلاة والسلام واجلالا في مقام الاحترام واعلم ان المراد بالحب هنا ليس الحب الطبيعى التابع لهوى النفس فان محبة الانسان لنفسه من حيث الطبع اشد من محبة غيره وكذا محبة ولده ووالده اشد من محبة غيرها وهذا الحب ليس بداخل تحت اختيار الشخص بل خارج عن حد الاستطاعة فلا مؤاخذة به لقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها بل المراد الحب العقلي الاختيارى الذى هو ايشار ما يقتضى العقل رجحانه وان كان على خلاف الطبع الا ترى ان المريض يكره الدواء المر بطبعه ومع ذلك يميل اليه باختياره ويهوى تناوله بمقتضى عقله لما علم اوظن ان صلاحه فيه وكذلك المؤمن اذا علم ان الرسول عليه الصلاة والسلام لا يأمر ولا ينهى الا بما فيه صلاح دينه ودنياه وآخريته وعقباه وتيقن انه عليه الصلاة والسلام اشفق الناس عليه والطفهم اليه وحينئذ يرجح جانب امره بمقتضى عقله على امر غيره وهذا اول درجات الايمان واما كماله فهو ان يصير طبعه تابعاً لعقله في حبه عليه الصلاة والسلام قيل ومن محبته نصر سنته والذب عن شريعته والاقتران بسيرته ( وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه نحوه ) مبتدأ مقدم الخبر والمعنى انه روى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه بمعناه وان اختلف مبناء ( وعن انس رضى الله تعالى عنه عليه الصلاة والسلام ) كافي الصحيحين ( ثلاث ) اى خصال ثلاث ( من كن فيه ) اى من وجدن واجتمعن في حقه ( وجد ) اى ادرك بنفسه ( حلاوة الايمان ) اى في قلبه والتذبه كما يجد حلاوة العسل من تناوله غير ان الاثنى اذ الاول عقلى روحانى والثانى حسى نفسانى والجملة خبر او صفة لثلاث ( ان يكون الله تعالى ورسوله ) بدل من ثلاث على الاول وخبره على الثانى او خبر مبتدأ محذوف وهو هو او هن ان يكون الله تعالى ورسوله عنده ( احب اليه مما سواها ) ولم يقل بمن سواها لعموم ما والمعنى من كل شئ مما عداها وفى تنية ضميرها هنا مع انكاره عليه الصلاة والسلام على خطيب ثناها بقوله ومن يعصهما فقد غوى بقوله بئس الخطيب انت قل ومن يعص الله ورسوله اشارة الى ان المعتبر فى المحبتين هو مجموعهما لا كل واحدة باففرادها ودلالة على ان كل واحد من العصيان مستقل بلزوم الغواية له بشهادة العطف فانه فى تقدير التكرير وقيل ان الجامع هنا يجوز له ما يجوز لغيره وقيل انما انكره عليه لوقوفه على يعصهما ورد بقوله قل ومن يعص الله ورسوله ويمكن دفعه بأن المراد بالامر هو الابتداء به حين وقف عليه ( وان يحب المرء ) اى الشخص اصم من الرجل والمرأة واغزب الانطاكى حيث توهم ان المرء يختص بالرجل واتى بما لا يناسب المقام فى تحصيل المرام ( لا يجبه ) اى لشيء ( الا الله تعالى ) اى لا لامر آخر اى فى مستغاه وفيه ايماء الى ان محبة رسول الله ايضا

انما هو لمحبة الله تعالى ورضاه ( وان يكره ان يعود في الكفر ) لثبات ايمانه وكبال ايقانه  
 ( كما يكره ان يقذف في النار ) بصيغة المجهول اى يرمى في النار في هذه الدار وذلك لان المرء  
 لا يكمل ايمانه ولا يتحقق ايقانه حتى يعتقد انه تعالى هو المنعم على الاطلاق في تقسيم الارزاق  
 والاخلاق لامانح سواء ولا مانع ماعداه وان النبي عليه الصلاة والسلام واسطة بيننا وبينه  
 في ايصال المرام سناع هدايته له في المرتبة والمقام لاصلاح شانه ورفمة مكانه وذلك مشعر  
 بوجود تصحيح محبتهم وترجيح مودتهم ( وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه )  
 كما رواه البخارى ( انه قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانت ) اى والله لانت ( احب  
 الى من كل شئ الا من نفسى ) اى روحى ( التى بين جنبي ) صفة كاشفة اى التى فى بدنى  
 وبها قوام امرى ونظام قدرى ولذة حياتى الموجبة لكراهة مماتى وهذا تجرى منه بناء  
 على صدق مقامه وحسن مرامه حيث ظن ان المراد بمحبته عليه الصلاة والسلام هو الحب  
 الطبيعى فى هذا المقام ( فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لن يؤمن احدكم ) اى ايمانا  
 كاملا ( حتى اكون احب اليه من نفسه ) اى حبا اختياريا يوجب اختيار محبة رسول الله  
 ورضاه على محبة المخلوقين بما سواه لقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها وقوله تعالى  
 وما جعل عليكم فى الدين من حرج فلما تفتن لهذا المعنى من هذا المبنى ( فقال عمر والنبي  
 انزل عليك الكتاب لانت احب الى من نفسى التى بين جنبي فقال له النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم الا ن يا عمر ) اى فى هذا الزمان قد استقمت ايمانا وتكملت ايقانا ولا يبعد ان يكون  
 الاستفهام مقدرا ابطاء لهذا الامر الذى وجب ان يكون من اول الوهلة مقررا ( قال سهل )  
 اى ابن عبد الله التستري رحمه الله تعالى ( من لم ير ولاية الرسول ) اى امره وحكمه ( عليه )  
 اى جارى على نفسه ( فى جميع الاحوال ) وفى نسخة صحيحة فى جميع احواله اى من افعاله  
 واقواله ( ويرى نفسه فى ملكه ) بكسر الميم اى فى تصرف نفسه وتدبير امره وامانا فى بعض  
 النسخ من زيادة عليه الصلاة والسلام بعد قوله ملكه فلا يصح نعم لو وجد يرى محزونما  
 لكان له وجه ( لا يذوق حلاوة سنته ) اى طراوة سيرته ( لان النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قال لا يؤمن احدكم ) اى ايمانا كاملا ( حتى اكون احب اليه من نفسه الحديث )  
 اى الى آخره فهو مجرور او منصوب بتقدير اعنى ونحوه او مرفوع اى تمام الحديث سبق  
 وهو قوله وماله وولده والناس اجمعين

### فصل

( فى ثواب محبته صلى الله تعالى عليه وسلم ) اى بما يرجوه محبة فى الدنيا وبأمله فى دار العقبى  
 ( حدثنا ابو محمد بن عتاب ) بتشديد الفوقية ( بقراءةى عليه ثنا ) اى حدثنا ( ابو القاسم حاتم )  
 بكسر التاء ( بن محمد ثنا ) اى حدثنا ( ابو الحسن على بن خلف ) بفتحين وهو الحافظ  
 القابسى ( ثنا ) اى حدثنا ( ابو زيد المروزى ) تقدم ( ثنا ) اى حدثنا ( محمد بن يوسف )

أى الفريرى (ثنا) أى حدثنا (محمد بن اسمعيل) أى الامام البخارى (ثنا) أى  
حدثنا (عبدان) هو عبدالله بن عثمان (ثنا) أى حدثنا (ابى) أى ابوه عثمان بن حيلة  
ابن ابى داود العتقى المروزى اخرج له الشيخان (حدثنا) أى حدثنا (شعبة) وهو امام جليل  
(عن عمرو بن مرة) احد الاعلام وكان من الائمة العاملين الكرام روى عن ابن ابى اوفى  
وابن المسيب وجماعة وعنه سفيان وغيره قال ابن ابى حاتم ثقة يرى الارجاء اخرج له الستة  
(عن سالم بن ابى الجعد) تابعى جليل (عن انس رضى الله تعالى عنه) لا يخفى ان هذه  
الطريق التى اخرجها القاضى عن البخارى هى فى الادب من جملة الصحيح واخرجه من طريق  
اخرى فى الاحكام ايضا واخرجه مسلم فى الادب وليس لسالم بن ابى الجعد فى الكتب الستة  
عن انس رضى الله تعالى عنه غير هذا الحديث (ان رجلا) قيل هو عمر بن الخطاب رضى الله  
تعالى عنه وقيل ابو موسى او ابوذر وقيل غيرهم والله تعالى اعلم (أتى النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم فقال متى الساعة) أى القيامة او ساعة القيامة وحالة الندامة والملازمة (يا رسول الله)  
كأنه اظهر الشوق اليها والذوق لديها (قال ما اعددت لها) أى ما اعددت لما يصيبك من  
اهوالها وشدائد احوالها (قال ما اعددت لها من كثير صلاة ولا صوم ولا صدقة) من فيها  
زائدة للبالغة والمراد بها العبادات النافلة (ولكنى احب الله ورسوله) أى اطيعهما فيما يوجب  
رضاها من الفرائض وهذا زبدة معنى قول صاحب البردة «ولما صل سوى فرض ولم اصم»  
أى سوى فرض (قال انت مع من احببت) وفيه ايماء الى ان دعوى المحبة مع مجرد الاطاعة  
الواجبة كافية وللمعية فى الجملة دلالة صحيحة واقية واماد دعوى المحبة مع ارتكاب المعصية  
فدمومة واصحابها على هذا الادعاء مذؤومة ثم لما كثرت المتابعة زادت المحبة وكملت المعية  
حتى وصلت الى هذه المرتبة العينية والحالة الجمعية (وعن صفوان بن قدامة رضى الله تعالى  
عنه) بضم القاف قال الذهبي روى عنه ابنه عبدالرحمن ولهما محبة وقيل هو تابعى ولا يبه  
صفوان صحبة (قال هاجرت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) أى وهو فى المدينة السكنية  
(فأتيته فقلت يا رسول الله ناولنى يدك ابايعك) بالجزم على جواب الامر ويجوز رفعه  
على الاستيناف (فناولنى يده) فبايتمه (فقلت يا رسول الله انى احبك قال المرء مع من احب)  
اجاب بحكم عام شامل تام وفيه اشارة الى ان المعية على قدر المحبة الموجبة للطاعة والحديث  
رواه الترمذى والنسائى عن صفوان بن قدامة (وروى هذا اللفظ) أى فى هذا الحديث  
(عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبدالله بن مسعود وابوموسى وانس) رضى الله تعالى  
عنهم (وعن ابى ذر رضى الله تعالى عنه بمعناه) أى بدون هذا اللفظ ومبناه وفى الجامع  
الصغير المرء مع من احب رواه احمد والشيخان وابوداود والترمذى والنسائى عن انس  
رضى الله تعالى عنه وفى الصحيحين عن ابن مسعود فى رواية الترمذى المرء مع من احب وله  
ما اكتسب وفى هذه الزيادة اشارة الى ان قرب المعية على قدر كسب الجمعية كما يشير اليه قوله  
تعالى ومن يطع الله والرسول فأؤلئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين

(والشهداء)

والشهداء والصالحين كما يومى اليه البيان بالانبياء وغيرهم فالناقص في الصلاح مع محبة  
اكل الصالحين يحشر معهم كما قيل

احب الصالحين ولست منهم \* لعلنى أن أنال بهم شفاعة  
وأكره من بضاعته المعاصى \* ولو كنا سواء في البضاعة

وعلى هذا القياس في الصديقين والشهداء واما العلماء فهم ورثة الانبياء ( وعن علي  
كرم الله وجهه ) كما رواه الترمذى ( ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ بيد حسن  
وحسين رضى الله عنهما ) الظاهر ان احدهما عن يمينه والاخر عن شماله ( فقال  
من احبني ) اى الله تعالى ( واحب هذين واباهما وامهما ) اى لاجل اولادهم المشتملة  
على حسن صفاتهم ( كان معي ) اى مقربا عندي ( فى درجتى ) اى فى جوارى فى الجنة  
او فى درجة اهل بيتى لما سبق من ان المرء مع من احب ( يوم القيامة ) وكذا فيما بعده  
حال دخول الجنة ( وروى ) اى رواه الطبرانى وابن مردويه عن عائشة وابن عباس  
رضى الله تعالى عنهم ( ان رجلا ) قال البقوى فى تفسيره ان الآية الآتية نزلت فى ثوبان  
مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن النقاش انها نزلت فى عبدالله بن زيد بن عبيد  
ربه ( اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله لانت احب الى من اهل ومالى  
وانى لاذكرك فما صبر ) اى عنك رؤية ( حتى اجئ ) اى احضر لديك ( فانظر اليك ) اى  
لتقر عينى ويسكن قلبى ( وانى ذكرت موتى وموتك ) اى انه لا بد من وقوعهما معا او متعاقبا  
( فمرفت انك اذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين ) اى المرسلين ( وان دخلتها ) اى بالفرض  
والتقدير ( لا اراك ) اى لان احدا لا يكون مع الانبياء سواك فاكون محروما عن رؤية طلعتك  
هناك فتصير حنة النعم فى نظرى حينئذ كئيب الجحيم ( فانزل الله تعالى ) اى تسلية للشقائق  
عن حصول الفراق ( ومن يطع الله والرسول ) اى يجبهما ويتبع امرهما ( فاولئك ) اى  
المحبون لاجباتى والمشتاقون لاوليائى ( مع الذين انعم الله عليهم ) اى بنعمة المية والقربة  
فى المرتبة الجمعية ( من النبيين ) اعم من المرسلين ( والصديقين ) اى المباليغين فى الصدق  
والتصديق والكاملين فى مقام اليقين والتحقيق ( والشهداء ) اى بسيف المجاهدة وسلاح  
الحاربة فى طريق العبادة ( والصالحين ) اى القائلين بحقوق الله وحقوق خلقه  
( وحسن اولئك رفيقا ) اى ما احسنهم رفيقا وفتقنا الله الى كمال متابعتهم وجمال محبتهم  
توفيقا ( فدما به ) اى نادى الرجل الذى شكاه ( فقرأها عليه ) وشفاه مما كان خائفاه  
على شفاه ( وفى حديث آخر ) لا يعرف مخرجه ( كان رجل عند النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم ينظر اليه ) اى الى وجهه صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يطرقت ) بكسر الراء وفى نسخة  
ما يطرقت اى لا يفيض بصره لديه ( فقال ما بالك ) اى شانك وحالك ( قال ) وفى نسخة فقال

( بأبي أنت وصي ) اى افيدك بهما ( اتمتع من النظر ) ويروى بالنظر ( اليك ) اى فى الدنيا ( فاذا كان يوم القيامة رفعك الله تعالى ) فى اعلى الدرجة ( بتفضيله ) اى بسبب تفضيله سبحانه وتعالى اياك على من سواك فينبذ بالضرورة لارالك ( فانزل الله الآية ) اى الماضيه نسليه لما سبأني من الاحوال الآتية ( وفى حديث انس رضى الله تعالى عنه ) كإرواه الاصفهائى فى ترغيبه ( انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من احبني كان معي فى الجنة ) اى وان تفاوتت الدرجة على تفاوت مراتب المحبة المقتضية لحسن الطاعة على وفق المتابعة

﴿ فصل ﴾

( فيما روى عن السلف ) اى الصحابة والتابعين ( والائمة ) اى من الخلف فى امر الدين من المجتهدين ( من محبتهم للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وشوقهم له ) اى اشتياقهم الى رؤيته ووصولهم الى قرب درجته ( حدثنا ) وفى نسخة قال حدثنا ( القاضى الشهيد ) هو ابن سكرة ( ثنا ) اى حدثنا ( العذرى ) بضم العين وسكون الذاى المجمة ( حدثنا الرازى ( ثنا ) اى حدثنا ( الجلودى ) بضم الجيم ( ثنا ) اى حدثنا ( ابن سفيان ) وهو ابراهيم بن محمد بن سفيان راوى صحيح مسلم عنه ( حدثنا ) اى حدثنا ( مسلم ) اى صاحب الصحيح ( حدثنا ) اى حدثنا ( قتيبة ) بالتصغير لقبه وهو ابن سعيد واختلف فى اسمه ( ثنا ) اى حدثنا ( يعقوب بن عبد الرحمن ) هذا هو القارى بتشديد الياء المدنى تزيل الاسكندرية ( عن سهيل ) بالتصغير وفى نسخة سهل ( عن ابيه ) ابوه هو ابوصالح السمان واسمه ذكوان ( عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اشد امتي ) وفى نسخة من اشد الناس ( لى حباناس ) اى جماعة وهو مبتدأ خبره الجار والمجرور المتقدم ولتمته ( يكونون بعدى ) اى يولدون بعد حياتي ويوجدون بعد وفاتي ( بود احدثهم ) اى يمتي ( لورآنى ) اى ان يبصرنى ( بأهله وماله ) اى بدلهم ( وتقدم مثله عن ابي ذر ) وفى نسخة وقد تقدم حديث عمر رضى الله تعالى عنه اى فى هذا المعنى ( وقوله ) اى فى آخر المبنى ( للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانت احب الى من نفسى ) اى روحى ( وما تقدم من الصحابة فى مثله ) اى فى مثل هذا ورد كثيرا ( وعن عمرو بن العاص رضى الله عنه ) وفى نسخة العاصى بالياء والاول هو الصواب كما ذكرنا تحقيقه فيما سبق من شرح الكتاب ( ما كان احد ) اى من الخلق ( احب الى من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن عبدة بنت خالد ابن معدان ) المعروف عبدة بنت خالد بن صفوان روت عن ابيها ذكرها ابن حبان فى ثقافته فالسهو اما من الكتاب او من صاحب الكتاب والله اعلم بالصواب ( قالت ما كانت خالد يأوى الى فراش ) اى مرقدله ( الا وهو يذكر من شوقه الى رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم) اى الى رؤيته (والى اصحابه من المهاجرين والانصار) اى الذين سبقوه  
 (يسميه) اى يذكرهم باسمهم واحدا بعد واحد (ويقولهم) اى جميعهم ويروى منهم  
 (اصلى) اى فى اصول الدين (وفصلنى) اى وفرعى فى فرع المجتهدين او معنساها حسبي  
 ونسبي وقيل الاصل الوالد والفصل المولود والمعنى ان كبارهم وصغارهم بمنزلة آباءى  
 واولادى واما ما نقله الحلبى عن الجوهري ان الكسائى قال قولهم لاصله ولا فصل الاصل  
 الحسب والفصل اللسان فلا يظهر وجهه كما لا يخفى على اهل البيان (واليهم يحن قلبي)  
 بكسر الحاء اى يبيل (طال شسوق اليهم فجعل ربي قبضى) اى قبض روى (الك)  
 اى الى رحمتك (حتى) اى يكرر الجملة الاخيرة او الجمل كلها حتى (يغلبه النوم) قوت  
 الاقران موجب الاحزان (وعن ابى بكر رضى الله تعالى عنه) وفى نسخة وروى عن ابى بكر  
 كما رواه ابن عساکم فى تاريخه عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عنه (انه قال للنبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم والذى بمثك بالحق) اى ارسلك الى الخلق (لاسلام ابى طالب كان اقر  
 لعننى) اى اشد سرورا عندي (من اسلامه يعنى اياه) عثمان بن عامر رضى الله تعالى عنه  
 (ابا حفاة) بضم الفاء تاش بعد ابنه وخصه من تركه ابى بكر رضى الله تعالى عنه  
 السدس فرده فى اولاده وتوفى سنة اربع عشرة (وذلك) اى قال وسبب ذلك (ان اسلام  
 ابى طالب كان اقر لعينك) يعنى والله غالب على امره وامله قال ذلك حين نزل قوله تعالى  
 انك لاتهدى من احببت ولكن الله يهدى من يشاء وهو اعلم بالمهتدين او حين اسلم ابوه  
 عام الفتح وهناه النبي عليه الصلاة والسلام (ونجوه عن عمر رضى الله تعالى عنه) اى نظير  
 حديث ابى بكر مارواه البيهقى والبخارى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما (انه قال) اى  
 قال نحو حديث الصديق (للعباس) اى تسليية وترغيبا له فى الاسلام ان قاله قبل اسلامه  
 اوتهنثله وترخيبا به ان كان بعده (ان تسلم) بفتح الهمزة على ان ان مصدرية اى اسلامك  
 (احب الى) اى بالحب الشرعى (من اسلام الخطاب) اى لو وجد فرضا (لان ذلك)  
 اى اسلامك (احب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بحسب ميله الطبيعى  
 ورجح الدلجى كون ان بكسر الهمزة شرطية وهو بعيد رواية ودراية (وعن ابن اسحق)  
 اى امام المقسازى وكذا عن البيهقى عن اسمعيل بن محمد بن سعد بن ابى وقاص مرسل  
 (ان امرأة من الانصار) اى من بنى دينار كما فى رواية ابن اسحق (قتل ابوها واخوها  
 وزوجها) اى فى سبيل الله تعالى (يوم اجد) اى زمن وقته (مع رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم) اى فى قتال كفار قريش وكسر المسلمين وانهمزام بعض المؤمنين  
 واستشهاد طائفة من الموقنين واشاعة قتل سيد المرسلين على لسان المشركين والمنافقين  
 (فقاتل ما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بصيغة الفاعل ويجوز كونه للمفعول  
 اى ماجرى له وكيف حاله (قالوا خيرا) اى فعل خيرا وفى نسخة بخير اى هو بخير فى بدنه  
 وسالم من عدوه (هو) وفى نسخة وهو (بمحمد الله كاتحين) اى من الصحة والمافية (قالت)

اى لبعض اصحابه (ارنيه حتى انظر اليه) اى ليطمئن قاي لديه وفي نسخة صحيفة ارونيه  
 بصيغة الجمع فأروه (فلما رآته قالت كل مصيبة) اى من قتل اب واخ وزوج وغيرهم  
 (بمدك) اى بعد سلامتك او غير مصيبتك (جليل) بفتح الجيم واللام الاولى اى هين وجاء  
 في رواية ابن اسحق مقسرا تريد صغيرة اى هينة حقيرة لاشاقة كبيرة (وسئل على بن  
 ابي طالب كرم الله وجهه) لا يدري مخرجه (كيف كان حكيم) اى عشر الصحابة اوجاعة  
 اهل البيت (لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسام قال) اى على رضى الله تعالى عنه (كان)  
 اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (والله) قسم معترض (احب الينا من اموالنا واولادنا  
 وآبائنا واهماتنا ومن الماء البارد على الظلما) بفتحين مقصورا ويجوز مده وهو شدة العطش  
 وفي اعادة الجار اشعار بأنه اشد نفعا لانه روح الروح وايماء الى انه احب اليهم من ارواحهم  
 (وعن زيد بن اسلم رحمه الله) اى الفقيه العمري تابتى جليل روى عن ابن عمر وجابر  
 وعنه مالك وغيره اخرج له اصحاب الكتب الستة والحديث رواه عنه ابن المبارك في الزهد  
 (خرج عمر رضى الله تعالى عنه ليلة يحرس الناس) اى يحفظهم بمرأته ويقبض عن احوالهم  
 على عادته في ايام خلافته (فرأى مصباحا) اى سراجا (في بيت) اى فقصده (واذا يحوز  
 تنفس) اى تندف (صوقا) وهو بضم الفاء والشين المجمة من النفس وهو تقريق الشيء  
 بأصابعك حتى ينتشر كالتفثيش (وتقول) اى وهى تشد رجزا (على محمد صلاة الابرار)  
 جمع بر اوبار والمراد بالصلاة هنا تعظيمهم له في الدنيا باعلاء ذكره واظهار امره وفي الآخرة  
 بتضيف اجره ورفعة قدره (صلى عليه الطيبون الاخيار) جمع خير بالتشديد والتخفيف  
 (قد كنت) اى انت (قواما) اى كثير القيام للعبادة وفي رواية صواما وجعله الدلجى  
 اصلا اى كثير الصيام للرياضة (بكا) بضم الموحدة مقصورا منونا لغة في الممدود اى  
 ذوبكاء او اريد به المبالغة كرجل عدل يعنى لكثرة بكائه كأنه عين البكاء وهذا المعنى  
 النسب لمقابلة ما قبله وقد اضرب الدلجى يقوله قصر لضرورة الوزن واصله بفتحها  
 بمدودا مشددا الكاف مبالغة في كثرة البكاء ولا يخفى وجه غرابته في المبنى وقيل البكاء برفع  
 الصوت ممدود والدمع بلا صوت مقصور واما ما وقع في بعض النسخ المقروءة بكاء  
 بتشديد الكاف وبالمد والتثوين فهو مستقيم معنى ولكنه سقيم وزنا ومبنى وكذا ما فى نسخة  
 من ضبطه بالتشديد منونا بدون مد وهو الذى ذهب اليه الدلجى وقال الاطاكى وفي  
 بعضها بكاء بالتخفيف فان المشدد قد يخفف للوزن انتهى والصواب ما قدمناه كما لا يخفى  
 (بالاسحار) ايماء الى قوله تعالى والمستغفرين بالاسحار وشارة الى وصية لقمان  
 لابنه يا بني لا تكن اديك اكيس منك ينادى بالاسحار وابت نام اى غافل عن البكاء  
 والاستغفار (يأليت شعرى) اى اتمنى على وشعورى بشيئى وحضورى (والمنايا اطوار)  
 اى تارات جملة حالية بين المغمولين اعتراضية افادت بها ان ما يحول بين المرء ومتمناه حالات  
 شتى مختلفة بحسب تفاوتها في اطوار الموت واسرار القوت فان المنايا جمع منية وهى الموت



من منى الله عليك اى قدرومن ثم سمي منية لانه مقدر بوقت معين وقد ورد ان منسدا  
الشد للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم

لا تأمنن وان أمسيت في حرم \* حتى تلاقى ما يمنى لك المنان  
فالخير والشرمقرونان في قرن \* بكل ذلك يأتيك الجديدان

فقال صلى الله عليه وسلم لو ادرك قائل هذا الاسلام لاسلم والمعنى حتى تلاقى ما قدر لك  
المقدر وهو الله سبحانه تعالى وهى تريد والله اعلم لان المنية تارة تأخذ الكرام واخرى  
تبيد اللثام والمعنى ليت على حاضر اعلم به (هل تجمعى) بفتح الميم وضم العين وتخفيف  
النون وفي نسخة بفتح العين وتشديد ما بعدها (وحببى) بفتح الياء لفة لا كما قال الانطاكى  
ضرورة (الدار) يعنى ام يحولن بنى وبينه المزار (تنبى) اى المرأة بقولها حببى (النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم) ويقولها الدار الجنة دار القرار (جلس عمر رضى الله تعالى عنه  
بسبى) اى للاشتياق اوللفراق او الافتراق (وفي الحكاية طول) اى ليس هذا مقام ايرادها  
(وروى) اى فى عمل اليوم والليله لابن السنى (ان عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما  
خدرت رجلاه) بفتح ميمه وكسر ميمه اى فترت عن الحركة وضمعت باجتماع عصبها  
من جهة كسل وقور اصابها كأنها رجل ناعس ولم يذهب ما بها (فقيل له اذ كراحب الناس  
اليك يزل عنك) بضم الزاء اى يزول عنك هذا الاقباض بسبب ما يترتب على ذكر المحبوب  
من الانبساط (فصاح) اى فنادى بأعلى صوته (يا محمداه) بسكون الهاء للتدبى وكانه  
رضى الله تعالى عنه قصد به اظهار المحبة فى ضمن الاستغاثه (فانتشرت) اى رجلاه فى الفور  
(ولما احتضر بلال رضى الله تعالى عنه) بصيغة المفعول اى حضرته الوفاة وقاربه الممات  
(نادت امرأته) وهى صحابيه على ما ذكره الذهبي فى آخر النساء من التجريد مالفظة  
زوجة بلال اناها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسأل عن بلال ائمه بلال (واحزنانه)  
بضم حاء فتسكون زاء ويجوز فتحهما وتصحف على الدلجى وضبط بفتح الحاء والراء  
وبالموحدة بدل النون قال وهو فى الاصل الذهب والسلب فكأنها لفتحها وحزنها بموته  
قد نهبت وسلبت (فقال) اى بلال (واطرباه) اى فرحاه وهو يؤيد ما قدمناه معنى  
وان كان السب لما قاله الدلجى مبنى وفى نسخة بل واطرباه بصريح الاضراب للإبطال ثم رجز  
مناسبا للحال واستدلالا لذلك المقال (التي غدا) ويروى نلقى (الاجبه) بالهاء وقفا (محمداه  
وصحبه) وفى نسخة صحبته وحزبه وقد روى عن عمار ايضا انه قال بصفين «الآن التى الاجبه»  
محمداهم حزبه» (ويروى ان امرأة) وفى نسخة ويروى عن امرأة وفى حاشية الحلبي ان امرأة  
هاشم قال ولا اعرفها (قالت لعائشة رضى الله تعالى عنها اكشفي لى) اى بينى لى وارىنى  
(قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكشفتها) اى بكشف الستارة عنه لاجاها (فبكت

حتى ماتت ( اى حزنا على فراقه اوشوقا الى لقائه ) ولما اخرج اهل مكة ( اى كفارهم  
 كما رواه البيهقي عن عمرو ( زيد بن الدثنة ) بدال مهجلة مفتوحة فثلاثة مكسوزة  
 وتسكن فنون مفتوحة مخففة فهاء تانيك نياضى خزرجى بدرى احدى ( من الحرم )  
 متعلق بأخرج ( ليقتلوه ) اى ضربا وكان قد اسر مع خبيب يوم الرجيع فباعوهما بمكة  
 ( قال له ) اى لزيد ( ابو سنفيان بن حرب ) اى ابن امية وهو ابو معاوية اسلم عام  
 الفتح وهذا الكلام قبل الاسلام ( انشدك الله تعالى ) بضم الشين اى استلك الله  
 واذا ذكرك به واقسم عليك به وفى نسخة صحيحة انشدك بالله ( يا زيد اتحب ان محمدا الآن  
 عندنا مكانك ) اى يكون فى مكانك ومهانتك ( يضرب عنقه ) بصيغة المجهول والعنق  
 بضمتين وبضم فسكون. وكسر الجيد ويؤنث ( وانك ) وفى نسخة وانت ( فى اهلك )  
 اى والحال انك تكون فيما بين اهلك وطول املك ( فقال زيد والله ما احب ان محمدا  
 الا ان فى مكانه الذى هو فيه ) اى مع كمال امنه وعزته ( تصيبه شوكة ) اى فضلا عن  
 ان يصيبه محنة فوقها ( وانى ) وفى نسخة وانا ( جالس فى اهلى ) ولعله ذكره لمقابلة  
 كلام ابى سفيان لانه حال مقيدة فى هذا الشأن بل الانسب للمبالغة ان يقول وانا فى هذه  
 الحال فكيف اذا كنت فيما بين اهلى ومالى من المنال والمعنى ان ما اصابنى فى طريقه  
 من المحنة لم يتقص لى شيئا فى حقه من المحبة ( فقال ابوسفيان ما رأيت من الناس احدا )  
 اى من الاشباع ( يحب احدا ) اى من المتبوعين ( كتب اصحاب محمد محمدا ) اى احتراما  
 مؤكدا واحتشاما مؤبدا قال الجلبى ما ذكره القاضى قاله ابن اسحق ونقل ابو الفتح اليمرى  
 فى سيرته الكبيرة ذلك عن ابن اسحق وذكر عن ابن عتبة ان الذى قيل له اتحب ان محمدا  
 مكانك هو خبيب بن عدى حين رفع على الحشبة فقال لا والله فضحكوا منه انتهى  
 ولا منع من الجمع كما لا يخفى ( وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ) فيما رواه ابن جرير  
 والبخارى عنه ( قال كانت المرأة اذا أتت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) اى مهاجرة  
 اليه فى المدينة السكينة ( حلفها بالله ما خرجت ) اى هى من ارضها اليه ( من بنى  
 زوج ) اى من اجل كراهة زوج لها ( ولا رغبة ) بالنصب عطف على محل الجار  
 والمجرور والمراد بها العلة وبالجر عطف على المجرور اى ولا من اجل الميل ( بأرض )  
 اى فى بلدة ( عن ارض ) اى انصرافا عن بلدة لقلّة رغبة فيها ( وما خرجت )  
 اى عن ارضها ( الاحبا لله ورسوله ووقف ابن عمر رضى الله تعالى عنهما )  
 فيما رواه ابن سعد ( على ابن الزبير ) اى عند جذعه الذى صلبه عليه الحجاج  
 بالمعلاة ( بعد قتله ) اى عند البيت ( فاستغفر ) اى ابن عمر رضى الله تعالى عنهما  
 ( له ) اى لابن الزبير ( وقال كتب والله ) وفى نسخة والله كنت ( فيما علمت ) وفى نسخة  
 ما علمت اى مدة على بك ( صواما قواما ) اى كثير الصيام والقيام ( تحب الله ورسوله )  
 صلى الله تعالى عليه وسلم

﴿ فصل ﴾

(في علامة محبة عليه الصلاة والسلام) وفي اصل الدليلي في علامة حبه على انه مصدر مضاف الى مموله اى يذكر فيه ما يؤذن بحب غيره له (اعلم انه) وفي نسخة ان (من احب شيأ آره) بالمد اى اختاره على نفسه (وآر موافقة) على مخالفته (والا) اى وان لم يؤثرها (لم يكن صادقا في حبه) اى في مودته (وكان مدعيا) اى في محبته وكان كاذبا

وكل يدعى وصلا بليلى \* ويسلى لاقرامهم بذاكا

(قالصادق في حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من تظهر علامة ذلك عليه) اى دلالة الحب لديه (اولها) اى اول علاماته واسبق دلالاته (الاتداء به) اى في ملته (واشتمال سنته) اى في طريقته (واتباع اقواله وافعاله) اى في جميع احواله (واشمال اوامره) اى وجوبا ونهيا (واجتباب نواهي) اى حرمة وكراهة (والتسأوب بأدابه) اى في جميع ابوابه من مكارم شمائله ومحاسن فضائله (في عسره ويسره) اى في وقت ضره وشكره على صعوبة امره وسهولته ومحبته ونعمته وجوعه وشبعه وبلاءه ورخائه وقبضه وبسطه وهجومه وهجومه وفناؤه وقائه (ومنشطه ومكروهه) بفتح اولهما والثانيهما مصدران بمعنى النشاط والكراهة او اسما زمان اى في حال سعيه وضيقه او حال رضاه وغضبه او وقت فرجه وحزنه او زمن انشراح صدره او انقباض امره (وشاهد هذا) اى دليل ما ذكر كله (قوله تعالى فل ان كنتم تحبون الله) اى تريدون طاعته اوندعون محبته (فاتبون) اى في طريقته (يحبيكم الله) يحبيكم عليه ويقربكم اليه وتماه قوله تعالى وينفركم ذنوبكم اى يجاوز عما فرط من عيوبكم (وايثار مائثره) اى وشاهده ايضا تقديم ما اظهره واختيار ما بينه من وجوب ومنسذوب ومحذور ومكروه ومباح ونحوه (وحض عليه) اى وابشار ما حث وحررض على فعله او تركه (على هوى نفسه) اى على ما تميل اليه نفس المحب (وهوافقة شهوته قال الله تعالى) اى في مدح الانصار من جهة الايثار الذي هو في الجملة من شيم الابرار وسمة الاحرار (والذين تبوءوا الدار والايمان) اى اتخذوا المدينة منزلا والايمان منزلة ومحلا والمنى لزوما ولم يفارقوها (من قبلهم) اى من قبل نزول المهاجرين عليهم (يحبون من هاجر اليهم) ولا يتقل احد من قريش ولا غيرهم عليهم (ولا يجدون في صدورهم) كذا في النسخ المصححة وفق الآية ووقع في اصل الدليلي في انفسهم فقال صوابه في صدورهم (حاجة) اى حزازة (بما اوتوا) اى لم يخطر ببالهم ما نطرح به نفوسهم الى ما اعطى المهاجرون وغيرهم من في وغيره (ويؤثرون) اى يقدمون المهاجرين وغيرهم (عل انفسهم) في محبة الله ورسوله (ولو كان بهم خصاصة) اى مجاعة وشدة حاجة حتى ان من كان عنده داران او بستانان ترك احسنهما للمهاجرين

ومن كان عنده امرأتان نزل عن إحدى زوجتيه التي كانت اكرمهما لديه وزوجها بأحدهم بين يديه هذا وسبب نزول الآية انه عليه الصلاة والسلام قسم اموال بني النضير بين المهاجرين ولم يعط الا نصار منها شيئاً الا ثلاثة مجاويع اباد جانة سماك بن خراشة وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة وقال لبقية الانصار ان شئتم شركتكم في هذا النقي معهم وقستم لهم من دياركم واموالكم وان شئتم كانت لكم دياركم واموالكم ولا تأخذوا منه شيئاً فقالوا بل نقسم لهم من ديارنا واموالنا ونؤثرهم بالنقي علينا ولا نشاركهم فيه اصلاً (واسخاط العباد) اي وشاهده ايضا اسخاط العباد (في رضى الله تعالى) اي في تحصيل رضاء فن ارضاء تعالى بسخط عباده رضى عنه وارضى عنه العباد ومن ارضاهم بسخطه بسخط عليه واسخطهم عليه كما ورد به حديث هذا مبناء او معناه (حدثنا القاضى ابو على الحافظ) وهو ابن سكرة (ثنا) اي حدثنا (ابو الحسين الصيرفي و ابو الفضل بن خيرون) بجاء مجمعة مفتوحة وتحية ساكنة وراء مضمومة وهو غير منصرف في النسخ الصحيحة (قالا) اي كلاهما (ثنا) اي حدثنا (ابو يعلى البغدادي) ويقال له ابن زوج الحرمة (ثنا) اي حدثنا (ابو على السنجي) بكسر السين وسكون النون والحيم (ثنا) اي حدثنا (محمد بن محبوب) ويروى احمد بن محبوب (ثنا) اي حدثنا (ابو عيسى) اي الترمذى الامام (ثنا) اي حدثنا (مسلم بن حاتم) اي الانصارى امام جامع البصرة وثقه الترمذى وغيره (ثنا) اي حدثنا (محمد بن عبدالله الانصارى) قاضى البصرة يروى عن حميد وابن عوف وطبقتهما وعنه البخارى واحمد وابن معين وخلائق اخرح له الائمة السنة (عن ابيه) اي عبد الله بن المثنى بن عبدالله بن انس بن مالك الانصارى يروى عن صومته والحسن وجماعة وعنه طائفة قال ابو حاتم صالح ووثقه غيره وقال النسائى ليس بالقوى وقال ابو داود لا اخرج حديثه لكن اخرج له البخارى والترمذى وابن ماجه (عن على بن زيد) اي ابن جدهان التيمي البصرى الضرير تابهى احد الحفاظ وليس بالثبت وقال منصور بن زاذان لما مات الحسن بن قلنا لابن جدهان اجلس مجلسه اخرج له مسلم متابعة (عن سعيد بن المسيب) تقدم ذكره (قال قال انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا بنى) بكسر الياء المشددة وقحها لقنان وقرءان متواتران وهو تصغير شفقة (ان قدرت ان تصبح وتسمى) اي تدخل في الصباح والمساء او يمر عليك النهار والليل (ليس في قلبك غش) اي حقد وحسد (لاحد) اي من المسلمين جملة جالية معترضة (فافل) اي كن ثابتاً على هذا العمل فان من غشنا فليس منا على ماورد (ثم قال لى يا بنى وذلك) اي هذا المقام (من سننى) اي من طريقتى (ومن احب سننى) اي بالعمل بها او بانتشارها في تعلمها وتعليمها ويروى ومن احب سننى (فقد احببني) اي بالغ في حبي (ومن احببني) اي بالمبالغة (كان مهي في الجنة) اي في درجة ارباب المحبة واصحاب القرية (فمن اصف بهذه الصفة) الظاهر بهذه الصفات التي هي علامات الرجبة او المنزلة

(بهذه)

بهذه الصفة احياء السنة وامثالها من انواع الموافقة والمتابعة الصادقة (فهو كامل المحبة لله تعالى) اى اصالة (ولرسوله) اى تبعا (ومن خالفها) اى هذه الصفات (في بعض هذه الامور) اى المذكورة (فهو ناقص المحبة ولا يخرج) اى ولكن لا يخرج مع هذا (عن اسمها) اى عن اسم المحبة فيجوز اطلاق المحب عليه في الجملة (ودليله) اى ودليل عدم خروج ناقص المحبة عن اصل المحبة (قوله عليه الصلاة والسلام) اى كافي حديث البخارى عن عمر رضى الله تعالى عنه (للذى حده في الخمر) اى لاجله وفي حقه وهو عبدالله الملقب بالخمز كذا وقع في صحيح البخارى وهو صاحب مزاج كان يهدى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويضحك (فلعنهم بعضهم) وفي صحيح البخارى فقال بعض القوم اخزاك الله تعالى قال بعض الحفاظ الباقى به هو عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رواه البيهقي وفي رواية له فقال رجل من القوم اللهم العنه (وقال) اى ذلك البعض تمليلاً لظنه ولنه (ما اكثر ما أتى به فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تلغنه فانه يحب الله ورسوله) وفي كلام الدمياطى في حواشيه على البخارى لن هذا وهم منه فان صاحب القصة نعيان تصغير نعمان بن عمرو بن رفاعه بن الحارث بن سواد بن غنم بن مالك بن النجار شهد العقبة مع السبعين ويديرا واحدا والحدندق وسائر المشاهد واتى به في شرب الخمر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجلده اربعا او خمسا فقال رجل من القوم اللهم العنه ما اكثر ما يشرب واكثر ما يجلد فقال عليه الصلاة والسلام لا تلغنه فانه يحب الله ورسوله وكان صاحب مزاج انتهى وقال الواقدي بقى نعيان حتى توفى ايام معاوية وكان كثير المزاج يضحك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مزاحه انتهى ومما يحكى عن نعيان هذا انه كان لا يدخل في المدينة طرفه او تحفة الا اشتري وجاء بها اليه صلى الله تعالى عليه وسلم ويقول اهديته لك فاذا جاء صاحبه يطالبه بثمنه جاء به الى النبي عليه الصلاة والسلام وقال يا رسول الله اعطه ثمن متاعه فيقول النبي عليه الصلاة والسلام اولم تهده فيقول يا رسول الله لم يكن والله عندي ثمنه واحببت ان تأكله فيضحك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويأمر لصاحبه بثمنه وفي هذا الحديث بشارة عظيمة واشارة جسيمة لعصاة المؤمنين وحجة واضحة وبيننة لاثمة لاهل السنة والجماعة على الحوارج والمعتزلة حيث قالوا يكفر من فعل كبيرة او هي مخرجة له من الايمان ولا تدخله في الكفر فيثبتون لصاحبها منزلة بين المنزلتين ويقولون بتخليده في النار (ومن علامات محبة النبي) اى محبته للنبي (صلى الله تعالى عليه وسلم كثرة ذكره له) اى في الحالات والاقوات (فمن احب شيأ اكثر من ذكره) اى وصرف اليه غالب فكره وقوله من احب شيأ اكثر من ذكره حديث رواه الديلمى في مسند الفردوس عن عائشة رضى الله تعالى عنها (ومنها) اى من علامات محبته عليه عليه الصلاة والسلام (كثرة شوقه الى لقائه) اى الى مشاهدة طمعة ذاته في دار بقائه (فكل حبيب) اى محب (يجب لقاء حبيبه) اى محبوبه والجملة كالجملة

لنا قبلها ( وفي حديث الاشرقيين ) اى اى موسى واصحابه ( عند قدمهم المدينة )  
اى من اليمن او الحبشة ( انهم كانوا يرتجزون ) اى يقولون هذا الرجز قبل حصول  
النجبة ووصول القرية ( غدا تلقى الاحب ) جمع حبيب فبمعنى مقبول ( محمدا  
وجبه ) ويروى وحزبه والمراد بالرجز هنا الشعر الذى يشبهه الرجز اذ ليس هذا من  
بحر الرجز المعروف فانه بفتحة ضرب من الشعر وزنه مستفعلن ست صمات سنى  
لتقارب اجزائه وقلة حروفه وزعم الحليل انه ليس بشعر وانما هو انصاف من ابيات  
والثلاث ( وتقدم قول بلال ) اى انشاده هذا الرجز عند موته شوقا الى لقائه ( ومثله  
قال عمار قبل قتله ) وفي نسخة وكما قال عمار اى ابن ياسر ابو اليقظان العيسى من السابقين  
المعدين فى الله البدرين وكان معذبا بالنار فى ايدى المشركين وكان عليه الصلاة والسلام  
يربه فيم يده عليه ويقول يا نار كوني بردا وسلاما على عمار كما كنت على ابراهيم  
روى عنه على وابن عباس وغيرهما قتل بصفين مع على عن ثلاث وتسعين من عمره وقد  
قال صلى الله تعالى عليه وسلم له تقتلك الفئة الباغية وقتله ابو الغادية واسمه يسار بن  
سبع سكن الشام ونزل واسط وعداده فى الشاميين ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
وهو غلام وسمع منه قوله لا ترجعوا بعمدى كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض وكان  
عجا لعثمان رضى الله تعالى عنه وكان اذا استأذن على معاوية يقول قاتل عمار بالباب  
اخرج له احمد فى المسند ( وما ذكرناه ) اى وتقدم ايضا ما ذكرناه ( من قصة خالد بن  
معدان ) وفي نسخة فى قصة خالد بن معدان ( ومن علاماته ) اى ومن دلالة شوق المحب الى  
لقاء محبوبه ( مع كثرة ذكره تعظيمه له ) اى لذاته او لامره ( وتوقيره ) اى له كما فى نسخة  
( عند ذكره ) اى تنويعا لرفعة محله ( واظهار الخضوع ) وفى نسخة واظهاره الخضوع وفى  
نسخة الخشوع بدل الخضوع والمعنى بهما التواضع والتذلل ظاهرا وباطنا ( والانكسار )  
اى بوصف الافتقار وفى نسخة الانكماش اى الاتقياض والاجتماع ( مع سماع اسمه ) اى  
حين سماع اسمه او وصفه ( قال اسحق ) وفى نسخة ابو اسحق ( التجيبي ) بضم التاء الفوقية  
وتفتح وقيل هو الاصم وبكسر الجيم نسبة الى نجيب بطن من كندة منهم كنانة بن بشر  
التجيبي قاتل عثمان رضى الله تعالى عنه وتزوج قبيلة من حمير منهم ابن بلجم قاتل على  
كرم الله تعالى وجهه ( كان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعده ) اى بعد  
وفاته ( لا يذكرونه ) اى فى حال من الاحوال ( الاخشعوا ) اى خضعوا وتذللوا ( واقشعرت  
جلودهم ) اى انقبضت لحسرتهم عليه ( وبكوا ) اى لفراقه شوقا اليه ( وكذلك ) اى  
ومثل اصحابه فى ذلك ( كثير من التابعين منهم ) وفى نسخة كان منهم ( من يفعل ذلك )  
اى يخشع ويقشع ويبكى ( محبة له وشوقا اليه ومنهم ) اى من التابعين او من الصحابة  
والاتباع اجمعين ( من يفعله ) اى ما ذكر من الخشوع والاقشعرار والبكاء ( تهييا )  
اى مهابة ( وتوقيرا ) اى اجلالا وعظمة والحاصل ان بعضهم كانت المحبة طالبة عليهم

وبعضهم كانت الخفاة ظاهرة لديهم وهما مقامان شريفان لطائفتين من الصوفية السنية  
 لكن مقام الرجاء والمحبة افضل من مقام الخوف والهيبة بالنسبة الى المتتهين وعكسه  
 بالاضافة الى المبتدئين ويسمى الاولون بالطيارين والاخرون بالسيارين ثم هذه الاوصاف  
 المحمودة كلها مقتبسة من قوله تعالى في مدح المؤمنين الموقنين حيث قال تعالى اقم  
 شرح الله صدره للاسلام الى ان قال تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين  
 جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله الاية فذكر الله وذكر رسوله متلازمان في حصول  
 كل واحد ووصوله (ومنها) اي ومن علامات محبة الانسان للنبي عليه الصلاة والسلام  
 (محبه لمن احب النبي) بالرفع اي احبه النبي (صلى الله تعالى عليه وسلم) ويجوز  
 ان ينصب كما في نسخة وهو المعنى الاعم الاتم لكن الاول هو المناسب لسباق الكلام والله  
 تعالى اعلم ولذا عطف عليه بقوله (ومن) اي ولن (هو بنسبه) اي بسبب نسبه  
 ونسبته وفي نسخة نسبه اي منسوبة (من آل بيته) اي اهل بيته وفي اصل الحجازي  
 بنون وشين مجمة وموحدة (وصحابة من المهاجرين والانصار وعداوة من عاداهم)  
 اي تجاوز الحد الشرعي في حقهم من الكفار (وبغض من ابغضهم) اي كرههم وقلاهم  
 من الفجار (وسبهم) اي وبغض من شتمهم من كلاب اهل النار (فمن احب شيئاً)  
 اي احداً (احب من يحب) وفي نسخة من يحبه اي ذلك المحبوب وبيغض من يبغضه  
 (وقد قال عليه الصلاة والسلام) كما في البخاري وغيره (في الحسن والحسين) اي في  
 حقهما وشانهما (اللهم اني احبهما) اي زد لهما الهدى والتوفيق في الدنيا وحسن  
 المثوبة ورفع الدرجة في العقبى (وقال) اي في رواية (من احبهما فقد احبني) اي فكأنه  
 احبني (ومن احبني) حقيقة (فقد احب الله تعالى ومن ابغضهما فقد ابغضني) اي  
 فكأنه ابغضني (ومن ابغضني) حقيقة (فقد ابغض الله تعالى) اي ومن ابغض الله فقد  
 كفر بالله (وفي رواية) اي اخرى (في الحسن) اي قال في حق الحسن وحده (اللهم  
 اني احبه فاخب من يحبه وقال) اي في رواية الترمذي (الله الله) بالنصب فيهما اي اتقوه  
 واحذروه (في اصحابي) ولا تذكروهم بسوء فانهم احبابي (لا تتخذوهم غرضاً) بمجمعتين  
 اي هدفاً ترمونهم بما يلبق من الكلام كما يرمى الهدف بالسهم وفي نسخة عرضاً بالعين  
 المهملة والظاهر انه تصحيف (بعدي) اي في غيبي ايام حياتي اوبعد مماتي (فمن احبهم  
 فحبي) اي فبسبب حبه اياي او حي اياهم (احبهم ومن ابغضهم فيبغضني) اي فبسبب  
 بغضه اياي (ابغضهم) ومن هنا قول بعض المالكية من سبهم قتل (ومن آذاهم)  
 اي بما يسوؤهم (فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله تعالى) اي خالفه وكره الله فعله  
 (ومن آذى الله يوشك) اي يقرب ويسرع (ان يأخذه) اي الله تعالى كما في نسخة ولعل  
 الحديث مقتبس من قوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة  
 واعبد لهم عذاباً مهيناً والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا

بہانا وانما مینا ( وقال ) ای کا رواہ البخاری وغیرہ ( فی فاطمة ) ای فی شأنہا ( انہا  
 بضعة ) بفتح الموحدة وتکسر ای جزء وقطعة ( منی ) ای من لحمی ودمی ( ینضبی  
 ما اغضبها ) وفی لحنہ ما یغضبها وقد ورد هذا الحديث حين خطب على رضى الله تعالى  
 عنه جویریة ابنة عدو الله ابی جهل على فاطمة رضى الله تعالى عنها قال مسرور بن مخزومة  
 سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وهو على المنبر ان بنی هشام بن المغيرة  
 استاذنونی ان ینكحوا ابنتهم على بن ابی طالب فلا آذن ثم لا آذن ثم لا آذن الا ان یرید ان  
 ابی طالب ان یطلق ابنتی وینكح ابنتهم فأئما هی بضعة منی فمن ابغضها ابغضنی فهذا  
 من خصوصیتها ( وقال ) ای فی روایة ( لعائشة رضى الله تعالى عنها فی اسامة بن زید )  
 ای فی حقہ ( احبہ فانی احبہ ) وقد ورد انه اراد علیه الصلاة والسلام ان یغی غطاء اسامة  
 فقالت عائشة رضى الله تعالى عنها دعنی حتى انا الذى افعل قال یا عائشة احبہ فانی  
 احبہ ( وقال ) كما فی الصحیحین ( آية الايمان حب الانصار وآية النفاق بغضهم ) ای علامة  
 کمال ایمان من آمن او علامة نفس ایمانه حبهم ویؤیدہ ظاهر الحديث وحديث لا یحبهم  
 الا مؤمن ولا ینغضهم الا منافق ولعل وجه تخصیصهم انهم كانوا مختلفین فیما بین  
 المنافقین والمخلصین اول الاشعار بأن حکم المهاجرین اولی بذلك كما یشیر الیه قوله  
 علیه الصلاة والسلام لولا الهجرة لکننت امرأ من الانصار ائماء الی جلالة رتبة  
 الهجرة وانه علیه الصلاة والسلام نبی مهاجر من المهاجرین وقد جاء بطریق العموم  
 حب العرب ایمان وبنغضهم نفاق كما رواه الحاكم فی مستدرکه عن انس رضى الله تعالى عنه  
 ( وفی حدیث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ) ای كما تقدم ( من احب العرب فحبی  
 احبهم ومن ابغضهم فببغضی ابغضهم ) ظاهر مناه اخبار ولا یبعد ان یکون معناه انشاء  
 ای من احبهم فینبئ ان یکون بسبب حبی لهم احبهم حيث یکونون صالحین وكذا البغض  
 اذا كانوا طالحین لما ورد عنه علیه الصلاة والسلام من احب لله وابغض لله فقد استكمل  
 ایمانه وفی روایة حب قریش ایمان وبنغضهم کفر وحب الانصار من الايمان وبنغضهم  
 کفر فمن احب العرب ای جنسهم والمراد مؤمنوهم او متقوهم فقد احبنی ومن ابغض  
 العرب فقد ابغضنی رواه الطبرانی فی الاوسط عن انس رضى الله تعالى عنه وروى ابن  
 عساکر عن جابر مر فوا حب ابی بکر وعمر من الايمان وبنغضهما کفر وحب الانصار  
 من الايمان وبنغضهم کفر وحب العرب من الايمان وبنغضهم کفر ومن سب اصحابی فعليه  
 لعنة الله ومن حفظنی فیهم فانا احفظه یوم القيامة والاحادیث كثيرة فی هذا الباب  
 وبالجملة فیجب علی کل احد ان یحب اهل بیت النبوة وجميع الصحابة من العرب والعجم  
 لا سیمما جنسه علیه الصلاة والسلام ولا یکون من الخوارج فی بغض اهل الیة  
 فانه لا ینفعه حیثئذ تحب الصحابة ولا من الروافض فی بغض الصحابة فانه لا ینفعه  
 حیثئذ حب اهل الیة ولا یکون من جملة الجهلاء العوام حيث یکرهون العرب بالطبع



الملام ويذمونهم على الاطلاق بسوء الكلام فانه يحشى عليهم من سوء الحتام (فبالحقيقة  
 من احب شيئاً احب كل شئ يحبه) اى يجب ذلك الشئ وهذا اظهر (وهذه) اى  
 الطريقة الموافقة للحقيقة (سيرة السلف) اى سمة الصحابة والتابعين في حبه ما احبه  
 عليه الصلاة والسلام في جميع الحالات (حتى في المباحات وشبهوات النفس) اى فيجبون  
 ما اشتهاه ويتكلمون بمقتضاه ويكلفون انفسهم بموافقة ما يهواه بمبالغة في طاعة مولاه  
 (وقد قال انس رضى الله تعالى عنه حين رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتبع الدباء)  
 بالمد ويقصر اى يطلبه (من حوالى القصعة) بفتح اللام والقاف اى من اطرافها لكمال  
 محبته له (فما زلت) اى مادمت وعشت (احب الدباء من يومئذ) بفتح الميم وكسرها اى  
 من حين رأيتيه يتبعه ويأكل حبا له لجه عليه الصلاة والسلام اياه وروى عن انس  
 رضى الله تعالى عنه انه ما صنع لى طعام ويوجد الدباء الا وقد جعل فيه وقد روى في مجلس  
 ابي يوسف انه عليه الصلاة والسلام كان يحب الدباء فقال رجل انا ما احب الدباء فسل  
 له السيف وقال جدد الاسلام والا قتلتك نظرا الى ظاهر معارضته له عليه الصلاة والسلام  
 (فهذا الحسن بن على وعبدالله بن عباس وابن جعفر رضى الله تعالى عنهم) اى ابن ابي  
 طالب (اتوا سلمى) اى خادمته صلى الله تعالى عليه وسلم ومولاة له او مولاة عمته صفية  
 زوجة ابي رافع قابلة ابنه ابراهيم وداية ابنته فاطمة وغاسلتها مع اسماء بنت عميس قال  
 الحلبي في الصحايات وسلمى غير هذه خمس عشرة امرأة وانما يدل على انها المراد هنا  
 ما اخرجه الترمذى في الشمائل بسنده عنها انهم اتوها (وسألوها ان تصنع لهم طعاما  
 مما كان يحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى يشتهي ويستحسن اكله فقالت يا بنى  
 لا تشتهي اليوم قال بلى اصنعه لنا فقامت واخذت شياً من الشعير فطحنته ثم جعلته في قدر  
 وصبت عليه شياً من زيت ودقت الفلفل والتوابل فقربتته فقالت هذا مما كان يحب النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ويستحسن اكله (وكان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) على  
 ما فى الصحيحين واما ما وقع فى اصل الدجلى من ابن عباس بدل ابن عمر فليس فى محله  
 (يلبس) بفتح الموحدة (النعال السبئية) بكسر السين نسبة الى السبت وهو جلد البقر  
 المدبوغ بالقرظ وهو ورق السمر وقيل صمغه يتخذ منه النعال سميت بذلك لان شعرها  
 قد سبت عنها اى ازيل وقيل منسوبة الى موضع يقال له سوق السبت بالكسر (ويصنع)  
 بتثنية الموحدة وضمها اشهر (بالصفرة) اى بالحاء (اذ رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يفعل ذلك) اى مثل ما ذكر من لبس النعال السبئية وصنع اللحية بالصفرة لكمال المتابعة فى  
 الهيئة الموافقة من الكمية والكيفية (ومنها) اى من علات محبته عليه الصلاة والسلام  
 (بفض من افض الله ورسوله) بالنصب فى النسخ المحسنة اى من افضهما ووقع فى اصل  
 الدجلى بالرفع فقال اى من افضاه والاول ايضا قد نص عليه الحلبي وهو الاظهر تسدير  
 لان افض الله تعالى للعبد ارادة عقابه وايقاع الهوان به وهذا غير معلوم لنا بخلاف من ظهر

منه بفضهما كأبي لهب وأبي جهل ونحوهما واسم الله للترزين والاشعار بان من أبغض رسوله فقد أبغضه والافلا يوجد في العالم من أبغض الله تعالى فكل يدعى محبته الا ان اكثرهم اخطأوا طريق ما يقتضى مودته ولذا اکتفى بضميره عليه الصلاة والسلام في قوله (ومعاداة من عاداه) اى من اتخذته عليه الصلاة والسلام عدوا (ومجانبة من خالف سنته) اى طريقته اى عمل بغيرها (وابتدع في دينه) اى اظهر البدع في سبيله (واستتقاله) اى عد المؤمن المحب ثقيلًا (كل امر) اى من قول او فعل او حال ويروى واستتقال كل امر (يخالف شريعته قال الله تعالى) اى اعلاما بما ذكر من كمال محبته (لا تعبد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر) اى يكلمون في الايمان بحسب الباطن والظاهر (يوادون من جاد الله ورسوله) اى يحابون ويصدقون من خالفهما والمعنى انه لا ينبغي ان يكون هذا الامر بل حقه ان يتبع مبالغة في النهى عنه بمجانبة اعدائهما (ولو كانوا آباءهم) اى اصولهم (وابناءهم) اى فرووعهم (واخوانهم) اى اقربانهم (او عشيرتهم) اى اقاربهم واهل محبتهم وهو تعميم بمد تخصيص (وهؤلاء) اى المؤمنون بالله واليوم الآخر حقا (اصحابه) اى عدلا وصدقا (قد قتلوا احباءهم) اى احبابهم واصحابهم (وقاتلوا آباءهم وابناءهم في مرضاتهم) اى في سبيل رضى الله ورسوله روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الاية عنى بها جماعة من الصحابة فقوله ولو كانوا آباءهم يريد اباعبيدة قتل اياه يوم احد وابناءهم يريد ابابكر رضى الله تعالى عنه لانه دعا ابنه للبراز يوم بدر فأمره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقعد واخوانهم يريد مصعب بن عمير لانه قتل اخاه يوم احد او عشيرتهم يريد عليا ونحوه ممن قتلوا عشائرهم كذا في مبهمات القرآن لشيوخ مشايخنا الجلال السيوطى وقد قتل عمر خاله العاص بن هشام يوم بدر على ما نقله الدجلى (وقال له) اى للنبي عليه الصلاة والسلام (عبدالله بن عبدالله بن ابي) وكان ابوه عام التفاسق ورأس الكفر ورئيس الشقاق وهو من اكابر اهل الوفاق (لوشئت) لو اردت وامرت بقتله (لا تبتك برأسه يعنى) اى يريد بضميره (اباه) اى عبدالله والحديث رواه البخارى وقال ذلك لما هموا بأبيه حين بلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل وعنى بالاعز نفسه وبالاذل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأتى ابنه عبدالله الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال يا رسول الله بلغنى انك تريد قتل عبدالله بن ابي لما بلغك عنه فان كنت فاعلا فمرنى به وانا احمل اليك رأسه فوالله لقد علمت الخزرج ما كان بهارجل ابرو الديه منى واتى اخشى ان تأمر به غيرى فيقتل فلا تدعى نفسى ان انظر الى قاتل عبدالله بن ابي عمشى في الناس فاقته فاقته مؤمنا بكافر فأدخل النار فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل ترفق به ونحسن صحبته ما بقى معنا استشهد عبدالله رضى الله عنه يوم اليمامة في خلافة ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه سنة اثنتى عشرة روى عنه ابوهريرة وعائشة رضى الله تعالى عنهما وغيرها (ومنها) اى من علامات محبته عليه الصلاة والسلام

( ان يحب القرآن الذي اتى به عليه الصلاة والسلام وهدى به ) اى بسببه الانام ( واهتدى ) اى فى نفسه باخلاق الكرام ( وتخلق به ) اى اتخذه خلقا فى جميع الاحكام ( حتى قالت عائشة رضى الله تعالى عنها ) اى فى تفسير قوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم ( كان خلقه القرآن ) اى كان ممثلا بأوامره ومنتها عن زواجره و متمسكا بأدابه وما اشتمل عليه من مكارم اخلاقه نحو قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف واعرض عن الجاهلين وامثاله ( وحبه للقرآن ) اى علامة حبه ( تلاوته ) اى دوام قراءته ( والعمل به ) والانسب ما فى نسخة من تأخيره عن قوله ( وتفهمه ) اى طلب فهمه فى مواعظه وقصصه ووعدته ووعيده وبيان احوال انبيائه واوليائه وعاقبه اعدائه ( ويجب ) اى وان يحب ( سنته ) اى احاديثه ( ويقف عند حدودها ) اى اوامرها ونواهيها ( قال سهل بن عبد الله ) التستري ( علامة حب الله حب القرآن وعلامة حب القرآن حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلامة حب النبي عليه الصلاة والسلام حب السنة ) اى حب احاديثه واخباره واحواله وسيره وآثاره ( وعلامة حب السنة ) اى بمد علمها وفهمها ( حب الآخرة ) اذ اقل العلم معرفة ان الدنيا فانية والآخرة باقية ونتيجته ان يعرض عن الدنيا ويقبل على العقبى وهذا معنى قوله ( وعلامة حب الآخرة بغض الدنيا ) لانهما لا يجتمعان لقوله عليه الصلاة والسلام من احب آخرته اضر بدنياء ومن احب دنياه اضر بآخرته فأتروا ما ببق على ما بقى وقد شبهتا بالضرتين بالكفتين ( وعلامة بغض الدنيا ان لا يدخر منها ) اى لا يأخذ ولا يمسك منها ( الا زادا ) اى قدر ما يتزود به ( وبلغة ) بضم فسكون اى مقدار ما يبلغه ( الى الآخرة ) فان تحصيل الزيادة على قدر الضرورة وبال حسرة فان حلالها حساب وحرامها عقاب والاشتغال بها حجاب وفى اصل الحجازى زاد وبلغة بالرفع فيقرأ لا يدخر مجهولا ( وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه لا يسئل احد عن نفسه ) اى عن طيب حالها وخبث ما لها ( الا القرآن ) فانه ميزان الانسان للعدل والاحسان ( فان كان يحب القرآن ) اى تلاوته ومتابته ( فهو يحب الله ورسوله ) اى ومن يحبهما فهما يحبانه ايضا والمعنى انه لا ينبغي لاحد ان يرضى بما فى نفسه من الدعوى فانه كما قيل ما يسر الدعوة وما عسر المعنى ( ومن علامات حبه ) اى اصل حب المؤمن المحب ( للنبي صلى الله عليه وسلم شفقتة ) اى خوفه ومرحمته ( على امته ولصحبه لهم ) اى قيامه بنصيحتهم فى امرهم ونهيهم وموعظتهم ( وسعيه فى مصالحهم ) اى الدينية والدنيوية الضرورية ( ورفع المضار عنهم ) اى بمد وقوعها ووصولها وفى نسخة ودفع المضار عنهم اى عند خوف حصولها ( كما كان عليه الصلاة والسلام بالمؤمنين رؤفا رحما ) والرافة شدة الرحمة ولماها كانت مختصة بكامل المؤمنين وعموم الرحمة لعامة المؤمنين مع انه كان رحمة للعالمين وفيه اشارة الى حسن المتابعة وكمال الموافقة وإيماء الى قوله عليه الصلاة والسلام تخلقوا باخلاق الله تعالى والمعنى ان التخلق يكون بقدر التعلق فى باب التحقق ( ومن علامة تمام محبته ) اى وكمال متابته

( زهد مدعيها ) اى قلة رغبة مدعى محبته عليه الصلاة والسلام ( فى الدنيا ) اى التى هى دار الاكدار ومقام الآلام ( وايشاره ) اى اختياره ( الفقر ) اى قلة المال على كثرة ( واتصافه به ) اى بالفقر حال ضرورته ويكون غنى القلب فى صورته وهذا انما يكون باصراضه عنها وتركه الائتفات اليها وعدم الاقبال عليها وسئل الزهري عن الزهد فقال هو ان لا يتلب الحلال شكره ولا الحرام صبره ( وقد قال عليه الصلاة والسلام لابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه ان الفقر الى من يحبني منكم ) اى حبا بالغا ( اسرع من السيل ) اى الواقع عند نزوله ( من اعلى الوادى او الجبل ) شك من الراوى ( الى اسفله ) فان الله سبحانه وتعالى ربى اكثر الاصفياء والاولياء بوصف الفقر المؤدى الى المسكنة والفتنة بخلاف القنى فانه غالباً يؤدى الى العجب والغرور والجفاء ويشهد لذلك انه عليه الصلاة والسلام لما عرض عليه ملك الجبال بقوله ان شئت جعل الله لك الاخشين ذهابا ابى وفى حديث آخر ان ربه عرض عليه ان يجعل له بطحاء مكة ذهابا فقال لا يارب ولكنى اشبع يوما واجوع يوما فاذا جعت تضرعت اليك واذا شبعت حمدتك وشكرتك وكأنه عليه الصلاة والسلام اختار ان يكون تربيته تارة بوصف الجمال وتارة بنعت الجلال كما هو حال ارباب الكمال ( وفى حديث عبدالله بن مفضل ) بتشديد الفاء المفتوحة مزنى من اصحاب الشجرة روى عنه الحسن البصرى وغيره وتوفى بالبصرة سنة ستين قال الحسن رحمه الله تعالى ما نزل البصرة اشرف منه ( قال رجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يارسول الله انى احبك فقال انظر ما تقول ) اى تأمل فى قولك وتفكر فى امرك فانك ادعيت دعوى فلا بد من تحقيق ما لسا من المعنى ليكون مبنيا على اساس التقوى ( قال انى والله ) وفى نسخة والله انى ( لاجبك ثلاث مرات ) اى ذكرها مكررا بالقسم مؤكدا مقررا ( قال ان كنت تحبني ) اى حبا كاملا وان كنت صادقا فى دعوى محبتي اللازم منها كمال متابعتي ( فأعد ) بفتح همزة وكسر عين وتشديد دال مفتوحة ويجوز كسرها اى فهمي ( للفقر تجصافا ) بكسر الفوقية وسكون الجيم اى اتخذله عدة ووقاية تقتضى رعاية وتمتوجب عناية وتسجلب هداية واصل التجفاف لبسة للفرس تمنع السلاح وتقيه الاذى من الجراح وقد يلبسه الانسان ويروى جلبابا وهو الازار قال القتيبي معناه ان يرفض الدنيا ويزهدها فيها ويصبر على الفقر والتقلل منها وكفى بالتجفاف او الجلباب عن الصبر لانه يستر الفقر كما يستر البدن وقال ابن الاعرابى اى لفقر الآخرة يبنى يعمل عملا لا يكون فى الآخرة فقيرا بفسا حقيرا وعن على كرم الله تعالى وجهه من احبنا اهل البيت فليمد للفقر جلبابا او قال تجصافا ( ثم ذكر ) اى النبي عليه الصلاة والسلام قاله الدجلى والصواب اى ذكر عبدالله بن مفضل ( نحو حديث ابى سعيد بمناه ) اى الذى تقدم قبله وهو قوله عليه الصلاة والسلام ان الفقر الى من يحبني الى آخره غير ان فى حديث عبدالله بن مفضل للفقر اسرع الى من يحبني من السيل الى انتهاء

## فصل

( في معنى المحبة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحققتها اختلف الناس في تفسير محبة الله تعالى ومحبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) اى محبة العبد لهما ( وكثرت عباراتهم في ذلك ) اى وتعددت اشاراتهم هنالك ( وليست ترجع ) اى مقالاتهم ( بالحققة ) اى في الحقيقة كما في نسخة ( الى اختلاف مقال ) اى لاتفاق ما فيها في مآل ( ولكنها اختلاف احوال ) كما قال قائل

عبارتنا شتى وحسبك واحد \* وكل الى ذاك الجمال يشير

( فقال سفيان ) اى الثورى وابن عيينة ( المحبة اتباع الرسول عليه الصلاة والسلام ) اى علامة محبة العبد لله تعالى او نتيجة محبة الله تعالى للعبد حسن المتابعة ومداومة الموافقة لصاحب الرسالة وهذا معنى قوله ( كأنه ) اى الشان اوسفيان ( الفت ) اى في كلامه مشيرا ( الى قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى الآية ) اى يحببكم الله ( وقال بعضهم محبة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم اعتقاد نصرته ) اى اعتقاد وجوب نصرته دينه وماتته ( والذب عن سنته ) اى ودفعه عن اماتة سيرته ( والانتقاد لها ) اى لشريعته وفي نسخة له اى لذاته وحققته ( وهيبة مخالفته ) اى خوف مخالفة طريقته بملاحظة عظمتها وهذا الكلام ايضا ايماء الى علامة المحبة او نتيجة المودة ( وقال بعضهم المحبة دوام الذكر للمحجوب ٢ ) وروى ذكر المحجوب اى لما ورد من ان من احب شيأ اكثر من ذكره حيث لا يذهل المحجوب عن فكره في تمام أمره ودوام دهره ( وقال بعضهم المحبة الشوق الى المحجوب ) وهذا اقرب في بيان المطلوب ( وقال بعضهم المحبة مواطأة القلب ) اى موافقته ( لمراد الرب يحب ما يحب ) اى يحب المحب ما يحب المحجوب فانجلمة استينافية وفي نسخة صحيحة ما احب وفي أخرى بحب بالجار والمجرور على ان الباء لبيان المواطأة وكذا قوله ( ويكره ما يكره ) وفي نسخة ما كره بصيغة الماضى وفي الكشف محبة العباد لله مجاز عن ارادة نفوسهم اختصاصه بالعبادة دون غيره ورجبتهم فيها ومحبة الله عباده ان يرضى عنهم ويحمد فعلهم ( وقال آخر المحبة ميل القلب الى موافق له ) اى لقلب المحب من الامور الحسنية النفسية الدينية او الاحوال المعنوية الدينية وهذا قريب من المحبة الحقيقية ( واكثر العبارات المتقدمة اشارة الى ثمرات المحبة ) اى نتائجها ( دون حقيقتها وحققة المحبة ) اى من حيث هى ( هو الميل ) اى ميل الجنان ( الى ما يوافق الانسان ) اى بموجب الطبع او بمقتضى الشرع ( ويكون موافقته له ) اى ويحصل موافقة القلب للانسان وميله له ( اما لاستلذاذ ) اى لتلذذ الانسان ( بادراكه ) اى بادراك ما يميل اليه مما يوافق به بأحدى مشاعره الحسية سواء

(٢) وقال آخر ايثار المحجوب نسخة

كانت على وفق الشهوات النفسية اوعلى طبق اللذات الانسية ( كحب الصور ) ويزوى  
 الصورة ( الجميلة ) اى من المبصرات اهم من ان تكون من الحيوانات او النباتات  
 او الجمادات حيث وقمت بالاشكال الموزونة. ( والاصوات الحسنة ) اى من المسموعات  
 الواردة على لسان الانسان او الطير او سائر الحيوانات ( والاطعمة ) اى من المأكولات  
 ( والاشربة ) اى من المذوقات ( اللذيذة ) قيد لهما ( واشباهها ) اى كحب  
 الرائحة الطيبة من المشمومات والنعومة واللينة من المموسات ( مما كل طبع سليم ) اى  
 لا قلب سقيم ( مائل اليها ) اى ومقبل عليها ( لموافقته ) اى بمقتضى طبيعته  
 مع قطع النظر عن موافقة شريعته ( اولاستلذازه بادراكه بحاسة عقله وقلبه معانى  
 باطنة شريفة ) اى مبنية على مباني لطيفة ( كحب الصالحين ) اى من الانبياء والاولياء  
 ( والعلماء ) وكذا الشهداء ( واهل المعروف ) اى من الاصفياء ( والمأثور عنهم  
 السير الجميلة ) اى الاحوال الجليلة ( والانفعال الحسنة ) اى والاقوال المستحسنة  
 وهذا تعميم بعد تخصيص ليشمل الملوك والامراء والفقراء والاغنياء ( فان طبع  
 الانسان ) اى الكامل فى هذا الشأن ( مائل الى الشغف ) بالغين المحبة وقيل  
 بللمحبة وقرئ بهما قوله تعالى قد شغفها حبا يقال شغفه الحب اى بلغ شغافه وهو  
 غلاف قلبه وهى جلدة رقيقة على القلب كالحجاب دونه والمعنى مائل الى الحب الذى  
 يخرق شفاف القلب وحجابه حتى يبلغ الفؤاد الذى هو سويداء القلب ومحل المراد  
 ( بأمثال هؤلاء ) اى الموصوفين بمراتب الثناء ( حتى يبلغ ) اى الشغف ( بقوم )  
 اى من اتباع طالم او شيخ او كريم ( التعصب لقوم ) اى كانوا على ضدهم هو بالتعصب  
 على انه مفعول يبلغ وكذا قوله ( والتشيع ) اى كمال التبع ومنه حديث القدريّة  
 شيعة الدجال وفى نسخة صحيحة حتى يبلغ التعصب بقوم لقوم والتشيع ( من امة )  
 اى طائفة ( فى اخرى ) اى فى جماعة وفى نسخة فى آخرين ( ما يؤدى ) اى  
 ما ذكر من التعصب والتشيع ( الى الجلاء ) بالفتح والمد اى الخروج ( عن الاوطان  
 وهتك الحرم ) بضم فتح اى قطع ستارة حرمة الذرية والنسوان ( واخترام النفوس )  
 بالخاء المحجمة اى استيصالها باقتطاع الارواح من الاشباح ( او يكون حبه اياه ) اى ميل  
 الانسان الى موافقة هواه ( لموافقته من جهة احسانه له ) وفى نسخة اليه ( وانعامه  
 عليه فقد جبلت النفوس ) اى خلقت بمجولة ومطبوعة ( على حب من احسن اليها )  
 وفى نسخة من احسن اليه وفى اخرى له فقد ورد جبلت القلوب على حب من احسن اليها  
 ويقض من اساء اليها رواه ابن عدى وابونعيم فى الحلية والبيهقى عن ابن مسعود رضى الله  
 تعالى عنه وصححه وورد فى الدطاء اللهم لا تجعل لفاجر على يداي حبه قلبي ( فاذا تقرر لك  
 هذا ) اى ثبت عندك هذا الكلام ( نظرت ) اى رأيت ( هذه الاسباب ) اى  
 اسباب المحبة من اجمال الصورى والكمال المعنوى والاحسان الوفى ( كلها ) اى جميعها

موجودة ثابتة (في حقه عليه الصلاة والسلام فعلت انه غلبه الصلاة والسلام جامع لهذه المعاني الثلاثة الموجبة للصحبة) اى على وجه التمام (اما جمال الصورة والظاهر وكمال الاخلاق والباطن فقد قررنا منها) اى من الشرائع الدالة عليهما والفضائل المشيرة اليهما (قبل) اى قبل هذا الباب فيما سبق من الكتاب (ملا يحتاج الى زيادة) اى وكثرة اطباب (واما احسانه) اى الدنيوى الصورى (وانعامه) اى الدينى والاخروى (على امته) اى اتباع ملته (فكذلك قد مر) ويروى مضى (منه) اى بعضه (فى اوصاف الله تعالى) اى فيما اعطاه الله تعالى (له) واثنى عليه من الصفات الجليلة والنوعت الجليلة (من رأفته بهم ورحمته لهم وهدايته اياهم وشفقته) اى وخوفه (عليهم واستنقاذهم) اى استخلاصهم (به من النار وانه بالؤمنين رؤف رحيم) اى بحسب مراتب ايمانهم ومناقب انعامهم (ورحمة للعالمين) اى بجميع اعيانهم (ومبشرا) بالنصب على الحكاية او التقدير كان مبشرا للمؤمنين المطيعين بالحنسة (ونذيرا) اى مخوفا للعاصين بالعقوبة (وداعيا الى الله) اى الى محل قربه (بأذنه) اى بتيسيره وتوفيقه (ويتلو عليهم آياته) اى آيات القرآن المشتملة على معجزاته (ويزكهم) اى يطهرهم بنصائح بيناته (ويعلمهم الكتاب) اى احكامه الحقية (والحكمة) اى السنة الجليلة (ويهديهم الى صراط مستقيم) اى طريق قويم ودين قديم (فاى احسان اجل قدرا واعظم خطرا) اى امرا (من احسانه) عليه الصلاة والسلام (الى جميع المؤمنين) اى خصوصا (واى افضال) اى اكرام واقبال (اعم منفعة واكثر فائدة) اى اتم نتيجة (من انعامه على كافة المسلمين) اى جميع المتقادين ولو من اهل الذمة والمنافقين (اذ كان) اى النبي عليه الصلاة والسلام (ذريعتهم) اى وسيلة اهل الاسلام (الى الهداية) اى هدايتهم الى سبل السلام ودلالاتهم الى مقام الكرام (ومنقذهم من العمية) بفتح العين اى ومخلصهم من الغواية ومنجيهم من الضلالة الى الهداية (وداعيمهم الى الفلاح) اى الفوز والنجاح (والكرامة) اى بحملهم على الصلاح (ووسيلتهم الى ربهم) اى الى تقربهم اليه (وشفيهم) اى لده (والتكلم عنهم) اى فى الزام الحججة بما يلقى عليه (والشاهد لهم) اى من كبرهم بالخبر (والموجب) اى الطالب وفى نسخة المحب (لهم البقاء الدائم) اى الى الابد (والتعميم السرمد) اى المستمر الذى لانه لانه لا نهاية له ولا غاية (فقد اثبتان) اى ظهر (لك انه عليه الصلاة والسلام مستوجب) اى مستحق (للصحبة الحقيقية) اى والمودة العرفية (شرطا) اى وطبعا (بما قدمناه) ويروى لسا مر (من صحيح الآثار) اى وصرح الاخبار المنقولة عن المشايخ الاخير والعلما الاخبار (وطادة) اى رسوما عادية (وجيلة) اى خلقة طبيعية (بما ذكرناه) اى من ان جميع ما يصل اليها من نعم الدارين فهو من قبض انعامه علينا (انفا) اى زمانا قريبا وهو بمد الهمزة وقصرها وقد قرئ بهما فى السبعة (لافاضته الاحسان) اى على جميع افراد الانسان (وعموه الاجمال) اى الجامعة بالجميل

في جميع الاوقات والاحوال (فاذا كان الانسان) اى بطبعه (يجب من منحه) اى اعطاه عطية من لبن او غيره من هدية (في دنياه مرة او مرتين) اى ولو على وصف القلة (معروفا) اى ما عرف حسنه شرعا وطبعا وفي الحديث اهل المعروف في الدنيا اهل المعروف في العقبى وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يأتى اصحاب المعروف في الدنيا يوم القيامة فيفقر لهم بمعروفهم وتبقى حسناتهم فيعطونها لمن زادت سيئاته على حسناته فيغفر له ويدخل الجنة فيجتمع لهم الاحسان في الدنيا والآخرة (او استنقذه) اى استخلصه وفي نسخة انقذه اى انجاه واخلصه (من هلكة) بتحتين كان الاولى ان يقال من مهلكة (او مضرة) اى بما فيه هلاك نفس او ضرر مال او تلف حال او نقصان جاه (مدة) اى من الزمان قليلة او كثيرة (التأذى بها) اى بالمضرة وكذا بالهلكة (قليل) اى ايامه (منقطع) اى زائل دوامه (فمن منحه) اى اعطى الانسان (ملا يبديد) اى مالا ينفد ولا ينقص (من النعيم) اى المقيم بجنة طيبة وحالة حسنة ويروى من النعم (ووقاه) اى حفظه وحماه (من عذاب الجحيم) وكذا من المساء الجليم (اولى بالحب) اى بالحببة من غيره وفي نسخة وهى اصل الدلجى فهو اى فهذا المانح الكامل والباعث الكافل اولى ما يجب بصيغة المجهول والظاهر انه تعجيب (واذا كان يجب) بصيغة المجهول (بالطبع) اى من غير اختيار الطبيعة بل بحكم اصل الجبلة (ملك) اى من الملوك ولو لم يره ولم يحصل له به وهو نائب فاعل يجب (لحسن سيرته) اى معاملته في رعيته (او حاكم) اى امير او وزير يجب (لما يؤثر) اى يروى ويخبر (عنه من قوام طريقته) بكسر القاف اى من اعتدال سيرته ونظام عدله في حكومته (او قاض) بمجمعة قال الدلجى او مهلة اى مشددة اى واعظ ويروى يجب مبنيا للفاعل فتتصب الثلاثة بعده (ببيد الدار) اى عن من يحبه بالطبع (لما يشاد) بصيغة المجهول من اشاد البناء اذا رفعه اى يشاع ويذاع ويروى لما فشا اى ظهر وانتشر (من علمه) اى المقرون بعلمه (او كرم شيمته) اى حسن خلقه مع رعيته (فن جمع هذه الحصا) اى وبلى زاد من هذه الاحوال (على غاية مراتب الكمال) جملة في محل نصب على الحال اى مجموعة وليست في بعض النسخ موجودة والمعنى فهو صلى الله تعالى عليه وسلم (احق بالحب واولى بالليل) اى اليه (وقد قال على رضى الله تعالى عنه في صفة عليه الصلاة والسلام من رآه بديهته) اى في اول وهلة (هابه) اى توقيرا وتمظييا (ومن خاطبه معرفة) تمييز اى علما بكرم خصاله وعميم فعاله (احبه) اى حبا عظيما بجماله وكاله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله

### فصل

(في وجوب مناجحته صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قبول نصحه وخلوص النصح له



( قال الله تعالى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج ) اى ليس على الفقراء اثم في ترك الفزاء كبرية وجهية وبني عذرة ( اذا انصحو الله ورسوله ) اى اخلصوا الايمان بهما والطاعة لهما سرا وعلانية في امرهما ( ما على المحسنين من سبيل ) اى طريق معاقبة ولا معاقبة لاحسانهم في ايمانهم كما يشير اليه وضع الظاهر موضع المضمر والاظهر ان وجه المدلول عن الضمير افادة المعنى الاعم والايماء الى ان هذا الحكم لمن دام على هذا الوصف واستحکم والله تعالى اعلم ( والله غفور ) لهم ولغيرهم ( رحيم ) بهم وبامثالهم ( قال اهل التفسير اذا انصحو الله ورسوله ) اى معناه ( اذا كانوا مخلصين ) اى في افعالهم واقوالهم ( مسلمين في السر والعلانية ) اى منقادين في جميع احوالهم ( حدثنا القاضي ) وفي نسخة صحيحة الفقيه ( ابو الوليد بقراتى عليه ثنا ) اى حدثنا ( حسين بن محمد ) الظاهر انه ابو على القسائي على ما ذكره الحلبي ( ثنا ) اى حدثنا ( يوسف بن عبد الله ) وهو حافظ الغرب ابو عمر بن عبد البر ( حدثنا عبد المؤمن ) وفي نسخة ابن عبد المؤمن ( حدثنا ابو بكر النخعي ) بتشديد الميم ( حدثنا ابو داود ) اى صاحب السنن ( حدثنا احمد بن يونس ) وهو ابو عبد الله اليربوعي الحافظ الكوفي يروى عن الثوري وجماعة وعنه الشيخان وطائفة قال احمد بن حنبل لرجل اخرج الى احمد بن يونس فانه شيخ الاسلام اخرج له اصحاب الكتب الستة قال ابو حاتم كان ثقة متقنا كذا حققه الحلبي وفي نسخة احمد بن يوسف والظاهر انه تعحيف ( حدثنا زهير ) بالتصغير وهو ابن محمد التيمي المروزي اخرج له الائمة الستة ( حدثنا سهيل بن ابى صالح عن عطاء بن يزيد ) اى الليثي اخرج له اصحاب الكتب الستة ( عن تميم الدارى ) نسبة الى جده الدار ويقال له الديري ايضا نسبة الى دير كان يتعبد فيه قبل الاسلام اسلم سنة تسع من الهجرة وكان نصرانيا قبل ذلك وتوفى سنة اربعمائة ومن مناقبه الفخام انه عليه الصلاة والسلام روى عنه حديث الجساسة على المنبر كافي آخر صحيح مسلم وفيها رواية الفاضل عن الفضول والتابع عن المتبوع وقبول خبر الواحد وذكر الدارقطني انه روى عن الشيخين وروى ايضا عن محرز كافي الصحيح وعن امرأة لاستحضر الان اسمها كافي المسند ( قال ) اى الدارى ( قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الدين النصيحة ان الدين النصيحة ان الدين النصيحة ) اى ثلاث مرات للمبالغة وقد ساق المصنف هذا الحديث بسند ابى داود وقد اخرج ابو داود في الادب ولفظه الدين النصيحة من غير تكرار واخرجه مسلم في الايمان بخوفه وليس فيه تكرار ان الدين النصيحة ثلاثا بل مرة واحدة ولفظه الدين النصيحة بغير ان واخرجه النسائي في البيعة ولفظه في الطريق الاولى ان الدين النصيحة مرة وفي نسخة انما الدين النصيحة مرة ( قالوا ) اى بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم ( لمن ) اى النصيحة لمن ( يارسول الله قال الله ولكتابه ) كافي الاصول ( ورسوله وائمة المسلمين ) ويروى وائمة المسلمين ( وطاعتهم ) اى جميع افراد جماعتهم ( قال اثنتا ) اى من المالكية

ذكره الدلجى والظاهر اى علماءنا ومشايخنا اذلا خلاف فى هذه المسئلة وهى قوله ( النصيحة لله ولرسوله وائمة المسلمين ومامتهم واجبة ) اى فرض عين على كل احد وفى شرح مسلم للنووى عن بعضهم انها فرض كفاية يسقط بقيام بعض عن الباقيين انتهى ولعله محمول على تفاصيل مايتعلق بالنصيحة لله ولكتابه ولرسوله بان يقوموا بجميع الامور الشرعية والاحكام الفرعية ومن جملتها علم التفسير والحديث والفقه والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد فى سبيله وهذا لاينافى قول الجمهور حيث ارادوا وجوب النصيحة الاجمالية الموجبة للطاعة التفصيلية هذا وليس قوله ولكتابه من عبارة المصنف ولعله سبق قلم ( قال الامام ابو سليمان البستى ) بضم موحدة وسكون سين ففوقية بلد بسجستان والمراد به الخطابى ( النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة ) بالتون بدون اضافة ذكره الدلجى ويجوز الاضافة كفاى كثير من النسخ وعلى الاول تقديره هى ( ارادة الخير للمنصوح له وليس يمكن ان يعبر عنها ) اى عن تلك الجملة ( بكلمة واحدة ) اى غيرها بصيغة ( تحصرها ) اى تجمع معناها وتحصرها ( ومناها ) اى النصيحة ( فى اللغة ) اى لسان العرب ( الاخلاص ) فمضى النصيحة الحالة الخالصة مأخوذة ( من قولهم ) اى استعمال العرب فى محاوراتهم ( نحت العسل اذاخلصته ) بالخطاب وهو بتشديد اللام اى ميزته بنار لطيفة ( من شمعه ) بفتح الميم ويسكن اى مومه فى القاموس الشمع محركة وتسكين الميم مولد وهو الذى يستصح به او موم العسل الواحدة بهاء ( وقال ابو بكر بن اسحق الخفاف ) بتشديد الفاء الاولى ( النصح ) بضم النون ( فعل الشئ الذى به الصلاح والملازمة ) اى المناسبة والمرابطة وقد تخفف الهمزىاء فيقال الملازمة وهى الموافقة بين الاشياء ( مأخوذ من النصاح ) بكسر النون ( وهو الخطب الذى يخاطبه الثوب ) اى يلائم بين اجزائه ويصلح للمرأة ان يلبسه على اعضائه ( وقال ابواسحق الزجاج نحوه ) اى قريبا من معناه وفى الجملة من هذه المادة قوله تعالى توبوا الى الله توبة نصوحا اى خالصة سالحة بأن تكون كاملة شاملة ( فنصيحة الله تعالى ) اى نصيحة العبد له سبحانه وتعالى ( الاعتقاده بالوحدانية ) اى فى الالهية والربوبية ( ووصفه بما هو اهله ) اى من الصفات الثبوتية من الحياة والعلم والقدرة والارادة والكلام ونحوها ( وتزيهه ) اى تبيده ( عملايجوز ) اى اطلاقه ( عليه ) من التعوت السلبية فانه ليس بجوهر ولاعرض ولافى مكان وغيرها ( والرغبة فى محابه ) بتشديد الموحدة اى الميل فى كل مايجبه الله ويرضاه ( والبعد من ) وفى نسخة عن ( مساخطه ) اى والتبعد عن جميع مايكراهه وينهاه ( والاخلاص فى عبادته ) اى فيما يأمره الله من امور دنياه وعقباه وماذكر فهو فى الحقيقة راجع الى العبد فى نصحه لنفسه لانه تعالى غنى عنه وعن عمله ( والنصيحة لكتابه الايمان به ) اى اولاه ( والعمل بما فيه ) ثانيا سواء كان عالما به او جاهلا ( وتحسين تلاوته ) اى وتزيين قراءته ( والتخشع عنده ) اى اظهار الخشوع واكثر الخشوع

في حضرته ( والتعظيم له ) اى لكتسابه بأدب يقتضى اجلاله ويوصف يوجب اكاله  
( والتفقه فيه ) اى طلب الفهم لمبانيه والعلم بمعانيه ( والذب عنه ) اى الدفع عمالا يليق به  
وينافيه ( من تأويل الغالين ) بالفتن المجهمة من الغلو اى المجاوزين عن الحد كالمعتزلة  
واضرابهم ( وطعن المخدنين ) اى من الزنادقة واصحابهم ( والنصيحة لرسوله التصديق  
بنبوته ) اى اولا ( وبذل الطاعة له ) اى الاتقياد لحكمه ( فيما امر به ونهى عنه قاله )  
اى جميع ما يتعلق بالنصيحة او ما يخص بها لرسوله وهو اقرب الى ما بعده انسب ( ابوسليمان )  
وهو الخطابي ( وقال ابوبكر ) اى الخفاف وقيل المراد به ابوبكر الاجرى ( موازرته )  
اى النصيحة لرسوله هى معاونته ومعاوضته فى دينه وملته ( ونصرته ) اى اعانتته على  
اعدائه واهل محاربتيه ( وحمائته ) اى المدافعة عنه وممانته من اراد نوبا من اساءته  
( حيا وميتا ) اى فى حال حياته ومماته ( واحياء سنته بالطلب ) اى بالعمل بها ( والذب  
عنها ) اى وبالذفع لمن يلحد فيها او يزيغ عنها ( ونشرها ) اى اظهارها للتسكك بها  
( والتخلق باخلاقه الكريمة ) اى الاتصاف بمحاسن شمائله وميامن فضائله الجزيلة ( وآدابه  
الجيلة وقال ابوابراهيم اسحق التجيبى ) بضم الفوقية وتفتح وكسر الجيم فتحية فوحدة  
فياه نسبة كما مر ( نصيحة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التصديق بما جاء به ) اى مجلا  
او مفصلا ( والاعتصام بسنته ) اى بأحاديثه عملا وعملا ( ونشرها ) اى للتخلق كمالا  
( والحض ) اى الحث والتخريض ( عليها ) اى لمن يعمل بها مجلا ( والدعوة ) اى دعوة الخلق  
( الى الله ) اى دينه مجلا ( الى كتابه ) اى اول ( الى رسوله ) ثانيا ( واليهما ) اى الى  
السنة ( والى العمل بها ) آخرا ( وقال احمد بن محمد من مفروضات القلوب ) اى من الواجبات  
المؤكد عليها ( اعتقاد النصيحة ) وهى ارادة الخير ( لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم )  
اى لطريقته واهل ملته ( وقال ابوبكر الاجرى ) بدمهزة وضم جيم وتشديد  
راء وهو صاحب كتاب الشريعة ( وغيره ) اى من علماء الامة ( النصح له يقتضى  
نصحين ) اى باختلاف حالاته ( نصحا فى حياته ونصحا بعد مماته فى حياته نصح اصحابه له  
بالنصر ) اى بالمعونة ( والحمامة ) اى بالمدافعة ( عنه ) اى عن ذاته ( ومعاودة من عاداه  
والسمع والطاعة له ) اى بالقبول والالتقياد لامره ونهيه ( وبذل النفوس والأموال  
دونه ) اى عنده حماية لجماله ورطاية لاحواله ( كما قال تعالى ) فى حقهم ( رجال  
صدقوا ما هادوا الله عليه ) اى من الثبات معه حال بلائه ورخائه ووقت قتاله  
مع اعدائه ( الآية ) اى فنهم من قضى نحبه اى نذره وعهده ومنهم من ينتظر اى  
وعده وما بدلوا تبديلا اى ما غيروا تحويلا وهم الانصار ( قال ) اى فى حقهم ايضا  
( وينصرون الله ) اى دينه ( ورسوله الآية ) اى \* اولئك هم الصاقون \* وهم المهاجرون  
( واما نصيحة المسلمين له بمسد وقاته فالتزام التوقير والاجلال ) اى ملازمة التعظيم  
والتكريم ( وشدة المحبة له ) اى بكثرة الرغبة اليه واتقياد الطاعة لديه ( والمثابرة ) اى

المواظبة والمداومة ( على تعلم سنته ) وفي نسخة على تعام سنته ( والتفقه ) بالرفع او الجرح  
 اى التفهم ( فى شريعته ومجبة آل بيته ) اى اقاربه وعترته ( واصحابه ) اى وجميع  
 صحابته واهل عشرته ( ومجانبة من رغب عن سنته ) اى مباحدة من مال عن طريقته  
 واعرض عن متابعة شريعته وحقيقته ( وانحرف عنها ) اى انصرف عن ملته بكلية وجلته  
 ( وبفضه ) بالرفع اى عداوته ( والتحذير منه ) اى من محبته ( والشفقة ) اى المرحمة  
 ( على امته والبحث عن تعرف اخلاقه ) اى تعلم شمائله وتفهم فضائله ( وسيره وآدابه  
 والصبر على ذلك ) اى ما ذكر من اقواله وافعاله واحواله ( فعلى ما ذكره ) اى الاجرى  
 ( تكون النصيحة احدى ثمرات المحبة وعلامة من علاماتها كإقدامنا ) اى فى تحقيق المحبة بانها  
 نتيجة الطاعة والمتابعة ( وحكى الامام ابو القاسم القشيري ) وهو الاستاذ صاحب الرسالة  
 الصوفية ( ان عمرو ) يفتح اوله ( ابن الليث احد ملوك خراسان ومشاهير الثوار )  
 هو بالثناء المثلثة المضمومة وتشديد الواو فى آخره راء وهم الابطال الشجعان ( المعروف  
 بالصفار ) بتشديد الفاء ( رؤى ) بضم الراء وكسر الهمزة على انه مجهول رأى ويروى  
 بكسر الراء فتحية ساكنة فهمزة مفتوحة على انه مجهول راء انة فى رأى على ما فى القاموس  
 ( فى النوم ) اى بعد موته ( فقيل له ما فعل الله بك فقال غفرلى ) اى ذنوبى ( فقيل له  
 بماذا ) اى بأى سبب غفرلك ( فقال صعدت ) بكسر عينه اى طلعت ( ذروة الجبل )  
 بكسر المجمة وضمها ويحكى فتحها اى اعلاه ( يوما ) اى من الايام ( فاشرفت على جنودى )  
 اى اطلمت عليهم ( فاعجبتى كثرتهم فتميت انى حضرت رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ) اى فى بعض غزواته اوسراياه ( فاعتته ونصرته ) اى على عداه ( فشكر الله لى  
 ذلك ) اى جازانى بثبوته واتى على وذكرنى عند ملائكته ( وغفرلى ) اى وسامحنى فيما  
 وقع منى وصدر عنى لخلوص نيتى وصدق طويتى انتهى كلام القشيري ( واما النصح لائمة  
 المسلمين ) اى من العلماء الساملين والامراء الكاملين ( فطاعتهم فى الحق ) اى تآبئة  
 على الخلق واجبة الا انه عليه الصلاة والسلام قال لاطاعة للخلق فى معصية الخالق  
 رواه احمد والحاكم عن عمران رضى الله تعالى عنه وروى الشيخان وغيرهما عن على كرم الله  
 وجهه ولفظه لاطاعة لاحد فى معصية الله انما الطاعة فى المعروف وقد خطب عمر بن  
 عبد العزيز رحمه الله تعالى اذولى الخلافة فقال اطيعونى ما اطعت الله فاذا عصيته  
 فلا طاعة لى عليكم وهذا المعنى مستفاد من قوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول  
 واولى الامر منكم ( ومعونتهم ) اى ومعاونتهم قولاً وفعلاً فى مؤيبتهم ( فيه ) اى فى  
 امر الحق وفعلى العدل ( وامرهم ) اى اياهم ( به ) اى بالحق اذا عدلوا عن العدل لكن بطريق  
 اللطف والرفق كما هو شأن اهل الفضل وقد قال تعالى فقولا له قولاً لنا وقال عز وجل  
 ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ( وتذكيرهم اياه ) اى اذانسوه ( على احسن  
 وجه ) اى اللطف طريق ( وتبيهم على ما غفلوا عنه ) بأن خفى عليهم شئ من الاحكام

( وكرم عنهم ) بصيغة المفعول اى ستر عنهم امر ( من امور المسلمين وترك الخروج عليهم ) اى بالبنى ولو جاروا ( وتضريب الناس ) بالضاد المحجمة اى وترك اغراء العامة وتخريبهم ( واقساد قلوبهم عليهم ) اى على الائمة ( والنصح ) كان الاولى ان يقال واما النصح ( لعامة المسلمين ) اى لخواصهم فهو ( ارشادهم ) اى دلالتهم وهدايتهم ( الى مصالحهم ) اى الاخروية ( ومعونتهم ) اى مساعدتهم ومعاذتهم ( فى امر دينهم وديارهم بالقول والفعل ) اى بما ينفعهم معاشا ومعادا ( وتقيه فافلهم ) اى بتذكير ما غفل عنه ( وتبصير جاهلهم ) اى بتعريف ما جهله ( ورفد محتاجهم ) اى معاونة فقراهم فى حال بلائهم وعنائهم ( وستر عوراتهم ) اى باللباس وستر عيوبهم عن الناس ( ودفع المضار عنهم وجلب المنافع ) اى ايصالها ( اليهم ) وهو بفتح الجيم وسكون اللام مصدر واما الجلب محركة فاجلب من خيل وغيرها على ما فى القاموس فقول الحلبي هنا هو بسكون اللام وفتحها ليس فى محله ثم هذا كله مستفاد من قوله عز وجل وتعاونوا على البر والتقوى ومن حديثه عليه الصلاة والسلام ان الله فى عون العبد مادام العبد فى عون اخيه المسلم وان الخلق كلهم عيال الله واحبهم اليه انفعهم لعياله

## الباب الثالث

( فى تعظيم امره ووجوب توقيره وبره ) اى فى تعظيم امره بقبوله وامتناله والتوقير التعظيم وعمله فى ظاهره وباطنه وجميع احواله والبر هو الاحسان اى ووجوب الاحسان الى ما يتعلق به عليه الصلاة والسلام من اهل بيته وعلما امته ( قال الله تعالى ) اى تعظم شأنه وظهر سلطانه وبرهانه ( يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ) احوال مقدرة واوصاف مقررة اى شاهدا على من ارسلناك اليهم فانت مقبول عندنا لهم وعليهم ومبشرا لمن آمن منهم بالجنة والقربة ومخوفا لمن كفر بالحرفة والفرقة ( لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه الآية ) اى بكما لها بالخطاب على الالتفات وفى قراءة بالغيبة اى تصدقوا وتقوا دينه وتمظموا امره والظاهر ان الضمائر لله لقوله سبحانه وتعالى وتسبحوه ومن فرق فقد ابد \* ثم اعلم ان قوله قال الله تعالى يا ايها النبي انا ارسلناك الى قوله تعالى وتوقروه هكذا وقع فى اكثر الاصول وهذه الآية فى سورة الفتح وليس فيها يا ايها النبي وانما هو انا ارسلناك كما هو فى بعض النسخ نعم فى سورة الاحزاب وقعت الآية مصدرة بقوله سبحانه وتعالى يا ايها النبي انا ارسلناك الا انه ليس فيها لتؤمنوا بالله والحاصل انه وقع تركيب بينهما بالانتقال فى تصورهما ( وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا ) اى امرا او معناه لا تتقدموا ويؤيده قراءة يعقوب لا تقدموا بحذف احدى تائيه ووقع الاخرى ( بين يدي الله ورسوله ) اى قدامهما بمعنى قبل اذنهما وآخر الآية واقواله ان الله سميع علم ( ويا ايها ) اى وبعدها يا ايها ( الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق

صوت النبي) اى لايجاوزا باصواتكم حدا يباغ صوته فضلا عن ان يعلوه بل عليكم ان  
تفصوها حتى يكون صوته فوق اصواتكم لتكون مزبته عليكم لأئمة ومنزلته عندكم وانحة  
بأن يخفض الصوت بين يديه ويخافت المتكلم اليه تعظيما وتكريما لديه (الثلاث الايات)  
اى اقرأ الآيات الثلاث واكملها لان البقية لها دخل في تحقيق القضية وهى قوله سبحانه  
وتعالى ولا تجهروا له بالقول اى اذا كلموه كجهر بعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم  
اى مخافة جبوطها وانتم لاتشعرون اى بجبوطها وبطلانها ان الذين يفضون  
اصواتهم اى يخفضونها عند رسول الله مراعاة للادب والاجلال او مخافة مخالفة  
النهي فى الاقوال اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى اى جربها للتقوى ودرجها  
لمشقتها ومرنها لكلفتها والمعنى عام سرها وعلايتها لهم مغفرة اى كثيرة لسيئاتهم  
واجر عظيم على طاعاتهم واعلم انه تنبى هذه المراعاة ايضا بعد وفاته عليه الصلاة  
والسلام فى مسجده لاسيما عند مشهده وكذا عند قراءة حديثه وسببده وكذا عند  
سماع القرآن وتفسير الفرقان كما اشار اليه سبحانه وتعالى بقوله وقال الذين كفروا  
لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغفلون (وقال تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول  
بينكم كدعاء بعضكم بعضا) اى برفع الصوت فوق صوته او بنداؤه باسمائه فلا تقولوا  
يا محمد يا احمد بل قولوا يا نبي الله ويا رسول الله كما خاطبه به سبحانه وعظم شأنه ذكره  
بجاهد وقناة ولا منع من الجمع بين المضيين فى الآية فالعنى نادوه بأوصافه الحميدة  
المذكورة فى كلام الرب من خفض صوت مراعاة للادب (فاوجب الله) اى تعالى على  
خالقه (تعزيره وتوقيره) اى تكريمه وتبجيله (والزم) اى اتباعه (اكرامه وتعظيمه  
قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما تعزروه تجلوه) من الاجلال (وقال المبرد) بتشديد  
الراء المفتوحة وقد سبق ذكره (تعزروه تبالغوا فى تعظيمه وقال الاخفش تنصرونه)  
الظاهر تنصروه اى دينه اورسوله وهذه المباني متقاربة المعانى \* واعلم ان من يقال له  
الاخفش ثلاثة اصغر وهو ابو الحسن على بن سليمان بن الفضل المعروف بالاخفش  
الصغير النحوى كان طالما روى عن المبرد وتعلم وغيرها وروى عنه الحريرى وغيره وهو  
تفة توفى فى شعبان سنة خمس عشرة وثلاثمائة فجأة ببغداد واما الاوسط فهو ابو الحسن  
سعيد بن مسعدة الجاشعى بالولاء النحوى البلخى المعروف بالاخفش النحوى احد نحاة  
البصرة من ائمة العربية واخذ النحو عن سيبويه وكان اكبر منه وكان يقول ماوضع سيبويه  
فى كتابه شيئا الا عرضته على رحمة الله تعالى وكان يرى انه اعلم به منى وانا اليوم اعلم به  
منه وهذا هو الذى زاد فى العروض بحر الحب وله تصانيف كثيرة منها الاوسط فى النحو  
وتفسير معانى القرآن وغير ذلك توفى سنة خمس عشرة ومائتين وكان يقال له الاخفش  
الصغير فلما ظهر على بن سليمان المعروف بالاخفش المتقدم صار هذا وسطا واما الاكبر  
فهو ابو الخطاب عبد الحميد بن حميد من اهل حجر من مواليهم وكان نحويا لغويا وله الفاظ

لغوية انفرد بنقلها واخذ عن سيويه وابي عبيدة ومن في طبقتهما وهذا ملخص كلام ابن  
 خلكان والاحفش هو الصغير العين مع سوء بصره وقد يكون الحفش علة وهو الذي  
 يبصر بالليل ولا يبصر بالنهار ويبصر في الشيء في يوم غيم ولا يبصر في يوم صباح قاله  
 الجوهري قال الحلبي والظاهر ان مراد القاضي هو الاوسط والله اعلم (وقال الطبري)  
 بفتحين وهو محمد بن جرير (تعينونه وقرئ) اي شاذا (تمزوه بزايين) بياثين لاهمز  
 وياه كايثوم (من المز) اي مجرد المز بمعنى الشدة والقوة كما قال تعالى فمزنا بثالث  
 بالتخفيف والتشديد ونقل هنا الى التعزيز من باب التفعيل للمبالغة والتكثير (ونهي) اي  
 الله سبحانه وتعالى وفي نسخة بصيغة المجهول (عن التقدم بين يديه بالقول وسوء الادب)  
 اي بالفعل (بسبقه بالكلام) ويروي في الكلام (على قول ابن عباس وغيره رضى الله  
 تعالى عنهم وهو اختيار ثعلب) وهو العلامة المحدث شيخ اللغة والعربية ابو العباس احمد  
 ابن يزيد الشيباني مولاهم البغدادي المقدم في نحو الكوفيين مولده سنة مائتين (قال  
 سهل بن عبدالله) اي التستري (لا تقولوا قبل ان يقول) اي لا تبدؤا بالكلام عنده (واذا  
 قال فاستمعوا له وانصتوا) اي اسكتوا قال الحجازي يروي بعكسه قلت فيصير عكس الآية  
 والمعنى انه يجب السماع عند كلامه الذي هو الوحي الخفي كما يجب سماع القرآن الذي هو  
 الوحي الجلي وفيه ايماء الى رعاية هذا الادب عند سماع الحديث المروي عنه صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قال المصنف (ونها) اي اصحابه واحزابه (عن التقدم) اي المبادرة (والتجمل)  
 وفي نسخة والتجمل (بقضاء امر) اي بحكم شيء (قبل قضائه فيه وان يفتاتوا) افعال  
 من الفتوت اي يسبقوه (بشيء) اي منفردين برأيهم دونه في تصرفهم (في ذلك من قال  
 او غيره من امر دينهم الا بأمره ولا يسبقوه به) اي ولو في امر دنياهم والمعنى ان يكونوا  
 تابعين له في جميع قضاياهم من امور دنياهم واخرهم (والى هذا) اي المعنى المذكور (يرجع  
 قول الحسن) اي البصري (ومجاهد والضحاك والسدي والثوري) اي يوافق قول هؤلاء  
 ذلك المقال في المآل (ثم وعظهم) اي نصحهم الله (وحذرهم) بالتشديد اي وخوفهم  
 (مخالفة ذلك) المنهى هنالك (فقال واتقوا الله) اي احذروا مخالفته واحترسوا من  
 معاقبته (ان الله سميع) بأقوالكم (عليم) بأحوالكم (قال الماوردي اتقوه يعني في التقدم)  
 اي بشيء من القول والفعل بين يديه قبل ان يعرف منه ميل اليه (وقال السلمى) وهو  
 ابو عبد الرحمن (اتقوا الله في اهل حقه) اي في الاوامر (وتضييع حرمة) اي في الزواجر  
 (انه) وفي نسخة صحيحة ان الله (سميع لقولكم عليم بفعلكم ثم نهاهم عن رفع الصوت فوق  
 صوته) تعظيما لمقامه وتكريما لمرامه (والجهر) اي ونهاهم عن الجهر (له بالقول) اي في  
 محاوراتهم (كالمجهر بعضهم لبعض) في مخاطباتهم (ويرفع) اي بعضهم (صوته) اي لبعض  
 في مجلسه (وقيل) اي روى (كأينادى بعضا بعضهم باسمه) كما هو احد القولين في قوله  
 تعالى لاجمعوا دعاء الرسول بينكم كدعاه بعضهم بعضا على ما تقدم والله اعلم (وقال ابو محمد

مكى اى لاتسابقوه بالكلام وتغلظوا) بضم التاء وكسر اللام اى ولا تغلظوا (له بالخطاب)  
اى بالقول (ولا تنادوه باسمه) اى العلم (نداء) كناداة (بعضكم بعضا) اى باسمه الذى  
سماه به ابواه (ولكن عظموه) اى باطننا (ووقروه) اى ظاهرا (ونادوه بأشرف ما يجب)  
اى ما يجب (ان ينادى به) اى من وصف رسالة اولت نبوة بأن تقولوا (يارسول الله  
يا نبي الله) اى وامثالهما من نحو يا حبيب الله يا خليل الله وهذا فى حياته وكذا بعد وفاته فى جميع  
مخاطباته (وهذا) اى مقول مكي (كقوله) اى كقول الله سبحانه وتعالى (فى الآية الاخرى  
لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا على احد التأويلين) اى التفسيرين المشهورين  
فى الآية وقد قدمنا هذا التأويل عن مجاهد وقناة فى اول الباب والتأويل الاخر هو  
ماروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما احذروا دعاء الرسول عليكم اذا اسخطتموه  
فان دعاءه موجب ليس كدعاء غيره (وقال غيره) اى غير مكي (لاتخطبوه الا مستفهمين)  
اى عن قول او فعل تريدون صدوره منكم أيجوز هذا أم لا وفى رواية الا مشفقين اى وحلين  
خائفين (ثم خوفهم الله بحبط اعمالهم) بفتح الحاء وسكون الباء اى بحبوطها وابطالها  
(ان هم فعلوا ذلك) اى المنهى هنالك (وحذرهم منه) اى مما يتعلق به من المهالك (قيل  
نزلت الآية) اى الآية التى بعد هذه الايات وهى قوله تعالى ان الذين ينادونك من وراء  
الحجرات (فى وفد بنى تميم وقيل فى غيرهم اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنادوه) اى  
على عادة الاعراب فيما بينهم عند الوقوف على الابواب (يا محمد يا محمد) مرتين (اخرج الينا  
فندهم الله تعالى بالجهل) اى الغالب عليهم (ووصفهم بأن اكثرهم لا يعقلون) اى آداب  
اولى الالباب وابعد الدلجى حيث قال المراد بالآية قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول فانه  
يأبى عنه قوله فندهم الله الى آخره وما يدل على ما اخترناه قوله (وقيل نزلت الآية الاولى)  
اى ما قبل هذه الآية وهى قوله تعالى لاترفعوا اصواتكم (فى محاورة) بجاء مهملة اى مكاملة  
ومجاوبة (كانت) اى وقعت (بين ابى بكر وعمر بين يدي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)  
اى قدما (واختلاف) ويروى لاختلاف (جرى بينهما حتى ارتفعت اصواتهما) اى امامه  
فنهيا عن ذلك وغيرها كذلك لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب روى انه قدم ركب  
من بنى تميم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه امر القعقاع بن  
سعيد بن زرارة وقال عمر رضى الله تعالى عنه امر الاقرع بن حابس قال ابو بكر ما اردت  
الاخلافى قال عمر ما اردت خلافاك فتمساريا حتى ارتفعت اصواتهما فنزلت (وقيل نزلت)  
كاروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (فى ثابت بن قيس بن شماس) بتشديد الميم وتخفيف  
(خطيب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى مفاخرة بنى تميم) فعن جابر قال جاءت بنو تميم  
فنادوا على الباب اخرج الينا يا محمد نحن ناس من بنى تميم جئنا بشاعرنا وخطيبنا للشاعر  
ونفاخرك فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ما بالشعر بعثت ولا بالفخر امرت  
ولكن هاتوا فقام شاب منهم فذكر فضله وفضل قومه فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لثابت بن



قيس قم فأجبه فقام فأجبه وكان احسن قولاً (وكان في اذنيه صمم) اى ثقل (فكان يرفع صوته) اى عند تكلمه وربما تأذى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم به (فلما نزلت هذه الآية) اى آية لا ترفعوا (اقام في منزله) اى بيت نفسه وحرم من مجلس انسه عليه الصلاة والسلام (وخشى ان يكون حبط عمله ثم) اى بعد تفقده عليه الصلاة والسلام له واطلاعه على خبره وطلبه الى محضره (اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى معتذرا (فقال يا نبي الله لقد خشيت) اى بعد نزول هذه الآية (ان آكون هلكت) اى بحبوط عملي وبقنوط املي (نهانا الله ان نجهر بالقول) اى مطلقاً في الشرع (وانا امرؤ جهير الصوت) بحسب العاليع (فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى تسلية له عما تقدم (يا نابت اما ترضى ان تعيش حميدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة) اى سعيدا (فقتل يوم اليامة) في خلافة الصديق تحقيقا للكرامة (وروى) كما اخرج البزار من طريق طارق بن شهاب (ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه لما نزلت هذه الآية) اى لا ترفعوا اصواتكم (قال والله لا اكلك بعدها) وفي نسخة صحيحة بعد هذا (الا كاخى السرار) بكسر السين المهملة اى الا مشابها لصاحب الجوى والمساررة والمعنى لا اكلك الاسرا (وان عمر رضى الله تعالى عنه) كافي البخارى (كان اذا حدثه) اى كلمه عليه الصلاة والسلام (حدثه كاخى السرار) اى في خفض صوته كما بينه بقوله (ما كان يسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بضم الياء وكسر الميم (بعد الآية) وفي نسخة بعد هذه الآية اى بعد نزولها (حتى يستفهمه) اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عمر عما سارره به لكمال اخفائه (فانزل الله فيهم) اى في ابي بكر وعمر وامثالهما رضى الله تعالى عنهم (ان الذين يفضون اصواتهم) اى يخفضونها (عند رسول الله) مراعاة للادب او محاذرة من مخالفة الرب (اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) اى جربها لها ومرنها عليها حتى صاروا اقوياء على احتمال مشاقها من انواع الابتلاء وقيل اختبرها واخلصها كما يمتحن الذهب بالنار فيخرج خالصه (وقيل نزلت ان الذين ينادونك من وراء الحجرات في غير وفد بنى تميم) اى كما مر وهو صريح فيما قدمناه (نادوه باسمه وروى عن صفوان بن عسال) بمهملتين وتشديد الثانية صحابي مشهور وقد اخرج عنه الترمذى والنسائي (انه قال بينا) بالف معوضة عن المضاف اليه اى بين اوقات كان يروى بينما (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر اذ ناداه امرابي) نسبة الى اعراب البادية ممن آتار الجهل عليهم بادية (بصوت له جهورى) بفتح الجيم والواو اى شديد عال والواو زائدة قال الجوهري جهر بالقول رفع صوته وجهور وهو رجل جهورى الصوت وجهير الصوت (ايا محمد ايا محمد) وفي نسخة صحيحة ايا محمد ثلاث مرات (فقلنا له اغضض) بضم عينه اى اخفض (من صوتك فانك) اى في ضمن غيرك (قد نهيت عن رفع الصوت) اى عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (قال الله تعالى) اى تعظيما له وتعظيما لنا (يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا) اى لا مخاطبوه به واختلف في سببه (قال بعض المفسرين هي لغة كانت في الانصار)

بمعنى راقبنا وتأن علينا حتى تفهم كلامك الوارد الينا (نہوا عن قولها) اى عن هذه الكلمة (تعظيما للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وتجيلا له اى تقييما (لان معناها) اى مفهوم كلمة راعنا وهو الامر بالمراعاة من باب المفاعلة (ارعنا) بفتح العين امر من الرعاية (نرعى) مجزوم على جواب الامر (فنهوا عن قولها) اذ مقتضاها كأنهم لا يرعونه الا برأيت لهم بل حقه ان يرعى) بصيغة المجهول اى يلاحظ ويحافظ (على كل حال) اى سواء راعهم ام لا (وقيل بل كانت اليهود) اى حين سمعوا هذه الكلمة من الآية انتهزوا الفرصة بما عندهم بن الغنيمة (تعرض بها) من التمريض بمعنى الكناية (لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالرعونة) وهى الحماقة والمعنى تلوح بهذه الكلمة المستعملة في معناها مرادا بها غير مقتضاها من ميناها (فنهى المسلمون عن قولها) اى وامروا ان يقولوا وانظرنا بدلها (قطعا للذريعة) اى الوسيلة الى مقاصدهم الشنيعة (ومنا للتشبيه) اى تشبه المؤمنين (بهم في قولها) اى في التفوه بها (لمشاركة اللفظة) اى اللفظة في المبنى ومخالفتها في المعنى (وقيل غير هذا) اى غير ما ذكر من التفسيرين في معنى الآية محل الكتب المطولة

### فصل

(في طاعة الصحابة في تعظيمه عليه الصلاة والسلام وتوقيره واجلاله) الاولى تأخير عليه الصلاة والسلام الى هذا المقام (حدثنا القاضى ابو على الصدفى) بفتحين وهو ابن سكرة (وابو بجر) بفتح موحدة وسكون مهملة (الاسدى) بفتحين نسبة الى قبيلة (بسماعى عليهما في آخرين) اى مع جماعة آخر من المشايخ او من التلامذة ويؤيد الاول قوله (قالوا) بصيغة الجمع ويؤيد الثانى ما في نسخة قال بصيغة الثنية (ثنا) اى حدثنا (احمد بن عمر حدثنا احمد بن الحسن) وفي بعض النسخ بصيغة التصغير والصواب هو الاول (حدثنا محمد بن عيسى) اى الجلودى (حدثنا ابراهيم بن سفيان حدثنا مسلم) صاحب الصحيح (حدثنا محمد بن المثنى) اسم مفعول من الثنية (وابو معن) بفتح فسكون (الرقاشى) بفتح الراء وتخفيف القاف ثم شين معجمة بصرى ثق (واسحق بن منصور) هذا هو الكوسج الحافظ (قالوا) اى ثلاثتهم (حدثنا الضحاك بن مخلد) بسكون خاء معجمة بين فتحين ابو طاصم الشيبانى النبيل البصرى روى عنه انه قال ما دلت قط ولا اغتبت احدا منذ عقلت تحريم القبية روى عنه البخارى وغيره اخرج له الاثمة الستة (انا) اى انبأنا وفي نسخة اخبرنا (حيوة) بفتح فسكون (ابن شريح) بالتصغير (قال حدثني يزيد بن ابى حبيب) عالم اهل مصر وكان حبشيا من العلماء الحكماء الاقياء (عن ابن شماسه) بضم الشين المعجمة وقحها قيم مخففة وبعد الالف سين مهملة واسمه عبدالرحمن (المهرى) بفتح ميم وسكون هاء فراء توفى اول خلافة يزيد بن عبدالملك (قال حضرنا عمرو بن العاص فذكر) وفي نسخة فذكر لنا اى ابن شماسه (حدثنا طويلا فيه عن عمرو قال) وفيه ايضا فقول وجهه الى الجدار فجعل يقول (وما كان احد

احب الى من رسول لله صلى الله تعالى عليه وسلم ( ولا اجل ) اى اعظم ( فى عيني منه )  
 وفى نسخة بصيغة التنسية ( وما كنت اطيق ) بضم الهمزة اى اقدر ( ان املاً عيني منه  
 اجلاله ) اى واجلاله ( ولو سئلت ) ونفى نسخة ولو سئلت ( ان اصفه ) اى اذكر نعمت  
 ظاهر خلقه ( ما طقت ) اى ما قدرت. لعدم احاطتى بأوصافه خيراً ( لأنى لم اكن املاً  
 عيني منه ) اى نظراً ( وروى الترمذى ) اى صاحب السنن لا الحكيم الترمذى وكذا  
 الحاكم ( عن انس رضى الله تعالى عنه كان ) اى اى عليه الصلاة والسلام ( يخرج  
 على اصحابه من المهاجرين والانصار وهم جلوس ) حال ( فيهم ابو بكر وعمر رضى الله  
 تعالى عنهما ) اى من جباههم اوفياً بينهم ابو بكر والجملة حال ايضاً ( فلا يرفع احد منهم  
 اليه بصره ) اى نظره اجلالاً لمحضره ( الا ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فانهما  
 كانا ينظران ) اى يطالمان ( اليه وينظر اليهما ويتبسمان اليه ويتبسم اليهما ) اى لكمال  
 فضلهم على غيرهما قال الحلبى اخرجه الترمذى فى مناقب ابى بكر الصديق رضى الله  
 تعالى عنه وقال غريب لا نعرفه الا من حديث الحاكم وقد تكلم بعضهم فيه انتهى  
 ( وروى اسامة بن شريك ) بفتح فكسر ثعلبى كوفى صحابى وقد روى عنه اصحاب السنن  
 الاربعة وصححه الترمذى ( قال آتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه حوله ) بالجملة  
 حال وفى نسخة حوله جلوس اى جالسون والمعنى انهم محيطون به متعلقون لديه متأدبون  
 بين يديه ( كما نما على رؤسهم الطير ) بالرفع اى بحيث لو فرض ان يكون طير على رؤسهم  
 لا يتحرك لسكونهم وحال جلوسهم ( وفى حديث صفته ) بكسر ففتح اى نعمته ووصفه عليه  
 الصلاة والسلام وتحصف على بعضهم بصفة ام المؤمنين وليس لها هذا الحديث ( اذا تكلم  
 اطرق جلساؤه ) اى ارخوا رؤسهم ( كما نما على رؤسهم الطير ) اخرجه الترمذى فى الشمائل  
 من حديث هناد بن ابى هالة رواه عنه الحسن بن على بن ابى طالب رضى الله عنهما ( وقال عروة  
 ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ) اى الثقفى على ما رواه البخارى عن مسور بن مخرمة  
 ومروان بن الحكم بن ابى العاص انه ( حين وجهته قریش ) اى ارسلته ( عام القضية ) اى قضية  
 صلح الحديبية ( الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) اى فى طلب الصلح سنة ست من الهجرة  
 النبوية سمى بها لانه كتب فيها هذا ما قاضى عليه الصلاة والسلام اى صالح واما ما ذكره  
 الانطاكى من ان القضية كانت فى السنة السابعة بعد الحديبية فهو وهم لانها تسمى عام  
 القضاء وقد تسمى عام القضية الا انها ليست هذه القضية ( ورأى ) اى عروة ( من تعظم  
 اصحابه له مارأى ) اى مما لا يكاد يستقصى ( وانه ) بالفتح عطفاً على مارأى وبالكسر على الجملة  
 الحالية ( لا يتوضأ ) اى لا يستعمل الوضوء ( الا ابتدروا وضوءه ) بفتح الواو وقد يضم  
 اى سارعوا الى بقية ما توضأ به من الماء او الى ما تقاطر منه من الاعضاء ( وكادوا يقتلون  
 عليه ) اى لفرط حرصهم على التبرك بما لديه او بما اصابه من يديه ومن لم يصب منه شيئاً  
 يكون من نصيبه اخذ من بلل يد صاحبه ( ولا يبصق ) بضم الصاد ( بصاقاً ) اى ولا يبزق

بزاقا من الفم (ولا يتنخم نخامة) بضم النون ما يخرج من أقصى الحلق ومن مخرج الحياء  
المجحة (الاتقوها) اى اخذوها من الهواء (باكفهم) اى من غاية الهوى ونهاية الهدى  
(فدلكوا بها وجوههم واجسادهم) اى فبالغوا فى مسح اعضائهم بها (ولا تسقط منه  
شعرة) بسكون العين وتقع (الابتدروها) اى بادروا الى اخذها وحفظها سواء كانت  
من رأسه الشريف او بقية مساسه (واذا امرهم بأمر) اى من امر ونهى (ابتدروا امره)  
اى امتثاله (واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده) اى ان طلب جوابا منهم والاسكتوا  
وسمعوا كلامه وفهموا مرامه (وما يحدون) بضم اوله وكسر ثانيه وتشديد داله  
اى ما يشخصون (اليه النظر تعظيما له) اى وهية وتكريما له (فلما رجع) اى عروة  
(الى قريش قال يامعشر قريش انى جئت كسرى) بكسر الكاف ويفتح وقع الراء وقد يقال  
هو لقب ملك فارس اى حضرته (فى ملكه) اى تحت سلطنته وتحت هيئته وعظمته  
(وقيصر) اى وجئت قيصر وهو لقب ملك الروم (فى ملكه) اى فى معظم ملكه (والنجاشى)  
بفتح النون ويكسر وتشديد الياء ويخفف وهو لقب ملك الحبشة (فى ملكه) اى فى دياره  
وداره (وانى والله مارأيت ملكا) اى من الملوك المذكورة معظمها ومكرما (فى قوم)  
اى قبايل جندة (قط) اى ابدا (مثل محمد فى اصحابه وفى رواية) اى اخرى كما فى نسخة (ان)  
بكسر همز وسكون نون اى ما (رأيت) اى ما بصرت او ما علمت (ملكا) اى من الملوك  
(قط تعظمه اصحابه ما يعظم) اى مثل ما يعظم (محمد اى اصحابه وقد رأيت) اى بصرت اصحابه  
وعلمت احبابه واحزابه (قوما لا يسلوناه) بضم الياء وسكون السين وكسر اللام اى لا يخذلوناه  
(ابدا) من اسلمته الى شئ ثم خص بالاقتداء فى المهلكة بدليل حديث انى وهبت لخالتي  
غلاما وقلت لها لا تسليبه حجاما ولا صائغا ولا تصابا اى لا تعطيه ان يعلم احدي هذه الصنائع  
فكراهة القصاب والحجام لما يباشران من النجاسة مع تعذر الاحتراز ولما فيه من لوازم  
القساوة وقلة المرحمة واما الصائغ فلما يدخل صنعته من الغش والربا وخلف الوعد والايان  
الكاذبة (وعن انس رضى الله تعالى عنه) كما رواه مسلم (لقد رأيت رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم والحلاق يحلقه) اى يحلق شعر رأسه اما بعد عمرة او بعد الحج اذ لم يحلق  
فى غيرها (واطاف به اصحابه) اى داروا حوله لياخذوا من شعره ويتبركوا باثره  
(فما يريدون) اى من كمال اتفاقهم (ان تقع شعرة) اى من شعراته (الا فى يد رجل)  
اى من طلاب بركاته واختلف فى اسم من حاق رأس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
والصحيح المشهور انه معمر بن عبدالعزيز الغدوى كما ذكره النووى فى شرح مسلم وفى صحيح  
بخارى زعموا انه معمر وعن ابن عبد البر ان خراشا حلقة يوم الحديبية انتهى واما فى عمرة  
الجمرة فقيل حلقة ابو هند والله اعلم (ومن هذا) اى ومن جملة تعظيم اصحابه وتكريم احبابه  
(لما اذنت قريش) اى مراعاة (لعثمان رضى الله عنه) اى حين قدومه مكة (فى الطواف  
بالبيت) اى بعد منعه منه (حين وجهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم فى القضية)

اى فى قضية صلح الحديبية (ابى) اى امتنع عثمان ان يطوف به (وقال ما كنت لافعل)  
 اى الطواف وحدى (حتى يطوف به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) لكمال اديه  
 وجمال طابه وكان ذلك حين انتهى اليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاصدا مكة ليعتمر  
 فصدته المشركون فدخل عثمان الى مكة للصلح وتقدم بقية القضية فى الفصل التاسع من اول  
 الكتاب (وفى حديث طلحة رضى الله تعالى عنه) اى ابن عبيد الله احد العشرة المبشرة  
 وسياقى بعض منقبته قريبا وقد روى عنه الترمذى وحسنه (ان اصحاب رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قالوا لاعرابي جاهل سله) يعنون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (عن  
 قضى نجبه) اى فى قوله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا ما اهدوا الله عليه فمنهم من قضى  
 نجبه اى وفى بنذره ومنهم من ينتظر امر قضائه وقدره فى تحقيق امره روى ان  
 رجالا من الصحابة منهم عثمان بن عفان وسعيد بن زيد وحزرة ومصعب بن عمير وغيرهم  
 رضى الله تعالى عنهم نذروا انهم اذالوا حربا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثبتوا  
 وقاتلوا حتى يستشهدوا وقد ثبت طلحة يوم احد وبذل جهده فى القتال حتى شلت يده اذوقى  
 بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر انه اصيب فى جسده بضعا وثمانين من بين طعن  
 وضرب (وكانوا يهابونه ويوقرونه) اى يعظمونه ولهذا ما كانوا بأنفسهم يسألونه وكان  
 عليه الصلاة والسلام يحمل من الاعراب مالا يحمل من الاصحاب (فسأله) اى الاعرابى  
 (فاعرض عنه) اى عن جوابه ولم يلتفت الى ما يتعلق بسبابه (اذ طلع طلحة رضى الله تعالى  
 عنه) اى الراوى (فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا بمن قضى نجبه) فكأنه  
 الزم نفسه ان يصدق الله تعالى فى قتل اعدائه فى الحرب وقد وفى بعهد يوم احد وقيل المراد  
 بالنجب هو الموت فكأنه التزم ان يقاتل حتى يموت فى الحديث ايماء الى انه سيموت شهيدا  
 وفى الحلية انه عليه الصلاة والسلام تلا على المنبر فمنهم من قضى نجبه فسأله رجل من هم  
 فأقبل على طلحة بن عبيد الله وقال هذا منهم وفى تفسير ابن ابى حاتم ان عمارا منهم وهذا  
 يحتمل التأويلين المتقدمين وفى تفسير يحيى بن سلام المغربى هم حمزة واصحابه والظاهر  
 ان المراد بهم شهداء احد ولا يبعد ان يقال المراد بهم الشهداء والثابتون فى مقابلة الاعداء  
 واختار ابن الملقن المعنى الاول حيث قال والذى يظهر لى انهم المقتولون معه صلى الله تعالى  
 عليه وسلم انتهى وما قلناه هو الاتم والاعم والله تعالى اعلم وقد قتل طلحة رضى الله تعالى  
 عنه فى وقعة الجمل سنة ست وثلاثين ودفن بالبصرة قال الحلبي وفى الصحابة اربعة عشر غيره  
 بمن يقال له طلحة (وفى حديث قيلة) بقاف مفتوحة فتحية ساكنة بنت مخزومة الضبيرة  
 على مارواه ابو داود فى الادب والترمذى فى الشمائل (فلما رأيت رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم جالسا القرفصاء) بضم القاف والفاء اى جلسة المحتجى بيديه (ارعدت)  
 اى اضطربت (من الفرق) بفتحين اى الخوف والفرع (وذلك هية له وتعظيما وفى حديث  
 المغيرة) الذى رواه الحاكم فى علوم الحديث والبيهقى فى المدخل (كان اصحاب رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم يقرعون) اى يضربون (باه بالاطفار) وفي نسخة بالاطفاير اى ضرب باخفيفا ودقا لطيفا تعظيما وتكريما وتشريفا وفي حديث عمر رضى الله تعالى عنه انه اخذ قذح سويق فشربه حتى قرع القذح جينه اى ضربه والمعنى شربه جميعه (وقال البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه) كما روى ابو يعلى) لقد كنت اريد ان اسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الامر فاؤخره) وفي نسخة فاؤخره اى فاؤخر سؤاله (سنتين) بصيغة التثنية وفي نسخة سنين بصيغة الجمع (من هيته) اى من كمال هيته وجلال عظمته صلى الله تعالى عليه وسلم

﴿ فصل ﴾

(واعلم ان حرمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد موته وتوقيره وتعظيمه) بمصعبهما اى بعد وفاته (لازم) اى على كل مسلم (كما كان) اى ما ذكر واجبا (حال حياته) اى لانه الان حتى يرزق في علو درجاته ورفعة حالاته (وذلك) اى التعظيم والاکرام (عند ذكره عليه الصلاة والسلام وذكر حديثه) اى كلامه (وسنته) اى وذاكر طريقته (وسماع اسمه) الشريف وكذا فته اللطيف (وسيرته) اى في جميع هيته من حرکاته وسكناته (ومعاملة آله) اى اهل بيته (وعترته) بكسر اوله اى ذريته وقرابته (وتعظيم اهل بيته) اى من ازواجه وخدمه ومواليه (ومحباته) اى اهل محبته (قال ابو ابراهيم) زيد في نسخة اسحق (التعجبى) بضم التاء وفتح وبكسر الجيم (واجب على كل مؤمن متى ذكره) اى بنفسه (او ذكر عنده) اى على لسان غيره (ان يخضع) اى ظاهرا (ويخشع) اى باطنا (ويتوقر) اى يتكلف الوقار والرزاقه في هيته (ويسكن من حرکته يأخذ) اى يشرع ويسرع (في هيته واجلاله) اى في مقام تعظيمه واکرامه (بما كان يأخذ به نفسه) اى يطلب منها (لو كان) اى فرضا (بين يديه) اى امام عينيه (ويتأدب) بالنصب او الرفع (بما ادبنا الله به) اى من وجوب تعظيمه وتكريمه وخفض الصوت ونحوه (قال القاضى ابو الفضل) بنى المصنف (وهذه) اى الطريقة المرضية (كانت سيرة سلفنا الصالح) يروى الصالحين اى المتقدمين من الصحابة والتابعين (وائمتنا الماضين) اى العلماء العاملين (حدثنا القاضى ابو عبدالله محمد بن عبد الرحمن الاشعري وابو القاسم احمد بن بقر) بفتح موحدة وكسر قاف وتشديد تحتية (الحاكم وغير واحد) اى وكثيرون (فيما اجازونه) (هنا لانه في اجازولى) قالوا) اى كلهم (اخبرنا ابو العباس احمد بن عمر بن دلهان) بكسر داله وسكون لامه ومثلثة في آخره (قال ثنا) اى حدثنا (ابو الحسن على بن فهر) بكسر فاء فسكون هاء ثم راء (حدثنا ابوبكر محمد بن احمد بن الفرج) بفتح الفاء والراء فخم (حدثنا ابو الحسن عبدالله بن المنتاب) بضم ميم فسكون نون فقوية (قال حدثنا يعقوب ابن اسحق بن ابى اسرائيل حدثنا ابن حميد) بالتصغير (قال ناظر) اى جادل وياحسب

(ابو جعفر) هذا هو المنصور عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس ثاني خلفاء بني العباس (امير المؤمنين) اطلاق هذا عليه غير معروف بين المصنفين (مالكا) اى الامام (في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ورفع صوته في كلامه معه (فقال له) اى مالك كما في اصل صحيح (يا امير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد) اى خصوصا لانه يقرب قبره عليه الصلاة والسلام (فان الله تعالى) وفي نسخة عز وجل (ادب قوما) اى معظمين (فقال لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الاية) اى ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان نجبط اعمالكم واتم لا تشعرون (ومدح قوما) اى مكرمين (فقال ان الذين يفضون اصواتهم عند رسول الله الاية) اى اولئك الذين اتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة واجر عظيم (وذم قوما) اى من الاعراب (فقال ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الاية) اى اكثرهم لا يمتثلون (وان حرمة ميتا) بالتحديد والتخفيف (حرمته حيا فاستكان لها ابو جعفر) اى خضع وخشع لمقالة مالك رحمه الله تعالى وفيه تبيينه على انه يجب التأدب بين يدي السالم لما روى من ان الشيخ في قومه كالنبي في امته (وقال) اى ابو جعفر لمالك رحمه الله تعالى (يا اب عبد الله) بحذف الالف كتابة واثابة قراءة (استقبل القبلة) استفهام استرشاد والتقدير استقبالها (وادعو) اى الله سبحانه وتعالى بعد الزيارة (ام استقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال) اى مالك (ولم تصرف وجهك عنه) اى عن رسولك (فهو) وفي نسخة صحيحة وهو اى والحال انه (وسيلتك ووسيلة ابيك آدم عليه السلام) اى وسائر الانام (الى الله يوم القيامة) اى كما يشير اليه قوله عليه الصلاة والسلام آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة (بل استقبله واستشفع به) اى اطلب شفاعته وسل وسيلته في قضاء مراداتك واداء حاجاتك (فيشفعك الله) بتشديد الفاء اى يقبل الله به شفاعتك لامرك ولغيرك وفي نسخة فيشفعه اى يقبل شفاعته في حقتك ويعفو عن ذنبك بوسيلة نبيك (قال الله تعالى) اى مصدقا لذلك فيما قرره مالك (ولو انهم اذ ظلموا انفسهم) بالمعصية (جاؤك) اى للمعذرة والتوبة (الاية) يعنى فاستغفروا الله اى بلسانهم وجاتهم واستغفر لهم الرسول في التفات عدل اليه تقريبا لشانه صلى الله تعالى عليه وسلم لوجدوا الله اى لعلموه توابا رحيميا اى منعوتا بهذين الوصفين حين تاب عليهم ورحمهم بعدم المؤاخذة على ما صدر منهم (وقال مالك رحمه الله وقد سئل عن ابى ايوب السخيتاني) اى عن مقامه ومرزبته وهو بسبب مفتوحة ونضم ويسكون مجمة ففتية مكسورة نسبة لبني السخيتان وهو الجلد المدبوغ معرب وهو عتري وقيل جهني مولاهم يروى عن ابن سيرين وجماعة وعنه شعبة وطائفة قال ابن عليه كنا نقول عنه النبي حديث وقال شعبة ما رأيت مثله كان سيد الفقهاء وحدث عن ام خالد بنت خالد واسمها آمنة وحديثه عنها في البخارى وقال في آثره ولم اسمع احدا يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى من غير ذكر واسطة سوى ام خالد والجملة حالية مفرضة بين

القول ومقوله (ماحدثكم) اى مارويت لكم حديثا (عن احدكم) اى من اتباع التابعين  
(الا وابو ايوب افضل منه وقال) اى مالك رحمه الله للدلالة على ذلك (وحج) اى ابو ايوب  
(حجبتين) اى مرتين (فكنت ارمقه) بضم ميم اى انظر اليه واتأمل لديه (ولا اسمع منه)  
اى كلاما يكون عليه اولا اسمع منه حديثا يحدثني به (غير انه كان اذا ذكر النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم بيكى) الظاهر بيكى (حتى ارحمه) اى من شدة بكائه وكثرة عنائه شوقا اليه  
صلى الله تعالى عليه وسلم (فلما رأيت منه ما رأيت) اى من حسن فعاله ما يقتضى بعض كماله  
(واجلاله للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتبت عنه) اى الحديث ورويت عنه العلم (وقال  
مصعب بن عبدالله) اى ابن مصعب بن ثابت الزبيرى يروى عن مالك وغيره وعنه الشيخان  
وغيرهما (كان مالك اذا ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وفى نسخة بصيغة المفعول وهو  
يشمل ما ذكره وذكره غيره عنده ويؤيده ان فى نسخة فاذا ذكر عنده النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم (يتغير لونه ويتخفى) اى يميل ظهره (حتى يصعب) بضم العين اى يشتد (ذلك  
على جلسائه) اى من اجل مشاهدة شدة عنائه (فقيل له يوما فى ذلك) اى فى تهوين الاسر  
على نفسه هنالك (فقال لو رأيت ما رأيت) اى لو عرفتم ما عرفتم من جلال مقامه وجمال  
مرامه (لما انكرتم على ماترون) اى ماتبصرون من اضطراب حالى وتغير مقالى ولا يبعد  
ان يكون المعنى لو ابصرتم ما ابصرت من مشاهدة جماله ومطالعة جلاله فى مقام مكاشفة كماله  
(ولقد كنت ارى محمد بن المنكدر) اى التميمى المدنى الحافظ يروى عن ابيه وعائشة وابى هريرة  
وهو مرسل قاله ابن معين وابو زرعة وعن ابى قتادة قتل الفلافى والظاهر ان ذلك مرسل  
وعن ابى ايوب وجابر وعنه شعبة ومالك والسيفانان امام مسن له بكاء وتوفى سنة ثلاثين  
ومائة (وكان سيد القراء) جملة معترضة (لانكاد نسأله عن حديث ابدا) اى قط (الا  
بيكى) من لوعة الاحتراق بلذعة الافتراق (حتى نرحمه) من كثرة بكائه وشدة عنائه  
(ولقد كنت ارى جعفر بن محمد) اى الصادق كفى نسخة وهو بالنصب لقب جعفر ولقب  
ابيه الباقر وهو ابن زين العابدين بن على بن الحسين بن على رضى الله تعالى عنهم (وكان  
كثير الدعابة) بضم الدال المهملة اى المزاح (والتبسم) يعنى لكمال خلقه وجمال خلقه  
والجملة معترضة (فاذا ذكر عنده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصفر) بنشيد الرأى اى تغير  
لونه وتحول كونه (وما رأيت يحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا على  
طهارة ولقد اختلفت) اى ترددت (اليه زمانا) اى كثيرا (فما كنت اراه) اى اشاهده  
(الا على ثلاث خصال) اى احدى حالات ثلاث (اما مصليا واما صامتا) اى ساكتا  
متفكرا (واما يقرأ القرآن) كان الاولى ان يقول واما قارئا للقرآن (ولا يتكلم الا فيما  
يعنيه) بفتح الياء وكسر النون اى ينفعه فى دينه عملا بقوله تعالى الذين هم عن اللغو معرضون  
وامتثالا لقوله عليه الصلاة والسلام من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه (وكان) اى الامام  
جعفر الصادق (من العلماء والعباد) اى ممن جمع بين العلم والعمل وترك الهوى



وطول الامل (الذين يخشون الله) اى يخافون عقوبته ويهابون عظمته (عز) اى شانه  
وسلطانه (وجل) اى برهانه سبحانه وتعالى (ولقد كان عبدالرحمن بن القاسم) اى ابن  
محمد بن أبى بكر الصديق التيمي ولد زمن عائشة رضى الله تعالى عنها وسمع اياه وابن المسيب  
وعنه شعبة ومالك وابن عيينة ثقة ورع مكث امام قال ابن عيينة كان افضل زمانه وكذلك  
ابوه وقد توفى بالمدينة سنة ست وعشرين ومائة (يذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
فينظر الى لونه) بصيغة المفعول (كأنه نرف) بضم النون وكسر الزاء اى سعال (منه  
الدم) ولم يبق منه شئ وهو كناية عن اصفرار وجهه وضعف بدنه (وقد جف لسانه)  
بفتح الجيم وتشديد الفاء اى يبس (في فقه) اى فلم يطق على تمام كلامه من كمال اكرامه  
واحترامه (هيبة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى اعظاما لمقامه (ولقد كنت  
آتى) اى اجئ (عاصم بن عبد الله بن الزبير) اى ابن العوام العابد الكبير القدر سمع  
اياهم وجماعة وعنه مالك وطائفة قال ابن عيينة اشترى نفسه من الله تعالى ست مرات توفى  
بعد عشرين ومائة (فاذا ذكر عنده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكى) اى كثيرا  
(حتى لا يبقى في عينيه دموع ولقد رأيت الزهري) وهو محمد بن شهاب (وكان من اهلنا  
الناس) بفتح همزة وسكون هاء فنون فهمزة اى الطفهم في العشرة (واقربهم) اى في  
المودة (فاذا ذكر عنده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكانه ماعرفك ولا عرفته) اى  
لتغير حاله واختلاف مقاله في مقام جلالة (ولقد كنت آتى صفوان بن سليم) بالتصغير  
وهو الامام القدوة المدني ممن يستشفى بذكره يروى عن ابن عمر وعبد الله بن جعفر وابن  
المسيب وعنه مالك وغيره (وكان من المتعبدين المجتهدين) يقال انه لم يضع جنبه على الارض  
اربعين سنة (فاذا ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكى) فان البكاء هو الشفاء من الغناء  
والشقاء والمعنى استمر على البكاء (حتى يقوم الناس عنه ويتركوه) اى حذرا من رؤيته  
على تلك الحالة المحزنة (ويروى عن قتادة رضى الله تعالى عنه انه كان اذا سمع الحديث)  
اى حديثه عليه الصلاة والسلام (أخذ العويل) بفتح المهملة وكسر الواو اى صوت  
الصدر بالبكاء (والزويل) بفتح الزاء وكسر الواو اى القلق به والغناء واصل الزويل  
عدم الاستقرار يقال زال عن مكانه يزول زوالا وزويلا (ولما كثر على مالك الناس)  
اى اجتمعوا عليه بكثرة بعد ما كانوا بوصف قلة (قيل له لو جعلت مستليا) اى مبلغا للناس  
(يسمعهم) من الاسماع اى ليسمع القوم كلهم لكثرتهم وبعد بعضهم وجواب لو مقدر اى  
ليكان حسنا او معناه التنى اى تمنيسا جعلك أحدا مستليا (فقال قال الله تعالى يا ايها الذين  
آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي) اى توقيرا له وتكريما وتمريزا له وتعظيما  
(وحرمة حيا وميتا سواء) لان فناءه في الحقيقة بقاء فانه حي يرزق بدار اللقاء (وكان  
ابن سيرين) من اجلاء التابعين (ربما يضحك) اى يتبس (فاذا ذكر عنده حديث  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خشع) اى خاف وخضع وتواضع كذا في نسخة هنا

والظاهر انه مكرر لما سيأتي في الفصل الذي يليه ( وكان عبد الرحمن بن مهدي ) وهو احد الاعلام في الحديث روى عنه احمد قال ابن المديني اعلم الناس بالحديث هو عبد الرحمن بن مهدي وقال الزهري ما رأيت في يده كتابا يعني كان حافظا ( اذا قرأ حديثه صلى الله تعالى عليه وسلم امرهم ) اي الناس او اصحابه ( بالسكوت ) اي رعاية لحرمة وعناية لفهم مقولته ( وقال ) اي عبد الرحمن مقتبسا من القرآن ( لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ) يعني وكذا فوق صوت راوي حديثه ( ويتأول انه يجب له ) اي لاجله ( من الانصات عند قراءة حديثه ) اي روايته بمد عماته ( ما يجب له عند سماع قوله ) اي كلام نفسه في حال حياته

### فصل

( في سيرة السلف ) اي طريقتهم ( في تعظيم رواية حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسنته ) ولعله اراد بالحديث قوله وبالسنة فعله ( حدثنا الحسين بن محمد الحافظ ) اي ابن سكرة ( حدثنا ابو الفضل بن خيرون ) بفتح اوله المجمع فسكون تحية فضم راء يمنع وقد يصرف ( حدثنا ابو بكر البرقاني ) بفتح الموحدة هو الحافظ الامام احد الاعلام احمد بن محمد بن غالب الخوارزمي الشافعي شيخ بغداد صنف التصانيف وخرج على الصحيحين روى عنه البيهقي والخطيب وابو اسحق الشيرازي قال الخطيب كتبنا عنه توفي ببغداد سنة خمس وعشرين واربعمائة ( وغيره ) اي من المشايخ ( حدثنا ابو الحسن الدارقطني ) بفتح الراء ويسكن وهو الحافظ الامام شيخ الاسلام المنسوب الى دارقطن محلة ببغداد ( حدثنا علي بن مبشر ) بفتح ميم وسكون موحدة وكسر مجمة ( حدثنا احمد ابن سنان ) بكسر اوله وتثوين آخره ( القطان ) بفتح القاف وتشديد الطاء هو الحافظ ابو جعفر الواسطي روى عنه الشيخان وغيرها قال ابن ابي حاتم هو امام اهل زمانه ( حدثنا يزيد بن هارون ) وهو ابو خالد الواسطي السلمي احد الاعلام قال احمد حافظ متقن وقال ابن المديني ما رأيت احفظ منه وقال العجلي ثبت متعبد حسن الصلاة جدا يصلي الضحى ست عشرة ركعة وقد عمى ( حدثنا المسعودي ) اي عبد الرحمن بن عتبة الكوفي احد الاعلام روى عنه ابن المبارك ووکیع ثقة كثير الحديث توفي سنة ستين ومائة ( عن مسلم البطين ) بفتح الموحدة وكسر المهملة ابو عبدالله مسلم بن عمران الكوفي بروى عن ابي واثل وعلي بن الحسين وابي عبد الرحمن السلمي والاعمش وابن عون وثقه احمد وغيره ( عن عمرو بن ميمون ) هو الازدي يروي عن عمر ومعاذ وطائفة وكان كثير الحج والعبادة ( قال ) اي عمرو بن ميمون كافي رواية الدارمي ( اختلفت الى ابن مسعود رضی الله تعالى عنه ) اي ترددت الى خدمته ( سنة ) فاسمته يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ) اي بصريح اسمه وكأنه كان يكتفي بضمير اسمه ( الا انه حدث يوما )

اى وقتا من زمانه (ثم جرى على لسانه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم علاه  
 كرب) بفتح وسكون اى غلبه غم يأخذ بالنفس (حتى رأيت العرق يتحدر) بتشديد الدال  
 وفى نسخة يتحدر بالنون اى يسيل نازلا (عن جبهته) اى من جهة كثرته (ثم قال)  
 اى ابن مسعود رضى الله تعالى عنه حديثه الذى رويته لكم عنه عليه الصلاة والسلام  
 (هكذا) اى بهذا اللفظ (ان شاء الله تعالى) اى لكمال احتباطه (او فوق ذا) اى  
 بقليل (او مادون ذا) اى ببعض شئ (او ما هو قريب من ذا) اى مما اقوله فى نقل  
 هذا وهذا كله تقاديا من الدخول فى قوله عليه الصلاة والسلام من كذب على متعمدا فليتبوأ  
 مقعده من النار وكان ابو الدرداء ايضا اذا حدث قال مثله وكان انس رضى الله تعالى عنه  
 اذا حدث قال او كما قال (وفى رواية فتريد وجهه) بتشديد الموحدة اى تغير لون  
 وجه ابن مسعود وزيد فى نسخة الى غبرة وهى سواد مشوب ببياض فان الربرة لون الى  
 الغبرة قال الهروى يقال تبرد لونه اى تلون وصار كلون الرماد (وفى رواية وقد)  
 وفى نسخة فقد (تفرضت عيناه) اى امتلات عيناه ابن مسعود دعما يتردد فيهما من الغرغرة  
 وهى فى الاصل ان يجعل المشروب فى الفم ويردد الى الحلق من غير ان يبلع ومنه  
 حديث ان الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يعرغرغ اى ما لم تبلغ روحه خلقومه تشيها لها  
 بالشئ الذى يتفرغ به المريض (واتفتحت اوداجه) جمع ودج وهو ما احاط بالحنق من  
 عروق الحلق التى يقطعها الذابح (وقال ابراهيم بن عبدالله بن قريم) مصغر قرم بالقاف  
 اى مقدم فى المعركة وعن على انا ابو الحسن القرم المقدم فى الراى وهو فى الاصل فحل  
 الابل والمعنى انا فيهم بمنزلة (الانصارى قاضى المدينة) اخرج له الترمذى فقط (مر  
 مالك بن انس) وهو امام دار الهجرة (على ابى حازم) بكسر الزاء وحاؤه مهملة وهو  
 سلمة بن دينار الاعرج احد الاعلام يروى عن سهل بن سعد وابن المسيب وعنه مالك  
 وابوضمرة قال ابن خزيمة ثقة لم يكن فى زمانه مثله (وهو يحدث) اى والحال ان ابا حازم  
 يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (فجازه) اى جاز الموضوع او الشيخ وهو بمعنى  
 جازه وجاوزه والمعنى لم يجلس اليه ليأخذ الحديث عنه (وقال) اعتذارا لمن اورد عليه  
 السؤال باسان القال او ببيان الحال (انى لم أجد موضعا اجلس فيه) اى متأدبا (فكرهت  
 ان آخذ) اى اسمع وأتحمل (حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا قائم) قال  
 الدلبى والحب منه رحمه الله تعالى انه كان مع مبالغته فى تعظيم حديث رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم يقدم عليه عمل اهل المدينة وان خلفه ويقول هذا لم يصحبه عمل فعمل  
 العمل بحديثه صلى الله تعالى عليه وسلم مشروطا بعمل غيره مع قوله تعالى وما آتاكم  
 الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ولم يوافق احد من علماء الامصار على ذلك قال  
 الشافعى كنت اظن انه لم يخالف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا فى ستة عشر  
 حديثا فوجدته يعمل بالفرع ويترك الاصل فكثت سنة استخير الله تعالى فى مخالفته وما

خالفه سعى به المالكية الى السلطان فأمره بان يخرج من مصر فقال له اجنبي ثلاثة ايام فأجله فليلة الثالث مات السلطان فكث الشافعي والف كتبه الجديدة بها الى ان توفي بها تاسع عشرين من جمادى الآخرة سنة اربع ومائتين رحمة الله تعالى انتهى ولا يخفى ان المجتهد اسير الدليل واصول الفقهاء مختلفة في التعليل فذهب مالك ان عمل اهل المدينة بناء على انهم اخذوا عن آبائهم من المهاجرين والانصار التابعين لسيد الابرار مقدم على حديث بظواهره بخالفهم فكانه جعل عملهم بمنزلة اجماعهم وهذا يشبه اختلاف اصول علمائنا الحنفية وهو ان الراوى اذا عمل بخلاف روايته دل على ان حديثه منسوخ او توهم في نقله ورجع عنه بفعله ونظير هذا عمل اهل مكة في الطواف بأرسال اليد حيث يكون بمنزلة الاجماع المانع من ان يكون وضع اليد فيه مستحبا بل يحكم فيه بأنه مكروه لكونه بدعة واما قول الشافعي في حقه مع قلة أدبه فحمول على ظنه به انه كان يخالف ظاهر الاحاديث النبوية وهكذا شان كل مجتهد بالنسبة الى غيره من الائمة مع ان الفضل للمتقدم بلا شبهة وقوله فوجدته يعمل بالفرع دون الاصل هو الفعل الذي لا يليق ان يصدر مثله من ارباب الفضل (وقال مالك جاء رجل الى ابن المسيب) بتشديد الياء المفتوحة وقد تكسر (فسأله) اى الرجل (عن حديث وهو) اى والحال ان ابن المسيب (مضطجع) اى واضع جنبه على الارض (يفلس وحده) ولعله كان مريضا فتكلف في جلوسه (فقال الرجل وددت) بكسر الدال الاولى اى احببت وتمنيت (انك لم تتعن) بالعين المهملة وتشديد النون اى لم تتعب ولم تتكلف الغناء لنفسك بجلوسك (فقال انى كرهت ان احدثك عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا مضطجع) جملة حالية (وروى) بصيغة المجهول اى نقل (عن محمد بن سيرين) يمنع صرفه للعلمية وزيادة الياء والنون على مذهب الفارسي وهو احد الاعلام يروى عن ابى هريرة وعمران بن الحصين ولم يسمع منه قاله الدارقطني وروايته عنه في الصحيح وقد تعقب الدارقطني النووى في شرح مسلم فقال بل هو معدود فيمن سمع منه انتهى وكان ثقة حجة كثير العلم ورعا بعيد الصيت قيل كان يصوم يوما ويقطر يوما وله سبعة اوراد في الليل و تزجته طويلة (انه قد يكون يضحك) اى مع اصحابه (فاذا ذكر عنده حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خشع) اى ظاهرا وباطنا (وقال ابو مصعب) هو احمد بن ابى بكر بن القاسم بن الحارث بن زرارة بن مصعب بن عبدالرحمن بن عوف ابو مصعب الزهرى العوفى قاضى المدينة وطالها سماع مالكا وطباقة. وعنه جماعة وهو ثقة حجة. ولا عبرة بقول ابى خزيمة لابنه احمد لاكتتب عن ابى مصعب واكتتب ممن شئت. (كان مالك بن انس رضى الله تعالى عنه لا يحدث بحديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا وهو على وضوء) اى طهارة (اجلالا له) اى لحديث عليه الصلاة والسلام (وحكى مالك ذلك) اى مثل ذلك (عن جعفر بن محمد) وهو الصادق. وقد تقدم (وقال مصعب بن عبدالله) اى ابن مصعب بن ثابت الزبيرى

(كان مالك بن انس رضى الله تعالى عنه اذا حدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى اذا اراد تحديثه عنه (توضاً وتبياً) اى بالمشط ونحوه (ولبس ثيابه) اى غير ثياب البذلة (ثم يحدث قال مصعب فسئل) اى مالك (عن ذلك) اى عن سبب ما ذكر هناك (فقال انه حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى المقام مقام تحديثه عليه الصلاة والسلام فيجب التوقير على الانام (قال مطرف) بتشديد الراء المكسورة وهو ابن عبدالله بن مطرف بن سليمان بن يسار ابو مصعب اليسارى المدنى مولى ميمونة الهلالية وهو ابن اخت الامام مالك بن انس يروى عن خاله ونافع القارى وعنه البخارى وابو زرعة (كان اذا اتى الناس مالكا) اى وقفوا على بابه (خرجت اليهم الجارية) اى الخادمة اولا بأذنه ليعلم من هو فيعامله بما يليق بشأته من دخول او خروج ونحوه (فتقول) اى الجارية (لهم يقول لكم الشيخ تريدون) اى تريدون (الحديث) اى نقل الاحاديث النبوية (او المسائل) اى رواية الفروع الفقهية والاستفهام الاستعلام لا للتقرير كما وهم الدلجى على ما لا يخفى عند ذوى الافهام (فان قالوا المسائل) اى زيدها (خرج اليهم) اى على هيئته من غير تغير فى حالته (وان قالوا الحديث) اى نطلبه (دخل مقتله) اى موضع اغتساله (فاتعسل) اى غسل كاملا او توضأ وضواً كافلا او معناه فتطهر (وتطيب) الواو للمعية فلا ينافى كونه قبل قوله (ولبس ثيابا جديدا) بضمين جمع جديد حقيقة او حكما فيشمل النظيف المغسول (ولبس ساجه) بالإضافة الى ضميره اى طيلسانه وقيل الاخضر وهنا خاصة وفى القاموس هو الطيلسان الاخضر او الاسود (وتمم) اى لبس عمامته (ووضع على رأسه رداءه وتلقى) بصيغة المجهول اى توضع (له منصة) بكسر ميم ويفتح وفتح تون وتشديد صاد مهملة سرير العروس وقيل مثل الخدة العالية وقيل المراد بها الكرسى (فينجز فيجلس عليها وعليه الخشوع) اى آثاره من الخضوع (ولا يزال) قيل اى الشأن والظاهر ان الضمير للمالك (ينجز) بتشديد الحاء المحجمة المفتوحة ويروى يتنجز (بالعود) ويماد بالعود (حتى يفرغ من حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال غيره) اى غير مطرف (ولم يكن) اى مالك رحمه الله (يجلس على تلك المنصة الا اذا حدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بخلاف سائر العلوم من التفسير والفقه ونحوها (قال ابن ابى اويس) وهو اسمعيل بن عبدالله بن اويس الاصبحى ابن اخت مالك بن انس يروى عن خاله مالك وابيه وجماعة وعنه الشيخان وعلى البغوى وطائفة قال ابو حاتم محله الصدق وضعفه النسائى (ف قيل للمالك فى ذلك) اى فسئل عن سبب ما فعله هناك (فقبحال احب ان اعظم حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا احدث) بالنصب ويرفع (به) اى تحديثه عليه الصلاة والسلام (الا على طهارة) اى كاملة (ممكنسا) اى على حالة فاضلة لا يمكنها ومعتدا على شقة ماثلة (قال) اى ابن

ابى اويس (وكان) اى خاله مالك (يكراه ان يحدث) بكسر الهمزة المشددة اى يتكلم بالحديث النبوى (فى الطريق) اى سائرا (او وهو قائم او مستجمل) خوفا من الخطأ او الحطال ومن ثمه قيل

قد يدرك المتأني بعض حاجته \* وقد يكون مع المستجمل الزلل

(وقال) اى مالك فى تليل ذلك (احب ان افهم) بالتشديد اى الطالب (حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بالوجه الاتم (قال ضرار بن مزنة) بضم ميم وتشديد راء اى ابو سنان الشيبانى الكوفى يروى عن سعيد بن جبير وعنه شعبة ونحوه وكان من العباد والتقاة (كانوا) اى السلف (يكرون ان يحدثوا) اى الحديث كفى نسخة (على غير وضوء) اى طهارة (ونحوه عن قتادة رضى الله تعالى عنه) اى وكان قتادة لا يحدث الا على طهارة ولا يقرؤه الا على وضوء (وكان اعشى) اى سليمان بن مهران (اذا حدث) اى اراد ان يحدث (وهو على غير وضوء تيمم قال عبد الله بن المبارك كنت عند مالك) اى يوما (وهو يحدثنا فلدغته عقرب ست عشرة مرة) كذا فى النسخ الصحيحة ووقع فى اصل الدلجى ستة عشر مرة فقال صوابه ست عشرة مرة اذ التاء انما تلحق فى مثل هذا التركيب تانى جزأيه (وهو) اى مالك (يتغير لونه) اى من شدة الالم (ويصفر) اى وينحل الى صفرة من اثر السم (ولا يقطع حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى محافظة على اكمله ومراعاة لاجلاله (فلما فرغ من المجلس) اى مجلس التحديث (وتفرغ عنه الناس) اى العامة (قلت له يا ابا عبد الله لقد رأيت منك اليوم عجبا قال نعم لدغتنى عقرب ست عشرة مرة وانا صابر فى جميع ذلك واما صبرت) اى هنالك (اجلالا لحديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن مهدي مشيت يوما مع مالك الى العقيق) قال الجوهري كل مسيل شقه ماء السيل فهو عقيق وقال الحلبي العقيق واد عليه مال من اموال اهل المدينة وهو على ثلاثة اميال وقيل ميلين وقيل سبعة قال ابن وضاح وهما عقيقان احدهما عقيق المدينة عك عن حررتها اى قطع وهو العقيق الاصغر وفيه بئر رومة والعقيق الاخر اكبر من هذا وفيه بئر على مقبرة منه وهو من بلاد مزينة وهو الذى اقطعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بلال بن الحارث ثم اقطعه عمر الناس فعلى هذا تحمل المساقان لاعلى الحلاف والعقيق الذى جاء فيه انك بواد مبارك هو الذى يبطن وادى ذى الحليفة وهو الاقرب منها والعقيق ميقسات اهل العراق موضع قريب من ذات عرق قبلها بمرحلة او مرحلتين والظاهر انه ليس المراد وانما المراد واحد من التى بالمدينة ولعله الاول وفى بلاد العرب مواضع كثير تسمى العقيق والله ولى التوفيق (فسألته عن حديث فانتهرنى) اى زجرنى (وقال لى كنت فى عيني اجل) اى اعظم (من ان تسأل عن حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن نمشى) جملة

حالية (وسأله) اى مالكا (جرير بن عبد الحميد القاضى) اى الضبي يروى عنه احمد واسحق وابن معين وله مصنفات (عن حديث وهو قائم) حال من مالك او من جرير (قاسم) اى مالكا (بجانبه فقيل له انه قاض فقال) اى مالكا (القاضى احق من ادب) بصيغة المجهول اى هو اولى ليتأدب به غيره او ليتعلم الادب قال الدلجى ودب كذا بالواو والاصل الهمزة يعنى فابدلت الهمزة واوا كفى وكذا وأكد انتهى لكن لا اصل له هنا فان الودب سوء الحال لا غير على ما فى القاموس زيادة على الصحاح (وذكر) بصيغة المفعول اى وحكى (ان هشام بن الغازى) وفى نسخة الغاز بلالاء قال الحلبي هذا هشام بن الغاز بن ربيعة الجوشنى يروى عن مكحول وعطاء وقد توفى سنة ست وخمسين ومائة فهو معاصر لمالك وقد توفى قبل مالك والله تعالى اعلم بذلك وقال بعض الفضلاء لانعلم لهشام بن الغازى رواية عن مالك رحمه الله تعالى وانما الحكاية عن هشام بن عمار الدمشقى ونقل ذلك عن الحافظ الرشيد المطار انتهى فاخطأ الدلجى فى جزمه بقوله وصوابه هشام بن عمار خطيب جامع دمشق ثم قوله واما ابن الغاز فتأبى لم يرو عن مالك لموته قبل مالك غير صحيح لما ثبت قبل ذلك انه كان معاصرا لمالك وهو لا ينافى موته قبل مالك ثم لا يبعد انه نسمع مالكا ولم يرو عنه ولعل هذه القضية سبب ذلك والحاصل انه او غيره (سأل مالكا عن حديث وهو واقف) اى قائم كما سبق (فضربه عشرين سوطا ثم اشقق عليه) اى حن عليه لما وقع له من الاهانة لديه (فخذته عشرين حديثا) اى استماله لحاطره اليه واما قول الدلجى اى خاف عليه لضربه اياه بلاذنب يوجب ذلك فغير مستقيم لانه يلزم من ذلك اسناد الذنب الى مالك مع ان للاستاذ تأديب الطالب بما يرى هنالك (قال) وفى نسخة فقال (هشام وددت) بكسر الدال اى تمنيت واحببت (لوزادنى سياطا) اى كثيرة (وزيدنى حديثا) اى بدل كل سوط (قال عبدالله بن صالح) الظاهر انه ابو صالح الجعفى كاتب الليث روى عنه ابن معين والبخارى قال الفضل بن الشعرائى ما رأيت الا يحدث اويسج (كان مالك والليث لا يكتبان الحديث الا وهما طاهران) صفة لهما والاصل امتناع توسط الواو بين الصفة والموصوف كما فى قوله تعالى وما اهلكنا من قرية الا لها منذرون الا انها لما شابهت الحال توسطتهما لتأكيد لصوقها بالموصوف كما فى قوله عز وجل وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم (وكان قتادة يستحب بصيغة الفاعل اى يستحسن (ان لا يقرأ) اى هو او احد ولا يبعد ان يضبط بصيغة المفعول (احاديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا على وضوء ولا يحدث الا على طهارة) تأكيد لما قبله وضبط فى نسخة بصيغة المجهول فحصل المغايرة بأن يحمل الاول على فعله والثانى على غيره واما قول الدلجى اى يتسل بقريته ما قبله فلا يدفع الاشكال بل يقوى الاعضال والله تعالى اعلم بالحال والظاهر ان يراد بالطهارة المعنى الاعم الشامل للتيمم وبؤيده قوله (وكان الاعمش اذا اراد ان يحدث وهو على غير وضوء)

جملة حالة اعتراضية بين الشرط وجزائه (تيم) اى اعتناء بتعظيم حديثه صلى الله تعالى عليه وسلم

﴿ فصل ﴾

(ومن توقيره صلى الله تعالى عليه وسلم) اى تعظيمه وتكريمه (توربه) اى ومن طاعته فى امره وزجره (برآله) اى احسان اهل بيته وعشيرته ولا وجه لتخصيص الدلجى هنا بنى هاشم وبنى المطلب دون بنى عبد شمس وبنى نوفل وان خص الاولان بالחס (وذريته) اى نسله وعترته الشاملة لبناته وللحسنين واولادهما من الائمة وغيرهم (وامهات المؤمنين ازواجه) اى زوجاته الطاهرات وهن عائشة الصديقة بنت الصديق وخديجة بنت خويلد وحفصة بنت الفاروق وام حبيبة بنت ابي سفيان اخت معاوية وسودة بنت زمعة وام سلمة بنت ابي امية وميمونة بنت الحارث وزينب بنت جحش وجويرية بنت ضرار وصفية بنت حبي كذا ذكره الدلجى وكان الاولى ان يقدم خديجة الكبرى ام فاطمة الزهراء رضى الله تعالى عنهما (كما حض عليه) بتشديد الضاد المجمة اى حث وحرص على برهم (عليه السلام) اى فى احاديث كثيرة (وسلكه) اى مسلكه (السلف الصالح رضى الله تعالى عنهم) اى بالقول والفعل كما وجب عليهم قال ابن الفقاى السلف الصالح هم الصدر الاول من التسابيعين (قال الله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس) استيناف تليل لامرهن بالامر الالم ونهيهن عن ان يقترفن الما ثم صونا لاعراضهن عن ان تتدنس بالرجس واستمير الرجس للمعصية تنفيرا لهن عنها وترغيبا فيما امرهن بخلافها ولعله سبحانه وتعالى خاطبهن بخطاب الذكور لانهن فى مقام الكمال كانهن فى حال الرجال كما قال تعالى فى حق مريم وكانت من القانتين وورد كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام رواه احمد والشيخان والترمذى وابن ماجه عن ابي موسى والاطهر ان فيه تغليا ليشمل بقية آله واهل بيته ولذا قال (اهل البيت) نصب على النداء او المدح (ويطهركم) عن الاخلاق الدنية والاحوال الرديئة (تطهيرا) اى بليغا كثيرا والرجس على ما قال الزهرى اسم لكل مستقذر من عمل واراد باهل البيت نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانهن فى بيته وروى ذلك عن ابن عباس وعن ابي سعيد الخدرى وجماعة من التسابيعين انهم على وفاطمة والحسن والحسين اقول ولا منع من الجمع واما تخصيص الشيعة اهل البيت بفاطمة وعلى وابنيهما لما ورد انه عليه الصلاة والسلام خرج غداة يوم وعليه مرط مرجل من شعر اسود فجاء الحسن فادخله فيه ثم الحسين فادخله ثم فاطمة فادخلها ثم على فادخله ثم قال انما يريد الله ليجذب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا واخبرهم على عصمتهم وكون



اجماعهم حجة فردود بأن تخصيصهم بكونهم اهل البيت يكذبه ما قبل الآية وما بعدها والحديث انما هو مؤذن بأنهم من اهل لان غيرهم ليس بأهل (وقال تعالى وازواجه امهاتهم) تشبيه لهم بالامهات في جوب تعظيمهن واحترامهن وتحريم نكاحهن بدليل قوله تعالى ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا ولم يتعد الى بناتهن فانهم في غير ذلك كالأجنبيات ولذا قالت عائشة رضی الله تعالى عنها لسنا امهات النساء ارادت انهن انما كن امهات الرجال لانهن مجرمات عليهم كتحريم امهاتهم عليهم وهذا الحكم غير متحقق في حق النساء لانهن لو كن امهاتن لما جوز زواج بناتهن (اخبرنا الشيخ ابو محمد بن احمد العدل) مبالغة العادل (من كتابه) متعلق بأخبرنا (وكتبت من أصله) اى المروى عن مشايخه (ثنا) اى حدثنا (ابو الحسن المقرئ) بالهمزة في آخره وقد يخفف اى معلم قراءة القرآن (الفرغانى) منسوب الى فرغانة بفتح الفاء وسكون الراء فحين مجمة ناحية من المشرق (حدثنى ام القاسم بنت الشيخ ابى بكر الخفاف) بفتح الخاء المجمة وتشديد الفاء الاولى (قالت حدثنى ابى ثنا) اى قال حدثنا (حاتم) بكسر الفوقية (هو ابن عقيل) بالتصغير (حدثنا يحيى هو ابن اسمعيل حدثنا يحيى هو الحاتمى) بكسر المهملة وتشديد الميم ثم نون فياه نسبة (حدثنا وكيع) اى ابن الجراح احد الاعلام يروى عن الاعمش وغيره وعنه احمد ونحوه قال احمد ما رأيت اوعى للعلم منه كان احفظ من ابن مهدى وقال حماد بن زيد لوشئت لقلت انه ارجح من سفيان وقال احمد لما ولى حفص بن غياث القضاء هجره وكيع (عن ابيه) اى الجراح بن ملبج بن عدى الرواسى وثقه ابوداود ولبنه بعضهم (عن سعيد بن مسروق) اى الثورى يروى عن ابى وائل والشعبي وعنه ابنه سفيان ومبارك وابو عوانة ثقة اخرج له الائمة الستة (عن يزيد بن حيان) بفتح حاء مهملة فتحية مشددة تيمى ثقة اخرج له مسلم وابوداود والنسائى (عن زيد بن ارقم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انشدكم الله) بفتح الهمزة وبضم اللين (اهل بيتى) بالنصب على نزع الحافض وفي نسخة طبق رواية اخرى فى اهل بيتى اى استلکم الله فى حق اهل بيتى بالاحسان اليهم والشفقة عليهم او اقسم عليكم بالله ان تراعوني فى اهل بيتى (ثلاثا) اى قالها ثلاث مرات مبالغة فى الحث على احترامهم (قلنا لزيد) وهو ابن ارقم راوى الحديث لان صاحب البيت ادرى بما فيه (من اهل بيته) اى من المراد بهم فى هذا الحديث (قال آل على وآل جعفر وآل عقيل) وهم اولاد ابى طالب (وآل عباس) وفى نسخة وآل العباس والمرادهم وآلهم ممن يرجع اليهم فى النسب ما لهم وقد يقم الال كما فى قوله تعالى آل موسى وآل هرون تفخيما لسانهما ثم اعلم ان هذا الحديث فى مسام اخرجه فى الفضائل واخرجه النسائى فى المناقب ولو اخرجه القاضى من مسلم لوقع له اعلى من الطريق الذى ساقه وكذا لو اخرجه من النسائى الا انه اراد التنوع فى الروايات لان من شان الحفاظ ان الحديث اذا كان فى الكتب الستة او احدها يخرجونه من غيرها لكن

في الغالب انما يصنعون هذا طلبا للملو او الزيادة فيه او تصريح مدلس بالسمع او الاخبار او التحديث او لتكون الطريق اسلم اولغير ذلك مما هو معروف عند اربابه والله اعلم (وقال عليه الصلاة والسلام) اى فيما رواه الترمذى عن زيد بن ارقم وجابر وحسنه (انى تارك فيكم ما) اى شياً عظيماً فما موصوفة صفتها (ان اخذتم به) او موصولة والشرطية صلتها اى ان تمسكتم به وعملتكم به ويروى ما ان تمسكتم به (لن تضلوا) اى عن الحق بعده ابدأ (كتاب الله وعترتى اهل بيتى) تفصيل بعد اجمال وقع بدلا اويانا (فانظروا) اى فتأملوا وتفكروا (كيف تخلفوني) تخفيف النون وتشدد اى كيف تعقبوني (فيهما) اى في حقهما ووقع في اصل الدلجى كتساب الله وعترتى بين الشرط والجزاء وهو مخالف للاصول المعتمدة ثم المراد بعترته اخص قرابته وقيل المراد علماء امته فالتمسك بالقرآن التعلق بأمره ونهيه واعتقاد جميع ما فيه وحقيقته والتمسك بعترته محبتهم ومتابعة سيرتهم (وقال عليه الصلاة والسلام) لا يعرف راويه (معرفة آل محمد صلى الله عليه وسلم براءة من النار) اى من المحررها وسقم بردها (وحب آل محمد جواز على الصراط) بفتح الجيم صك المسافر برخصة المرور والعبور اى سبب سهولة مجاوزته الصراط (والولاية) بفتح الواو اى النصرة والامانة والمحبة (لا آل محمد امان من العذاب) وبكسرهما لنة ايضا كإقراءيهما في السبعة قوله تعالى مالكم من ولايتهم من شئ فقد قرأها حمزة بالكسر فقوله الدلجى واما بكسرهما فمن الولاية بمعنى الملك ليس في محله مع ان الولاية قد تأتي بمعنى تولى الامر وضد التبرى وبمعنى المحبة ومنه ما ورد اللهم وال من والاهم (وقال بعض العلماء معرفتهم هى معرفة مكانهم) اى مكانتهم وقرب شانهم (من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى نسبة وحسبا (فاذا) وفي نسخة واذا (صرفهم بذلك) اى بما ذكر قرابة ورتبة (عرف وجوب حقهم) في التكريم (وحرمتهم) في التعظيم (بسيه) اى بسبب نسبة النبي الكريم عليه التحية والتسليم (وعن عمر بن ابي سلة) كما رواه الترمذى وهو يبييه عليه الصلاة والسلام وان اخيه من الرضاة ارضعتها ثوية مولاة عمه ابي لهب ولد بالحبيشة (لما نزلت) اى هذه الآية (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت الآية وذلك) اى نزولها كان (في بيت ام سلة) اى زوجته عليه الصلاة والسلام الراوى وهى آخر امهات المؤمنين مواتا توفيت في امارة يزيد والجملة معترضة (دعا فاطمة وحسنا وحسينا فجللهم بكساء) جواب لما اى غطاهم به قدام وجهه (وعلى خلف ظهره ثم قال اللهم هؤلاء اهل بيتى فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وعن سعد بن ابي وقاص) كما رواه مسلم (لما نزلت آية المباحلة) اى الملائعة مفاعلة من البهلة وهى اللعة فاذا اختلف قوم في شئ اجتمعوا فقالوا لنة الله على الظالم منا والمراد من آية المباحلة قوله تعالى فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع ابناءنا وابنائكم ونساءنا ونساءكم واقفسنا واقفسكم ثم نبتهل اى نتضرع الى الله فيجمل لنة الله على الكاذبين (دعا) جواب لما اى طلب (النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم عليا وحسنا وحسينا وفاطمة وقال اللهم هؤلاء اهلى (اي الاقربون)  
 (فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى كاسم  
 (فى على) اى فى حقه (من كنت مولاه) اى وليه وناصره (فعلى مولاه) اى يدفع عنه  
 ما يكره قال الشافى رحمه الله تعالى يعنى به ولاء الاسلام قال الله تعالى ذلك بأن الله مولى  
 الذين آمنوا وان الكافرين لامولى لهم والاظهر الاستدلال بقوله تعالى انما وليكم الله ورسوله  
 والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكون لما روى انها نزلت فى  
 على كرم الله تعالى وجهه وانما اتى بصيغة الجمع لتعظيمه او المراد به هو وامثاله مع ان  
 العبرة بمعوم اللفظ لا بخصوص السبب هذا وذهب اكثرهم الى ان الحديث بمعنى البر  
 والصلة ومراعاة الذمة ومنهم من ضعفه وقال ابو العباس معناه من احبني وتولاني فليتولني  
 وقال الحافظ ابو موسى اى من كنت اتولاه فعلى يتولاه قيل وكان سببه ان اسامة بن زيد  
 قال لعلى لست مولاي انما مولاي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عليه الصلاة  
 والسلام الحديث (وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) على ماروى احمد عن ابي ايوب  
 الانصارى انه عليه الصلاة والسلام قال فى على من كنت مولاه فعلى مولاه (اللهم وال  
 من والاه) اى احب من احبه ورااه (وعاد من عاداه) اى ابغض من ابغضه وما ارضاه  
 قال فى الكشف الموااة خلاف المعادة مفاعلة من الولي وهو القرب كما ان المعادة مفاعلة  
 من العدو وهو البعد (وقال) كما رواه مسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم (فيه لا ينجبك الا  
 مؤمن) اى كامل الايمان (ولا يبغضك الا منافق) اى ناقص الايقان وقدروى عدى بن  
 ثابت عن زر بن حبيش عن على رضى الله تعالى عنه قال عهد الى رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم انه لا ينجبك الا مؤمن ولا يبغضك الا منافق وورد فى بعض الاحاديث النظر  
 الى وجه على عبادة (وقال للعباس رضى الله تعالى عنه) كما روى ابن ماجة والترمذى  
 وصححه (والذى نفسى بيده لا يدخل قلب رجل الايمان) اى على وجه الاحسان (حتى  
 ينجبكم لله ورسوله) والخطاب لاهل بيت النبوة (ومن آذى عمى) اى العباس (فقد آذاني)  
 اى فكأنه آذاني (وانما عم الرجل صنوايه) بكسر الصاد وقد نضم اى مثله فى ان اصلهما  
 واحد فهو كالملة لكون حكمهما فى الايذاء سواء واصله الختلان تخرجان من أصل واحد  
 ومنه قوله تعالى ونجى صنوان وغير صنوان فالأخ صنوا لآخيه الشقيق (وقال للعباس)  
 كما روى البيهقى عن ابي اسيد الساعدى (اغد) بضم همزة وصل وضم الدال امر من غدا  
 يغدو اى اتى غدوة وهى اول النهار (مع ولدك) بفتحين وبضم فسكون اى اولادك  
 من ذكور واثان لشمول الولد لهما (فجمعهم) اى غدوة عليه (وجلبهم) بالجم وتشديد  
 اللام الاولى اى غطاهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (بملاءته) بضم اوله وتخفيف اللام  
 والمد اى ربطته او كسأته (وقال اللهم هذا عمى وصنواي وهؤلاء) اى اولاده (اهل بيتي  
 فاسترهم من النار) اى فى دار القرار (كستري اياهم) فى هذه الدار (فامنت) بتشديد

الميم اى قالت آمين (اسكفة الباب) بضم الهمزة والكاف وتشديد الفاء اى عتبه (وحواط  
 البيت) اى جدرانها المحيطة به من جميع جهاته (آمين آمين) اى مكررا وهو مقول على  
 وجه التأكيد او من طريق التجريد وهو بالمد اشهر من قصره ولا يجوز تشديد ميمه على  
 الصحيح وهو اسم منى على الفتح معناه استجب وفى الحديث آمين خاتم رب العالمين اى طابعه  
 على العباد فكانه خاتم الكتاب يصونه من الفساد (وكان) اى النبي عليه الصلاة والسلام  
 كما فى البخارى عن اسامة وغيره (ياخذ بيد اسامة بن زيد) اى ابن حارثة مولاة (والحسن)  
 اى بيد الحسن بن على رضى الله تعالى عنهما (ويقول اللهم انى احبهما فاحبهما وقال ابو بكر  
 رضى الله تعالى عنه ارقبوا محمدا) بضم القاف اى راعوه واحترموه (فى اهل بيته وقال)  
 اى الصديق (ايضا) كما فى الصحيحين (والذى نفسى بيده لقراءة رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم احب الى ان اصل) اى صلتهم (من قرأتى) اى من صلة اقاربي لقرب مكاتبتهم  
 عنده مع مراعاة قوله تعالى قل لا استلکم عليه اجرا الا المودة فى القربى (وقال صلى الله  
 تعالى عليه وسلم) كما روى الترمذى وحسنه وابن ماجه عن يعلى بن مرة (احب الله من  
 احب حسنا) وفى رواية حسينا وفى نسخة وحسينا والجملة دوائية ولا يبعد ان تكون خبرية  
 (وقال) كما تقدم مرارا (من احبى واحب هذين و اشار الى حسن وحسين واباهما) اى  
 واحب اباهما عليسا المرتضى (وامهما) فاطمة الزهراء (كان معى) اى مشاركا لى (فى  
 درجتى) اى جوارى (ايوم القيامة) لان من احب قوما حشر معهم (وقال صلى الله  
 تعالى عليه وسلم من اهان قريشا اهان الله) رواه الترمذى وحسنه عن سهل بن ابى وقاص  
 بلفظ من يرد هوان قريش اهان الله لانهم افضل بنى آدم اجالا وهم ولد النضر بن كنانة  
 من بنى اسمعيل بن ابراهيم خليل الرحمن (وقال) كما روى البزار عن على وابن ابى شبة  
 عن سهل بن ابى خيثمة (قدموا قريشا) اى فى الخلافة ونحوها (ولا تقدموها) بحذف  
 احدى التائين (وقال عليه الصلاة والسلام) كما فى البخارى (لام سلة لا تؤذنى فى عائشة)  
 اى لفضلها نسبا وحسبا روى ان الناس كانوا يتحرون بهداياهم يوم عائشة يبتغون بذلك  
 مرضاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان نساء النبي عليه الصلاة والسلام كن حزين  
 فحزب فيه عائشة وحفصة وصفية وسودة والحزب الاخر ام سلة وسائر نساءه عليه الصلاة  
 والسلام فكلهم حزب ام سلة ان كلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول للناس  
 من اراد ان يهدى الى النبي عليه الصلاة والسلام فليهده حيث كان فكلمته فقال  
 لا تؤذنى فى عائشة فان الوحي لم يأتنى وانا فى ثوب امرأة الا عائشة وتام الحديث فى المصابيح  
 (وعن عقبة بن الحارث) كما فى البخارى (رايت ابا بكر) اى الصديق (رضى الله  
 تعالى عنه وجعل الحسن على عنقه) جملة حالية (وهو) اى ابو بكر (يقول بأبى)  
 اى افديه بأبى (شبيه بالنبي) اى هو شبيه به فى كثير من الوجوه (ليس شبيها بعلى) اى  
 فى بعض الوجوه (وعلى يضحك) اى فرحا بفعل الصديق وقوله الدال على انه الصديق

في مقام التحقيق وعمن كان شبيها به عليه الصلاة والسلام من آله جعفر بن ابي طالب وقثم  
 ابن العباس والسائب بن يزيد بن عبد يزيد بن هاشم بن عبدالمطلب جد الشافعي وابوسفیان  
 ابن الحارث بن عبد المطلب ومن غير آله كثيرون منهم شخص من اهل البصرة يقال له  
 كابس بن ربيعة بن مالك السامى بالسسين المهملة قبله معاوية بين عينيه واقطعه قطعة  
 وكان انس اذا رآه بكى وسيأتى قريبا ذكر كابس في اصل الكتاب وقال الذهبي في التهذيب  
 في ترجمة عبدالله بن جعفر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتاهم بعد ما اخبرهم بقتل  
 جعفر فقال لا تبكوا بعد اليوم وذلك بعد ناله ثم قال اتوني بنى اخي فجيء بنا كأننا  
 افراخ فقال ادعوا الى الخلاق فأمره فخلق رؤسنا ثم قال اما محمد فشبهه عننا ابي طالب واما  
 عبدالله فشبهه خلقى وخلقى ثم اخذ بيدي فاشالها ثم قال اللهم اخلف جعفرا في اهله  
 وبارك لعبدالله في صفته فجاءت امنا فذكرت يمتنا فقال العيلة تخافين عليهم وانا وليهم  
 في الدنيا والاخرة هذا والحسن بن علي كان يشبهه بنصفه الاعلى والحسين بنصفه  
 الاسفل ولعل هذا هو السر في ان اكثر الذرية من الحسين رضى الله تعالى عنه (وروى  
 عن عبدالله بن الحسن) اى ابن حسن كما في نسخة وهو ابن علي بن ابي طالب يروى عن ابيه  
 واما فاطمة بنت الحسن وعنه مالك وابن علية اخرج له اصحاب السنن الاربعة مات سنة  
 خمس واربعين ومائة (قال آتيت عمر بن عبدالعزيز) اى ابن مروان بن الحكم (في حاجة  
 فقال لي اذا كان لك حاجة فأرسل الي) اى احدا (او اكتب) اى لي كتابا واذكر حاجتك  
 ويروى او اكتب الي (فأتى استخفي من الله ان يراك) وفي نسخة ان أراك (علي بابي وعن  
 الشعبي) فيما رواه الحاكم وصححه البيهقي وغيره (قال صلى زيد بن ثابت) اى الانصارى  
 (علي جنازة امه ثم قرئت له بغلته) بصيغة المجهول (ليركبها فجاء ابن عباس فأخذ بركابه  
 فقال زيد) تكريما له وتظيما (خل عنه) اى دع الركاب وتباعد منه (يا ابن عم رسول الله  
 فقال) اى ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (هكذا نفعل) وفي نسخة هكذا امرنا ان نفعل  
 (بالعلماء) اى اكراما واحتراما (فقبل زيد يد ابن عباس وقال هكذا امرنا) بصيغة  
 المفعول اى امرنا الله ورسوله (ان نفعل بأهل بيت نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ورأى ابن عمر محمد بن اسامة) اى ابن زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم (فقال ليت هذا عبدى) بفتح اوله وسكون الموحدة من العبودية بمعنى المملوكية  
 وهى كما في المطالع رواية البيهقي ورواية الكافة بكسر اوله وسكون النون والاول اوجه  
 انتهى وقال المزى بالنون هو المشهور قال الحجازى وهو الصحيح في الشفاء قيل وكذا في  
 البخارى الذى سمع على العراقى بالقلم (فقيل له) اى لابن عمر رضى الله تعالى عنهما  
 (هو محمد بن اسامة فطاطأ ابن عمر رأسه) اى اطرقه (ونقر بيده الارض) اى حياه  
 بمصدر عنه (وقال) اى ابن عمر في حقه (لورآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لاجبه) اى كسبه اياه اسامة (وقال الاوزاعي) كاحكى ابن عساکر في تاريخ دمشق (دخلت

بنت اسامة بن زيد صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ومولاه واسمها فاطمة (على عمر بن عبدالعزيز) اى حين كان امير المدينة نيابة عن ابن عمه الوليد بن عبد الملك ابن مروان اوفى ايام خلافته (ومعها مولى لها يمسك بيدها) اى يقودها لكبرها اولضعف بصرها) (فقام لها عمر) اى ابن عبدالعزيز (ومشى اليها) اى خطوات (حتى جعل يديها) وفى نسخة يدها (بين يديه ويداه فى ثيابه) اى تأذبا معها (ومشى بها حتى اجلسها على مجلسه) بفتح اللام وهو موضع التكرمة وهو الذى نهى الشارع عن الجلوس فيه بغير اذن صاحبه وبكسرهما المحل الذى يجلس فيه كما يقال مسجد بالكسر للبيت الطاهر الذى يسجد فيه وبالفتح لموضع الجهة فى السجود (وجلس بين يديها) اى متوجها اليها (وما ترك لها حاجة الا قضاها) لتكونها بنت حبه ومولاه صلى الله تعالى عليه وسلم (ولما فرض عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه) اى فى ديوان الارزاق على مارواه الترمذى وحسنه (لابنه عبدالله فى ثلاثة آلاف) اى من الدراهم (ولاسامة فى ثلاثة آلاف وخسمائة) اى زيادة على ما فرض لابنه مع ان كليهما صحابى ابن صحابى وجمالة عمر وفضيلة ابنه غير مخفية على احد وكان التقسيم حينئذ بحسب المراتب فى المناقب لاعلى عدد الرؤس كما فى زمن الصديق رضى الله تعالى عنه (قال عبدالله لايه لم فضلته) اى اسامة على بما فضلته (فوالله ماسبقى) اى اسامة (الى مشهد) اى من المشاهد (فقال) اى عمر (له) اى لابنه انما فضلته (لان زيدا كان احب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ابيك) قاله تواضعا والافهو كان احب اليه من زيد لما فى الصحيحين عن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه قلت يا رسول الله اى الناس احب اليك قال عائشة قلت من الرجال قال ابوها قلت ثم من قال عمر ولعل زيدا كان احب الموالى اليه وفاطمة احب بناته وعليا احب اقاربه فلا تعارض (واسامة احب اليه منك) اى من حيثية كونه ابن مولاه (فاثرت) اى اخذت بالتقديم والتخصيص (حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على حبي) بكسر الحاء فيها بمعنى المحبوب ويجوز ان تكون مضمومة مصدر حب قال الحلبي الحديث فى البخارى فى الهجرة عن نافع مولى ابن عمر ان عمر كان فرض للمهاجرين الاولين اربعة آلاف وفرض لابن عمر ثلاثة آلاف وخسمائة فقل له هو من المهاجرين فلم تقصته من اربعة آلاف قال اتما هاجر به ابواه يقول ليس هو كمن هاجر بنفسه ولعل ما نقله القاضى كان اولا وما فى الصحيح كان آخره انتهى ولا يخفى انه لا يمنع من الجمع فى وقت واحد ايضا ثم قال وقوله هاجر به ابواه فيه نظر لان امه زينب بنت مظعون ماتت بمكة ولم تهاجر. واوجب بأن المراد بالابوين هنا الاب وزوجة الاب (وبلغ معاوية) اى ابن ابى سفيان كاروى ابن عساكر (ان كابس بن ربيعة) قد سبق ذكره (يشبه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فى الصورة فوجه معاوية اليه (فلما دخل عليه من باب الدار قام عن سريره وتلقاه) اى بالاقبال بين يديه والمتول لديه (وقبل بين عينيه)

اى ماينهما (واقطعه المرغب) يمى مكسورة وقد تقح فراء ساكنة فجمعة فوحدة موضع  
 اى جملة له اقاطا ينفرده انتفاعا (لشبهه) بفتحين اى لمشابهة (صورة رسول الله)  
 بالاضافة (صلى الله تعالى عليه وسلم وروى ان مالكا رحمه الله تعالى) وهو ابن انس  
 صاحب المذهب (لما ضربه جعفر بن سليمان) اى ابن على بن عبدالله بن عباس فهو ابن  
 عم ابي جعفر المنصور بقول بعضهم له انه لا يزي الايمان ليعتكم شيئا لان يمين المكره  
 لا تلزم فغضب جعفر وداه وجرده (ونال منه مانال) اى من ضرب وغيره فانه مدت  
 يده حتى انحلمت كتفه او ازيلت منه (وحل) اى الى بيته (مغشيا) اى عليه كافي نسخة  
 (دخل عليه الناس) جواب لما (فأفاق) اى من غشيته (فقال) وفي نسخة وقال اى لمن  
 فى حضرته (اشهدكم انى جعلت ضاربي) اى الامر بضرى وروى صاحبي (فى حل)  
 اى فى براءة من ضربه اياى (فسئل) اى مالك (بعد ذلك) اى بعد جملة فى حل عن  
 سبه هنالك وروى فقيل له فى ذلك (فقال خفت ان اموت فالتى النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فاستحي منه ان يدخل بعض آله) اى من ان يدخل بعض اقاربه من بنى عمه (النار  
 بسببى) وقيل ان المنصور اقاده من جعفر) اى طلب ان يقتصر له منه ويقيده فيه تجوز  
 والمعنى اراد ان يؤدبه لقله ادبه مع مالك (فقال له) اى مالك (اعوذ بالله) اى من ذلك  
 (والله ما ارتفع منها) اى من اسواطه (سوط عن جسمى الا وقد جعلته فى حل لقرايته  
 من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) فلم يرل مالك فى علو ورفعة بعد ذلك (وقال ابوبكر  
 ابن عياش) بختية مشددة وشين مجمة هو ابن سالم الاسدى الحناظ بالحاء المهملة والنون  
 المشددة المقرئ احد الاعلام اختلف فى اسمه على احد عشر قولاً وصحح ابو زرعة ان  
 اسمه شعبة وواقفه الشاطبي وصحح ابن الصلاح والمزى ان اسمه كنيته يروى عن حبيب  
 ابن ابي ثابت وعاصم وابى اسحق وعنه احمد وعلى واسحق وابن معين والطاردي قال  
 احمد صدوق ثقة ربما غلط وقال ابو حاتم هو وشريك فى الحفظ سواء وفى الميزان اثنان  
 غيره يقال لكل منهما ابوبكر بن عياش قال الانطاكى مات فى جمادى الاولى سنة ثلاث  
 وتسعين ومائتين وله ست وتسعون سنة اخرج له البخارى والاربعة (لو اتانى ابوبكر  
 وعمر وعلى لبدأت بحاجة على قبلهما) اى قبل الشيخين (لقرايته) اى القرية وروى  
 لقرباه (من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) وهذا له وجه وجيه فى الاقدمية من هذه  
 الحديثية واما قوله (ولان اخر) بفتح همزة وكسر خاء مجمة وتشديد راء اى لان اسقط  
 (من السماء الى الارض) اى من المقام الاعلى الى المكان الادنى (احب الى من ان اقدمه  
 عليهما) اى فى الافضية فدفع توهم التفضيل فى القضية ثم فيه انه يجب على التابع ان يقدم  
 من قدمه المتبوع ولذا اذن عمر رضى الله تعالى عنه بالدخول لبلال وسلمان قبل العباس وابى  
 سفيان رضى الله تعالى عنهم حين اجتمعوا على باب عمر فقال ابوسفيان للعباس اريد ان يقدم  
 علينا الموالى فقال العباس الذنب منا حيث تأخرنا فيما كان يجب التقبدم علينا وهذا الذى

اختاره ابن عباس رأى له والا فالجمهور على ان الافضل يستحق التقديم في كل شيء فتأمل  
 (وقيل لابن عباس رضي الله تعالى عنهما) كإرواه ابوداود والترمذي وحسنه (ماتت  
 فلانة لبعض ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى وسميت بأسمها الا ان الراوى  
 نسيها (فسجد) اى لعظم المصيبة وفقد الاعزة ولا يبعد ان يكون المراد بسجد صلى  
 ركعتين لقوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلوة (فقيل له) اى لابن عباس (السجد في هذه  
 الساعة) بهمة الاستفهام التمجية بناء على مخالفة العادة العرفية (فقال) اى ابن عباس  
 (أليس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأيتم آية) اى علامة خارقة للعادة  
 من نحو كسوف وخسوف وشدة ريح وكثرة ظلمة (فاسجدوا) اى فصلوا (وأى آية  
 اعظم) اى خطرا وافخم قدرا (من ذهب ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)  
 اى واحدة بعد واحدة حيث أمن من اخض اصحابه واقرب احزابه (وكان ابوبكر  
 وعمر رضي الله تعالى عنهما) اى مع جلالتهما (يزوران ام ايمن) واسمها بركة (مولاة  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وتقدم ترجمتها (ويقولان كان رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم يزورها) اى فيتعين علينا زيارتها تبركا بها وتأسيا بزيارته اياها والحديث  
 رواه مسلم (ولما وردت) كإروى ابن سعد عن عمرو بن سعد بن ابي وقاص مرسلا قال  
 لما وردت (حليمة السعدية) اى امه من الرضاعة (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)  
 اى زائرة مستترفة وفي سيرة الديماطى ان الواردة عليه انما هى ابنتها الشيماء اخته من  
 الرضاعة (بسط لها رداءه وقضى) اى نفذ (حاجتها) رعاية لحرممة الرضاعة وفي الحديث  
 حسن العهد من الايمان (فلما توفى) اى رسول الله (صلى الله تعالى عليه وسلم قدمت)  
 وفي نسخة صحيحة وفدت اى امه او اخته من الرضاعة (على ابي بكر وعمر رضي الله تعالى  
 عنهما فصنعا بها مثل ذلك) اى مثل صنيعه عليه الصلاة والسلام في الاكرام ومزيد  
 الانعام مراعاة لحرمتها وتأسيا برعايتها ثم اعلم ان العلامة ابا محمد عبد المؤمن بن خلف  
 الديماطى انكر اسلام حليمة وقال ان هذه القصة للشيماء ابنتها لكن رد عليه مغلطاي  
 في مؤلف له سماه التحفة الجسيمة في اسلام حليمة فيمكن الجمع بينهما في القضية والله  
 تعالى اعلم بالحقيقة الحقية

﴿ فصل ﴾

(ومن توقيره) اى تعظيمه (وبره) اى ومن احسانه (عليه الصلاة والسلام توقيره اصحابه  
 وبرهم ومعرفة حقهم) اى حقوقهم من فتح البلاد ودفع اهل الفساد وايصال انواع العلوم  
 الى اصناف العباد (والاقتداء بهم) اى في افعالهم وأقوالهم لقوله عليه الصلاة والسلام  
 اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم (وحسن الثناء عليهم) اى اجمالا كما قال تعالى  
 رضي الله عنهم ورضوا عنه وكذا في مقام التفصيل اجمالا وتجيلا له عليه الصلاة والسلام

(واجلالا)



واجلالا (والاستغفار لهم) لقوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا  
ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان الآية (والامساك عما شجر) اى اختلف (بينهم)  
وما وقع لهم من التشاجر والاختلاف الصادر عنهم بأجتهاد فلمصيبهم اجران ولخطئهم  
اجر واحد كما ورد وكما قال الشاطبي رحمه الله تعالى

وسلم لاحدى الحسينين اصابة \* والاخرى اجتهاد رام صوبا فاحملا  
وفي الحديث اذا ذكر اصحابي فامسكوا وفي حديث آخر اياكم وما شجر بين اصحابي (ومعادة  
من عادهم) اى من الرافضة والناصب لان الصحابة لاشك انهم اولياء الله وقد ورد من  
هادى لى وليا فقد آذنته بالحرب (والاضراب) اى الاعراض (عن اخبار المؤرخين)  
بفتح الهمة وكسرهما اى عن اقوال اصحاب التواريخ فان غالبهم غير صحيح بل كذب صريح  
(وجهلة الرواة) اى ممن نقلوا الحكايات عن غير الثقة (كالرافضة) اى الطائفة التى  
رفضوا محبة الصحابة (وضلال الشيعة) اى ممن زعم مشايعة على ومتابعته وهو برئ  
منهم ومتبعد عنهم واصل الشيعة الفرقة المتفقة على ملة من الطريقة ومنه قوله تعالى ان  
الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شئ الاية وتطلق على الفرقة الذين يفضلون  
عليا كرم الله وجهه ويزعمون انهم من شيعته اى من اتباع سيرته (والمبتدعين) اى فى  
الدين كعض المعتزلة (القادحة فى احد منهم) اى الطائفة فى احد من الصحابة وهم برآء  
واتقاء فيجب ان يسكت عنهم (وان يلتمس لهم) بصفة المفعول وكذا (فما نقل عنهم)  
اى فى حقهم (من مثل ذلك) اى من موجب طعنهم (فما كان بينهم من الفتن) اى المؤدية  
الى المحن اى يطلب (احسن التأويلات) اذ كلهم عدول بشهادة الله تعالى لهم حيث  
قال وكذلك جعلناكم امة وسطا اى عدولا (ويخرج لهم) بلشديد الرأى المفتوحة اى  
يحمل لافعالهم (اصوب الخارج) اى المحامل (اذم اهل لذلك) اى احقاه به هناك  
(ولا يذكر احد منهم بسوء) لان الله قد اتى عليهم فى مواطن كثيرة من كتابه ووصى  
النبي عليه الصلاة والسلام امته فى تعظيم اصحابه بنحو قوله لا تسبوا اصحابي مع تعميم قوله  
عليه الصلاة والسلام لا تذكروا موتاكم الا بخير ولانه من الفواحش المحرمة باجماع اهل  
السنة على خلاف انه يعزر فاعله او يقتل (ولا يفض) بصاد مهملة على صيغة المجهول  
اى لا يباب (عليه) اى على احد منهم (امر) اى يطعن به فيه لحديث الله الله فى اصحابي  
اى اتقوه فيهم فلا تنقصوهم ولا تحقروهم بل عظموهم ووقروهم وفى الحديث لما قتل  
ابن آدم اخاه غمض الله الخلق اى صغرهم وحقرهم فنقصهم وطعن فيهم طولا وعرضا  
وقوة وقوتا وفى نسخة يفض بضاد مجمة والظاهر انه تحجيف وقيل فى معناه اى يضر  
او يحقر وانغمض نام وفى الامر والبيع استبجاز ما لا يستبجاز او حط من ثمنه (بل يذكر حسناتهم  
وفضائلهم وحيد سيرهم ويسكت نعماء ذلك) اى عن غيره مما لا يليق بهم هناك  
(كما قال عليه الصلاة والسلام) فيارواه الطبراني وابن اسامة عن ابن مسعود رضى الله

تعالى عنه ( اذا ذكر اصحابي فامسكوا ) اى عن الطعن فيهم وذكرهم بجلا يبنى في حقهم  
 ( قال الله تعالى محمد رسول الله ) هو خير مبتدأ محذوف هو هو والجملة من مبتدأ وخبر  
 ( والذين معه ) اى من الصحابة مبتدأ خبره ( اشداء على الكفار رحماء بينهم ) اى بالنسبة  
 الى الابرار وسائر المؤمنين ولو من الفجار لقوله تعالى اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين  
 ( الى آخر السورة ) يعنى تريمهم ركعا سجدا اى راكعين ساجدين فى غالب اوقاتهم يتتقون  
 فضلا من الله ورضوانا فى سائر حالاتهم وهو بكسر الراء وضمها سيماهم اى علامة انوارهم  
 لآئحة فى وجوههم من اثر السجود اى من تأثير طساعاتهم واسرارهم ذلك اى الذى  
 وصفوا به مثلهم اى صفتهم العجيبة وحالاتهم الغريبة المذكورة فى التوراة ومثلهم فى  
 الانجيل مبتدأ خبره كزرع تمثيل مستأنف اخرج شطأه بسكون الطاء وفحما اى فراخه  
 من اشطأ الزرع اذا افرخ فا زره من الموازرة اى المعاونة واصل معناه من جهة ميناء  
 شدازره وقواه فاستغناظ اى صار غليظا اى بعد ما كان دقيقا رقيقا فاستوى على سوقه  
 بالواو والهمز جمع ساق بالوجهين اى استقام على قصبه قيل فى الانجيل سيخرج قوم  
 ينتون نبات الزرع يأمرؤن بالمعروف وينهون عن المنكر يحب الزراع بكثرتة وقوته  
 واستحكام حالته حتى اعجب الناس من الابرار ليغيبهم الكفار وعد الله الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات منهم من بيانية عند اهل السنة مغيرة واجرا عظيما هذا وقيل قوله  
 تعالى والذين معه كناية عن الصديق واشداء على الكفار عبارة عن الفساروق ورحماء  
 بينهم اشارة الى عثمان تريمهم ركعا سجدا ايماء الى على يتتقون فضلا من الله ورضوانا  
 تعميم بعد تخصيص واستدل به على تكفير الروافض والحوارج الفجار حيث قال تعالى  
 ليغيبهم الكفار ( وقال ) اى عزوجل ( والسابقون ) اى فى مناقب الايمان ومراتب  
 الاحسان ( الاولون من المهاجرين ) وهم من اسلم قبل الهجرة او من صلى الى القبلتين او من  
 شهد بدرا ( والانصار ) اهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة والعقبة الثانية وكانوا  
 سبعين ومن آمن حين قدم عليهم ابوزرارة مصعب بن عمير ( الآية ) اى والذين اتبعوهم  
 باحسان اى اللاحقون بهم الى يوم القيامة رضى الله عنهم بقبول طاعتهم المرضية ورضوا  
 عنه بما منحهم به من النعم الدينية والدينية واعد لهم جنات تجري تحتها وفى قراءة المكي  
 من تحتها الانهار خالدون فيها اى مقسدين الخلود فى نعيمها ذلك الفوز العظيم  
 ( وقال ) اى عزوعلا وفى نسخة وقال تعالى ( لقد رضى الله عن المؤمنين اذ بياعواك )  
 اى فى الحديبية ( تحت الشجرة ) وتسمى بيعة الرضوان وقد تقدمت القضية ( وقال ) اى  
 الله سبحانه وتعالى ( رجال صدقوا ما اهدوا الله عليه ) من قتالهم اعداء الله وثباتهم  
 مع رسول الله وهم عثمان بن عفان وطحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد وهجرة بن عبد  
 المطلب ومصعب بن عمير ونحوهم ( الآية ) اى فنه من قضى نجبه اى نذره حتى قتل  
 شهيدا كحمزة ومصعب والس بن النضر ومنهم من ينتظر ان يقضى نجبه اى نذره ليفوز

بالشهادة كعثان وطلحة وسعيد وما بدلوا عهدهم تبديلا ولقد ثبت معه طلحة يوم احد حتى  
 اصيبت يده فقال عليه السلام اوجب طلحة اوجب طلحة (حدثنا القاضي ابو علي) اي ابن  
 سكرة (ثنا) اي حدثنا (ابو الحسين) اي المبارك ابن عبد الحار الصيرفي (وابو الفضل)  
 اي ابن خيرون (قالا) اي كلاهما (حدثنا ابو يعلى) اي البغدادي احمد بن عبد الواحد  
 المعروف بابن زوج الحرمة (حدثنا ابو علي السنجي) بكسر اوله (حدثنا محمد بن محبوب) المشهور  
 بالمحبوبي (حدثنا الترمذي) وهو الحافظ ابو عيسى صاحب السنن (حدثنا الحسن) وفي  
 نسخة صحيحة الحسين بالتصغير (ابن الصباح) بتشديد الموحدة وهو البزار براء في آخره (حدثنا  
 سفيان بن عيينة) وهو الامام الجليل (عن زائدة) اي ابن قدامة ابو الصلت الثقفي الكوفي  
 ثقة حجة صاحب سنة توفي غازيا بالروم سنة ستين ومائة اخرج له الائمة الستة (عن عبد الملك)  
 رأى عليا وسمع جريدا والمغيرة والنعمان بن بشير وعنه شعبة والسفيانان اخرج له الائمة  
 الستة (ابن عمير) بالتصغير (عن ربي) بكسر راء فسكون موحدة وكسر مهملة فتشديد  
 تحتية (ابن حراش) بكسر مهملة وتخفيف راء وفي آخره مجمعة هو ابو مرهم العباسي سمع  
 عمر وابن مسعود وعنه منصور وابو مالك الاشجعي حجة قانت لله لم يكذب قط وحلف انه  
 لا يضحك حتى يعلم ابن مصيره فما ضحك الا بعد موته توفي سنة اربع ومائة اخرج له الائمة الستة  
 (عن حذيفة) هو ابن اليماني ابو عبد الله العباسي وفي الصحابة جماعة يقال لكل منهم حذيفة ومنهم  
 من له رواية فلهاذا ميزت هذا بابيه واليماني اثبات الياء فيه اصح من تركها وهو صحابي ايضا  
 رضى الله تعالى عنهما ثم اعلم ان هذا الحديث قد اخرج المصنف من عند الترمذي كما رأيت  
 وقد اخرج الترمذي في المناقبه ورواه ايضا من طريق اخرى واخرجه ابن ماجه في السنة  
 من طريقين وقد اخرج ابن حبان والحاكم من حديث حذيفة ورواه الحاكم من حديث ابن  
 مسعود رضى الله تعالى عنه وصحح اسناده (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقتدوا  
 بالذين من بعدي ابى بكر وعمر) هذا امر بطاعتهم متضمن لثنائهما ومؤذن بحسن  
 سيرتهما وصدق سيرتهما ومشير الى انهما يكونان خليفته من بعده (وقال)  
 اي النبي عليه الصلاة والسلام كما روى عبد بن حميد عن ابن عمر (اصحابي كالنجوم)  
 بجامع الاهتداء اذ بها يقتدى في غياهب الظلة الشنيعة وبهم يهتدى الى محاسن مراتب انوار  
 الشريعة (بأيهم اقتديتم اهتديتم) ولعل الحديث مقتبس من قوله سبحانه وتعالى فاستلوا  
 اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ويقويه قوله عليه الصلاة والسلام العلماء ورتة الانبياء ثم  
 اعلم ان قوله وقال اصحابي حديث آخر وقد اخرج الدارقطني في الفضائل وابن عبد البر  
 من طريقه من حديث جابر وقال هذا اسناد لا تقوم به حجة ورواه عبد بن حميد في مسنده  
 عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال البزار منكر لا يصح ورواه ابن عدى في الكامل  
 باسناده عن نافع عن ابن عمر بلفظ فأيهم اخذتم بقوله بدل اقتديتم واسناده ضعيف  
 ورواه البيهقي في المدخل من حديث عمر ومن حديث ابن عباس نحوه ومن وجه آخر

مرسلا وقال منته مشهور واسانيدہ ضعيفة قال آلخبي وكان ينبغي للقاضي ان لا يذكره بصيغة جزم لما عرف عند اهل الصناعة وقد سبق له مثله مرارا اقول يحتمل انه ثبت باسناد عنده او حمل كثرة الطرق على ترقيه من الضعيف الى الحسن بناء على حسن ظنه مع ان الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الاعمال والله اعلم بحقيقة الاحوال ( وعن النسررضى الله تعالى عنه ) في رواية البزار وابى يعلى ( قال قال رسول الله تعالى عليه وسلم مثل اصحابي ) زاد البغوى في المصابيح وشرح السنة في امي ( كمثل الملح في الطعام ) بجامع الصلاح اذهبهم صلاح الدنيا وفلاح العقبى ( لا يصلح الطعام الابى ) اى بالملح بحسب الحاجة الى القدر المصلح له قال الحسن قد ذهب ملنا فكيف نصلح ( وقال ) عليه السلام ( الله الله ) بنصبهما اى اتقوه اوراعوه ( في اصحابي ) اى خاصة ( لا تتخذوهم غرضا ) اى هدفا للظمن ( بعدى ) اى بعد موتى او بعد غيبتى لاني اقوم لهم بنصرتى في حياتى وحضرتى ( فمن احبهم فبحي ) اى اياهم او فحبهم لى ( احبهم ) ويؤيده قوله ( ومن ابغضهم فيبغضى ابغضهم ) وهذا بحسب الاعتقاد والاحوال واما باعتبار الاقوال والافعال فكما بينه بقوله ( ومن آذاهم ) اى باللسان والاركان ( فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ) اى فكأنه آذاه ( ومن آذى الله يوشك ) بكسر الشين وفتح اى يقرب ( ان يأخذه ) اى ياخذ شديدا ويؤاخذه بعذاب اكيد وامل الحديث مقتبس من مجموع قوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة واعذلهم عذابا مهينا والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاننا واثما مبينا ( وقال ) اى النبي عليه الصلاة والسلام كما رواه مسلم وغيره ( لاتسوا اصحابي ) قال النووى هو من اكبر الفواحش وسيأتى عن المصنف انه عدّه من الكبائر ويعزر عند الجمهور ويقتل عند بعض المالكية وكذا عند بعض الحنفية ففى بعض كتبهم ان سب الشيخين كفر ( فلو انفق احدكم ) اى كل يوم كما رواه عبد بن حميد فى مسنده عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه مرفوعا لو انفق احدكم كل يوم ( مثل احد ) اى مالا قدره او انفاقا مثله ( ذهبا ) تمييز ( مابلغ ) اى جميعه ( مد احدهم ) وفى نسخة صحيحة مد اصحابي وهو بضم ميم وتشديد دال وخص بالذكر لانه اقل ما كانوا يتصدقون به واصله كان الرجل يمد كفيه فيملاها طعاما اى قدر مد طعام احدهم مما انفقوا فى مجملهم ( ولا نصيفه ) لما قارنه من صدق نية وشفاء طوية مع شدة الحاجة وكال القلة وقد ورد سبق درهم مائة الف درهم والنصيف بفتح فكسر بمعنى النصف بتثليث النون كما يقال عشر وعشير وقال الارزنجاني فى شرح المشارق النصيف مكبال معروف وهو دون المد والضعير فى نصيفه راجع الى احدهم لا الى المد والمعنى ان احدكم لا يدرك بانفاق مثل احد ذهبا من الفضيلة ما ادرك احدهم بانفاق مد من الطعام او نصيف منه وامل الحديث مقتبس من قوله تعالى لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة من الذين

اتفقوا من بعد وقتالوا وكلا وعد الله الحسنى (وقال) اى فيما زواه الدبلى عن عويم بن ساعدة  
وابو نعيم فى الجليلة عن جابر رضى الله تعالى عنه (من سب اصحابى فعليه لعنة الله والملائكة  
والناس اجمعين) تأكيد لمن ذكر اول الناس فقط اى كلهم اى الطرد والبعد عن الحق  
والسب والذم من الخلق (لا يقبل الله منه) اى ممن سبهم (صرفا) بفتح الصاد المهملة  
وسكون الراء اى توبة او نافلة (ولا عدلا) بفتح العين وسكون الدال اى فدية او فريضة  
وقال الماوردى الجمهور على ان الصرف الفريضة والعدل النافلة وعكسه الحسن وقال  
الاصمعى ان الصرف التوبة والعدل الفدية ومعنى القبول تكفير الذنوب بهما قال النووي  
معنى الفدية هنا انه لا يجبد فى القيامة فداء يفتدى به بخلاف غيره من المذنبين الذين يتفضل الله  
تعالى على ما يشاء منهم بأن يفديه من النار يهودى او نصرانى كما ثبت فى الصحيح وفى الحديث  
ان العبد اذا لعن شيئا صعدت اللعنة الى السماء فتعلق ابوابها دونها ثم تهبط الى الارض  
فتعلق ابوابها دونها ثم تأخذ يمينا وشمالا فاذا لم تجد لها مسانعا رجعت الى الذى لعن  
ان كان اهلالها والارجعت الى قائمها (وقال) كما رواه الطبرانى عن ابن مسعود رضى الله  
تعالى عنه (اذا ذكر اصحابى فامسكوا) اى عن الطعن فيهم (وقال) كما رواه الدبلى  
(فى حديث جابر رضى الله تعالى عنه ان الله اختار اصحابى على جميع العالمين سوى النبيين  
والمرسلين واختار لى منهم اربعة ابا بكر وعمر وعثمان وعليا فجلهم خير اصحابى) وخير  
غيرهم بطريق الاولى وكذا من الامم الاولى (وفى اصحابى كلهم خير) لحديث خيركم  
قرنى فهم خيرة الله من خلقه بفتح الياء وسكونها اى اختاره الله (وقال) كما روى  
الطبرانى فى الاوسط عن ابى سعيد الخدرى بسند حسن (من احب عمر فقد احبى ومن  
ابغض عمر فقد ابغضنى) لما اوتيه من كرم الشيم وعلو الهمة (قال) وفى نسخة وقال (مالك  
ابن انس رضى الله تعالى عنه وغيره) اى من العلماء (من ابغض الصحابة) اى بجنانه  
(وسبهم) اى بلسانه والواو بمعنى او (فليس له فى) المسلمين حق) اى فيما ينال من اهل  
الشرك بعد ما توضع الحرب اوزارها وحكمه ان يكون لكافة المسلمين فاراد مالك رحمه الله  
بنفى حق من ابغض الصحابة وسبهم من النفي انه يخرج بذلك عن جماعة المسلمين (وتزغ)  
بنون مفتوحة فزاء فهملته بصيغة الفاعل وقيل بصيغة المفعول اى بعد عن النفي فلاحق له  
فيه فهو تأكيد لما قبله فتكون الباء فى قوله (باية الحشر) سببية والاطهر انه بصيغة  
الفاعل وان ضميره الى مالك وغيره يقال نزع باية من القرآن اذا تلاها محتجباها اى  
واستدل كل منهم على قوله ذلك باية الحشر وهى قوله تعالى (والذين جاؤا) عطف  
على المهاجرين فى قوله للفقراء المهاجرين اى للفقراء الذين جاؤا (من بعدهم) حين  
قوى شان الملة او هم تابعوم بأحسان الى يوم القيامة (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا  
الذين سبقونا بالايمان) اى آمنوا قبلنا (ولا تحجل فى قلوبنا غلا) اى حقدنا وغشانا  
(للذين آمنوا) اى من السابقين واللاحقين (ربنا انك رؤوف رحيم) بالمحسنين روى

عن مالك رحمه الله انه قال من تنقص احدا من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او كان في قلبه عليهم غل فليس له حق في في المسلمين ثم قرأ قوله تعالى وما افاء الله على رسوله من اهل القرى حتى بلغ قوله رؤف رحيم اراد ان الله تعالى قديين من له الحق في النبي في هذه الآية ورتبهم على ثلاث منازل الفقراء المهاجرين والذين تبوءوا الدار يعني المدينة وهم الانصار والذين جاؤا من بعدهم يعني التابعين الذين يجيئون بعد المهاجرين والانصار الى يوم القيامة يقولون ربنا اغفر لنا الى قوله تعالى ولا تجعل في قلوبنا غلا اي بغضا للذين آمنوا قال فمن لم يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجا من اقسام المؤمنين ( وقال ) اي مالك بن انس رضى الله عنه ( من غاظه اصحاب محمد فهو كافر قال الله تعالى ليغيظهم الكفار ) وعن مالك ايضا انه قال حين تلا قوله تعالى ليغيظهم الكفار من اصبح وفي قلبه غيظ على اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقد اصابتها هذه الآية ( وقال عبدالله بن المبارك خصلتان ) اي صفتان كريمتان ( من كانتا فيه نجا ) من محن الدنيا والآخرة ( الصدق ) اي مع الحق والحلق ( وحب اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابوب ) وفي نسخة ابو ابوب وهي غير صحيحة ( السخنياني ) بفتح اوله وضمه وسكون الهجمة وكسر التحتية سبق ذكره ( من احب ابابكر ) اي محبة كاملة ( فقد اقام الدين ) اي يقدم تقدم اليقين ( ومن احب عمر فقد اوضح السبيل ) اي بين سبيل الله وهو الاسلام وعينه ( ومن احب عثمان فقد استغنى بنور الله ) اي عن الاستغناء بما سواه ( ومن احب عليا فقد اخذ ) وفي نسخة فقد استمسك ( بالعروة الوثقى ومن احسن الثناء على اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ) اي كلمهم ( فقد برئ من النفاق ) اي فهو مؤمن كامل صادق في الوفاق ( ومن انتقص ) وفي نسخة ومن ابغض ( احدا منهم فهو مبتدع ) اي صاحب بدعة ( مخالف للسنة والسلف الصالح ) اي من اكابر الامة ( واخاف ان لا يصمد ) بفتح اوله وبضحه اي لا يطلع ( له عمل الى السماء ) يعني لا تقبل منه طاعة ( حتى يجهم جميعا ويكون قلبه ) اي لهم كما في نسخة ( سليما ) اي من الغل والحقد ( وفي حديث خالد بن سعيد ) اي ابن العاص ابن امية بن عبد شمس كنيته ابوسعيد وخالد هو ابن عمرو بن سعيد فسعيد جده قالت بنته ام خالد واسمها امية كان ابى خامسا في الاسلام وقيل كان رابعا او ثالثا قيل واسلم قبل ابى بكر او قبل على رضى الله تعالى عنه والله اعلم ( ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ) قال الحلبي وهو صحابي مشهور لكن لا استحضره شيأ في الكتب الستة ولا في مسند احمد ولا في مسند بقي ابن مخلد وان كان هذا من غيرهم فان كان تابعا كان هذا الحديث مرسلا والاقصلا انتهى ووجدت بخط شيخ مشايخنا الحافظ السخاوي على هامش حاشية الحلبي ما صورته وجدت بخط الحافظ ابيك على بعض نسخ الشفاء ما صورته كذا فيه خالد بن سعيد وانما هو خالد بن عمرو بن سعيد بن العاص القرشي والحديث ليس من روايته عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عن الصحابة وانما رواه خالد عن سهل بن يوسف بن سهل

ابن مالك بن اخي كعب بن مالك عن ابيه عن جده سهل لما قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حجة الوداع المدينة صعد المنبر فحمد الله تعالى واثنى عليه ثم قال ( ايها الناس اني راض عن ابي بكر فاعرفوا له ذلك ايها الناس اني راض عن عمر وعن علي وعن عثمان) وفي نسخة وعن عثمان وعن علي (وطيحة) وفي نسخة عن طيحة اي ابن عبيد الله (والزبير) اي ابن العوام (وسعد) اي ابن ابي وقاص (وسعيد) اي ابن زيد بن عمرو بن نفيل (وعبدالرحمن بن عوف) اي الزهري (فاعرفوا ذلك لهم) ولم يذكر ابا عبيدة مع انه طاب ثراه ولعله سقط من الراوى (ايها الناس ان الله غفر لاهل بدر والحديسة) بالتخفيف وتشدد وهي قرية سميت بئر هناك عند مسجد الشجرة بينها وبين مكة مرحلة وقد جاء في الحديث وهي بئر قال ابو حنيفة ومالك وهي من الحرم وخالفهما الشافى رحمهم الله تعالى وقال ابن القصار والواحدى بعضها من الحل وفي صحيح البخارى والحديسة خارج الحرم اي باعتبار فلايتا في ما تقدم والله تعالى اعلم (احفظوني) اي راعوني (في اصحابي واصهارى) اي خصوصا وهم آباء زوجاته ابوبكر وعمر وابوسفیان رضى الله تعالى عنهم (واختانى) اي ازواج بناته عثمان وعلي وابوالعاص بن ربيعة (لا يظلمكم احد منهم بمظلمة) بكسر اللام من الظلم وهو الجور وبالفتح اسم ما يأخذ الظالم وقيل كل منهما يطلق على الآخر والكسر اكثر وعليه الاكثر (فانها) اي مظلمتهم (مظلمة لا توهب في القيامة غدا) والحديث رواه الطبراني في معجمه الكبير من رواية علي بن محمد ابن يوسف بن شيبان بن مسمع حدثنا سهل بن يوسف بن سهل بن اخي كعب عن ابيه عن جده فذكره (وقال رجل للمعاني) بفتح الفاء (ابن عمران) وهو ابو مسعود الازدى الموصلى أحد الاعلام يروى عنه بشر الحافى وغيره قال شيخه الثورى رحمه الله هو ياقوتة العلماء اخرج له البخارى وغيره (ابن عمر بن عبدالعزيز) اي مقامه في العدل والفضل (من معاوية فضيب) اي من قوله لما لاح له من اصحاب افضلية ابن عبدالعزيز على معاوية (وقال لا يقاس على اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احد) اي لانهم خير من بعدهم لما سبق من حديث الديلمي والبراز ان الله اختار اصحابي على جميع العالمين سوى النبيين والمرسلين وحديث الشيخين خير امتى قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم عد بعض مناقبه التي تقتضى علو مراتبه حتى بالنسبة الى بعض اصحابه فقال (معاوية صاحبه وصهره) اي اخوام حبيبة من امهات المؤمنين (وكاتبه) اي لمكاتبه وغيرها (وامنيه على وحي الله عز وجل) اي حيث كان يكتب الوحي على خلاف فيه ولعل السائل سأل عن عمله وزهده وعدله لكن المسئول عدل عن جوابه لقوله عليه الصلاة والسلام اذا ذكر اصحابي فامسكوا وللايماء الى ان كل ما وقع منه يكون مكفرا ببركة صحبته ونتيجة خدمته ولذا لما سئل بعض العلماء مثل هذا السؤال قال في الحال لفتبار الف فر من معاوية مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خير من الف عمر بن عبد العزيز

ويؤيده قوله تعالى لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل ومعاوية وان اسلم عام الفتح لكن له سبق ظاهر على من اسلم بعده سواء كان من الصحابة او التابعين والحاصل انه لا احد من علماء هذه الامة ومشايخ هذه الملة يبلغ مرتبة الصحابة ومنقبة الخدمة فان رؤيته عليه الصلاة والسلام كانت اكسيرا تؤثر تأثيرا كثيرا لمن رآه وآمن به صغيرا او كبيرا ( واتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) اى جئ ( بجنازة رجل ) بفتح الجيم وكسرها ( فلم يصل عليه وقال ) اى جوابا للسؤال عن الاشكال وهو امتناعه عن تلك الحال مع انها من جملة الكمال ( كان يبغض عثمان ) اى بغير وجه شرعى ( فانا ابغضه ) رواه الترمذى عن جابر وضعفه ( وقال عليه الصلاة والسلام ) كما فى الصحيحين عن انس رضى الله تعالى عنه ( فى الانصار ) اى فى حقهم ( اعفوا عن مسيئتهم ) اى عثراتهم ( واقبلوا من محسنهم ) اى كالاتهم وللبخارى اوصى الخليفة من بعدى بالمهاجرين والانصار ان يقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئتهم ( وقال ) اى النبي عليه الصلاة والسلام كما روى ابو نعيم والديلمى عن عياض الانصارى وابن منيع عن انس رضى الله تعالى عنه ( احفظونى ) بفتح الفاء اى احفظوا وصيتى ( فى اصحابى ) اى عموما ( واصهارى ) اى خصوصا واهله تغليب يشمل اختانه ايضا قال النووى فى شرح مسلم عن اهل اللغة الاحتان جمع ختن اقارب زوج الرجل والاحناء اقارب زوج المرأة والاصهار يجمع الجميع ( فانه ) اى الشان ( من حفظنى فيهم ) اى راقبى فى حقهم ( حفظه الله تعالى فى الدنيا والاخرة ) اى من الهوان والعقوبة ( ومن لم يحفظنى فيهم تحلى الله عنه ) اى تبرأ منه واعرض عنه ( ومن تحلى الله عنه يوشك ) بكسر الشين وتفتح اى يقرب ويسرع ( ان يأخذه ) اى يؤاخذ به بما يستحقه من الوعيد ان اخذه اليه شديد ( وعنه عليه الصلاة والسلام ) فيما روى سعيد بن منصور عن عطية بن ابي رباح مرسلا ( من حفظنى فى اصحابى كنت له حافظا يوم القيامة ) اى من سوء العقوبة ( وقال ) كما رواه الطبرانى بسند ضعيف ( من حفظنى فى اصحابى ورد على الحوض ) اى وسقىته منه مع اصحابى رطابة لحقوق محبتهم وخدمتهم ومحبتهم ( ومن لم يحفظنى فى اصحابى ) اى من جهة حقوقهم ( لم يرد على الحوض ) اى من قريب ( ولم يرنى الا من بعيد ) وهذا اشد وعيد ( قال مالك رحمه الله هذا النبي مؤدب الخلق الذى هدانا الله به ) اى ارشدنا به الى امر الدين وعلم اليقين ( وجعله رحمة للعالمين يخرج فى جوف الليل الى البقيع ) بالوحدة فى اوله اى مقبرة اهل المدينة ( فيدعو لهم ) اى بالرحمة ( ويستغفر لهم ) اى عما فرط لهم من الزلة ( كلودع لهم ) كفى حديث مسلم عن عائشة رضى الله تعالى عنها والمعنى انه عليه الصلاة والسلام كان يبالغ فى الدعاء والاستغفار لهم كلودع عند الوداع لا يترك شيئا مما يهيم الودع الا ذكره واوصى به ( ولذلك امر الله وامر النبي ) صلى الله تعالى عليه وسلم ( بمحبهم ) اى بحبة الصحابة



(ومواليتهم) اى موالاة من والاهم من اهل السنة والجماعة (ومعاداة من طاهم) اى من الخوارج والروافض وسائر اهل البدعة (وروى عن كعب رضى الله تعالى عنه) اى كعب الاحبار كما ذكره الحلبي (ليس احد من اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الا وله شفاعة يوم القيامة) اى لمن بينه وبينه زيادة المودة وقال الدلجى وحديث كعب ابن سعد ليس مؤمن من آل محمد الا له شفاعة (وطلب) اى كعب (من المغيرة بن نوفل) اى ابن الحارث بن عبدالمطلب بن هاشم (ان يشفع له يوم القيامة) له رواية وكان من انصار على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وله جماعة اخوة ووالده نوفل اسير يوم بدر فقده عمه العباس رضى الله تعالى عنه وهو ابن عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما جده الحارث بن عبدالمطلب فهو اكبر ولد عبدالمطلب وبه كان يكنى قال الحافظ عبدالقنى المقدسى لم يدرك الاسلام واسلم من اولاده اربعة نوفل وربيعة وابوسفيان وعبدالله وكان نوفل ايبن اخوته واسن من اسلم من بنى هاشم ولم يذكر المغيرة فيهم وقد ذكره الحافظ ابو عمر بن عبد البر في استيعابه فيكون خامسا غير انه يقال ومنهم من يجعل المغيرة اسم ابي سفيان والصحيح الاول يعنى انه غيره انتهى ولم يتعقب هذا الحافظ ابو الفتح اليممرى حين ذكره واما الذهبي فقد ذكر في كنى التجريد اباسفيان فقال اسمه المغيرة قاله ابراهيم بن المنذر انتهى ولم يتعقبه وقال في المغيرة بن الحارث بن عبدالمطلب قال ابن عبد البر هذا اخو ابوسفيان فوهم بل هو ابوسفيان انتهى والله تعالى اعلم (قال سهل بن عبدالله التستري لم يؤمن بالرسول) اى حق ايمانه (من لم يوقر اصحابه ولم يعزر او امره) اى ولم يترك زواجه

### فصل

(ومن اعظامه) اى تعظيم قدره فوق قدر غيره (واكباره) اى اعظام امره زيادة على اعظام امر غيره (اعظام جميع اسبابه) اى اسباب وصلته ومودته وفي حديث كل سبب ونسب ينقطع الا سببى ونسبى والمراد جميع ما ينسب اليه ويعرف به صلى الله تعالى عليه وسلم (واكرام مشاهدته) اى مواضعه التى حضرها او نزل بها (وامكنته) اى مساجده (من مكة) كبيت خديجة رضى الله تعالى عنها مهبط الوحي ودار الارقم بن ابي الارقم وفار حراء وثور ومولده (و) من (المدينة) كسجده وبيوته وموطنه (ونعاهده) اى واكرام معاهده التى كان يتماهدها كقبا اذ قد ورد انه كان يزورها كل سبت راكبا او ماشيا (وما لمسه) اى مسه (عليه الصلاة والسلام او عرف به) بصيغة المجهول اى مما يمكن اكرامه الآن واعظامه في هذا الزمان (وروى عن صفية بنت نجدة) بفتح نون وسكون جيم فдал مهمة (قالت كان لابي محذورة) وهو مؤذنه عليه الصلاة والسلام بمكة ولم يزل مقبها يؤذن حتى مات سنة تسع وخمسين قال الواقدي وتوارث الاذان

بعده بمكة ولده وولد ولده الى اليوم في المسجد الحرام وقيل كان مؤذنه قبسا ايضا وهو قرشي جمحي روى عنه ابن ابي مليكة وغيره اخرج له مسلم والاربعة واحمد في المسند (قصة) بضم القاف وتشديد الصاد المهملة ما قبل على الجبهة من شعر الرأس (في مقدم رأسه) سمي بذلك لانه يقص وقال ابن دريد كل خصلة من الشعر قصة وقال الجوهري شعر الناصية (اذا قعد وارسلها) اى لم يعقدها (اصابت الارض) اى وصلت اليها من طولها (ف قيل له) اى لابي محذورة (الاتحلقها) اى الاتقصرها بمحلق او بقص (فقال لم اكن بالذى احلقها) آثر التكلم رعاية للمعنى على الغيبة باعتبار المبنى مع انها هنا القياس بدلالة اعادة الضمير الى الذى ولفظه لفظ الغائب ايثارا لتغليب التكلم عليها لان الذى وان كان بلفظه هو الغائب الا انه فى المعنى عبارة عن المتكلم (وقد مسها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده ورؤى ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) ماض مجهول من الرؤية ابصر حال كونه (واضعا يده على مقعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى موضع قعوده (من المنبر ثم وضعها على وجهه) اى وتمسح بها تبركا بموضع لمسه (وكانت فى قلنسوة خالد بن الوليد) بفتحين فسكون فضم اى فى قمته او كوفيته (شعرات) بفتحين (من شعره) بفتح العين ويسكن ويروى من شعراته (عليه الصلاة والسلام فسقطت قلنسوته فى بعض حروبه فشد عليها شدة) بفتح الشين اى ربطة طالت فيها المدة (انكر) وفى نسخة حتى انكر (عليه اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بعضهم (لكثرة من قتل فيها) اى فى مدة تلك الشدة وهى يحتمل ان يكون مفعولا به لانكر او مفعولا له (فقال) اى خالد معتذرا (لم افعلا بسبب القلنسوة) اى ذاتها كما توهتم لانكم سببها ما عرفتم (بل) اى فعلته (لما تضمنته من شعره صلى الله تعالى عليه وسلم لثلا اسلب) بصيغة المجهول اى لثلا ازرع (بركتها) بالنصب على انه مفعول ثان (وقفع) اى ولثلا تقع (فى ايدى المشركين) اى الانجاس الذين لم يعرفوا قدرها (ولهذا) اى ولتعظيم مشاهدته و آثار معاهدته (كان مالك رحمه الله تعالى لا يركب بالمدينة دابة وكان يقول) اى فى وجهه اوفى جواب سألته (استحيى من الله ان أطأ) اى من ان ادوس (تربة) اى جملة تراب (فيها) اى دفن فى اجزاء تلك التربة (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحافر دابة) متعلق بأطأ اذ لو امكن للانسان ان لا يطأها برجليه وكان يقدر على ان يمشى فيها بعينيه لكان لاثقا لتعظيم ماله صلى الله تعالى عليه وسلم (وروى عنه) اى عن مالك رحمه الله تعالى (انه وهب للشافى كراما) بضم اوله اى خيلا (كثيرا كان عنده فقال له الشافى رحمه الله تعالى امسك منها دابة) اى واحدة تركبها عند الحاجة (فاجابه بمثل هذا الجواب وقد حكى ابو عبد الرحمن السلمى) بضم ففتح وهو الامام الجليل (عن احمد بن فضالويه) بضم اللام وهو نظير نفظويه وعمرويه ونظائرهما فى التلفظ بالوجهين على ما تقدم (الزاهد وكان) اى احمد (من الغزاة الرماة) بضم اولهما جمع الغازى والراعى يعنى

بمن يجسئهما والجملة معترضة ( انه قال مامست ) بكسر السين الاولى وتفتح اى بالمسنت  
 ( القوس ) اى قوسى او قوس غيرى ( بيدى الاعلى طهارة منذ بلغنى ان النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم اخذ القوس ) اى تناول قوسه او قوس غيره ( بيده وقد اتى مالك رحمه الله  
 تعالى فبين قال تربة ) وروى ان تربة ( المدينة رديئة ) بالهمز وقد تشددت وهى فعيلة  
 من الرداء اى خبيثة غير طيبة ( يضرب ) بصيغة المجهول وفى نسخة بضرب بالباء السببية  
 والصيغة المصدرية المضافة الى ( ثلاثين درة ) بكسر الدال وتشديد الراء آلة التعزير  
 ولصبتها على التمييز ( وامر بحبسها ) اى تغليظا لامره ( وكان له ) اى والحال انه كان  
 لهذا المعذرة ( قدر ) اى جاه وعظمة امر عنده ومنزلة عند غيره ( وقال ) اى مالك  
 رحمه الله تعالى زيادة على ما هناك ( ما حوجها ) ما اجهية ( الى ضرب عنقه ) اى  
 فى جريمة ذلك ( تربة دفن فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يزعم انها غير طيبة )  
 اى مع انه عليه الصلاة والسلام سعى المدينة طابة وطيبة ( وفى الصحيح ) اى عند الشيخين  
 عن على وانس رضى الله تعالى عنهما ( انه قال عليه الصلاة والسلام فى المدينة ) اى  
 فى شأنها ( من احدث فيها حدثا ) اى امرا مبتدعا منكرا لا يعرف فى السنة وقيل هو عام  
 فى الآتام ( او آوى ) بالمد وبقصر اى ضم اليه او اليها ( محدثا ) بكسر الدال اسم فاعل  
 اى جانبا بأن اجاره ونصره على خصمه وحال بينه وبين ان يقتص منه او يفتحها فيكون  
 نفس الامر المبتدع واياؤه الرضى به والصبر عليه وافشاؤه فن رضى ببذعة واقر عليها  
 محدثها ولم ينكرها مع القدرة على انكارها فقد آواها وقواها ( فغاب لئلا الله والملائكة  
 والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ) اى نافلة ( ولا عدلا ) اى فريضة ( وحكى ان  
 جهجها ) ففتح اوله وفى نسخة جهجها بلاثونين ( الفسارى ) بكسر اوله قال الحلبي  
 وهذا هو ابن مسعود وقال ابو عمر هو ابن سعد بن حرام وقال الطبرى المحدثون يزيدون  
 فيه الهاء والصواب جهجها بدون هاء انتهى قال الذهبى جهجها بن قيس وقيل ابن  
 سعد الفغارى مدنى روى عنه عطاء وسليمان ابنا يسار وشهد بيعة الرضوان وكان فى غزوة  
 المريسيع اجير العمر الى ان ذكر عن ابن عبد البر انه هو الذى تناول العصا من يد عثمان  
 رضى الله تعالى عنه فذكر القصة ثم قال وتوفى بعد عثمان بسنة وسياى قريبا انه مات قبل  
 الحول اى من كسر العصا وقد تقدم الكلام على حديث كسر العصا فيما مضى ( اخذ  
 قضيب النبي ) اى عصاه ( صلى الله تعالى عليه وسلم من يد عثمان رضى الله تعالى عنه وتناوله  
 ليكسره على ركبته ) اى معتمدا عليها ( فصاح به الناس ) اى لمنعه عنه ( فأخذته الاكلة )  
 بمد وكسر كاف مرض معروف ( فى ركبته فقطعها ) اى فقطع ركبته خوفا من سرايتها  
 الى بقيته ( ومات قبل الحول ) اى الحول الذى وقع كسره فيه ( وقال عليه الصلاة  
 والسلام ) كبروا مالك وابو داود والنسائى وابن ماجة عن ابى هريرة رضى الله تعالى  
 عنه ( من حلف على منبرى ) اى فوقه او عنده او حوله ( كاذبا ) اى يمينا فاجرة

( فليتبوأ مقعده من النار ) تهديد شديد ووعيد ا كيد ( وحدثت ) بضم الحاء وتشديد  
الدال اى حكى لى ( ان ابا الفضل الجوهري لما ورد المدينة ) اى السكنة ( زائراً )  
اى مريدا للزيارة ( وقرب من بيوتها ) بضم الباء وكسرها ( ترجل ) بتشديد الجيم اى  
نزل عن دابته ( ومشى با كيا منشدًا ) حالان متداخلان والانشاد قراءة شعر نفسه او غيره  
والبيتان لابي الطيب احمد بن الحسين المتنبى وسيأتى ترجمة المتنبى ان شاء الله سبحانه وتعالى  
( ولما رأينا رسم من لم يدع لنا ) رسم الدار اثرها ( فؤادا ) اى قلبا ( لعرقان الرسوم  
ولالبيا ) اى عقلا ( نزلنا عن الأكوار نمشى كرامة ) الكور بالضم رحل الناقة بأ كافه  
كالسرج بأ لته للفرس وكرامة نصب على العلة ( لمن بان ) اى ظهر رسمه ( عنه )  
بالاشباع ( ان نلم ) من الالم اى ننزل ( به ركبا ) من اسماء الجمع كرهط او جمع راكب  
كعجب وصاحب فهو تمييز او حال من ضمير نلم اى را كين ( وحكى ) بروى وروى ( عن  
بعض المردين ) اى للزيارة ( انه لما اشرف على مدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
انشأ ) وروى انشد جعل ( يقول ممتثلا ) اى شاهدا او واقفا فان حقيقة المثل هو  
الانتصاب على القدمين وقد يراد به القيام فى الامر والنهوض فيه بالهمة ولعله المراد هنا  
( رفع الحجاب لنا ) بصيغة المجهول اى كشف الذى كان بيننا وبين من قصدنا جناب  
حضرتة وباب عزته ( فلاح لناظر ) اى لمع ولمح ( قر تقطع ) بصيغة المضارع مجهولا  
او بمحذف احدى التائين او بصيغة الماضى معلوما اى تضحل ( دونه ) اى عنده ( الاوهام )  
وتقطع لديه الافهام بسطوع نوره بكمال ظهوره ( واذا المطى بنا بلغن محمدا ) جمع  
مطية وهى التى يركب مطاها اى ظهرها ويقال يطى بها فى السير اى يمدومه قوله تعالى  
يتمطى ( فظهورهن على الرحال ) بالهملة جمع رحل البعير وفى نسخة بالحيم ( حرام )  
مكافاة لهن على ايصالهن كما قال ( قربنا من خير من وطئ الثرى ) اى التراب او الارض  
( فلها علينا حرمة وذمام ) بكسر اوله اى عهد وامان والايات لابي نواس الحكمى  
يمدح بها الامين اى امين الدولة كذا بخط السخاوى وقد ذكر السهلبى فى روضه فى غزوة  
مؤتة كقول ابى نواس ( وحكى عن بعض المشايخ انه حج ماشيا فقبله فى ذلك ) حذرا  
عليه من النصب هنالك ( فقال ) اى فى الجواب ( العبد الأبق ) اى الهارب الشارد  
من سيده ( يأتى ) اى آتى ( الى بيت مولاه را كبا ) وفى نسخة الى باب مولاه وفى اخرى  
لا يأتى ( لو قدرت ان امشى على رأسى ) بل على عيني ( مامشيت على قدمى ) وهذا  
علامة الحب الصادق والادب الفائق وفى نسخة بتشديد الياء مشى ( قال القاضى ابو الفضل  
رحمه الله تعالى ) يعنى المصنف ( وجدير ) خبر مقدم اى حقيق ولائق وخليق  
( لمواطن ) اى بمكة والمدينة ( عمرت ) بصيغة المجهول مخففا ومشددا ( بالوحى ) اى  
بوحى النبوة ( والتنزيل ) اى وتنزيل القرآن ( وتردد فيها ) وفى نسخة بها اى فى الايتان  
اليها ( جبرائيل ) اى دائما ( وميكائيل عليهما السلام ) اى احيانا ( وعرجت ) اى صعدت

(منها الملائكة) اى المقربون (والروح) اى ارواح الانبياء والمرسلين او الروح الامين (وضجت) بتشديد الجيم اى صوتت (عرصاتها) اى اماكنها وجهاتها والمعنى ارتفعت الاصوات فى عرصاتها وهى جمع عرصة وهى كل بقعة بين الديار واسمعة وليس بها بناء (بالتقديس) اى التطهير عن التشبيه (والتسبيح) اى التزنية (واشتملت تربتها على جسد سيد البشر وانتشر عنها) اى عن تلك الاماكن (من دين الله) اى المأخوذ من كتابه (وسنة رسوله ما انتشر مدارس آيات) جمع مدراس مفعال من الدرس وهو مكانه وفى الحديث تدارسوا القرآن اى تهاهوه بتلاوته وهذا خبر مبتدأ محذوف اى وهذه مدارس آيات (بينات) اى واضحات او مبيّنات (ومساجد وصلوات) اى دعوات او عبادات (ومشاهد الفضائل) اى من مكارم السمائل (والخيرات) اى الطاعات والمبرات (ومعاهد البراهين) اى الدلالات الواضحات (من الايات) اى الجارية للصادات (والمجزات) اى على وفق الكرامات (ومناسك الدين) اى مذابحهم ومعابدهم (ومشاعر المسلمين) اى معالمهم ومعارفهم (ومواقف سيد المرسلين) اى اماكن وقوفه ومواطن حضوره ومنابع نوره (ومثواً خاتم النبيين) بفتح الواو وكسر تاء خاتم وقحها ويروى مثواه بسكون المثلثة اى منزله ومأواه من مكة (حيث الفجرت النبوة) اى ظهرت ظهور المساء النازل من السماء (واين) اى من مكة وعينها (فاض عباها) بضم اوله معظم السيل وارتفاعه وكثرة تموجه كذا فى القاموس اى سال عذبا الغمر بها (ومواطن مهبط الرسالة) بكسر الموحدة اى اماكن انزالها او نزولها من مكة حين اصالها او وصولها وفى نسخة ومواطن طويت فيها الرسالة (واول ارض مس جلد المصطفى تراها) بالرفع كذا فى بعض الاصول والاظهر نصبه والمراد به بعد الموت وفيه تلحج الى قول الشاعر

بلادها نيّطت على تماثي \* واول ارض مس جلدى تراها

(ان تعظم) بتشديد الظاء المفتوحة (عرصاتها) بفتحين جمع عرصة بفتح فسكون وهى فى الاصل كل مكان واسع لى بناء فيه والتقدير تعظيم اماكنها وهو المبتدأ المقدم خبره وانما قدم عليه لمزيد تشويق السامع اليه ومن ثمة طول الكلام فى المسند ليحسن كل الحسن فى المرام اذ بازياد طوله يزداد حسنه وطوله كما ان بازياده عليه يزداد الشوق اليه ومنه قول الشاعر

ثلاثة تشرق الدنيا بيهجتها \* شمس الضحى وابواسحق والقمر

(وتتسم) بالبناء للمفول اى تشتشق وفى نسخة وتشم (لفحاتها) جمع لفحة من فحح الطيب اذا فاح وفى الحديث ان لربكم فى ايام دهركم لفحات الا فترضوا لها وفى رواية فترضوا للفحات رحمة الله تعالى (وتقبل) بتشديد الموحدة المفتوحة (ربوعها) بضمين جمع ربيع بفتح فسكون موحدة وهو المنزل ودار الاقامة وفى حديث مكة وقد قال صلى الله

تعالى عليه وسلم حين قال اسامة بن زيد ابن نزل غدا يارسول الله وهل ترك لنا  
 عقيل من رباغ جمع ربيع ايضا (وجدراتها) بضم الجيم وبالفتوى في آخرها لا بالنون  
 وان كان هو ايضا جمع جدار وهو ما يحاط به عليها لمراعاة السجع (يادار خير المسلمين)  
 ويروى زين المرسلين (ومن به) قال الحلبي الذي ظهر لي ان هذا الشعر من قول  
 المصنف انتهى وناداه من لوعة الاحتراق ولذعة الافتراق عن تلك البقعة المنبعا وسكان  
 تلك الرقعة الرفيعة وقال يادار خير المرسلين لحديث البخاري اناسيد الاولين والاخرين  
 ثم قال ومن به اي بسبب وجوده وكرمه وجوده (هدى الانام) اي هداية الخلق  
 (وخص) اي هو (بالايات) اي المنزلة والمجزات المكملة (عندي لاجلك لوعة)  
 اي شدة ومحبة وكثرة مودة موجبة لزيادة حرقة في حالة فرقة (وصباية وتشوق متوقد  
 الجمرات) الصباية بفتح اولها اي رقة الشوق ودقة الذوق وعن النخعي كان يجبههم ان يكون  
 للغلام صبوة لانه اذا تاب فربما كان ادعواؤه باعنا له على شدة اجتهاده وكثرة ندمه على  
 ما فرط من عمله فيسبق قدمه وابعده عن ان يجيب بحاله او يتكل على كماله ولان المجاز  
 قطرة الحقيقة والرياء قطرة الاخلاص (وعلى عهد) اي وعد وعقد (ان ملات  
 محاجري) بفتح الميم مادار بالعين اي نواظري (من تلکم الجدرات) بضم تين (والمرسات)  
 بفتح تين (لاقرن) بشديد الفاء المكسورة اي لالون واغبرن (مصون شبي) اي شبي  
 المصون ووجهي المكنون بتقليبي لهما (بينها) اي بين المذكورات من الجدرات  
 والمرسات (من كثرة التقبيل) اي تقبيل تلك الاماكن الشريفة (والرشقات) بفتح تين  
 ففاف كذا في الاصول ولعل معناها رمى سائر الاعضاء على تلك الاجزاء النيفة من الرشق  
 وهو الرمي بالنبل ففيه تجريد وتشبيه وفي اصل الدلجى بالفاء وكذا في بعض النسخ الصحيحة  
 فقال جمع رشفة وهي مص الحب ريق محبوبة انتهى ولا يخفى انه مع عدم وجوده  
 في كتب اللغة غير موافق لكلام الشاعر ومطلوبه نم لو سجت الرواية بالفاء لتبين ان يقال  
 المراد بها رشقات المشتاق ريقه لكمال حرارة شوقه ومرارة ذوقه في ذلك المكان  
 الموصوف بحسنه وبريقه ففي القاموس رشفه مصه ورشف المساء قليلا قليلا اسكن  
 للعطش (لولا الموادي) جمع عادية وهي شغل بصرفك عن الشيء يريد والله تعالى اعلم  
 ما يعتري الانسان من العوارض التي تكون عوائق (والاعادي) جمع عدو (زرتها)  
 اي تلك المنازل بسير المراحل (ابدا) اي دائما (ولو) اي وان كانت زيارتي (سحبا)  
 من قولك سحبت الشيء فانسحب اي جبرته فانجبر اي سيرا ومشيا (على الوجنات)  
 بفتح تين جمع وجنة بفتح فسكون ويكسر اولها ويضم وهي اعلى الحد (لكن ساهدي)  
 تكلم من الاهداء (من حفيل تحيتي) اي تحيتي الحافلة الكنيزة الكاملة (لقطين تلك الدار  
 والحجرات) اي لقيتها وخدمها من قطن بالمكان اذا لزمه وفي حديث الافاضة نحن قطين الله  
 تعالى اي سكان حرمه بخذف المضاق ومنه قول زيد بن حارثة قاني قطين البيت عند

المشاعر والحجرات بضميتين جمع حجرة بضم فسكون وهي بيت صغير من الدار منفرد عنها من الحجر وهو المنع او من الحجر لكونها مبنية منه (ازكى) بمجمة اى اهدى من كثير التحية والثناء ماهو اضوع (من المسك المفتق) بمثناة فوقية مشددة اى المشقق ويقال فتق المسك اذا خلط به مايزكى رائحته وقيل معناه المستخرج الرائحة (لفحة) تميز للنسبة في ازكى ازيل عن اصله للتفصيل بعد الاجمال ليكون اوقع في نفس ارباب الاحوال (تنشاء) اى تحمل بركاته وتغطيه (بالاصال) جمع اصيل من بعد العصر الى المغرب كذا قاله الدلحي تبعا للدلحي والاولى ان يقال من بعد الزوال (والبركات) بضميتين جمع بكرة بضم فسكون اى اول النهار والمراد بهما الدوام في الايام والليالي تابعة لها كالايجفى على الانام وفي القاموس الاصيل العشى والعشاء اول الظلام او من المغرب الى العتمة او من زوال الشمس الى طلوع الفجر والعشى والعشية آخر النهار (ونخصه بزواكى الصلوات) بفتح الياء اى بطواهرها وكذا في قوله (ونوامى التسليم والبركات) اى ببواهرها ويروى بفضائل الصلوات ولطائف التسليم ولو روى بشرائط الصلوات ولطائف التسليم لكان العطف

## الباب الرابع

اى من القسم الثانى (في حكم الصلاة عليه والتسليم) اى عليه اولديه واختير التسليم على السلام مع ان كليهما مصدر سلم لافادة زيادة التوكيد والتحقيق مطابقة لفظ التنزيل صلوا عليه وسلموا تسليما (وفرض ذلك) اى فرضيته (وفضيلته) وفي نسخة وفضله اى وفضل ذلك والمعنى في بيان الحكم في كيتها وكيفيتها واختلاف العلماء في حقيقتها (قال الله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي) اى يعظمونه بالثناء عليه (الاية) تمامها ياايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما اى ادعوا له وقولوا اللهم صل وسلم عليه والواو تفيد الجمعية لا المية كما عليه الاصولية وارباب العربية فلا دلالة في الآية على كراهية افراد الصلاة عن السلام وعكسه كما ذهب اليه النووي واتباعه من الشافعية وقد اوضحت المسألة في رسالة مستقلة (قال ابن عباس معناه ان الله وملائكته يباركون على النبي) اى ان الله يبارك له في امره ويزيد في قدره وتدعو الملائكة ربه ان يرفع ذكره ويظهر امره فقيه اشارة الى ان في قوله يصلون مجازا مرسل لا جمعا بين الحقيقة والمجاز ولا استعمال المشترك في معنييه كما هو مبين في الاصول لاهل الوصول (وقيل ان الله يترحم على النبي) اى يبالح في ازال الرحمة عليه فكانه يطلب من نفسه الرأفة اليه (والملائكة يدعون له) اى ويتواضعون لديه (قال المبرد واصل الصلاة الترحم وهي) وفي نسخة فهي (من الله رحمة) اى ازالها وايسالها (ومن الملائكة رقة) اى موجبة للرحمة (واستدعاء للرحمة من الله تعالى) اى على نبي الامة وكاشف الغمة (وقد ورد) ويروى وقد روى

(في الحديث صفة صلوة الملائكة على من جلس) اى فى مسجد ونحوه (يتنظر الصلوة) اى الاتية او اذانها واقامتها (اللهم اغفر له اللهم ارحمه فهذا دعاء) لكنه يليق بالامة ولا يبعد ان يكون دعاؤهم للنبى بأن يقولوا اللهم عظم شأنه وتمم برهانه واكثر امته واظهر ملته وارفع درجته (وقال بكر) وفي نسخة ابو بكر (القشيري الصلاة من الله تعالى لمن دون النبي) اى لغيره (رحمة) اى طامة (وللنبي صلى الله تعالى عليه وسلم تشریف) وهو رحمة خاصة (وزيادة تكرمه وقال ابو العالية صلاة الله ثناؤه عليه عند الملائكة) اى المقربين (وصلوة الملائكة الدعاء) اى بزيادة الاكرام والالعام للنبي عليه الصلاة والسلام (قال القاضى ابو الفضل رحمه الله تعالى) يعنى المصنف (وقد فرق) بتشديد الراء وتخفيفها وهو اولى اى فصل (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث تعليم الصلاة عليه بين لفظ الصلاة ولفظ البركة) اى فى الحديث الذى رواه الشيخان وغيرهما من اصحاب السنن اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد (فدل انهما) اى الصلاة والبركة (بمعنيين) اى متغايرين لان المراد بالصلاة الثناء وبالبركة كثرة الخير والثناء (واما التسليم الذى امر الله تعالى به عباده) اى بقوله وسلموا تسليما وهو يحتمل ان يكون بمعنى الانقياد كما قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا بما قضيت ويسلموا تسليما ويحتمل ان يراد به التسليم الذى بمعنى التحية فان السلام تحية اهل الاسلام او خصوص الدعاء بالسلامة من الافة للنبي عليه الصلاة والسلام (فقال القاضى ابو بكر بن بكر) بضم موحدة فكاف مفتوحة قحفية ساكنة (نزلت هذه الآية على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر الله تعالى اصحابه ان يسلموا عليه) وكذا امرهم النبي ان يسلموا عليه فى الصلاة بأن يقولوا السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته (وكذلك من بعدهم) اى من التابعين وغيرهم (امروا) اى تبعوا لهم (ان يسلموا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند حضورهم قبره) اى خصوصا (وعند ذكره) اى عموما (وفي معنى السلام عليه ثلاثة وجوه احدها السلامة لك) اى حاصلة لك او السلامة الكاملة من الافات الشاملة خاصة لك (وممك) اى ومحسوبة معك لانتفك عنك فى جميع احوالك (ويكون السلام مصدرا). اى كالسلامة (كاللذاذ واللذاذة) فانهما مصدران من لتبذل الا انهما من الثلاثى المجرد والاولان من المزيد (الثانى) اى من الوجوه (اى السلام) اى اسمه (على حفظك) اى محافظتك من موجبات قصورك (ورعايتك) اى مراعاة جميع امورك (متول له) اى متصرف لما ذكر من حفظك ورعايتك او متول عونه ولصره له (وكقيل به) اى ضمنين بقيامه ومتكفل بنظام مرامه (ويكون هنا) اى فى الوجه الثانى (السلام اسم الله) اى مصدر وصف به مبالغة ومعناه ذو السلامة



من كل نقض وآفة (الثالث ان السلام بمعنى المسألة له) اى المصالحة والموافقة (والاقياد)  
 اى بالاذعان وترك المجالفة (كما قال تعالى فلا) اى فليس الامر كما زعموا (وربك)  
 وقيل التقدير فوربك بشهادة فوربك لنسبتلهم زيدت فيه لالتأكيد القسيم لانتظامهم  
 لافى (لا يؤمنون) جواب القسم لان استواء النفي والاثبات فى زيادتها للتأكيد كافي  
 فلا قسم بما تبصرون وما لاتبصرون يابى ذلك (حتى يحكموك) اى يجعلوك حاكما  
 (فيما شجر بينهم) اى فيما وقع لهم من التنازع والاختلاف (ثم لا يجهدوا فى انفسهم  
 حرجا) اى ضيقا شرطا لاطبعا اوشكا (بما قضيت) اى حكمت به (ويسلموا) اى  
 وينقادوا لما حكمت به (تسليما) مصدر مؤكد لفعله بمنزلة تكريره اى وينقادوا اقيادا  
 ظاهرا وباطنا لاربية فيه

﴿ فصل ﴾

(اعلم ان الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرض) اى واجب مقطوع به (فى الجملة)  
 وفى نسخة على الجملة اى اجمالا (غير محدد) وفى نسخة غير محدود اى غير موقت ومقدر  
 (بوقت) اى بزمان معين (لامر الله بالصلاة عليه) والاصل فى الامر الوجوب كما عليه الجمهور  
 (وحمل الائمة) يحتمل ان يكون مصدرا او ماضيا كفى لستين صحيحين والمراد الائمة المجتهدين  
 (والعلماء) اى من المفسرين والمحدثين (له) اى لامر الله (على الوجوب) يعنى الفرض  
 (واجمعوا عليه) اى على الوجوب والمراد باجماعهم اتفاق اكثرهم لقوله (وحكى ابو جعفر)  
 اى محمد بن جرير الشافعى (الطبرى ان محمل الآية) بفتح الميم الاولى وكسر الثانية اى الآية  
 محمولة باعتبار امرها (عنده على الندب وادعى فيه الاجماع) اى على الندب (ولعله) اى  
 الاجماع المذكور (فيما زاد على مرة) اى لثلاث يخالف الاجماع المذكور (والواجب منه) مبتدأ  
 وهو اسم فاعل مشتق فلامه اسم موصول صلته (الذى يسقط به الجرح) تنهج الحليم  
 وسكون الراء اى الطعن والقدح (ومأثم ترك الفرض) اى ويسقط به الاثم المترتب على تركه  
 (مرة) خبر المبتدأ المقدم لانها اقل ما توجد فيها الماهية المطلوبة فيحمل عليها (كالشهادة له  
 بالنبوة) اى المقرونة بالرسالة لوجوبها مرة اجمالا (وماعدا ذلك) اى واما ما زاد على مرة  
 فيها (فندوب) اى مستحب ومطلوب (مرغب فيه) اى مرغوب (من سنن الاسلام وشمار  
 اهله) اى علامتهم فى احكام الاحكام (قال القاضى ابو الحسن بن القصار) من المالكية  
 (المشهور عن اصحابنا) اى علمائنا (ان ذلك) اى ما ذكر من ان الصلاة (واجب فى الجملة)  
 اى فرض غير موقت بوقت معين (على الانسان وفرض عليه) اى على كل فرد من افراد  
 الانسان من المؤمنين (ان يأتى به) اى بهذا الفرض وفى نسخة بها اى بالصلاة (مرة  
 من دهره) اذبه يخرج من عهدة امره (مع القدرة على ذلك) اى على الاتيان بها  
 اذهى شرطه ولهذا تسقط عن الابكم (وقال القاضى ابو بكر بن بكير) بضم موحدة

وقع كافي احد المالكية ( افترض الله على خلقه ) اي المؤمنين ( ان يصلوا على نبيه )  
 اي تعظيما وتكريما ( ويصلوا تسليما ولم يجعل ذلك ) اي الافتراض ( لوقت معلوم ) اي  
 في وقت معين وزمان معين ( فالواجب ) اي مروءة او احتياطا او المراد به الوجوب الذي  
 دون الفرض ( ان يكثر المرء منها ) اي من الصلاة ( ولا يفتل ) بضم الفاء اي لا يذهل  
 ( عنها ) والمعنى انه تعالى لم يوقت ذلك ليشتمل سائر الاوقات هناك كما قيل في الذكر انه سبحانه  
 وتعالى قال اذكروا الله ذكرا كثيرا وسجوه بكرة واصيلا فجعل لكل عبادة وقتا معيننا  
 الا ذكره عز وجل فانه لم يجعل له زمانا مينا سواء يكون ذكرا لسانيا او جنانيا وكذلك  
 الصلاة عليه غير موقته حيث قرن ذكره بذكره البتة ( قال القاضي ابو محمد بن نصر  
 الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجبة في الجملة ) هذا قول مجمل وفي بيان تفصيله  
 ( قال القاضي ابو عبد الله محمد بن سعيد ذهب مالك واصحابه وغيرهم من اهل العلم ) اي  
 من الائمة المجتهدين ( الى ) وفي نسخة بدولها ( ان الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فرض بالجملة بعمد الايمان ) اي بقيد الايمان المذكور في القرآن فلاتجب على اهل الكفر  
 والكفران ( لاتعين في الصلاة ) بمعنى انها لاتجب فيها ولا انها لاتصح الا بها كما قال الشافعي  
 ( وان ) اي وذهبوا الى ان ( من صلى عليه مرة واحدة من عمره سقط الفرض عنه وقال  
 اصحاب الشافعي ) اي تبعاله ( الفرض منها ) اي من الصلاة ( الذي امر الله ) اي في قديم  
 كلامه ( به ) اي باتيان ( ورسوله ) اي وامره رسوله ( عليه السلام ) اي في حديثه ( هو  
 في الصلاة ) اي منحصر فيها وهو عقب تشهدا قبل سلام تحملها واستدلوا بحديث ابي  
 مسعود البدرى في صحيحى ابن حبان والحاكم اما السلام عليك يا رسول الله فقد عرفناه اي  
 فيما علمناه من تشهد الصلاة وهو السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته فكيف نصلى  
 عليك اذا نحن صلينا عليك في صلاتنا قال قولوا اللهم صل على محمد الى آخره زاد ابن  
 مناجة وغيره والسلام على كقصد علم وفيه انه لادلالة على فرضيتها على وجه خصوصيتها  
 وبحديث ابن مسعود فيما رواه ابن ابي شيبة وسعيد بن منصور والحاكم بسند صحيح يتشهد  
 الرجل في الصلاة ثم يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يدعو لنفسه بعد وفيه ان  
 هذا اخبار عن اقوال تقال في الصلاة ولادلالة على وجوب الصلاة بشهادة كون الدعاء  
 مستحبا اجماعا وبحديث ابن عمر فيما رواه العميرى بسند جيد لاتكون صلاة الابراءة  
 وتشهد وصلاة على في الصلاة اللهم صل على محمد وآل محمد الخ وفيه انه يحتمل ان المراد  
 لاتكون صلاة كاملة ومع وجود الاحتمال يمتنع الاستدلال وقال الشافعي قد ورد انه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم علمهم تشهد الصلاة وورد انه علمهم كيف يصلون عليه فيها  
 فلم يجوز ان تقول بوجوب التشهد فيها دون وجوب الصلاة عليه انتهى ولا يخفى انه يجوز  
 ان يقع الامران ويكون احدهما للوجوب والاخر للندب على ان لفظ الحديث الصلاة  
 المشتقة على آله والشافعي لم يقل بوجوب الجمع بينهما مع انه عليه الصلاة والسلام امرهم

بل رأسهم واساسهم ابو خيفة ومالك وامثالهما قطعا فيما يتعلق بالاجتهاد فضلا فضلا  
 فلهما على غيرهما في الفقه والحديث فضل واما قوله من ان موضوع هذا الكتاب  
 يقتضى وجوب الصلاة عليه عليه السلام فامر خارج عن تحقيق المرام ثم قوله ان هذا  
 من ورطة العصية فالصنف منزه عن حينة الجاهلية ثم اضرب في قوله لم اقل ذلك  
 غمضا لمن شذ عما هدى امام الامة اليه من طيب القول بل امتثالا لقول عمر اذا رأيت  
 من يمزق اصراض الناس لا تقربوا عليه قالوا يخاف لسانه فقال ذلك احرى ان لا تكونوا  
 شهداء (وقد بالغ في انكار هذه المسئلة عليه) اى على الشافعى (لخالفته فيها من تقدمه)  
 اى من السلف عن لم يقل بوجوبها عليه (جماعة) اى من علماء الخلف (وشنعوا)  
 بتشديد النون اى طعنوا (عليه الخلاف فيها) اى في هذه المسئلة (منهم الطبرى) وهو محمد  
 ابن جرير من الشافعية (والقشيري) اى صاحب الرسالة منهم ابوبكر بن العلاء المالكي  
 (وغير واحد) اى وكثيرون من غيرهم (وقال ابوبكر بن المنذر) هو الامام الا واحد  
 محمد بن ابراهيم بن المنذر النيسابورى شيخ الحرم توفى بمكة سنة تسع اوعشر وثلاث مائة  
 (يستحب ان لا يصلى احد صلاة) اى فرضا او نافلة (الاصلى فيها على رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم) اى عقب التشهد الذى بعده التحليل (فان ترك ذلك) اى الاستحباب  
 (تارك فصلاته مجزئة) اى كافية له (في مذهب مالك واهل المدينة) اى من علمائها السبعة  
 (وسفيان الثورى واهل الكوفة من اصحاب الرأى) اى اهل الرأى الثاقب الذى هو  
 من اعلى المناقب وقد سماهم ائمة الحديث به لاخذهم فيما اشكل من الحديث او فيما لم يرد به  
 حديث بارائهم (وغيرهم وهو قول جل اهل العلم) بضم الجيم وتشديد اللام وفي نسخة جل  
 بضم جيم وقع ميم وتخفيف لام اى اكثرهم وجهورهم (وحكى عن مالك وسفيان) اى  
 الثورى (انها في التشهد الاخير مستحبة وان تاركها في التشهد) اى الاخير (مسي)  
 اى ملام بترك السنة (وشد الشافعى فاوجب على تاركها) اى عمدا اوسهوا (في الصلاة)  
 فرضا او نفلا (الاعادة) لانها عنده ركن من اركانها الثلاثة عشر التى لاتم الصلاة الا بها  
 ولا يجبر بسجود السهو (واوجب اسحق) اى ابن ابراهيم بن راهويه المروزي عالم  
 خراسان روى عنه الجماعة خلا ابن ماجة ثقة حجة توفى سنة ثمان وثلاثين ومائتين (الاعادة  
 مع تعدد تركها دون النسيان) وواقفه الحزق من الخنابلة (وحكى ابومحمد بن ابى زيد  
 عن محمد بن المواز) بفتح الميم وتشديد الواو (ان الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فريضة) اى في مذهب المالكية وهذا يحتمل ان يريد مرة او كلما ذكر اوفى تشهد  
 الصلاة (قال ابومحمد) هو ابن ابى زيد (يريد) يعنى ابن المواز (ليست) اى الصلاة عليه  
 (من فرائض الصلاة) اى من اركانها (وقاله) اى وكذا قاله (محمد بن عبدالحكم وغيره)  
 ومحمد بن عبدالحكم هذا هو الفقيه ابو عبدالله محمد بن عبدالله بن عبدالحكم المصرى  
 صاحب الشافعى يروى عن ابن وهب وطائفة وعنه النسائى وابن خزيمة والاصم وآخرون

بل رأسهم واساسهم ابو حنيفة ومالك وامثالهما قطعا فيما يتعلق بالاجتهاد فضلا فضلا  
 فلهما على غيرهما في الفقه والحديث فضل واما قوله من ان موضوع هذا الكتاب  
 يقتضى وجوب الصلاة عليه عليه السلام فامر خارج عن تحقيق المرام ثم قوله ان هذا  
 من ورطة المصيبة فالمصنف منزه عن حينة الجاهلية ثم اضرب في قوله لم اقبل ذلك  
 غصا لمن شذ عما هدى امام الامة اليه من طيب القول بل امثالا لقول عمر اذا رأيت  
 من يمزق اعراض الناس لا تقربوا عليه قالوا نخاف لسانه فقال ذلك احرى ان لا تكونوا  
 شهداء (وقد بالغ في انكار هذه المسئلة عليه) اى على الشافى (لخالفته فيها من تقدمه)  
 اى من السلف بمن لم يقل بوجوبها عليه (جماعة) اى من علماء الخلف (وشنعوا)  
 بتشديد النون اى طعنوا (عليه الخلاف فيها) اى في هذه المسئلة (منهم الطبرى) وهو محمد  
 ابن جرير من الشافعية (والقشيري) اى صاحب الرسالة منهم ابوبكر بن العلاء المالكي  
 (وغير واحد) اى وكثيرون من غيرهم (وقال ابوبكر بن المنذر) هو الامام الا واحد  
 محمد بن ابراهيم بن المنذر النيسابورى شيخ الحرم توفى بمكة سنة تسع اوعشر وثلاث مائة  
 (يستحب ان لا يصلى احد صلاة) اى فرضا او نافلة (الاصلى فيها على رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم) اى عقب التشهد الذى بعده التحليل (فان ترك ذلك) اى الاستحباب  
 (تارك فصلاة مجزئة) اى كافية له (في مذهب مالك واهل المدينة) اى من علمائها السبعة  
 (وسفيان الثورى واهل الكوفة من اصحاب الرأى) اى اهل الرأى الثاقب الذى هو  
 من اعلى المناقب وقد سماهم ائمة الحديث به لاخذهم فيما اشكل من الحديث او فيما لم يرد به  
 حديث بارائهم (وغيرهم وهو قول جل اهل العلم) بضم الجيم وتشديد اللام وفي نسخة جعل  
 بضم جيم وقع ميم وتخفيف لام اى اكثرهم وجهورهم (وحكى عن مالك وسفيان) اى  
 الثورى (انها في التشهد الاخير مستحبة وان تاركها في التشهد) اى الاخير (مسيء)  
 اى ملام بترك السنة (وشذ الشافى فأوجب على تاركها) اى صمدا اوسهوا (في الصلاة)  
 فرضا او نفلا (الاعادة) لانها عنده ركن من اركانها الثلاثة عشر التى لاتم الصلاة الا بها  
 ولا تجبر بسجود السهو (واوجب اسحق) اى ابن ابراهيم بن راهويه المروزى عالم  
 خراسان روى عنه الجماعة خلا ابن ماجه ثقة حجة توفى سنة ثمان وثلاثين ومائتين (الاعادة  
 مع تعمد تركها دون النسيان) ووافقه الحزقي من الحنابلة (وحكى ابومحمد بن ابى زيد  
 عن محمد بن المواز) بفتح الميم وتشديد الواو (ان الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فريضة) اى في مذهب المالكية وهذا يحتمل ان يريد مرة او كلما ذكر اوفى تشهد  
 الصلاة (قال ابو محمد) هو ابن ابى زيد (يريد) يعنى ابن المواز (ليست) اى الصلاة عليه  
 (من فرائض الصلاة) اى من اركانها (وقاله) اى وكذا قاله (محمد بن عبدالحكم وغيره)  
 ومحمد بن عبدالحكم هذا هو الفقيه ابو عبدالله محمد بن عبدالله بن عبدالحكم المصرى  
 صاحب الشافى يروى عن ابن وهب وطائفة وغنة النسائى وابن خزيمة والاصم وآخرون

قال ابن خزيمة مارأيت في الفقهاء اصرف بأقاويل الصحابة والتابعين منه مات سنة ثمان وستين ومائتين (وحكى ابن القصار) بفتح القاف وتشديد الصاد (وعبدالوهاب ان محمد بن الموازي راها) اى يرى الصلاة (فريضة في الصلاة كقول الشافى) وصححه ابن الحاجب في مختصره وابن العربي في سراج المرديدن وقال ابن عبدالسلام المالكي وهو ظاهر كلام ابن المواز (وحكى ابو يعلى العبدى) بفتح مهملة وسكون موحدة (المالكي عن المذهب) اى مذهب مالك (فيها ثلاثة اقوال الوجوب) اى كما قال الشافى واشياعه (والسنة) اى المؤكدة كما قال ابو حنيفة واتباعه (والندب) اى كما ذهب اليه مالك وبعضهم ولا فرق عند اكثر الشافعية بين السنة والندب واما عند غيرهم فتغايرها بأن السنة ما واطب عليه صلى الله تعالى عليه وسلم والندب ما لم يواظب عليه وبه قال بعض الشافعية كالقاضي حسين (وقد خالف الخطابي من اصحاب الشافى وغيره) بالرفع اى وغير الخطابي منهم الحافظ العراقي وابو امامة بن النقاش (الشافى في هذه المسئلة) اى حيث لم يروا له حجة واضحة من الادلة (قال الخطابي وليست) اى الصلاة عليه (بواجبة في الصلاة وهو) اى عدم وجوبها (قول جماعة الفقهاء) اى من السلف والخلف (الا الشافى) اى بالاصالة انما وافقه من وافقه من الخلف على سبيل التبعة (ولا اعلم له فيها) اى في المسئلة (قدوة) بضم القاف وكسرهما ويحكى قهها اى مقتدى من السلف (والدليل على انها ليست من فروض الصلاة) وفي نسخة من فرائض الصلاة (عمل السلف الصالح) اى اثناء (قبل الشافى) اى وجوده وظهوره (واجماعهم عليه) اى على ان ترك الصلاة عليه غير مفسد للصلاة (وقد شنع الناس) اى من المتأخرين (عليه) اى على الشافى (هذه المسئلة) اى فيها (جدا) اى بطريق المبالغة او مبالغين له في التخطئة (وهذا تشهد ابن مسعود) اى الذى هو اصح الفاظ التشهد حيث رواه اصحاب الكتب الستة ولهذا اختاره بعض العلماء والمشايخ من الشافعية ايضا وقد ذكر ابن الملتن التشهدات الواردة عنه صلى الله تعالى عليه وسلم في تخرىج احاديث الرافى فبلغت ثلاثة عشر تشهدا ثم اجمعوا على جواز جميع الفاظ التشهد الوارد وانما الخلاف في الاختيار فاختر ابو حنيفة تشهد ابن مسعود لكونه اصح سندا واختر الشافى تشهد ابن عباس واختر مالك تشهد عمر الذى قرأه فوق منبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما قوله (الذى اختاره الشافى) فقير مشهور عنه بل الثابت عنه في كتب اصحابه ان الذى اختاره تشهد ابن عباس لزيادة المباركات فيه الموافقة لقوله تعالى تحية من عند الله مباركة طيبة (وهو) اى تشهد ابن مسعود (الذى علمه له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس فيه الصلاة عليه وكذلك) مثل تشهد ابن مسعود (كل من روى التشهد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كابي هريرة وابن عباس وجابر وابن عمر وابي سعيد الخدرى وابي موسى الاشعري وعبد الله ابن الزبير) اى وغيرهم لما سبق (لم يذكروا فيه صلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)

اى ولو كانت الصلاة فرضا كالتشهد لما تركوا ذكرها وفيه بحث لا يخفى اذ كل واحد منهما فرض على حدة ولا يلزم من ذكر احدهما ذكر الآخر لاسيما وقد اختلف مقام التعليم مع انه يمكن تأخير وجوب الصلاة بعد تقديم فرض التشهد (وقد قال ابن عباس) كما في مسلم (وجابر) كبارواه الحاكم والنسائي (كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن) اى ولهذا خص بالوجوب بخلاف الصلاة عليه فانه ماورد فيها مثل هذا الاهتمام (ونحوه) اى ونحو ما ذكر عنهما روى (عن ابي سعيد) اى الحدري (وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) كبارواه ابن ابي شيبة في مصنفه (كان ابو بكر يعلمنا التشهد على المنبر) اى وهو فوقة (كما يعلمون) اى الفقهاء وفي نسخة بصيغة الخطاب اى كما تعلمون اتم (الصبيان في الكتاب) بضم فتشديد اى في المكتب وموضع تعليم الكتاب (وعلمه) اى التشهد (ايضا على المنبر عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه) اى ولم يرو عن احد منهم ذكر الصلاة عليه في هذا الباب (وفي الحديث لاصلاة لمن لم يصل على) رواه ابن ماجه والحاكم في مستدرکه قال وليس على شرطهما اذ لم يخرجاه والطبراني والدارقطنى قال وليس عندهم بقوى واليعمرى واليهقى بلفظ لاصلاة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه ولا صلاة لمن لم يصل على نبيه ولا صلاة لمن لم يجب الانصار (قال ابن القصار معناه كاملة اولن لم يصل على مرة في صمره) وانما اوله بحديث اليهقى الدال على ان المراد به نقي الكمال اذ الاجماع منعقد على صحة صلاة من لا يجب الانصار والاتساق على صحة من لم يذكر اسم الله على وضوءه خلافا لاحمد فاندفع قول الدلجى بانه تحكم وترجح بلا مرجح وصرف للنفي عن المتبادر منه وضعا اعنى الحقيقة المجزئة الى ناقص لاغناء له ثم هذا كله لو ثبت صحته (وضعف اهل الحديث كلهم رواية هذا الحديث) اى بجميع طرقه ويميل بالحديث الضعيف ولا يستدل به قال السخاوى في القول البديع وعن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا وضوء لمن لم يصل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رواه ابن ماجه وابن ابي عاصم وسنده ضعيف وفي بعض طرقه من الزيادة لاصلاة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه ومعناه لا وضوء كامل الفضيلة والتسمية عندنا من الفضائل ولا اعلم من قال بوجودها الاما جاء عن احمد في احدى الروايتين عنه وبه قال اسحق بن راهويه واهل الظاهر فتعيين حمل الحديث على ما تقدم وهو مثل قوله لاصلاة لجار المسجد الا في المسجد وما اشبه ذلك (وفي حديث ابي جعفر) الصادق محمد الباقر بن زين العابدين على بن الحسين رضى الله تعالى عنهم (عن ابن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى صلاة) اى فرضا او نافلة (لم يصل فيها على وعلى اهل بيتي لم تقبل منه) اى قبولا كاملا وفي نسخة وقد روى موقوفا من قبل ابن مسعود رضى الله تعالى عنه (قال الدارقطنى الصواب انه من قول ابي جعفر محمد بن على بن الحسين رضى الله تعالى عنه) اى ابن على بن ابي طالب

قال الحلبي وعلى كونه مرفوعا ايضا يكون منقطعا لان ابا جعفر لم يدرك ابن مسعود وابن ابي جعفر من ابن مسعود فانه على ما قيل ولد سنة عشر ومائة وابن مسعود توفي سنة اثنتين وثلاثين (لوصلت صلاة لم اصل فيها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا على اهل بيته لرأيت) من الرأي او معناه لظننت (انها لا تتم) اي لا تكمل وليس معناه انها لا تصح فبطل قول الدلبي قد حكم القاضي ولم يشعر على نفسه بأن للشافعي فيما قاله سلفا هو ابو جعفر وقد انقلب عليه قوله الشاهد لديه

قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد \* وينكر الفم طعم الماء من سقم  
على ان الصلاة على اهل البيت ليست من فروض الصلاة اجماعا وعليه الشافعي وغيره فلو سلم ان مراد جعفر الصادق عدم صحة الصلاة بدونها فيكون بمن افرد بها على انه لم يسنده الى نفسه بل يرويه فائته ان حديثه مسند متصل او منقطع وقد حكم بأنه حديث ضعيف لا يصح الاستدلال به وزيد في بعض النسخ (وراويه) اي ناقل هذا الحديث عن ابي جعفر (جابر الحلبي) بفتح الحيم وسكون العين (وهو ضعيف)

### فصل

(في المواطن التي يستحب فيها الصلاة والسلام) وفي نسخة التسليم (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويرغب) بصيغة المجهول من الترغيب وهو ضد التهيب وفي نسخة ويرغب (من ذلك) اي مما ذكر من المواضع وكان الاظهر ان يقول منها (في تشهد الصلاة كما قدمناه) اي من الادلة واقوال الائمة (وذلك) اي محلها (بعد التشهد) اي الاخير على ما عندنا (وقبل الدعاء) اي قبل الدعاء لحديث ثم ليخير من الدعاء ماشاء (حدثنا القاضي ابو على) اي ابن سكرة (رحمه الله تعالى بقراءتي عليه قال ثنا) اي حدثنا (الامام ابو القاسم البخني قال حدثنا الفارسي) بكسر الراء (عن ابي القاسم الخزامي) بضم اوله (عن ابي الهيثم) بفتح الهاء وسكون التحتية وقح المثلثة وهو ابن كليب وفي نسخة صحيحة عن ابي سعيد الهيثم بن كليب وعلى بن سعيد ضبة وكنية الهيثم ابو سعيد فلعله اراد بالضبة ان الكنية ليست في الاصل والله اعلم (عن ابي عيسى الحافظ) اي الترمذي صاحب الجامع (حدثنا محمود بن غيلان) مروزي حافظ يروي عن ابن عيينة وغيره وعنه اصحاب الكتب الستة سوى ابي داود (حدثنا عبدالله بن يزيد) وفي نسخة زيد والصواب الاول وهو ابن عبدالرحمن (المقري) اسم فاعل من الاقراء وهو تعليم القراءة بتجويد الاداء وهو القصير مولى آل عمر بن الخطاب اصله من ناحية البصرة نزل مكة وروى عن ابي حنيفة وموسى بن علي بن رباح بالوحدة وحرملة وحيوة بن شريح وغيرهم وعنه البخاري واحمد وابن راهويه وابن المديني وخلق كثير وثقه النسائي وغيره توفي سنة ثلاث عشرة ومائتين (حدثنا حيوة) وفي نسخة عن حيوة (ابن شريح) وحيوة بفتح حاء وسكون ياء وشريح بالتصغير (حدثني)

وفي نسخة حدثنا (ابوهاني) بكسر نون فهمز (الحولاني) بفتح الحاء (ان عمرو بن مالك)  
 وفي نسخة عمر والصواب بالواو. (الجنبي) بفتح الجيم وسكون النون فوحدة فياء نسبة الى  
 جنب بطن من مذبح البصرى وثقه ابن معين توفي سنة اثنتين وثلاث مائة اخرج له  
 اصحاب السنن الاربعة (اخبره انه سمع فضالة) بفتح الفاء (ابن عبيد) وفي نسخة ابن  
 عبيدالله والصواب الاول وهو النصارى اوسى شهد احدا والحديبية وولى قضاء دمشق  
 لمعاوية (يقول سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا يدعو في صلاته) اى فى آخرها  
 (فلم يصل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قبل الدعاء بها (فقال النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم عجل هذا) بكسر الجيم مخففة اى استجبل فى دعائه لنفسه قبل ثنائه على  
 ربه الذى هو وسيلة لقبوله وفى نسخة عجل بنشديد الجيم المفتوحة اى عجل امر الدعاء  
 على الصلاة (ثم دعاه) اى طلبه (فقال له ولغيره) اى فخطابه خطابا عاما غير مختص به  
 (اذا صلى احدكم) اى وقعد فى التشهد الاخير (فليبدأ بتحميد الله والثناء عليه) اى بقوله  
 التحيات لله الخ (ثم يصل على النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم اى كما مر (ثم يبدع بعد)  
 اى بعد الصلاة عليه (بما شاء) اى بما احتاج اليه اى بما لا يستل من الناس والحديث  
 اخرجه الترمذى فى الدعوات وقال صحيح واخرجه ابوداود ونحوه فى الصلاة وكذا النسائى  
 (وروى من غير هذا السند بتحميد الله) اى بتعظيمه وهو بتقديم الميم على الجيم بدل  
 بتحميده بتقديم الحاء على الميم ومنها مقاربان (وهو) اى اللفظ الثانى اوسنده  
 (اصح) اى مما قبله عند المصنف وفيه بحث اذ روى الاول ابو داود والنسائى وابن  
 حبان والحاكم ثم لادلالة فى الحديث على وجوب الصلاة كما توهمه الدلجى لان هذا امر  
 شفقة ونصيحة فى مراعاة السنة بدليل امره بالدعاء المجمع على انه للاستحباب بل فيه  
 دليل على عدم الوجوب حيث انه لم يأمره باعادة الصلاة (وعن عمرو بن الخطاب  
 قال الدعاء والصلاة) اى المكتوبة والنافلة (معلق) اى كل منهما (بين السماء والارض  
 لا يصعد) بفتح اوله وضمه اى لا يطلع ولا يرفع (الى الله) اى محل قبوله او مكان عرشه  
 (منه) اى مما ذكر من الدعاء والصلاة (شئ) اى منهما (حتى يصل) اى الداعى  
 وفى نسخة بصيغة المجهول فى صلاته (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قبل دعائه  
 رواه الترمذى الا انه فى الحصن الحصين بلفظ حتى يصل على نبيك وفيه تبيينه بديه على  
 ان منشأ الحكم المذكور هو وصف النبوة وعت الوسيلة (وعن على كرم الله وجهه  
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) رواه ابو الشيخ فى الثواب عنه (وقال) اى على  
 فى رواية زيادة (وعلى آل محمد) ولفظ اليه فى شعب الايمان الدعاء محجوب حتى يصل  
 على محمد واهل بيته وفى رواية وآل محمد وهذا معنى قوله (وروى ان الدعاء محجوب)  
 اى ممنوع عن كمال حصوله وجمال وصوله (حتى يصل الداعى على النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم) وفى الاقتصار عليه مرة وضم آله اخرى اشعار بأن ذكر اهل بيته انما هو لبيان



الاحرى ثم اعلم ان حديث على رواه الطبراني في الاوسط موقوفا وروى الحسن بن عرفة عن على مرفوعا وسنده ضعيف والصحيح وقفه لكن قال المحققون من علماء الحديث ان مثل هذا لا يقال من قبل الراى فهو مرفوع حكما (وعن ابن مسعود) كما روى عبدالرزاق والطبراني بسند صحيح عنه (اذا اراد احدكم ان يستل الله شياً) اى فى الصلاة وغيرها (فليبدأ بمدحه) وفى نسخة بحمده (والثناء عليه بما هو اهله ثم يصلى) اى هو (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) ويمكن ان يكون يصلى مجزوما وبقاء الباء على لغة نحو قوله تعالى انه من يتقى ويصبر على رواية قبل عن ابن كثير وهو الملايم لما قبله وما بعده من قوله (ثم ليسأل) اى مطلوبه (فانه اجدر) اى احق واليق حينئذ (ان ينحج) بضم الباء وكسر الجيم او ينحجها من منحج ينحج وانحج اذا اصاب طلبته وتيسرت حاجته ونحجت وانحجت وانحجه الله وفى الحديث دليل على استحباب الصلاة حيث علل بقوله فانه اجدر ان ينحج فتأمل وتدبر (وعن جابر رضى الله عنه) فى رواية البزار وابى يعلى والبيهقى فى شعب الايمان (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تجعلونى) اى مؤخرًا مع كوفى مقدما (كقدح الراكب) اى حيث يعلقه من ورائه ويلتفت اليه عند حاجته قال الهروى معناه لا تؤخرونى فى الذكر كتأخير الراكب تعليق قدحه فى آخره رحله بعد فراغه من التعبية ويجعله خلفه قال حسان كانيط خلف الراكب القدح الفرد انتهى ونحوه لابن الاثير وقد اخذه منه او التقدير لا تجعلونى مثل ماء قدح الراكب فى الالتفات اليه عند الحاجة وتركه عند حال السعة قيل وما قدحه يارسول الله قال (فان الراكب يملأ قدحه ثم يضعه) اى فى رحله (ويرفع متاعه) اى على مركوبه او يضع القدح حيث وقع ويرفع متاعه حيث ارتفع (فان احتاج الى شراب) اى شربه (شربه او الوضوء) اى او احتاج اليه (توضأ والا) اى وان لم ينحج الى شربه ولا الى وضوءه (هراقه) اى صبه وفى نسخة امرأه بسكون الهاء وقيل بفحها والهاء فى هراق بدل من همزة اراق يقال اراق الماء يريقه وهراقه يهريقه هراقه ويقال فيه امرقت الماء امريقه امرأقا فجمع بين البدل والمبدل قال الحجازى ولا تقح الهاء مع الهمزة (ولكن اجعلونى فى اول الدماء واوسطه وآخره) اى اذكرونى بالصلاة على فى هذه المواطن خصوصا فانكم لن تستغنوا عنى عموما (وقال ابن عطاء للدعاء اركان) اى يقوم بها كالاخلاص (واخفة) اى يطير بها ويصعد بسببها ولا بد من وجودها كما كل الحلال (واسباب) اى احوال للاجابة كحالة السجود والقراءة (واوقات) اى ازمة خاصة لها كالسحر وساعة الجمعة وقد بينا كلها فى شرح الحصن الحصين (فان وافق) اى الدعاء (اركانه) بان قارنها (قوى) اى باستناده اليها (وان وافق اخفجه طار فى السماء) اى صعد اليها (وان وافق موافقته) اى ازمته وامكته (فان) اى منحج اجابته وقضيت حاجته واستجيب قوله (وان وافق اسبابه المنحج) اى ظفر بطلته (فأركانه حضور القلب) اى

لمشاهدة الرب (والرقة) اى اللينة من اثر الرحمة (والاستكانة) اى الخضوع والتضرع  
 والمذلة (والخضوع) اى الانكسار والافتقار والحنفية (وتعلق القلب بالله) اى بنى ماسواه  
 (وقطعه) اى الداعى (من الاسباب) وفى نسخة عن الاسباب اى اعتمادا على رب الارباب  
 (واجتته الصدق) بأن لايجرى على لسانه الكذب ونجوه ويكون صادقا فى قوله وفعله  
 وبارا فى عهده ووعده (ومواقته الاسحار) اى ونحوها من مواقيت الاذكار وخصت  
 بالاسحار لانها وقت الخلو عن الاغنيار والخلوص عن الاكدار (واسبابه الصلاة) اى  
 انواعها بجمعها فى اول الدعاء واوسطه وآخره (على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفى  
 الحديث الدعاء بين الصلاتين على لايرد) اى بلا اجابة بل يستجاب البتة وقد قال الشيخ  
 ابوسليمان الداراني اذا سألت الله حاجة فابدأ بالصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ثم ادع بما شئت ثم اختم بالصلاة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فإنه سبحانه بكرمه يقبل  
 الصلاتين وهو اكرم من ان يدع ما بينهما (وفى حديث آخر كل دعاء محبوب دون  
 السماء فاذا جاءت الصلاة على صمد الدعاء) وهو مضمون بحديث الترمذى عن عمر  
 (وفى دعاء ابن عباس الذى رواه عنه حنشل) يفتح مهملة ونون فشين مجمة وهو ابن  
 عبدالله شيباني صنعاني دمشقى نزل افرقية يروى عن على وغيره وثقه ابوزرعة وغيره  
 توفى سنة مائة (فقال فى آخره واستجب دعائى ثم تبدأ بالصلاة على النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ان تصلى) اى بأن تصلى وفى نسخة فتقول اللهم انى اسئلك ان تصلى (على  
 محمد عبدك ونبيك ورسولك افضل ماصليت على احد من خلقك اجمعين) تأكيد لما قبله  
 (أمين) بالمد ويقصر قال الحلبي هذا الحديث الذى اشار اليه القاضى ليس هو فى  
 الكتب الستة والذى لحنشل عن ابن عباس حديث ياغلام انى اعلمك كلمات احفظ الله  
 يحفظك الحديث اخرجه الترمذى فى الزهد وحديث آخر عند ابن ماجه انه عليه  
 السلام قال لابن مسعود معك ماء قال لايبذ فى سطيحة الحديث اخرجه ابن ماجه فى  
 الطهارة وليس له عن ابن عباس شئ فى بقية الكتب ولا فيها الا هذين لحنشل هذا  
 ترجمته فى الميزان وصحح عليه انتهى والحاصل ان الحديث ليس له اصل صحيح لكن  
 الضعيف يذكر فى الفضائل والمصنف امام جليل فى حسن الشئائل ومن حفظ حجة  
 على من لم يحفظ والمثبت مقدم والله اعلم (ومن مواطن الصلاة عليه عند ذكره  
 وسماع اسمه او كتابته) وفى نسخة او كتابه (او عند الاذان) اى الاعلام الشامل  
 للاقامة (وقد قال عليه السلام) كما فى رواية مسلم عن ابي هريرة (رغم) بكسر العين ويقع  
 اى لصق بالتراب. وذل (انف رجل ذكرت عنده فلم يصل على) وفى حديث بثت مرغمة  
 للمشركين وفى هذا دعاء عليه اى لحقه هوان ومذلة مجازاة بترك تعظيمى بالصلاة على  
 حين سمع اسمى (وكره ابن حبيب) وهو عبدالملك القرطبي احد الائمة ومصنف الواضحة  
 (ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند الذبح) ولعل وجه الكراهة توهم اشتراك اسمه

بِسْمِ اللَّهِ سَجَانَهُ بَانَ يَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا أَنْ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَالنَّبِيِّ  
وَنَحْوَهُ فَلَا شَكَّ أَنَّهُ حَرَامٌ وَلَا يَجِلُّ أَكْلُ تِلْكَ الذَّبِيحَةِ وَزَيْبُهَا يَكْفُرُ قَائِلُهُ وَالْحَاصِلُ أَنَّ  
أَصْحَابَ أَبِي حَنِيفَةَ كَرَهُوا الصَّلَاةَ فِي هَذَا الْمَوْطِنِ كَمَا ذَكَرَهُ صَاحِبُ الْحَيْطِ وَعَلَّلَهُ بِأَنْ قَالَ  
لَإِنَّ فِيهَا إِيهَامَ الْإِهْلَالِ لِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى (وَكَرَهُ سَخْنُونَ) بِقَعِّ فَسَكُونُ فَضَمُّهُ وَهُوَ مُنْصَرَفٌ  
وَهُوَ أَبُو سَعِيدٍ عَبْدِ السَّلَامِ (الصَّلَاةُ عَلَيْهِ عِنْدَ التَّجْبِ وَقَالَ) أَيُّ فِي تَمْلِيلِهِ (لَا يَصِلُ عَلَيْهِ  
الْأَعْلَى طَرِيقَ الْإِحْتِسَابِ وَطَلَبِ الثَّوَابِ) عَطَفَ تَفْسِيرَ لِمَقْبَلِهِ وَيُؤَيِّدُهُ مَا قَالَهُ بَعْضُ أُمَّتِنَا  
مَنْ ذَكَرَ اللَّهُ عِنْدَ قَعِّ سَلَمَتُهُ أَوْ نَشَرَ سَلَمَتَهُ وَارَادَةَ تَرْوِجِهَا وَاجْتِمَاعَ النَّاسِ عَلَيْهَا يَكْفُرُ  
وَفِي تَحْفَةِ الْمُلُوكِ وَمَنْحَةِ السُّلُوكِ لِلْعَيْنِيِّ وَيَحْرَمُ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ عَمَلٍ مُحْرَمٍ أَوْ عَرَضَ سَلْعَةً أَوْ قَعِّ مَتَاعٍ أَنْتَهَى فَاذَكَرَهُ الْإِنطَاكِي  
مَنْ قَوْلُهُ كَذَلِكَ كَرَهُ أَصْحَابُنَا الْحَنِيفَةَ لِلْسُّوقِ أَنْ يَصِلَى عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ قَعِّ بِضَاعَتِهِ  
وَعَرَضُهَا عَلَى الْمُشْتَرِي لِأَنَّهُ يَقْصِدُ بِذَلِكَ تَحْسِينَ بِضَاعَتِهِ وَتَرْغِيبَ الْمُشْتَرِي فِي تِجَارَتِهِ  
لَا الْإِحْتِسَابَ وَطَلَبَ الثَّوَابِ يَنْبَغِي أَنْ يَحْمَلَ عَلَى الْكِرَاهَةِ التَّحْرِيمِيَّةِ وَإِذَا قَصَدَ الثُّبُوتَ  
وغيرها فَتَكُونُ الْكِرَاهَةُ تَنْزِيهِيَّةً وَاللَّهُ أَعْلَمُ (قَالَ) وَفِي نَسْخَةِ وَقَالَ (أَصْبَغُ) بِقَعِّ فَسَكُونُ  
فَوَحْدَةٌ مَفْتُوحَةٌ فَغَيْنٌ مَجْمُوعَةٌ وَهُوَ غَيْرُ مُصْرُوفٍ وَهُوَ ابْنُ فَرَجِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ نَافِعِ ابْنِ  
عَبْدِ اللَّهِ الْأَمْوِيِّ مَوْلَى عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْمِصْرِيِّ الْفَقِيهِ يَرُوي عَنْ ابْنِ وَهْبٍ وَالدَّوَادِرِيِّ  
وَطَائِفَةٍ وَعَنْهُ الْبُخَارِيُّ وَجَمَاعَةٌ قَالَ ابْنُ مَعِينٍ كَانَ أَعْلَمَ خَلْقَ اللَّهِ بِرَأْيِ مَالِكٍ صَدُوقَ عَالِمٍ  
وَرِعٍ (عَنْ ابْنِ الْقَاسِمِ) وَهُوَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْمِصْرِيُّ الْفَقِيهِ صَاحِبُ مَالِكٍ وَثِقَةٌ غَيْرُ وَاحِدٍ  
وَرِعٌ زَاهِدٌ أَخْرَجَ لَهُ الْبُخَارِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَدَّ عَنْهُ قَالَ خَرَجْتُ إِلَى مَالِكٍ اثْنَيْ عَشَرَ مَرَّةً  
انْفَقْتُ كُلَّ مَرَّةٍ أَلْفَ دِينَارٍ (مَوْطِنَانِ لَا يَذْكَرُ فِيهِمَا) بِصِيغَةِ الْمَفْعُولِ (إِلَّا اللَّهُ الذَّبِيحَةُ  
وَالْعَطَاسُ) بَضْمٌ أَوَّلُهُ وَهُوَ الْعَطْسَةُ (فَلَا تَقُلْ) بِصِيغَةِ الْخُطَابِ وَفِي نَسْخَةِ بِصِيغَةِ الْعِيَّةِ  
مَجْهُولًا (فِيهِمَا) أَيُّ فِي الذَّبِيحَةِ وَالْعَطَاسِ (بَعْدَ ذِكْرِ اللَّهِ مُحَمَّدَ رَسُولَ اللَّهِ) أَيُّ لِإِحْتِصَاصِ  
ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِهِمَا وَيُؤَيِّدُهُ مَا رَوَاهُ أَبُو مُحَمَّدٍ الْحَلَالُ بِسُنْدِهِ عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ  
تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَوْطِنَانِ لَأَحْظُ لِي فِيهِمَا عِنْدَ الْعَطَاسِ  
وَالذَّبْحِ وَأَخْرَجَ الدِّيْلَمِيُّ فِي مُسْنَدِ الْفَرْدُوسِ لَهُ مِنْ طَرِيقِ الْحَاكِمِ عَنْ أَنَسٍ وَهُوَ عِنْدَ الْبَيْهَقِيِّ  
فِي السَّنَنِ الْكُبْرَى عَنِ الْحَاكِمِ مِنْ غَيْرِ ذِكْرِ الصَّحَابِيِّ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لَا تَذْكُرُونِي فِي ثَلَاثَةِ مَوَاطِنَ عِنْدَ الْعَطَاسِ وَعِنْدَ الذَّبِيحَةِ وَعِنْدَ التَّجْبِ (وَلَوْ قَالَ بَعْدَ  
ذِكْرِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى) وَفِي نَسْخَةِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى (عَلَى مُحَمَّدٍ لَمْ يَكُنْ تَسْمِيَّتُهُ) وَفِي نَسْخَةِ  
تَسْمِيَّةٍ (لَهُ مَعَ اللَّهِ) لِأَنَّهَا جَمَلَةٌ مُنْفَصِلَةٌ عَمَّا قَبْلَهَا (وَقَالَ) أَيُّ وَذَكَرَهُ أَيْضًا (أَشْهَبُ)  
وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ دَاوُدَ أَبُو عَمْرِو الْقَيْسِيِّ الْمِصْرِيُّ الْفَقِيهِ يَرُوي عَنِ اللَّيْثِ وَمَالِكٍ  
وَطَائِفَةٍ وَعَنْهُ سَخْنُونَ وَجَمَاعَةٌ تَوَفَّى بَعْدَ الشَّافِعِيِّ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ يَوْمًا وَلَهُ أَرْبَعٌ وَسِتُّونَ  
سَنَةً أَخْرَجَ لَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ قَالَ ابْنُ يُونُسَ هُوَ أَحَدُ فُقَهَاءِ مِصْرَ وَذَوِي رَأْيِهَا

وقال ابن عبيد البر كان فقيها حسن الرأي والنظر فضله ابن عبيدالحكم على ابن القاسم في الرأي (قال) اى اشهب (ولا ينبغي ان تجعل الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه) اى فيما ذكرنا وفي كل منهما (استنانا) وفي نسخة استيناقا اى سنة واستحسانا خلافا للشافعى حيث قال لا اكره مع التسمية على الذبيحة ان يقول صلى الله تعالى عليه وسلم على محمد بل احب ذلك (وروى النسائى) وكذا ابوداود وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه (عن اوس بن اوس) ثقفى صحابى سكن دمشق اخرج له اصحاب السنن الاربعة واحد في المسند قال الحلبي وفي الصحابة من اسمه اوس خمسة واربعون (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الامر بالاكثر من الصلاة عليه يوم الجمعة) ولفظه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من افضل ايامكم يوم الجمعة فيه خالق آدم وفيه قبض وفيه الصمعة فاكثروا فيه من الصلاة على فان صلاتكم معروضة على قالوا كيف تعرض صلاتنا عليك وقد ارحمت اى بليت قال ان الله عزوجل حرم على الارض ان تأكل اجساد الانبياء ورواه ايضا احمد وابن ابى عاصم والبيهقى والطبرانى وابن خزيمة وصححه النووى في الاذكار وجاء في هذا السبابة احاديث كثيرة وفي بعضها تعين عدد الصلاة ثمانين وفي بعضها بمائة وفي بعضها بالف وكذا ورد احاديث في الصلاة عليه ليلة الجمعة (ومن مواطن الصلاة عليه والسلام) اى الجمع بينهما (دخول المسجد) اى بعد تحمقه وحصوله او قصد دخوله ووصوله (قال ابواسحق بن شعبان) اى المصرى المالكي (وينبغي لمن دخل المسجد ان يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى آله ويترحم عليه وعلى آله ويبارك عليه وعلى آله ويسلم) اى عليه وعلى آله كفاي نسخة (تسليماويقول اللهم اغفرلى ذنوبي واقملى ابواب رحمتك واذا خرج) من المسجد (فعل مثل ذلك) اى من الصلاة والدعاء وروى يقول مثل ذلك (وجعل موضع رحمتك فضلك) وهذا مأخوذ من حديث احمد وابى يعلى والترمذى وحسنه ابن فاطمة رضى الله تعالى عنها كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل المسجد قال صلى الله على محمد وسلم ثم قال اللهم اغفرلى ذنوبي واقملى ابواب رحمتك واذا خرج قال صلى الله على محمد وسلم ثم قال اللهم اغفرلى ذنوبي واقملى ابواب فضلك واصله في حديث مسلم وليس فيه ولا في غيره وترحم وبارك ثم لاينحني مناسبة طلب الرحمة في دخول المسجد للطاعة وملازمة طلب الفضل وهو الرزق عند خروجه على وجه الاباحة كمايشير اليه قوله سبحانه فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله (وقال عمرو بن دينار) هو ابو محمد مولى قيس مكي امام يروى عن ابن عباس وابن عمر وجابر وعنه شعبة وسفيانان وحمادان وهو عالم حجة اخرج له الائمة الستة (في قوله) اى الله سبحانه (فاذا دخلتم بيوتا) يضم الباء وكسرها (فسلموا على انفسكم) اى على اهليكم تحية من عندالله مباركة طيبة (قال) اى ابن دينار. وهو من كبار التابعين المكيين وفقهاهم (ان) وفي نسخة فان

(لم يكن في البيت احد فقل السلام على النبي ورحمة الله وبركاته) اى لان روحه عليه السلام حاضر في بيوت اهل الاسلام (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) اى من الانبياء والمرسلين والملائكة المقرنين (السلام على اهل البيت) لعله اراد بهم مؤدنى الجن (ورحمة الله وبركاته) وظاهر القرآن عموم البيوت لاسميا وسابقه بيوتكم وبيوت اباؤكم الآية ويؤيده حديث انس متى لقيت احدا من امتى فسلم عليه يطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة النخعي فانها صلاة الابرار الاوابين (قال ابن عباس) اى في رواية ابن ابي حاتم (المراد بالبيوت هنا المساجد) ولعله اراد انها تشمل المساجد فانها افضل البيوت كما يشير اليه قوله سبحانه في بيوت اذن الله ان ترفع الآية فالتونين للتذكير او اراد ان التونين للتعظيم فيخص بالمساجد لانها اعلى المشاهد (وقال النخعي) وهو ابراهيم بن يزيد العالم الجليل (اذالم يكن في المسجد احد فقل السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم واذالم يكن في البيت احد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) ولا منع من الجمع فيهما (وعن علقمة) اى ابن قيس الفقيه النخعي (اذا دخلت المسجد) اى انا (اقول السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته صلى الله وملائكته على محمد) اى اجمع بين الصلاة والسلام عليه (ونحوه عن كعب) اى كعب الاحبار (اذا دخل) المسجد (واذا خرج) اى في الوقتين (ولم يذكر الصلاة) اى كعب بخلاف علقمة (واصح ابن شعبان لما ذكره) اى فيما مر من انه ينبغي لمن دخل المسجد ان يصلى الخ ويروى لما ذكر (بحديث فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعله اذا دخل المسجد) لكن سبق انها لم تذكر فيه ترحا ولا مباركة وحديثها اخرجه الترمذى في الصلاة وفيه ارسال فاطمة بنت الحسين ولم يذكر فاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه ابن ماجه في الصلاة ايضا (وثابه) اى ومثل حديثها او مثل حديث علقمة (عن ابي بكر بن عمرو بن حزم) اى الانصارى قاضى المدينة واميرها يروى عن السائب بن يزيد وغيره وعنه الاوزاعى ونحوه اخرج له الائمة الستة (وذكر) وفي نسخة فذكر (السلام والرحمة وقد ذكرنا هذا الحديث) اى حديثها (آخر القسم) اى الثانى وفي نسخة في آخر هذا القسم (والاختلاف في الفاظه) اى من رواية عنها (ومن مواطن الصلاة عليه ايضا الصلاة على الجنائز وذكر) اى وروى (عن ابي امامة انها من السنة) قال الحلبي ابو امامة هذا الظاهر انه سعد بن سهل بن حنيف بن واهب بن الحكم بن ثعلبة ابو امامة الانصارى ولد في زمان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسماه عليه السلام وكناه وبرك عليه وحديثه مرسل وروى عن عمر وعنه الزهري ويحيى بن سعد وخلق فان قيل لم قلت ان ابا امامة هذا الظاهر انه سعد فالجواب ان حديثه المشار اليه هو في مستدرک الحاكم رواه من طريق يونس عن الزهري اخبرني ابو امامة بن سهل انه اخبره رجال من الصحابة في الصلاة على الجنائز انه يكبر

الامام ثم يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويخلص الصلاة في التكبيرات الثلاث ثم يسلم تسليماً خفيفاً حتى ينصرف والسنة ان يفعل من وراءه مثل ما فعل امامه قال الزهري حدثني بذلك ابو امامة وابن المسيب يسمع فلم ينكر فذكرت الذي قال لمحمد بن سويد فقال وانا سمعت الضحاك بن قيس يحدث عن جيب بن مسلمة في صلاة صلاحها على الميت مثل الذي حدثنا به ابو امامة على شرطهما سكنت عليه الذهبي ولم يتعقبه وله حديث في سنن النسائي السنة في الصلاة على الجنائز ان يقرأ في التكبير الاولى بأمر القرآن مخافة ثم يكبر ثلاثاً والتسليم عند الاخرة ثم اعلم ان التكبيرات عندنا اركان واما الشاء بعد الاولى والصلاة بعد الثانية والدعاء بعد الثالثة فسنن ولو قرأ الفاتحة بنية الشاء جاز وذكر الدجلى ان الصلاة على النبي عند الشافعي من اركانها ومحلها كما جزم به في المنهاج التكبير الثانية لحديث النسائي ومحمد بن نصر المروزي عن ابي امامة بن سهل الصحابي لابي امامة الباهلي قال السنة في الصلاة على الجنائز ان يكبر ثم يقرأ بام القرآن ثم يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يخلص الدعاء للميت ولا يقرأ الا في التكبير الاولى ثم يسلم حديث صحيح صحيح الحاكم وحكمه الرفع اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (ومن مواطن الصلاة التي مضى عليها عمل الامة ولم تنكرها) اي على حاملها (الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وآله في الرسائل) اي المكتاتيب والوسائل (وما يكتب بعد البسملة) او الحمدلة لاقبلهما (ولم يكن هذا) اي ابتداء الرسائل بها (في المصدر الاول) اي في زمنه عليه السلام مطلقا وفي زمن اصحابه شائما فلا ينافي ما ذكره الدجلى من انه اول من فصله من الخلفاء ابو بكر بشهادة ما في سيرة الكلاعي ان بنى سليم لما ارتدوا كتب الي عامله عليهم طريفة بن حاجر بسم الله الرحمن الرحيم من ابي بكر خليفة رسول الله الى طريفة بن حاجر سلام عليك فاني احمد اليك الله الذي لا اله الا هو واسئله ان يصلى على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اما بعد الخ وفي اذكار النووي عن حماد بن سلمة ان مكاتبة المسلمين كانت من فلان الى فلان اما بعد سلام عليك الخ واصله كتابه عليه السلام الى هرقل عظيم الروم ثم احدث هذه الزنادقة هذه المكاتبات المبدوءة بالطلبة اي اطسال الله بقالك (واحدث) بصيغة المجهول اي وابتدع ابتداء الرسائل بها (عند ولاية بنى هاشم) اي بنى عبس الله بن عباس بن عبدالمطلب بن هاشم واولهم السفاح (فضى به عمل الناس في اقطار الارض) اي نواحيها (ومنهم من يحتم به) اي بما ذكر من الصلاة عليه عليه السلام (ايضا) مع الابتداء به او بدونه (الكتب) اي المكتاتيب (وقال عليه السلام من صلى على في كتاب لم تنزل الملائكة تستغفر له مادام اسمى في ذلك الكتاب) رواه الطبراني في الاوسط بسند حسن والخطيب في شرف اصحاب الحديث وابو الشيخ في الثواب وغيرهم (ومن مواطن السلام) اي بانفراد (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تشهد الصلاة) اي في اثناؤه (قال) كذا في نسخة

اى المصنف (حدثنا ابو القاسم خلف بن ابراهيم المقرئ الخطيب رحمه الله تعالى وغيره)  
 اى من مشايخه المعروفة عنده ولا يضره قول الحلبي لا اعرفه (قال) اى ابو القاسم  
 (حدثنى كريمة) وفي نسخة صحيحة قالوا حدثنا (بنت محمد) وفي نسخة بنت احمد  
 وقد تقدمت (قالت ثنا) اى حدثنا (ابو الهيثم) الكشميهنى (حدثنا محمد بن يوسف)  
 اى الفربرى (حدثنا محمد بن اسمعيل) اى الامام البخارى (حدثنا ابو نعيم) بالتصغير  
 هو الفضل بن دكين الحافظ يروى عن الاعمش وطائفة وعنه البخارى وجماعة (حدثنا  
 الاعمش) وهو سليمان بن مهران (عن شقيق بن سلمة) اى الاسدى مخضرم سمع عمر  
 ومعاذا وقال ادركت سبع سنين من سنى الجاهلية وكان من العلماء العاملين اخرج له الائمة  
 الستة (عن عبدالله بن مسعود) وقد رواه اصحاب الكتب الستة عنه (عن النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم) اعتمد الدلجى على اصله السقيم قال ظاهره على انه موقوف عليه وهو  
 فى حكم المرفوع (قال اذا صلى احدكم) اى فرضا او نفلا (فليقل) اى فى كل قعدة من  
 صلاته وجوبا (التحيات لله والصلوات والطيبات) اى العبادات القولية والفعلية والمالية  
 كلها لله تعالى (السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته) قال الدلجى وانما قال عليك  
 دون على النبي تبعا للفظه عليه السلام وقت علمهم وعدوله اليه ليخاطبوه اذا كان حيا  
 فلما توفى ذهب بعضهم الى القية بشهادة حديث البخارى عن ابن مسعود كنا نقول  
 السلام عليك وهو بين ظهرائنا ولما قبض قلنا السلام على النبي قلت ان ثبت عنه اراد  
 بهذا فى الصلاة فهذا مذهبه المختص به اذا جمع الاربعة على ان المصلى يقول ايها النبي وان  
 هذا من خصوصياته عليه السلام اذ لو خاطب مصل احدا غيره ويقول السلام عليك بطلت  
 صلاته (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فانكم اذا قلموها) اى جملة السلام علينا  
 الى آخرها (اصابت) اى السلامة او كلمة السلام (كل عبد صالح فى السماء) من الملائكة  
 (والارض) من الانبياء والاولياء والصالح من يقوم باداء حقوق الله وحقوق عباده  
 (هذا) اى وقت اداء الصلاة او تشهد الصلاة (احد مواطن التسليم عليه وسنته اول  
 البشهاد) اى بعد الثناء على الله سبحانه وقبل ان يقول اشهد (وقد روى مالك) اى فى  
 الموطأ (عن ابن عمر) رضى الله تعالى عنهما (انه كان يقول ذلك) اى السلام عليك ايها النبي  
 ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (اذا فرغ من تشهده واراد ان  
 يسلم) اى ليخرج من صلاته (واستحب مالك فى المبسوط) وفى نسخة فى المبسوط (ان يسلم  
 بمثل ذلك) اى استحب فيها ان يقال مارواه ابن عمر (قبل السلام) اى من صلاته قال  
 الدلجى وليس هذا من مشهور مذهبه (قال محمد بن سلمة اراد) اى مالك (ما جاء عن  
 عائشة وابن عمر) رضى الله تعالى عنهما (انهما كانا يقولان عند سلامهما السلام عليك ايها  
 النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليكم) اى ورحمة الله  
 (واستحب اهل العلم ان ينوي الانسان) اى المصلى اماما او مأموما او منفردا (حين سلامه)

اي من صلاته عن يمينه ويساره وفي نسخة عند سلامه (كل عبد) وفي نسخة على كل عبد (صالح في السماء والارض من الملائكة وبنى آدم والجن) اي ممن حضره فان اصحاب ابي حنيفة على ان الامام ينوي بطريقه من ثمة من الملك والبشر وكذا المقتدى الا انه ينوي امامه ايضا في تسليمة واحدة اذا كان في احد طرفيه وفيهما اذا كان محاذيا والمنفرد ينوي الملك فقط وذكر الدلجى ان اصحاب الشافى على ان الامام ينوي بسلامه المقتدين به وهم ينوون بسلامهم الرد عليه وغيره ينوي به من عن يمينه ويساره وهو الرد (قال مالك رحمه الله في المجموعة واحب للمأموم اذا سام امامه ان يقول السلام على النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليكم) قال الدلجى وهذا غريب ليس من مشهور مذهبه ثم اعلم ان مواطن الصلاة عليه تزيد على اربعين موضعا ولعله سبحانه وتعالى ان وفقني على جمعها اجعلها في رسالة مستقلة مع ماورد فيها من الادلة

### فصل

(في كيفية الصلاة عليه والتسليم) اي بالفاظ وردت عنه عليه الصلاة والسلام وثبتت عند العلماء الاعلام (قال) كذا في نسخة اي المصنف (حدثنا ابو اسحق ابراهيم بن جعفر الفقيه بقراءتي عليه حدثنا القاضي ابو الاصمغ) بفتح الهمزة والموحدة ففين مجمعة عيسى بن سهل (حدثنا ابو عبدالله بن عتاب) بتشديد الفوقية (حدثنا ابو بكر بن واقد) بالقاف المكسورة (وغيره) اي من المشايخ (حدثنا ابو عيسى) المفهوم من كلام الدلجى انه الامام الترمذى وهو الظاهر عند اطلاقه وقال الحلبي هو يحيى بن عبدالله بن يحيى بن كثير وواقفه الانطاكي ويؤيده قوله (حدثنا عبيدالله) قال الحلبي هذا عم ابي عيسى الذي قبله وهو عبيدالله بن يحيى بن يحيى الليثي (حدثنا يحيى) هذا هو يحيى بن يحيى الليثي احد رواة الموطأ عن مالك (حدثنا مالك) وهو الامام (عن عبدالله بن ابي بكر بن حزم) وفي نسخة ابي بكر بن عمرو ابن حزم روى عنه السفينان (عن ابيه عن عمرو بن سليم) بالتصغير (الزرق) بضم الزاء وفتح الراء مخففة ففان نسيبة انصارى يروى عن ابي قتادة وابي هريرة رضى الله تعالى عنهما وعنه الزهرى وطائفة (انه قال اخبرني ابو حنيفة) بالتصغير (الساعدي) منسوب الى نبي ساعدة بن الانصار خزرجى مدني له صحبة بقى الى حدود ستين (انهم) اي بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم (قالوا يا رسول الله كيف نصلى عليك) وهو مطلق يشمل حال الصلاة وغيرها (فقال قولوا) ربما يستدل به على فرضية الصلاة عليه في الصلاة لان الاصل في الامر الوجوب والاجماع على عدم وجوبها في غير الصلاة ولعل الجمهور حملوه على الاستحباب مطلقا الا انها في الصلاة آكد والله اعلم (اللهم صل على محمد وازواجه وذريته كما صليت على آل ابراهيم) قيل الآل مقحمة وقيل المراد آل ابراهيم معه والتشبيه من باب الحاق ما لم يشتهر بما اشتهر لامن باب الحاق الناقص بالكامل فانه صلى الله تعالى عليه وسلم



أكمل الخلق فالصلاة المطلوبة له ، من الحق محمولة على الأفضل فالغنى صل عليه . صلاة مشهورة كشهرة صلاة الملائكة على ابراهيم لقوله تعالى . رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت انه حميد مجيد . وقد ورد في بعض طرق الحديث زيادة انك حميد مجيد . ( وبارك ) وفي رواية اللهم بارك ( على محمد ) اى اثبت وادم ما صنعت اليه وانعمت به عليه . ( وازواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم انك حميد ) اى محمود بذاتك وصفاتك سواء حمدت او لم تحمد على لسان مخلوقاتك او حامد بكلماتك على ما ظهرت من آلائك في مصنوعاتك فهو الحمد والمحمود سبحانه وتعالى لا يخصى ثناء عليه هو كما اتى على نفسه واسنده اليه نحو قوله قل لله الحمد رب السموات ورب الارض رب العالمين . وله الكبرياء في السموات والارض وهو العزيز الحكيم ( مجيد ) اى كريم كثير الاحسان عظيم كبير الامتان والحديث قد اخرج القاضى من موطأ يحيى بن يحيى كثرى وقد اخرج البخارى ومسلم وابوداود والنسائى وابن ماجه كلهم عن مالك به . فان قيل لم عدل عن اخراجه من الكتب المذكورة فالجواب انه يقع له من الموطأ اعلى لان بينه وبين مالك فيه ستة اشخاص من غير اجازة في الطريق ( وفي رواية مالك ) اى في الموطأ ( عن ابى مسعود الانصارى ) رضى الله تعالى عنه اى البدرى لثزوله بدرا وقيل لحضوره اياه وابومسعود هذا هو عقبه بن عمر وقد تقدم ( قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آله ) اى آل محمد ( كما صليت على آل ابراهيم ) وهو صلى الله تعالى عليه وسلم ايضا من اشرف آله فتكون الصلاة مضاعفة عليه في حاله واذا دخل في الآل يرتفع ماسبق في التشبيه من الاشكال والله اعلم بالحال . واعلم انه استشكل هذا الحديث بناء على القاعدة الاغلبية من ان المشبه يكون افضل من المشبه فقيل ان ذلك كان قبل ان يعلم انه افضل من ابراهيم عليهما السلام وقيل صدر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم تواضعا عند ربه او هضمنا لنفسه او تأدبا مع جده وقيل سأل صلاة يتخذ بها خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا وهذا لا يتم الا بما قيل من انه اراد المشابهة في اصل الصلاة لا قدرها كما في قوله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم وقيل التشبيه وقع في الصلاة على الآل والكلام تم عند قوله صل على محمد وقوله وعلى آل محمد كلام مستأنف والمعنى وصل على آل محمد كما صليت ويحكى هذا عن الشافعى لكن تكلفه لا يخفى وقيل هو على ظاهره والمراد اجمل لمحمد وآله صلاة كصلاة ابراهيم وآله فالسؤال مقابلة الجملة بالجملة لان المختار من القول في الآل انهم جميع الاتباع فيدخل في آل ابراهيم خلافتهم لا يقتصرون من الانبياء كذا ذكره الانطاكى ولا يحتاج الى تفسير الآل بالاتباع لان الانبياء عليهم السلام بعد ابراهيم كلهم من ذريته فانبياء بنى اسرائيل من نسل اسحق وبنينا من نسل اسمعيل فهو صلى الله تعالى عليه وسلم من جملة آله قاله باعتبار هذا المعنى وما له اعظم والله اعلم ( وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم في العالمين انك حميد ) اى في جميع الاحوال ( مجيد ) اى كثير البر والنوال ( والسلام كما قد علمتم ) بكسر لام مخففة مع

فتح اوله اومشدة مع ضم اوله اى كما عرفتم في الشهد ( وفي رواية كعب بن عجرة )  
بضم مهملة وسكون جيم وهو من اصحاب الشجرة روى عنه الشعبي وابن سيرين وغيرهما  
مات سنة احدى وخمسين والحديث رواه الائمة الستة عنه مرفوعا ( اللهم صل على محمد  
وآل محمد كما صليت على ابراهيم ) وفي نسخة على آل ابراهيم ( وبارك على محمد وآل محمد  
كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد ) اى مبالغ في المجد والشرف والكرم وعن علي  
كرم الله وجهه امانحن بنو هاشم فالحجاء اعجاب اى اشرف كرام ( وعن عقبه بن عمرو )  
اى كما رواه مسلم وغيره عنه مرفوعا ( في حديثه اللهم صل على محمد النبي الامى ) اى  
الذى على اصل خلقته لم يتعلم قراءة ولا كتابة بعد ولادته فيكون ظهور كمال علمه من  
خوارق عادته ( وعلى آل محمد ) قال الشافعي رحمه الله هم من حرمت عليهم الزكاة قال  
الدلجى ويؤيده قول الحسين بن علي انا آل محمد لاننا كل اولنا يحمل لنا الصدقة والظاهر  
ان المراد جميع اقاربه واهل بيته وقيل ازواجه وذريته وجميع ائمة ورجحه النووي في  
شرح المهذب وقيد القاضى حسين بالاتقياء منهم في حديث البخارى وربما يقال امة  
الاجابة كلهم اتقياء فان اقل التقوى ترك الشرك وقد ورد كل تقى آل نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم  
التقوى تحصل المشاركة في المقام الاعلى ( وفي رواية ابى سعيد الخدرى ) رضى الله تعالى عنه  
( اللهم صل على محمد عبدك ) اى الأكل ( ورسولك ) اى الافضل فالاضافة للتعظيم  
والتكريم اولهم المخرج توهم التعميم وفيه ايماء الى الاعتراف بالعبودية والتحدث بنعمة  
رسالة الربوبية ( وذكر معناه ) اى معنى الحديث ومبناه وروى وذكر معناه ( وحدثنا القاضى  
ابوعبدالله التميمى سمعا عليه وابوعلى الحسن بن طريف ) بفتح مهملة ( النحوى ) اى المنسوب  
الى النحو لمهارته فى علمه وشهرته فى فقه ( بقراءة عليه قالوا ) اى كلاهما ( ثنا ) اى حدثنا  
( ابوعبدالله بن سعدون ) بفتح سين وضم دال مهملتين ممنوع وقيل مصروف ( الفقيه ) اى  
العالم بالفقه ( حدثنا ابوبكر المطوعى ) بفتح الواو مشددة ( قال حدثنا ابوعبدالله الحاكم )  
اى النيسابورى شيخ اهل الحديث فى عصره وصاحب التصانيف فى دهره ولد سنة احدى  
وعشرين وثلاثمائة فى ربيع الاول وطلب من صفرة الحديث باعتناء ابيه وخاله فسمع سنة  
ثلاثين وثلاثمائة ورحل الى العراق وهو ابن عشرين وحمج ثم جال فى خراسان وما  
راء النهر وسمع من النبي شيخ تقريبا وفى مستدرکه احاديث ضعيفة وموضوعة ايضا لا يخفى  
بطلانها على من له معرفة بها وقد وثق جماعة قد ضعفهم هو فى مواضع اخر وذكر انه تبين  
جرحهم بالدليل توفى فى صفر سنة خمس واربعمائة ( عن ابى بكر ابن ابى دارم ) بكسر الراء  
( الحافظ ) اى السيبى التميمى محدث الكوفة سمع ابراهيم بن عبدالله بن القصار واحمد بن  
موسى الحمار وغيرهما روى عنه الحاكم وتكلم فيه ابوبكر بن مردويه وآخرون وكان موصوفا  
بالحفظ لكن كان يترفض واتهم بالكذب توفى سنة اثنتين وخمسين وثلاثمائة ( عن علي بن احمد  
الجلي ) بكسر مهملة وسكون جيم ( عن حرب ) بالوحدة وفى نسخة حارث بالثلثة ( ابن الحسن )

وهو الطحان قال الازدى ليس حديثه بذلك قاله في الميزان قال الحلبي لكن ذكره ابن  
 حبان في ثقاته (عن يحيى بن المساور) بضم الميم وكسر الواو قال الذهبي فيه عن جعفر  
 الصادق قال الازدى كذاب (عن عمرو بن خالد) هو ابو خالد القرشي مولى بنى هاشم  
 كوفي نزل واسط يروى عن حبيب بن ابي ثابت وزيد بن علي وابي جعفر الباقر وجماعة  
 وعنه حجاج بن ارطاة واسرائيل واسماعيل بن ابي عيشاش وخلق كذاب له ترجمة قبيحة  
 في الميزان (عن زيد بن علي بن الحسين) اى ابن علي بن ابي طالب وهو ابو الحسين العلوى  
 المدنى اخو محمد الباقر وعبد الله وعمر وعلي وحسين روى عن ابيه وابان بن عثمان  
 وعروة بن الزبير وغيرهم وعنه الزهرى و زكريا بن ابي زائدة وشعبة وعمرو بن خالد  
 وخلق ذكره ابن حبان في الثقات وقال رأى جماعة من الصحابة استشهد سنة اثنتين وعشرين  
 ومائة (عن ابيه علي) ابوه علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب زين العابدين يروى  
 عن ابيه وعائشة وابي هريرة وجمع وعنه بنوه محمد وزيد وعمر والزهرى وابو الزناد وخلق  
 قال الزهرى مارأيت قرشيا افضل منه ثقة مأمون (عن ابيه الحسين عن ابيه علي بن  
 ابي طالب قال) اى علي (عدهن) اى الكلمات الآتية فالضمير مبهم مفسر بما بعده  
 (في بدى) وفي نسخة بصيغة التثنية (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) مرفوع على انه  
 فاعل عد (وقال) اى النبي عليه الصلاة والسلام (عدهن في بدى جبريل وقال هكذا)  
 اى الكلمات الممدودة (نزلت) بتسكين تاء التأنيث وفي نسخة نزلت بهن (من عند رب  
 العزة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم) وفي نسخة  
 ربنا اى ربنا (انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم  
 وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد) وهذا المقدم تقدم انه صحيح رواه اصحاب الكتب الستة  
 عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (اللهم ورحم) بتشديد الحاء على صيغة النداء اى اظهر  
 الرحمة الوافية والرافة الكافية (على محمد وعلى آل محمد كما رحمت على ابراهيم وعلى آل  
 ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وتحنن) اى اظهر الحنان وهو على ما في القاموس كسحاب  
 الرحمة والرزق والبركة والوقار والهيبة ورقة القلب والحنان كشداد من اسمائه سبحانه  
 وتعالى ومعناه الذى يقبل على من اعرض عنه فلا يبغضه ان يقال المعنى على قصد التجريد  
 فى المبنى اللهم واقبل (على محمد وعلى آل محمد كما تحننت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك  
 حميد مجيد اللهم وسلم على محمد وعلى آل محمد كما سلمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك  
 حميد مجيد) قال الحلبي هذا الحديث مسلسل وقد رويته عن غير واحد مسلسلا وقال  
 الحلبي ما اورده المصنف هنا عن ابي عبد الله الحاكم فقد قال الثمري اسناده ذاهب وفيه  
 عمرو بن خالد الواسطي وهو متروك لوضعه على اهل البيت وفيه حرب بن الحسين  
 الطائي ويحيى بن المساور وهما مجهولان قلت غايته ان الحديث ضعيف وقد اجمع العلماء  
 على انه يعمل به فى فضائل الاعمال (وعن ابي هريرة) رضى الله تعالى عنه اى برواية

ابن داود عنه (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من سره) اى اعجبه (ان يكتال) بفتح  
الياء وروى بضمها اى يأخذ الاجر الاعلى (بالمكيال الاوفى اذا صلى علينا اهل البيت)  
بالنصب على المدح او بتقدير يعنى وفى نسخة بالجر على انه بدل من الضمير فى علينا (فليقل)  
اى صلاته اوفى جميع حالاته (اللهم صل على محمد النبي) اى الموصوف بالرسالة  
(وازواجه امهات المؤمنين) ايماء الى قوله تعالى وازواجه امهاتهم (وذريته) اى اولاده  
وحفدته (واهل بيته) اى اقاربه وهو تعميم بعد تخصيص مشيرا الى قوله تعالى انما  
يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت (كاصليت على ابراهيم) اى بقولك رحمة الله  
وبركاته عليكم اهل البيت انه حميد مجيد ولهذا ختم بقوله (انك حميد مجيد وفى رواية  
زيد بن خارجة الانصارى) وهو الخزرجى الحارثى المتكلم بعد الموت على الصحيح وقيل  
هو ابوه وذلك وهم لانه قتل يوم احد وهذا تكلم فى زمن عثمان بن عفان رضى الله  
تعالى عنه قال ابن منده شهد بدرا والحديث رواه الديلمى فى مسند الفردوس عنه  
(سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف نصلى عليك فقال صلوا) اى الصلاة  
بشرائطها واركانها وسننها (واجتهدوا فى الدماء) اى بعد التحريم وفى الركوع والسجود  
وفى آخر الصلاة (ثم قولوا) اى وقولوا وعبر بتم للترقى او للترخى فى الاخبار ولا يبعد  
ان يراد بالاجتهاد فى الدماء المبالغة فى الثناء بالتحيات الواردة عن سيد الانبياء ثم قولوا  
بعد السلام المندرج فى ضمن التحيات قبل السلام الصارف عن الصلاة (اللهم بارك)  
اى اكثر الصلاة والرحمة (على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد)  
وفى الحديث دليل على انه يجوز الاكتفاء بهذا اللفظ الوارد وان كان ماسبق افضل  
وأكمل فتأمل (وعن سلامة الكندى) بكسر الكاف ذكره ابن حبان فى الثقات (كان  
على) رضى الله تعالى عنه (يعلمنا) وفى رواية يعلم الناس (الصلاة على النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم) اى لداخل الصلاة وخارجها وهو موقوف وقد صح سنه قال الدلبى لكن  
اعل وان صح سنه بأن روايته عنه مرسله اذ لم يدركه انتهى وهو مردود بما ذكره ابن  
حبان انه روى عن على وروى عنه نوح بن قيس الطاحى انتهى ومثل هذا لا يقال فى  
الارسال ثم رأيت قال الشيخ ابن كثير فى تفسيره رويانا من طريق سعيد بن منصور وزيد  
ابن الحباب وزيد بن هارون ثلاثتهم عن نوح بن قيس حدثنا سلامة الكندى ان عليا  
كان يعلم الناس (اللهم داحى المدحوات) بتشديد الواو وفى رواية المدحيات بتشديد  
التحيتيه فيهما اسما مفعول من دحا يدحو ويدحى اى يباسط المبسوطات كالارض اذ خلقها  
ربوة ثم دحاها اى بسطها ومدھا مدالاديم قال تعالى والارض بعد ذلك دحاها والى  
الارض كيف سطحت وفى الايتين رد على اهل الهيئة القائلة بغير هذه الكيفية من الكرة  
المخالفة للادلة العقلية بمجرد التوهات العقلية (وبارى السموات) من برأ الشئ اى  
خلقه بريئا من التفاوت قال تعالى ماترى فى خلق الرحمن من تفاوت وفى قراءة من تقوت

اى نقصان وزيادة وقصور فى مادة اى خالق المرفوعات من سسمكة اذا رفعه كالسموات فانها مرتفعة عن السفليات مسيرة خمسمائة عام كاثبت فى الروايات وروى سامك السموات اى رافعها وما احسن المناسبة بين الفقرتين فان معنى الاولى واضعها وخافضها كما قال تعالى والارض وضعها للانام وفى العبارة ترقى فى الكلام وفيه ايماء الى انه سبحانه وتعالى يرفع قوما ويضع آخرين كما تقتضيه اسماءه الجمالية وصفاته الجلالية (اجمل شرائف صلواتك) اى خيارها وارفعها قدرا واتمها نورا قيل للاعمش لم تستكثر من الرواية عن الشعبي فقال كان يحقرنى كنت آتى مع ابراهيم النخعي فيرحب به ويقول لى اقدم ثم اياها العبد ثم يقول

لا يرفع العبد فوق سنته \* مادام فينا بارضنا شرف

ولعله كان يعمل بما روى نزل الناس على قدر منازلهم فلا يكون تحقيرا له (ونوامى بركاتك) الاضافة فيها وفيما قبلها من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف اى بركاتك النامية الزاكية الدائمة فى الزيادة الكافية الوافية (ورأفة تحيتك) اى اجمل رأفة تنشأ من تحيتك والرأفة اشد الرحمة وفى نسخة تحنتك بناء فوقية فهلمة فنونين اى رحمتك ومنه قوله تعالى وحنانا من لدنا اى واجعل اشد تعطفك وترحمك (على محمد عبدك ورسولك) اى الجامع لوظيفة العبودية والقياس بحق الربوبية (الفاتح لما اغلق) بصيغة المجهول اى المبين لمشكلات الامور قال تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم فهو فاتح لما عسر من ابواب كنوز المبرات واسباب رموز المسرات اذ قد فتح باقامة الحجية واشاعة الحجية ابواب الهداية واسباب الرباية المألعة عن الوقوع فى الغواية وفى الحديث اوتيت مفاتيح خزائن السموات والارض وكأنه اراد ماسهله الله تعالى له ولائمه من فتح البلاد واخراج كنوزها للعباد وفى حديث آخر اوتيت مفاتيح الكلام اى ما منحه الله تعالى من البلاغة والبراعة والفصاحة والتصاحة بالوصول الى حقائق المباني ودقائق المعانى مما اغلق على غيره من الخلق اجمعين (والخاتم) بكسر التاء وفتحها (لما سبق) اى من النبيين والمرسلين وفيه تلويح الى قوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين ولا يبعد ان يراد بالفاتح الاسناد المجازى مشيرا الى انه الذى افتتح به الوجودات وابتدئ به الكائنات كما قال اول ما خلق الله روحى اونورى اولانه كالعلة الفسائية فى ظهور المراتب الاسماوية كما ورد لولاك لما خلقت الافلاك وكما قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وهو الاكمل فى مقام العبادة وحالة العبودية (والعلمن الحق) بالجر على الاضافة وبالنصب على المفعولية بنزع الخافض اى المظهر لامر الحق (بالحق) اى بطريق الصدق وليس المراد بهما معنى واحد حتى يصح للدلجى ان يقول وضعه موضع ضميره قصدا لزيادة تمكينه وتلويحا بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعلن الا به نعم يمكن ان يراد بالحق اسمه تعالى فالعنى انه مظهر للحق بمعاونة الحق ايماء الى مقام الجمع من ملاحظة فناؤه وبقائه (والدامغ لجيشات الاباطيل)

جمع حيشة وهي المرة من جاش اذا فار وارتفع والباطيل جمع باطل على غير قياس وفي نسخة الباطل بلا ياء واصل الدمع اصابة الدماغ وهو مقتل والمراد به هنا الدفع ومنه قوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق اى القامع لظهورها والدافع لشرورها ( كما حمل ) بضم الحاء وتشديد الميم المكسورة وهو خبر مبتدأ محذوف اى هذه الحال من وصفه صلى الله تعالى عليه وسام بما ذكر من الكمال مثل حال وصفه بما حمله من اعباء الرسالة واتقال النبوة ( فاضطلع ) بالضاد المجمة افتعال من الضلعة وهي القوة ومنها الاضلاع اى فقوى على ما حمله ونهض ( بامرک ) اى باذنك وتيسيرك واعانتك اياه عليه وتوفيقك له اوفقام بأمورك الذى كلفته حمله ( لطاعتك ) اى لاجلها او بمثلها وفي نسخة صحيحة بطاعتك فالباء للسببية فتشارك اللام في معناها ( مستوفزا ) بكسر الفا بعدها زاء اى منتصبا ناهضاً اوقائماً مستجلاً ( في مرضاتك ) اى لطلب ما فيه رضاك اوفى تحصيل مرضاتك وزاد الدلجى في اصله بغير نكل في قدم بضم نون وسكون كاف وكسر قاف وسكون دال من نكل به اذا جعله عبرة لغيره ومنه قوله تعالى فحفظناها نكالا والمعنى بغير جين في اقدم ولا وهن في عزم اى ولا ضعف في امر حزم وحكم حتم وحزم وفي الحديث انه عليه الصلاة والسلام قال لا بى بكر متى توتر قال اول الليل وقال لعمر متى توتر قال آخر الليل فقال لا بى بكر اخذت بالحزم ولعمر اخذت بالعزم ولاخير في عزم بلا حزم واما قول المصنف ( واعيا لوحيدك ) فهو من وعى بى وعيا اذا حفظ وفهم ومنه قوله تعالى اذن واعية ويقال للثناء الوطاء لحفظه ما فيه من نحو الماء اى مراعيها لما اوحيته اليه وفاها لما بينته لديه صلى الله تعالى عليه وسلم ( حافظا لمهدك ) اى الذى طاهدك عليه من الايمان بالوحيتهك والاقراز بوحدايتك والاخلاص في عبوديتك والقيام بحق رسالتك وفي هذا تلويح الى قوله عليه الصلاة والسلام وانا على عهدك ووعدك ما استطعت اى مقبم عليهما وتمسك بهما مدة استطاعتى وحالة طائقتى ليجزى عن بلوغ كنه ما اوجبته على من اطاعتى في عبادتى وطاعتى او عن دفع ما قضيت على فى سابق قضائك اى ان كنت قضيت على ان انقض المهد وقتنا ما فاتى اتصل منه معتذرا اليك ( ماضيا ) اى جاريا ومستمرا اومقدما ( على نفاذ امرك ) بالذال المجمة اى على امضاء ترغيبا اليك وترهيبا لما لديك ( حتى اورى قبسا ) من اوريت الزند اذا قدحته فاخرجت ناره والقبس بفتحين ما اقتبس اى اخذ من النار فهو شعلة منها ومنه قوله تعالى بشهاب قبس واستعير النار هنا للنور والجملة غاية لما قبلها اى لم يزل مجاهدا فى ابلاغ ما امر به مرغبا فى موافقته مرهبا من مخالفته حتى اظهر ديننا بيننا كالقبس نورا نيرا ( لقباس ) اى لطالب النور الموجب للحضور والسرور ( آلاء الله ) بالرفع مبتدأ اى لعمه ( تصل باهله اسبابه ) بالنصب اى نوسائه التى قدرها وذرائعه التى قرررها وفى اللوح المحفوظ حررها وفى اصل الدلجى لقباس آلاء الله بالاضافة اى لمبتنى سوابغ نعمه ومواهب كرمه تصل باهله اى باهل

القبس يعنى بالبتقين له اسبابه بالرفع اى وسائله الموصلة اليه من العناية وتوفيق الهداية من البداية الى النهاية مما به الفوز ابدا معاشا ومعادا (به) اى به عليه الصلاة والسلام (هديت القلوب) بصيغة المفعول وفى نسخة بصيغة الفاعل اى قلوب اهل الاسلام من بين الانام فانقادت مذعنة لقبول الاحكام (بعد خوضات الفتن والاثام) اى بعد دخول القلوب فى ميدان فتن الايام وشروعها فى مهاوى المعاصى او الاثم (والهيج) اى عين وبين (موضحات الاعلام) وسقط فى اصل الدلجى لفظ والهيج فقال موضحات متعلق بهديت والاصل الى موضحات حذف الجسار واوصل الفعل اقول وعلى تقدير صحة ترك والهيج لايبعد ان يقال المعنى حال كون تلك القلوب ميئات اعلام الغيوب وقال الانطاكى هو بفتح الضاد على بناء المفعول اى فاصبحت القلوب بما رزقت من الهداية به عليه الصلاة والسلام منشورات الاعلام انتهى ولا يخفى انما قدمناه اولى والنسب بقوله (ونارت الاحكام) من نار لازما بمعنى ظهر اى واضحا وبيناتها وقول الحلبي نارات بالنون اوله ومثاة محتية بعد الالف محمول على ما قبل الاعلال والا فيقرأ بالهمزة فلا اشكال (ومنيارات الاسلام) من اثار متعديا اى ومظهرات احكامه ورافعات اعلامه (فهو) بضم الهاء واسكانها لغتان مشهورتان وقرءانان متواتران والضمير راجع اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (امينك المأمون) اى حافظ دينك وعهدك الذى ائتمنته عليه وفوضت امرياته اليه (وخازن علمك المخزون) اى وسائر ما استودعته من اسرار الربوبية التى تجز عن ادراكها طامة ارباب العبودية كما قيل صدور الاحرار قبور الاسرار (وشهيدك) اى الشاهد عندك للانبياء والاصفياء وعلى اهمهم الاشقياء (يوم الدين) اى يوم الجزاء وفصل القضاء قال تعالى فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجشابك على هؤلاء شهيدا فويل المراد بالاشارة الى هؤلاء امته من العلماء والاولياء وهم شهداء على اثم سائر الانبياء ويدل عليه قوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ولا تمنع من الجمع بين الشهادة للاصل والفرع (وبعيتك) اى مبعوثك الذى بعثته اى ارسلته (نعمة) اى للمؤمنين اى هداية ودلالة للكافرين (ورسولك بالحق) اى الى الحق (رحمة) اى للعالمين لمن آمن فى الدنيا والاخرى ولمن كفر فى الدنيا لافى العقبي (اللهم افسح له) اى وسع لاجله المقام الاعلى (فى عدنك) اى فى جنة عدنك ودار كرامتك فعدن علم لمعنى المدن وهو الاقامة من عدن بالمكان اذا اقام به ولم يبرح منه سمي بها جنتها لملاقة الظرفية قيل عدن اسم جنة من جملة الجنان فهو فى الجنان كآدم فى نوع الانسان والصحيح انه اسم جملة الجنان فكلها جنات عدن قال تعالى جنات عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب وقال جنات عدن يدخلونها وقال ومساكن طيبة فى جنات عدن وحنات عدن التى وعدتهم والاشتقاق ايضا يدل على انه اعم والله اعلم وبروسى فى عدنك ولعله بكسر العين وتخفيف الدال بمعنى وعدك اى فى موضعه ومحلّه

(واجزه) بهمزة وصل وسكون جيم فزاء مكسورة ومنه قوله تعالى وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا وهذا هو الاصل المطابق للرواية الموافقة للدراية وكأنه تصحيف على الدلجى حيث لم يذكر هذا الوجه الوجه وقال يجوز ان يكون بهمزة قطع وجيم مكسورة وزاء من اجازته اذا اعطاه انتهى ولا يوجد في القاموس هذا المعنى ثم قال ويجوز ان يكون بوصل وجيم مضمومة وراء اى اعطاه اجره وفيه انه لا يتعدى الى مفعولين ويجوز في مضارعه الكسر والضم ويجوز قطع همزه ممدودا مع كسر جيمه يقال اجره يأجره ويأجره جزاء كما جره فيرجع الى المعنى الاول فتأمل ثم رأيت الحلبي قال في النسخة المذكورة بفتح الهمزة ثم جيم ساكنة ثم بالزاء المكسورة والصواب بوصل الهمزة انتهى وبه تبين خطأ الانطاكى حيث قال هو بهمزة مفتوحة مقطوعة وقوله (مضاعفات الحير) اى انواع الحير المضاعفة اضعافا كثيرة (من فضلك) اذ لا يجب عليك شئ من عندك (مهنتات) بكسر التون المشددة وفي نسخة بفتحها وهو حال من مضاعفات من هنأى الطعام يهنأى اذا ساغ بلا تنقيص وكل ما تاكل بالانطب كذا ذكره الدلجى وهو توهم انه من الثلاثى المجرى وليس كذلك بل هو من باب التفعّل (غير مكدرات) بكسر الدال المشددة وفتحها صفة لمهنتات اى غير منفصات (من فوز ثوابك) بالزاء اى من اجل الظفر بأجرك (المحلول) اى الذى يحل فيه وفسر بالنول وتصحف الفوز على الدلجى فقال من فارت القدر اذا غلت فاستعير للسرعة اى من سريع فضلك الذى لا يبطئ فيه (وجزىل عطائك) اى كثيره (المملول) مأخوذ من العلل بفتحين وهو الشرب ثانيا بعد النهل بفتحين وهو الشرب اولا وقد وهم الدلجى حيث قال فى الاول بفتحات ثلاث وفى الثانى بثلاث فتحات والمعنى عطاؤك المضاعف تمل به عبادك مرة بعد مرة اخرى فثبته وافر عطائه بمنهل عذب يرده العطاش ومنه قول كعب بن زهير رضى الله عنه «كأنه منهل بالراح مملول» (اللهم اعل) بفتح الهمزة وكسر اللام امر من الاعلاء وفى نسخة علم بفتح العين وتشديد المكسورة امر من التعلية اى ارفع (على بناء الناس) وفى رواية على بناء البانين جمع بان اسم فاعل من بنى يبنى بناء بالكسر (بناءه) والمعنى ارفع على عمل العاملين عمله او على منازلهم فى الجنة منزله او اعل بناء دينه على بناء اديان سائر الناس فيكون ايماء الى قوله تعالى ليظهره على الدين كله اى ليعليه ويقلبه وفى نسخة بالثلثة المفتوحة فى الموضعين بدل الموحدة المكسورة وقال الدلجى او اطل على ذواتهم ذاته حتى لا يطوله احد بشهادة قول سليمان عليه السلام من هدم بناء ربه تبارك وتعالى فهو ملعون يعنى من قتل انسانا ظلما من حيث ان اصل البناء ضم شئ الى شئ وهو اجزاء خلقها الله تعالى مضموما بعضها الى بعض مركبة فثبته بالبناء لذلك انتهى ولا يخفى ان هذا الدعاء انما يناسب فى حياته صلى الله تعالى عليه وسلم فانه كان لا يكتنفه طويلان الاطالهما مع انه كان ربة اقرب الى الطول فى سائر احواله المناسب الى التوسط فى اعتداله اللهم الا ان يقال المراد باطالة ذاته بقضاء جسده



الشريف بعد مماته على ما كان عليه مدة حياته فان الله حرم على الارض ان تأكل اجساد  
 الانبياء عليهم السلام ويلائمه قوله ( واكرم مشواه لديك ) اى منزله ومأواه عندك  
 ( ونزله ) بضمين ويسكن الزاء اى اجره وثوابه وجزاءه وهو فى الاصل الطعام المهيأ  
 للضيف ( واتم ) بتشديد الميم المفتوحة وفى نسخة واتمم ( له نوره ) اى الذى سألك ان تجعله  
 فى قلبه وبصره وسمعه وعن يمينه وعن شماله ليتحلى بأنوار المعارف ويتجلى بأسرار العوارف  
 وفى الحديث تلميح الى قوله تعالى ربنا اتم لنا نورنا ( واجره ) بفتح الهمزة وسكون الجيم  
 فراء اى جزاءه الذى يوجب سروره قال الحلبي الاجر معروف وهو منصوب معطوف  
 على ما قبله من قوله نوره والمفهوم من قول الدلجى واجزه الجزاء الاوفى انه تصحيف عليه  
 الراء بالزاء وانه جعله امرا معطوفا على اكرم او اتم وكأنه تبع المجازى فى قوله ويروى  
 واجزه بهمزة وصل من الجزاء ( من انعمائك ) مصدر من باب الانفعال من البعث اى  
 من بعثك اياه وفى نسخة من الاعتقال والجار متعلق باكرم وهو السب او باتم وهو اقرب  
 والمعنى لاجل اقامتك اياه من قبره ( له مقبول الشهادة ) اى تزكية لامته اذا شهدوا  
 للانبياء انهم قد بلغوا امهم الرسالة بعدما حشدوا تبليغهم اى اياهم يوم القيامة ونصبه  
 على الحال من ضمير له او على المفعولية وكذا قوله ( مرضى المقالة ) اى مقبول الشفاعة  
 ( ذا منطلق عدل ) مصدر سمي به فوضع موضع عادل مبالغة فى جعل منطوقه عدلا اى  
 ذا منطق مستقيم وذا كلام قويم وروم الدلجى حيث قال مبالغة فى جعل نفسه عدلا فانه  
 لو اريد به هذا المعنى لنصب عدل فى المبنى كالاينحى ( وخطة فصل ) اى وذا خطة فصل  
 والخطة بضم المجمة وتشديد المهملة الامر والحال والقصة والفصل القطع او الفرق  
 او بمعنى الفاصل اى ذا حالة رشد وهداية واستقامة والمعنى اذا الم به خطب عظيم وامر  
 مشكل جسيم فصله برأى قويم وفى حديث الحديدية لايسألوننى خطة يعظمون فيها  
 حرمت الله تعالى الا اعطيتهم اياها ( وبرهان عظيم ) اى وذا دليل واضح وبيان قاطع  
 عظيم فى ميدان البيان بحيث يصير الشئ الغائب كالامر العيان ( وعنه ) اى وعن على  
 كرم الله وجهه ( ايضا فى الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) اى فى جملة الفاظها  
 الواردة عنه كرم الله وجهه ( ان الله وملائكته يصلون على النبي ) اى فتحن اولى بذلك  
 ( الاية ) يعنى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما يعنى لاسميا وقد امرنا بذلك  
 نصريحاً بعد ما اشير اليه تلويحاً فيجب علينا اداء اجابته والقيام بحق اطاعته بأن نقول  
 ( لبيك ) اى اقنا مرة بعد اخرى بخدمتك ودمنا بحضرتك ( اللهم ) اى يا الله أنسا  
 برحمتك واقصدنا بمنتك ونعمتك ( ربى ) اى ياربى ( وسعديك ) اى لساعد عبادتك  
 مساعدة بعد مساعدة فى طاعتك ( صلوات الله البر ) بفتح الموحدة وتشديد الراء وهو  
 يبلغ من البار ولذا لم يرد فى اسمائه ومعناه كثير البر بعباده المؤمنين من اولى البر وفى الحديث  
 مسحوا بالارض فانها بكم برة اى عليكم مشفقة كلوالة البرة بولدها البار يعنى ان منها

خلقكم وفيها معاشكم ومنها بعد الموت معادكم وقد قيل البر ابر بآهله وقال تعالى ألم نجعل  
 الارض كفاتا احياء وامواتا واما البحر فانه يفرق اهله ولا يفرق حزنه وسهله وقد ورد  
 البحر من جهنم رواه الحاكم والبيهقي عن يعلى بن امية (الرحيم) اى كثير الرحمة بالمؤمنين  
 وكبير العناية بالمحسنين (والملائكة المقربين) اى وصلواتهم (والنبيين) وهم اعم من  
 المرسلين (والصديقين) اى العلماء العاملين (والشهداء والصالحين) اى القائمين بحقوق الله  
 تعالى وبحقوق الخلق اجمعين (وما سيج لك من شئ) اى وصلوات جميع الاشياء فهذا  
 تعميم بعد تخصيص كقوله سبحانه وتعالى وان من شئ الا يسج بحمده فاموصولة معطوفة  
 على ما قبلها ومن بيانية لها وفي نسخة بدون العاطفة فامصدرية ومن زائدة اى صلواتهم  
 دائمة مستمرة مدة تسبج شئ لك اى مادام يسبحك شئ (يارب العالمين) اى مربيهم  
 ومدبر امورهم (على محمد بن عبدالله خاتم النبيين) بكسر التاء وقحها (وسيد المرسلين)  
 لكونهم تحت لوائه يوم الدين (وامام المتقين) اى من ارباب اليقين (ورسول رب العالمين)  
 اى الى كافة الخلق اجمعين (الشاهد) اى للانبياء (البشير) للاولياء (الداعى اليك  
 بأذنك) اى بأمرك وتيسيرك (السراج المنير) اى من ابصر بنوره ذوالعمامة واستبصر  
 بظهوره ذوالقوابة (وعليه السلام) اى مما يقضى غيره من الملام وسوء المقام ومن دعاه  
 عليه الصلاة والسلام اذا دخل رمضان اللهم نسلمنى من رمضان وسلمه لى وسلمنى منه  
 اى لا يفشاني فيه ما يحول بينى وبين صومه وسلمه لى اى حذرا من ان يغم على الهلال  
 اوله وآخره فيلتبس على صوما وفطرا وسلمنى منه اى بصمتى فيه (وعن عبدالله بن  
 مسعود) كجرواه ابن ماجه والبيهقي في شعب الايمان (اللهم اجعل صلواتك) اى اجناسها  
 (وبركاتك) اى انواعها (ورحمتك) اى الخاصة (على سيد المرسلين وامام المتقين  
 وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام الخير) اى الكثير على الامة (ورسول الرحمة)  
 اى على الكافة (اللهم ابسه مقاما) نصبه على الظرفية اى مقاما عظيما وهو المقام المحمود  
 الذى يحمده الاولون والآخرين بالشفاعة الكبرى والصغرى لقوله عليه الصلاة والسلام  
 هو المقام الذى اشفع فيه لامتى ولا يبعد ان يراد بامته جماعته المحتاجة الى شفاعته وعن ابن  
 عباس رضى الله تعالى عنهما مقاما يحمدك فيه الاولون والآخرين وتشرف فيه على  
 جميع الخلائق لسأل قتمطى وتشفع قدشفع ليس احد الا تحت لوائك وعن حذيفة يجمع  
 الناس في صعيد واحد فلا تتكلم نفس فاول مدعو محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فيقول  
 لبيك وسعديك والشرك ليس اليك والمهدى من هديت وعبدك بين يديك وبك واليك  
 لا لطلب ولا منجى منك الا اليك تباركت وتعاليت سبحانه رب اليت فهذا معنى قوله تعالى  
 عسى ان يبيئك ربك مقاما محمودا (يفطه) بكسر الواو اى يتنى مثل مقامه (فيه  
 الاولون والآخرين) وفي الحديث هل يضر القبط قال لا الا كما يضر العضاة الخبط اى  
 يخط ورقها دون قطعها والمقصود ان الغابط كالحابط يتنفع بالعبوط والخبط من غير ان

يحصل هناك ضرر لاحد منهما (اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم  
وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم  
وعلى آل ابراهيم) اى من الانبياء من ذريته (انك حميد مجيد) وقد سبق تحقيق ميثاقه  
وتدقيق ميثاقه (وكان الحسن البصرى رحمه الله يقول من اراد ان يشرب بالكاس  
الاولى) اى بالخط الاعلى (من حوض المصطفى) اى من بحر شرعه المرتضى فى الدنيا  
ومن نهر كوثره فى العقبى (فليقل) اى دائما او كثيرا بالقلب الاصفى (اللهم صل على محمد  
وعلى آل) اى من يؤول اليه امره ويعظم لديه قدره وهو يحتمل التعميم والتخصيص  
ويروى وعلى آل محمد (واصحابه) اى من ادرك جمال صحبته وتشرف برؤية طلعته  
(واولاده) اى الشاملة لبناته واحفاده (وازواجه) اى زوجاته وسرياته (وذريته)  
ولو كان بواسطة كثيرة فى نسبه (واهل بيته) اى المتناول لمواليه وخدمه (واصحابه)  
اى من بينه وبينه مصاهرة كالشيوخ والختين (وانصاره) اى من المهاجرين والانصار  
(واشياعه) اى اتباعه من اهل القرى والامصار (ومحببيه) اى من العلماء الاخير  
والصلحاء الابرار (وامته) اى الداخل فيهم المؤمنون الفجار (وعلينا معهم اجمعين  
يا ارحم الراحمين وعن طاوس عن ابن عباس) فى رواية عبد بن حميد وعبد الرزاق بسند  
جيد واسماعيل القاضى فى فضل الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابن عباس  
(انه كان يقول اللهم تقبل شفاعة محمد الكبرى) اى العظمى وهى التى يفصل القضاء  
بين اهل الموقف بما يستحقون من الجزاء (وارفع درجته العليا) اى مرتبته العالية ومزله  
العالية (وآه سؤله) اى اعطه مسؤله (فى الآخرة والاولى) اى الدنيا وسميت اولى لتقدمها  
على الاخرى (كما آتيت ابراهيم وموسى وعن وهيب) بالتصغير وفى نسخة وهب (ابن الورد)  
وهو عبد الوهاب المكي الزاهد يروى عن حميد بن قيس وجماعة وعنه عبد الرزاق وطائفة  
ثقة حجة (انه كان يقول فى دعائه اللهم اعط محمدنا افضل ما سألك لنفسه) اى من الخيرات  
(واعط محمدنا افضل ما سألك له احد من خلقك) اى من المقامات (واعط محمدنا افضل  
ما انت مسؤل له الى يوم القيامة) اى من الكرامات (وعن ابن مسعود رضى الله تعالى  
عنه) اى فى رواية ابن ماجه والبيهقى والديلمى والدارقطنى وتمام فى فوائده (انه كان  
يقول اذا صليت على النبي عليه الصلاة والسلام فاحسنوا الصلاة عليه) اى فى المبنى  
والمعنى (فانكم لاتدرون) اى ما يترتب عليه هنالك (لعل ذلك) اى اذا قبل (يعرض  
عليه) اى يبلغ اليه (وقولوا) اى مثلا (اللهم اجعل صلواتك) اى انواع دعواتك  
العامة (ورحمتك وبركاتك) اى الخاصة (على سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين  
محمد عبدك ورسولك امام الخير) اى لنفسه (وقائد الخير) اى لغيره (ورسول الرحمة)  
اى لجميع الامة فانه كاشف الغمة (اللهم ابته مقاما محمودا يغبطه فيه الاولون والآخرين  
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على

محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم) زيد في نسخة في العالمين (انك حميد مجيد) وقد سبق ان هذه الجملة الاخيرة من اصح انواع الصلوات مما ورد فيه الروايات (وما يؤثر) اى ما يروى (من تطويل الصلاة) وفي نسخة في تطويل الصلاة (وتكثير الثناء على اهل البيت) قال الحجازى ويروى عن اهل البيت وهو الملائم لقوله (وغيرهم) اى من اصحابه وازواجه واتباعه واشياعه (كثير) اى يطول ذكره ويحتاج الى مؤلف مستقل حصره (وقوله) اى وقول ابن مسعود رضى الله تعالى عنه موقوفا او مرفوعا (والسلام كما قد علمتم) اى بالوجهين المتقدمين (هو ما علمهم في التشهد من قوله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وفي تشهد على رضى الله تعالى عنه) هذا غير معروف سنده (السلام على نبي الله السلام على انبياء الله ورسله) تميم بعد تخصيص (السلام على رسول الله السلام على محمد بن عبد الله السلام علينا وعلى المؤمنين والمؤمنات من ذاب منهم) اى بلوت وغيره (ومن شهد) اى حضر عنده (اللهم اغفر لمحمد) وسيأتى الكلام على غفرانه عليه الصلاة والسلام (وتقبل شفاعته واغفر لاهل بيته) اى من ازواجه وذريته (واغفر لى ولوالدى وما ولدا وارحمهما) سيأتى تحقيقه (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته) وفي اشكال حيث دعا بالمغفرة لوالديه وما ولدا والرحمة لهما مع ثبوت موت ابيه وبعض اخوته كافرين قال الدلمى ولعل الناسخ زاد الالف سهوا وانما الداء بهما لولديه الحسنين ومن ولداه انتهى والظاهر انه قال ذلك لتعليم غيره لا للداء لنفسه وفي اشكال آخر وهو ما بينه المصنف بقوله (جاء في هذا الحديث عن على الداء للنبي بالفقران وفي حديث الصلاة) بالاضافة اى الذى اسنده (ايضا) ويروى في حديث الصلاة عليه والضمير له عليه الصلاة والسلام ويروى عنه اى عن على قبل ذلك وهو المذكور في اوائل هذا الفصل (قبل) اى من طريق الحافظ ابى عبد الله الحاكم قبل مبنى على الضم وقوله (الداء له) اى للنبي عليه الصلاة والسلام (بالرحمة) خبر اى الداء له بالرحمة في حديث الصلاة على النبي المروى عن على (ولم يأت في غيره من الاحاديث المرفوعة المعروفة) فهل يجوز الداء له بهما اولا والظاهر انه يجوز اما الرحمة فظاهرا فانها احد معاني الصلاة وقد قال تعالى رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت مرادا به ابراهيم عليه السلام وآله واما المغفرة فحيث وقع له عليه الصلاة والسلام طلب المغفرة لنفسه سبعين مرة وفي رواية مائة مرة امثالا لقوله تعالى واستغفر لذنبك جاز لغيره فايته ان ذنبه المترتب عليه الغفران مأول بالغفلة عن المولى وارتكاب خلاف الاولى او الاشتغال بالامور المباحة او رؤية التقصير في مقام الطاعة وامثال ذلك مما يليق بشانه وعلو مكانه لحسنات الابرار سيئات المقرين مع انه قد غفر له ما تقدم من ذنبه فهو من باب التأكيد في القضية او من قبيل التلذذ بذكر العطية نحو الداء بقوله ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا

فمعنى اغفر له وارحمه أى أدمه المغفرة الشاملة والرحمة الكاملة (وقد ذهب أبو عمر بن عبد البر) وهو من أكبر علماء المالكية (وغيره إلى أنه لا يدعى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالرحمة وإنما يدعى له بالصلاة والبركة التى تختص به) وفى كون البركة تختص به نظر ظاهر (ويدعى لغيره بالرحمة والمغفرة) ويروى بالغفران نعم هذا هو الأولى ولكن لاجل النهى يحتاج إلى دليل مثبت للدعوى وقد اضرب الدلجى حيث قال لاقتفارهم اليهما دونه وجه غرابته ان كل احد محتاج إلى غفران الله تعالى ورحمته وكم ورد من دعاه له عليه الصلاة والسلام بقوله اللهم اغفر لى وارحمى وإنما الكلام فى دعاء غيره له بهما لانه كان فى مقام التواضع والادب كما يقتضى استغناء الرب ثم رأيت فى شمائل الترمذى ان واحدا من الصحابة قال له عليه الصلاة والسلام غفر الله لك فقال ولك وهذا تقرير منه عليه الصلاة والسلام على جواز مثل هذا الكلام (وقد ذكر أبو محمد بن أبى زيد) أى المالكي فى رسالته زيادة الترحم (فى الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) أى بقوله (اللهم ارحم محمدا وآل محمد كما رحمت) بتشديد الحاء وفى نسخة تراجمت (على ابراهيم وآل ابراهيم ولم يأت هذا) أى الدعاء له عليه الصلاة والسلام بالمغفرة والرحمة ويروى ولم تأت هذه الرواية (فى حديث صحيح) قال الدلجى اذا ورد بزيادتهما كله ضعيف وفيه انه يعمل بالضعيف فى فضائل الاعمال وإنما يحتاج إلى الحديث الصحيح او الحسن فى الاحكام من الاقوال واما قول النووى فى شرح مسلم المختار ان الرحمة لا تذكر فسلم لانه خلاف الأولى واما ما جزم به فى الاذكار بان ذكرها بدعة ففيه بحث لانه قد ورد فى بعض الطرق ولو كان ضعيفا فلا يمد بدعة لاسيما وهى لاتنافى سنة وعلى تقدير التسليم فيمكن بدعة حسنة ويقويه ما ذكره المصنف بقوله (وحجته) أى دليل ابن أبى زيد الذى اخذ به استحباب طلب الرحمة (قوله) أى قول النبي عليه الصلاة والسلام حال تعليم امته (فى السلام والسلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته) وبما يؤيده قوله تعالى رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت وينصره ان رحمته عامة للخوادم والعوام ولا يستغنى احد عن هذا الانعام العام \* ثم اعلم ان الرافعى ذكر فى الشرح الكبير عن الصيدلانى انه قال ومن الناس من يزيد وارحم محمدا كما رحمت على ابراهيم وربما يقولون رحمت وهذا لم يرد فى الخبر وانه غير فصيح فانه لا يقال رحمت عليه وإنما يقال رحمته واما الترحم ففيه معنى التكلف فلا يحسن اطلاقه فى حق الله سبحانه وتعالى انتهى ولا يخفى ان نفي الصيدلانى ورود الخبر بلفظ ارحم محمدا وآل محمد كما رحمت على ابراهيم غلط نشأ من جهله بطريق الحديث فن حفظ حجة على من لم يحفظ فهذه الرواية فى مستدرك الحاكم من رواية ابن مسعود باسناد صحيحه وقال فى موضع آخر بل قد ورد به خبر صحيح قال الحلبي وقد راجعت تلخيص المستدرك للذهبي فرأيت ما لفظه بعد انتهاء مسنده إلى ابن مسعود رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تشهد احدكم فى الصلاة فليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد

وعلى آل محمد وارض محمد وآل محمد كما صليت وباركت وترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم. انك حميد مجيد انتهى وقد جاء في جملة حديث وارض محمد وآل محمد كما صليت وباركت وترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وكذا جاء في رواية على وابن عباس وجابر وجاء ايضا في حديث مسلسل وترحم محمد الى آخره وقد ذكر القاضي مثل هذا فيما تقدم وما يؤيد جواز الرحمة ما في النسائي الصغير باسناده عن عكرمة قال ظاهر رجل امرأته واصابها قبل ان يكفر فذكر ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له عليه الصلاة والسلام ما حلك على ذلك فقال رحمتك الله يا رسول الله رأيت خلفها وساقها الحديث وقد جاء مرسلا ومسندا في تقريره عليه الصلاة والسلام دليل على جوازه ورد على من عده بدعة او حكم عليه بالكراهة واما قوله ان الترحم فيه معنى التكلف فمنوع بل يراد به المبالغة في انزال الرحمة فاندفع به قول الغزالي انه لا يجوز ترحم بالثناء وقول الرافعي انه لا يحسن ولعلهما ما بلغهما الرواية فبينا الحكم على ظاهر الرواية والعجب من النووي انه قال واما ما قاله بعض اصحابنا وابن ابي زيد المالكي من استحباب زيادة وارض محمد وآل محمد فهذه بدعة لا اصل لها وكانه غفل عما ورد وذهل عن قول الشافعي في الرسالة وكان خيرة المصطفى لوجيه المنتخب لرسالته المفضل على جميع خلقه بفتح رحمة وختم نبوته الى ان قال محمد عبده ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ورحم وكرم انتهى فقد قال رحم في حقه فهذا رد على مقلده هذا وقد قال شمس الائمة السرخسي واصحابنا الحنفية لا بأس بقول وارض محمد لان الاثر ورد به ولا عتب على من اتبع الاثر ولان احدا لا يستغنى عن رحمة الله تعالى

﴿ فصل ﴾

(في فضيلة الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والتسليم عليه والدعاء له) اي وفي فضيلتهما (حدثنا احمد بن محمد الشيخ الصالح من كتابه ثنا) اي حدثنا (القاضي يونس ابن مغيث) بضم فكسر (حدثنا ابوبكر بن معاوية) اي ابن الاحمر الاندلسي وقد روى النسائي الكبير بمضه سماها وبمضه اجازة (حدثنا النسائي) اي صاحب الجامع (انا) بالموحدة او النون اي اخبرنا او انبأنا (سويد) بالتصغير (ابن نصر) بالمهملة وهو المروزي يروي عن ابن المبارك وابن عيينة وعنه الترمذي والنسائي ثقة (انا) اي اخبرنا او انبأنا (عبد الله) بن المبارك بن واضح الخطلي التميمي مولا المروزي ابو عبد الرحمن شيخ خراسان يروي عن سليمان التيمي واصلح الاحول والربيع بن انس وعنه ابن مهدي وابن معين وابوه تركي مولى تاجر وامه خوارزمية وقبره بهيت (٢) يزار ويترك به اخبرنا به الائمة الستة (عن حيوة) بفتح فسكون (ابن شريح) بالتصغير (قال اخبرني كعب بن علقمة) اي التبوخي المصري تابعي يروي عن سعيد بن المسيب وطائفة وعنه الليث وجماعة

ذكره ابن حبان في الثقات واخرج له مسلم وابو داود والترمذى والنسائى (انه سمع عبد الرحمن بن جبير) بالتصغير مولى نافع قرشى مصرى مؤذن ثقة فقيه مقررئ توفى سنة سبع وتسعين اخرج له مسلم وغيره (انه سمع عبدالله بن عمرو) بالواو وفي نسخة بذونه والحديث رواه مسلم وابو داود والترمذى ايضا عنه (يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن) اى اذانه (فقولوا مثل مايقول) اى جوابا له واختلف في الحيملتين والاصح انه يقول فيهما لاحول ولاقوة الا بالله وقيل يجمع بينهما (وصلوا على) اى بعد اجابة المؤذن (فانه) اى الشأن (من صلى على مرة) اى واحدة كما في نسخة (صلى الله عليه عشرا) اى لوعده سبحانه وتعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها وهذا اقل مراتب اضعاف اعمالها وهو لاينافى ماورد في مسند احمد بسند حسن موقوفا على عبدالله بن عمرو وهو مرفوع اذلا مجال للاجتهاد فيه من صلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرة صلى الله تعالى عليه بها سبعين مرة نعم لايبعد ان هذه المضاعفة تكون بخصوص يوم الجمعة اذقدورد ان الاعمال كلها تضاعف فيه بسبعين ضعفا وهو يؤيد ماورد انه اذا وافق يوم عرفة يوم الجمعة كان حجه بسبعين حجة (ثم سلوا) اى الله تعالى كما في نسخة (لى الوسيلة) وهى المرتبة الجليلة (فانها منزلة) اى درجة جميلة (فى الجنة لاتبغى) اى لاتلىق اولاتحصل (الالعبد) اى عظيم (من عباد الله) اى الصالحين (وارجو ان آكون اناهو) اى ذلك العبد فقولوه هو خبر كان ووضع موضع اياه وانا تأكيد لاسمها او مبتدأ خبره هو والجملة خبرها ويجوز ان يكون موضع اسم اشارة اى ان آكون انا ذلك العبد كما اشرنا اليه (فمن سأل لى الوسيلة) اى وهى نهاية مراتب الفضيلة (حلت عليه الشفاعة) ويروى شفاعتى اى غشيته ونزلت به وفي نسخة حلت له الشفاعة اى ثبتت وفي رواية وجبت له شفاعتى اى حقت (وروى انس بن مالك رضى الله تعالى عنه) كما فى شعب الايمان (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى على صلاة) اى واحدة (صلى الله عليه عشر صلوات) اى قياما بشكر عبده (وحط) اى وضع (عنه عشر خطيئات ورفع له عشر درجات وفي رواية) اى لابي يعلى (وكتبت له عشر حسنات) اى ثوابها (وعن انس رضى الله تعالى عنه) كما رواه ابن ابى شيبه فى مسنده (عنه عليه الصلاة والسلام ان جبريل نادانى) اى خاطبنى (فقال من صلى عليك صلاة صلى الله تعالى عليه عشرا) اى عشر مرات (ورفعه عشر درجات ومن رواية عبدالرحمن ابن عوف) كما رواها الحاكم وصححها والبيهقى فى شعبه (عنه عليه الصلاة والسلام لقيت جبريل فقال لى انى ابشرك) اى اخبرك بمايسرك (ان الله تعالى) بكسر ان وفتحها (يقول) من سلم عليك سلمت عليه) اى عشرا او اكثر (ومن صلى عليك صليت عليه) وفى الحديث ايماء الى جواز افراد كل منهما عن الاخر فتدبر (ونحوه) اى نحو مروى ابن عوف (من رواية ابى هريرة ومالك بن اوس) بفتح فسكون (ابن الحدان)

ففتحهما ادرك زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورأى ابابكر وسمع عمر وعثمان وبقية  
العشرة رضى الله تعالى عنهم وعنه الزهرى وابن المنكدر وقال النس بن عياض عن سلمة  
ابن وردان عنه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من ترك الكذب نبى له  
فى ربض الجنة واحمد بن صالح صحح هذا الحديث والاصح عند الذهبي انه عنده تابعي  
وحديثه مرسل (وعبدالله بن ابى طلحة) اى زيد بن سهل الانصارى وفى بعض النسخ  
عبدالله مصغرا والصواب الاول ولد فى حياته عليه الصلاة والسلام وهو اخوانس لاه  
حنكة عليه السلام وسماه وتوفى زمن الوليد فهو تابعي له رواية روى عن ابيه ثقة اخرج له  
مسلم والنسائى ولده عشرة بنين كلهم قرأوا القرآن (وعن زيد بن الحباب) بضم المهملة  
وبالموحدين (سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من قال اللهم صل على محمد  
وانزله المنزل) وفى رواية المقعد (المقرب عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتى) وهذا  
الحديث سقط منه رجال فان زيد بن الحباب ليس من الصحابة ولا من التابعين ولا من  
اتباعهم وانما روى عن مالك بن انس والضحاک بن عثمان ومالك بن مغول وعبدالله بن  
لهيعة وعنه احمد بن حنبل نعم هذا الحديث محفوظ من رواية رويغ بن ثابت الانصارى  
مرفوعا وقدرناه زيد بن الحباب هذا عن ابن لهيعة بفتح اللام وكسر الهاء عن بكر بن  
سواده عن زياد بن لعيم عن وفاء بن شريح الحضرمى قيل ولعل المصنف اوردته فى اصله  
عن زيد بن الحباب عن رويغ بن ثابت على جهة الارسسال وسقط ذكره رويغ من  
بعض نسخ الكتاب والله تعالى اعلم بالصواب (وعن ابن مسعود) اى مرفوعا (اولى  
الناس بى) اى اقرب الناس منى واحقهم بشفاعتى (يوم القيامة اكثرهم على صلاة)  
رواه الترمذى وابن حبان (وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عنه عليه الصلاة  
والسلام قال من صلى على فى كتساب) اى بأن كتب فيه الصلاة (لم تزل الملائكة  
تستغفر له ما بقى اسمى) يروى مادام اسمى (فى ذلك الكتاب) رواه الطبرانى فى الاوسط  
وابو الشيخ فى الثواب بسند ضعيف لكنه يشتر فى هذا الباب وربما يقال يكتب له الثواب  
مانقل ايضا من ذلك الكتاب والله اعلم بالصواب (وعن طاهر بن ربيعة سمعت النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من صلى على صلاة) اى واحدة او اكثر (صلت عليه  
الملائكة ما صلى على) اى مدة صلاته على (فليقل) امر من التقليل او من الاقلال  
(من ذلك) اى من قول الصلاة اى عبدك فى نسخة (اوليكثر) امر من التكثر او  
الاكثار والمراد به الاخبار واختيارا هو المختار رواه احمد وابن ماجه والطبرانى فى الاوسط  
بسند حسن (وعن ابى بن كعب) على مارواه الترمذى وحسنه (كان رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ذهب ربيع الليل) بضمهما ويسكن الثانى وفى رواية المصابيح  
اذا ذهب ثلاثا الليل (قام) اى من نومه او فراشه (فقال يا ايها الناس) كأنه ينادى اهل  
بيته او خواص امته (اذكروا الله) اى فى حال الانتباه وتركوا ما عداه (جاءت الراجفة)



اى النفخة الاولى التى ترجف الارض باهاها والمضى قرب مجيئها ويموت كل احد عندها  
 (تبعها الرادفة) اى تعقبها النفخة الثانية ويبعث الخلق كلهم بعدها وثبت ان ما بين  
 النفختين اربعون سنة يقول الله سبحانه وتعالى لمن الملك اليوم ويحجب بذاته عن شانه لله  
 الواحد القهار او يقول الخلق بلسان الحال فى جواب ذلك السؤال لله الواحد القهار  
 واليوم كذلك فى انظر ارباب الاسرار واصحاب الانوار لا ملك الا لله الواحد القهار رب  
 السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار وقيل الراجفة القيامة والرادفة البعث (جاء  
 الموت بما فيه) اى من سكراته ومنكراته او بما فيما بعده ولا منع من الجمع من البعث  
 والحساب والميزان والكتاب وما يترتب عليها من الثواب والعقاب ويحتاج كل احد الى  
 شفاعته عليه الصلاة والسلام فى ذلك الباب (فقال) الظاهر وقال اذلا يظهر وجه  
 الرابطة بالفاء (ابى بن كعب) وهو اقرأ الصحابة (يارسول الله انى اكثر الصلاة  
 عليك) اى لكثرة محبتي اياك رجاء حصول الشفاعة لى لديك وروى انى اكثر من  
 الصلاة عليك (فكم اجعل لك من صلاتى) اى من زمان دعائى لنفسى او من اوقات  
 عبادتى النافلة (قال ماشئت) اى قدر ما اردت من تقربك بى (قال) اى ابى (الربيع)  
 بالنصب اى اجعل لك من صلاتى ربع اوقاتي (قال) اى النبى عليه الصلاة والسلام  
 (ماشئت) اى اخترت قليلا او كثيرا (وان زدت) اى على الربيع (فهو خير)  
 اى لك كما فى نسخة صحيحة (قال الثلث) بضمين ويسكن الثانى وهو بالنصب كما مر (قال  
 ماشئت وان زدت فهو خير) قال الحجازى وذكر بعد الربيع النصف الى آخره وفى غالب  
 نسخ الشفاء ذكر الربيع ثم الثلث ثم النصف الى آخره وهذا الحديث فى الترمذى ولم يذكر  
 فيه الثلث (قال النصف قال ماشئت وان زدت فهو خير قال الثامن قال ماشئت وان  
 زدت فهو خير قال يارسول الله فاجعل صلاتى) اى اوقات دعائى (كلهن لك) اى  
 لذكرك وما يتعلق به من الصلاة عليك (قال اذا) بالتونين اى حينئذ (تكفى) بصيغة  
 المفعول الخطاب وفى رواية همك اى ما يهملك من امر دينك ودنياك وهو بالنصب على  
 انه مفعول ثان لتكفى وفى نسخة يكفى بصيغة المجهول الفائب وهمك بالرفع على نسيابة  
 الفاعل ويلائمه قوله (ويغفر ذنبك) بصيغة المجهول منصوبا وذنبك مرفوعا والحاصل  
 انه عليه الصلاة والسلام لم ير ان يعين له حدا مقدرا من الليالى والايام لثلا يطلق عليه  
 باب المزيد فى مقام المرام اولانه به يحصل كفاية المهمات الدينية والدنيوية والاخرية  
 على وجه النظام وبظنيره قوله عليه السلام عن الله من شغله ذكرى عن مسئلتى اعطيته  
 افضل ما اعطى السائلين وكان الحديث السابق مستندا للطائفة السنوية الاويسية حيث  
 يداومون على الصلوات المصطفوية (وعن ابى طلحة) وهو زيد بن سهل وحديثه هذا  
 رواه النسائى وابن حبان والبيهقى فى شعب الايمان بسند صحيح انه قال (دخلت على النبى  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فرأيت من بشره) بكسر الموحدة اى بشاشة بشرته (وطلاقته)

اى بساطته ولطافته (مالم أره قط) اى ابدأ قبل ذلك (فسأته) اى عن سبب ما هنالك  
 (فقال وما يعنى) اى عن هذا السرور (وقد خرج جبريل عليه السلام) اى ظهر  
 (آثفا) بالمد والقصر وقد قرئ بهما فى السبعة اى هذه الساعة فكأنها قدام الالف  
 من كمال قربها (فأتانى ببشارة من ربى ان) بفتح الهمزة اى هى ان او بأن (الله يعنى  
 اليك ابشرك انه) بالكسر والفتح (ليس احد من امتك) اى امة الاجابة (يصلى عليك  
 الا صلى الله عليه وملائكته بها) اى بدلها او بسببها (عشرا) فهذا الذى يوجب بشرا  
 ويفيد بشرى ويقتضى نشرها (وعن جابر بن عبد الله) على مارواه البخارى (قال قال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قال حين يسمع النداء) اى الاذان او الاقامة  
 او الاعلام بأحدها (اللهم رب هذه الدعوة) اى الدعاء الى العباداة (الثامة) اى  
 الكاملة الشاملة (والصلاة القائمة) اى الدائمة الفاضلة لا يغيرها ملة ولا ينسخها شريعة  
 (آت محمدا الوسيلة) اى الذريعة المنبئة وفى نسخة والدرجة الرفيعة وفى نسخة بزيادة  
 الفضيلة وقد ورد ان الوسيلة منزلة فى الجنة فالفضيلة اعم من الوسيلة (وابعثه مقاما محمودا)  
 وفى نسخة المقام المحمود وقد ورد هو المقام الذى اشفع فيه لامتى اى خصوصا بمسء ان  
 اشفع للخلق عموما (الذى وعده) اى له فى الآخرة الذى بدل من مقاما محمودا وقوله  
 وعده اى فى القرآن قال الله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا (حلت له الشفاعة)  
 اى الخاصة (يوم القيامة وعن سعد بن ابى وقاص) كإرواه مسلم (من قال) يروى انه  
 قال من قال (حين يسمع المؤذن) اى صوته (يتشهد وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده  
 لا شريك له) مقول (وان محمدا عبده ورسوله رضيت بالله ربا وبمحمد صلى الله تعالى  
 عليه وسلم رسولا وبالاسلام ديننا) نصبه وما قبله من الاسمين على التمييز (غفر له)  
 اى ذنبه (وروى ابن وهب) اى بسند منقطع (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال من سلم على عشرا فكأنما اعتق رقبة) اى فى الاجر والثوبة (وفى بعض الأناز  
 ليردن) من الورود بمعنى ليأتين (على اقوام ما اعرفهم) يروى لا اعرفهم (الا بكثرة  
 صلاتهم على) رواه الاصبهانى فى ترغيبه عن الس (وفى آخر) اى وفى اثر آخر (ان)  
 بكسر الهمزة وفتحها (انجأكم) اى اسبقكم نجاة (يوم القيامة من احوالها ومواطنها)  
 اى موافقها (اكثركم على صلاة وعن ابى بكر) اى الصديق كما فى نسخة (الصلاة على  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احق للذنوب) اى اطفأ (من الماء البارد للنار والسلام  
 عليه افضل من عتق الرقاب) رواه الاصبهانى فى ترغيبه بلفظ الصلاة عليه افضل من  
 عتق الرقاب وحبه عليه الصلاة والسلام افضل من مهج الانفس او من ضرب السيف  
 فى سبيل الله وفى الجامع الصغير الصلاة على نور على الصراط فمن صلى على يوم الجمعة  
 ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاما على مارواه الطبرانى والدارقطنى فى الافراد عن  
 ابى هريرة رضى الله تعالى عنه

## فصل

( في ذم من لم يصل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واتمه ) اى واتم من لم يصل عليه وفي معناه من لم يسلم عليه لانه ثبت في الآية الشريفة وجوبها في الجملة الا انه ليس فيها ما يدل على لزوم الاتيان بهما على وجه المعية ( حدثنا القاضى الشهيد ابو على ) اى ابن سكرة ( رحمه الله ثنا ) اى حدثنا ( ابو الفضل ابن خيرون ) بالمنع والصرف وهو البغدادى ( وابو الحسين الصيرفى ) وفي نسخة ابو الحسن والصواب بالتصغير ( قالا ) اى كلاهما ( حدثنا ابو يعلى ) اى ابن زوج الحرة ( حدثنا السنجى ) بكسر السين ( حدثنا محمد بن محبوب حدثنا ابو عيسى ) اى الامام الترمذى صاحب الجامع ( حدثنا احمد بن ابراهيم الدورقى ) اى البغدادى والدورقى نسبة الى نوع من القلائس ووهم من اعترض على المزى بأنه منسوب لبلد فقد صرح ابو احمد الحاكم فى الكنى فى ترجمة يعقوب بما قاله المزى وله تصانيف قال ابو حاتم صدوق اخرج له مسلم وغيره ( حدثنا ربى ) بكسر الراء وسكون الواو المتحدة ( ابن ابراهيم ) اى ابن مقسم الاسدى روى عنه احمد والزعفرانى ( عن عبدالرحمن بن اسحق ) اى ابن عبدالله بن الحارث بن كنانة القرشى العامرى مولاهم المدنى يروى عن المقبرى والزهرى وعنه يزيد بن زريع وابن عليه قال ابوداود قدرى ثقة وضعفه بعضهم وقال البخارى ليس ممن يعتمد على حفظه ( عن سعيد بن ابى سعيد ) اى المقبرى ( عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ) وكذا رواه مسلم عنه ( قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رغم ) بكسر الغين وقحها ( الف رجل ) اى ذل ولصق بالتراب ( ذكرت عنده ) بصيغة المفعول ( فلم يصل على ) اى اعراضا او تهاونا لا كسلا او نسيانا ( ورغم انك رجل دخل رمضان ) اى عليه ( ثم السليخ ) اى خرج عنه ( قبل ان يغفر له ) اى بأن لم يفعل فيه ما يستحق به غفران ذنوبه ( ورغم انك رجل ادرك ) اى بلغ عنده ( ابواه الكبير ) بالنصب على المفعول من ادرك والفاعل ابواه وانما خص حال الكبير لانه احوج حال الانسان الى الخدمة والاحسان ( فلم يدخله الجنة ) بضم الياء وكسر الخاء اى بأن لم يبرها حتى يكون سببا لدخوله الجنة والمعنى ان برها عند كبيرها وضعفها بالخدمة والنفقة سبب لدخول الجنة ( قال عبدالرحمن ) اى راوى ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ( واطنه ) اى ابا هريرة ( قال او احدهما ) اى بطريق الشك او على سبيل التويع ويؤيدم قوله تعالى اما يبلغن عندك الكبير احدهما او كلاهما وابد الدلجى فى جعل ضمير اظنه راجعا اليه صلى الله تعالى عليه وسلم ( وفي حديث آخر ) كما رواه الطبرانى عن ابن عباس وانس وعبدالله بن الحارث بن جزء وكعب بن عجرة ومالك بن الحويرث ورواه البزار عن جابر ابن سمرة وابى هريرة وعمار بن ياسر ( ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صعد المنبر ) بكسر العين اى طلع عليه ( فقال ) اى عقب صعوده ( آمين ) بالمد ويجوز قصره قيل معناه اللهم استجب وفى الحديث آمين خاتم رب العالمين ( ثم صعد درجة فقال آمين ثم صعد

درجة فقال آمين فسأله معاذ عن ذلك) اى عن قوله آمين وسبب تكراره هناك (فقال ان جبرائيل اتانى فقال يا محمد من سميت) بضم السين وتشديد الميم المكسورة على لفظ الخطاب اى ذكرت (بين يديه) اى عنده والمعنى من ذكر اسمك له وهو حاضر يسمعه (فلم يصل عليك) اى عقبى ذكر اسمك (فات) اى تاركا لصلاته عليك غير تائب بما وقع له من التصغير بالنسبة اليك (فدخل النار) اى بسبب ترك صلاته لاستهانة او عدم مبالاة اولغيره من خطيئاته مع حرمان شفاعته في شدة حالته (فابعده الله تعالى) اى عن ساحة رحمة وميدان مغفرته والجملة خبرية مبنى والنشائية معنى ولذا قال جبريل للنبي عليه الصلاة والسلام (قل آمين فقلت آمين) وهذا في الدرجة الاولى من المنبر وانما قدم هذه الحالة على البقية لانها كالمقدمة في القضية (وقال) اى جبرائيل في الدرجة الثانية (فحين ادرك رمضان فلم يقبل منه) اى صيامه وقيامه (فات مثل ذلك) بالرفع ويجوز نصبه بل هو الاظهر فتدبر اى فدخل النار فابعده الله قل آمين فقلت آمين وهذا في حق من حقوق الله سبحانه (ومن ادرك) وفي نسخة وقال اى جبرائيل من ادرك (ابويه او احدهما فلم يبرهما) بفتح الباء والياء والراء المشددة اى لم يقم بواجبهما (فات مثل ذلك) وفي نسخة مثله وهذا مما يتعلق بحقوق العباد (وعن على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه) كما رواه الترمذى وصححه والبيهقى في شعب الايمان والنسائى من حديث ابنه الحسين عن ابيه (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال البخيل) اى كل البخيل كما في رواية (الذى) اى هو الذى (ذكرت عنده فلم يصل على) اى حيث بخل على زيادة الفضيلة وعلى نفسه بزيادة المثوبة الجزيلة (وعن جعفر بن محمد) كما رواه البيهقى في شعب الايمان عنه (عن ابيه) اى مرسلان فان جعفرا هذا هو الصادق وابوه هو الباقر وهو تابى فالحديث مرسل ورواه الطبرانى في الكبير عن محمد جد الحسين موصولا (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ذكرت عنده فلم يصل على اخطى طريق الجنة) بضم الهجمة وكسر الطاء وجوز الدلجى كونه مبنيا للفاعل ايضا وكأنه قصد به النسبة المجازية (وعن على بن ابي طالب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان البخيل كل البخيل) اى كامل البخيل حيث بخل بما لم يتقص من ماله ويزيد من جماله وكاله في حاله وماله (من ذكرت عنده فلم يصل على) وقد تقدم هذا الحديث والظاهر ان هذا من زيادة الكتاب والله اعلم بالصواب وفي الجامع الصغير بلفظ البخيل من ذكرت عنده فلم يصل على رواه احمد والترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم عن الحسين مرفوعا (وعن ابي هريرة) كما رواه ابوداود والترمذى وحسنه والحاكم وصححه عنه (قال ابو القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم ايما قوم جلسوا مجلسا) اى مكان جلوس او جلوسا وفي نسخة صحيحة مجلسهم (ثم تفرقوا) اى قاموا عنه ويروى ثم تفرقوا عنه (قبل ان يذكروا الله ويصلوا) اى وقبل ان يصلوا (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت) اى وقعت (عليهم من الله ترة) بثناة فوقية مكسورة وراء مخففة

مفتوحة اى منقصة اوتبعة وهاء ترة عوض عن واوه المتروكة كمدة ومقة ومنه قوله تعالى  
ولن يترك اعمالكم وروى ترة بالنصب اى كانت الجلسة او التفرقة عليهم مضرة (ان شاء)  
اى الله (عذبهم) اى يتركهم كفارة المجلس لما صدر عنهم ويكون عدلا (وان شاء غفر  
لهم) اى مع تقصيرهم ويكون فضلا (وعن ابي هريرة) على مارواه البيهقي فى الشعب عنه  
سرفوا (من نسي الصلاة على) اى تركها ترك المنسى (نسى طريق الجنة) اى تركها  
واخطأها وضبطه الدلجى بضم اوله وتشديد ثانيه وتبعه الانطاكى (وعن قتادة) اى من  
رواية عبدالرزاق عن معمر عنه (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الجفاء) بفتح الجيم  
والمد ضد الوفاء وقد يرد به الاذى (ان اذكر عند الرجل) لم يرد به رجلا معنا فهو  
كالنكرة فى المعنى وان كان معرفة فى المبنى ونظيره قوله تعالى فأكله الذئب (فلا يصلى على)  
لغلفظ طبعه وعدم مراعاة شرعه (وعن جابر) كما رواه البيهقي (عنه عليه الصلاة والسلام  
ما جاس قوم مجلسا ثم تفرقوا) اى منه (على غير صلاة) حال وفى نسخة من غير صلاة  
صفة مصدر محذوف اى تفرقا صادرا عن غير صلاة (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)  
اى فى حال من الاحوال (الا تفرقوا عن اتن) اى الاحال كونهم متفرقين عن حال اتن  
ويروى على اتن (من ريج الجليف) بما صدر عنهم من ردى الكلام ومذمومه فى مقام  
المرام (وعن ابي سعيد) كما رواه البيهقي فى الشعب وسعيد بن منصور (عن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال لا يجلس قوم مجلسا لا يصلون فيه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)  
اى اولا يذكرون الله تعالى فيه كما فى رواية (الا كان) اى ذلك المجلس (عليهم حسرة)  
اى يوم القيامة كما فى رواية ولان الجنة لاحسرة فيها فلا بد من هذا القيد ليستقيم قوله  
(وان دخلوا الجنة) والمراد بالحسرة الندامة اللازمة لمقامهم من سوء آثار كلامهم فقول  
الدلجى بعد قوله وان دخلوا الجنة فيزدادوا حسرة ليس فى محله (لما يرون) اى فيها  
(من الثواب) اى الاجر العظيم بالصلاة على النبي الكريم (وحكى ابو عيسى الترمذى)  
اى صاحب السنن (عن بعض اهل العلم قال اذا صلى الرجل) اى رجل بل اى شخص  
(على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرة فى المجلس) اى فى مجلس (اجزا) بالهمزة  
واجزى لغة فيه اى كفى (عنه ما كان فى ذلك المجلس) اى مادام فيه دفعا للحرج وهذا  
هو قول الطحاوى من اصحابنا وهو المعتمد المعتقد والله تعالى اعلم وعن صاحب المجتبى  
من اثمتنا يتكرر الوجوب بتكرره وان كثر وفى الجامع الصغير كرر آية السجدة فى المجلس  
الواحد يكفيه سجدة واحدة وكذا فى الصلاة ولا تسن السجدة لكل مرة وفى الصلاة  
تسن لكل مرة

### فصل

(فى تخصيصه) اى تخصيص الله اياه (عليه الصلاة والسلام بتبليغ صلاة من صلى عليه)  
او سلم عليه (من الانام) اى الخلائق من طوائف الاسلام (ثنا) اى حدثنا كما فى نسخة

(القاضي ابو عبدالله التميمي حدثنا الحسين بن محمد) وهو ابو علي الفسائي (حدثنا ابو عمر الحافظ) اى ابن عبد البر حافظ المغرب (حدثنا ابن عبدالمؤمن حدثنا ابن داسة) بالهمزتين (حدثنا ابو داود) اى صاحب السنن (حدثنا ابن عوف) اى الطائى الحافظ المحصى شيخ ابي داود والنسائى وغيرها (حدثنا المقرئ) هو ابو عبدالرحمن عبدالله بن يزيد القصير مولى عمر بن الخطاب اصله من احية البصرة نزل مكة وروى عن ابي حنيفة وغيره وعنه البخارى واحمد وابن راهويه وابن المدينى اخرج له الاثمة الستة (حدثنا حيوة) بفتح مهملة فسكون تحية (عن ابي صخر) بفتح مهملة وسكون مجمعة (حميد) بالتصغير (ابن زياد) وصخر هذا هو الخراط رأى سهل بن سعد وروى عن ابي صالح السمان وابى سلمة وخلق وعنه ابن وهب وجماعة قال احمد ليس به بأس (عن يزيد بن عبدالله بن قسيط) بضم قاف وفتح سين مهملة وسكون تحية لثى يروى عن ابن المسيب وعنه مالك والليث وثقه النسائى اخرج له الاثمة الستة (عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال مامن احد يسلم على الارد الله على روحى حتى ارد عليه) اى على من سلم على (السلام) مفعول ارد والحديث رواه ابو داود واحمد والبيهقى وسنده حسن وظاهره الاطلاق الشامل لكل مكان وزمان ومن خص الرد بوقت الزيارة فعليه البيان والمعنى ان الله سبحانه يرد روحه الشريف عن استغراقه المنيف ليرد على مسلمه جبرا لحاطره الضعيف والا فمّن المعتقد المعتمد انه صلى الله تعالى عليه وسلم حتى في قبره كسائر الانبياء في قبورهم وهم احياء عند ربهم وان لا ارواحهم تعلقا بالعالم العلوى والسفلى كما كانوا في الحال الدنيوى فهم بحسب القلب عرشيون وياغبتار القلب فرشيون والله سبحانه وتعالى اعلم باحوال ارباب الكمال هذا وقال الانطاكي يمكن ان يقال رد الروح كناية عن اعلام الله تعالى اياه بأن فلانا صلى عليك او عن علمه عليه السلام باحوال المسلم من بين الانام (وذكر ابو بكر بن ابي شيبة) وهو الحافظ الكبير الحجّة صاحب التصانيف روى عن ابن المبارك وجماعة وروى عنه الشيخان وطائفة ووثقه الجماعة قال الذهبي ابو بكر ممن قفز القنطرة واليه المنتهى في الثقة (عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى على عند قبرى سمعته) اى من غير واسطة (ومن صلى على نائيا) اى بعيدا عنى (بلقته) بصيغة المجهول مشددا اى بلغني الملائكة وفي رواية ابلغته والحديث ايضا رواه ابو الشيخ في الثواب واليهنقى في الشعب (وعن ابن مسعود) قال الشمنى هو الصواب وقال الحلبي عن ابي مسعود وهو عقبة بن مسعود الانصارى (ان) بفتح الهمزة وكسرهما (لله ملائكة سياحين) اى سيارين (في الارض يبلغونى) بتخفيف التون وتشديدها وهو من باب التفعيل او الافعال اى يوصلونى (عن امى السلام) اى على فأرده عليهم رواه احمد والنسائى وابن جبان والحاكم والبيهقى في الشعب (ونحوه عن ابي هريرة وعن ابن عمر) اى موقوفاً ويحتمل ان يكون مرفوفاً

(اكثرها)

(اكثروا من السلام على نبيكم كل جمعة فانه) اي السلام (يؤتى به) اي يبلغه (منكم في كل جمعة) لا يعرف من رواه لكن ورد اكثروا من الصلاة على في كل يوم جمعة فان صلاة امتي تعرض على في كل يوم جمعة فمن كان اكثرهم على صلاة كان اقربهم مني منزلة رواه البيهقي عن ابى امامة ورواه عن انس بلفظ اكثروا من الصلاة على في يوم الجمعة وليلة الجمعة فمن فعل ذلك كنت له شهيدا او شافعا يوم القيامة وروى ابن ماجة عن ابى الدرداء اكثروا من الصلاة على يوم الجمعة فانه يوم مشهود تشهد الملائكة وان احدا لن يصلى على الا عرضت على صلته حين يفرغ منها وهذا معنى قوله (وفي رواية فان احدا لا يصلى على الا عرضت صلته على حين يفرغ منها) اي اول ما يفرغ من غير توقف بخلاف سائر الايام فانه يكون موقوفا الى محبتي يوم الجمعة وفي نسخة حتى يفرغ منها فالمعنى ان جميع صلته وان اطال في كلماته تعرض عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وروى البيهقي عن ابى هريرة وابن عدى عن انس وابو يعلى عن الحسن وخالد بن معدان مرسلين اكثروا الصلاة على في الليلة الغراء واليوم الازهر فان صلاتكم تعرض على (وعن الحسن) برواية الطبراني وابى يعلى بسند حسن (عنه عليه الصلاة والسلام حيث ما كنتم فصلوا على فان صلاتكم تبلغني) اي تصل الى بواسطة الملائكة يوم الجمعة وروى ابن مردويه عن ابى هريرة صلوا على فان صلاتكم على زكاة لكم وروى ابن عدى عن ابن عمر وابى هريرة صلوا على صلى الله عليكم وروى احمد والنسائي وجماعة صلوا على واجتهدوا في الدعاء وقولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد (وعن ابن عباس) كما رواه اسحق ابن راهويه في مسنده والبيهقي في شعبه موقوفا (ليس احد من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يسلم عليه ويصلى عليه الا بلغه) بضم موحد و تشديد لام مكسورة ويجوز فتحها مخففة (وذكر بعضهم ان العبد) اي من عباد الله (اذا صلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عرض عليه اسمه) اي اسم المصلى عليه بخصوصه (وعن الحسن بن علي) كما رواه ابن ابى شيبة وعنه ابو يعلى عن زين العابدين على بن الحسين (اذا دخلت المسجد) اي اردت دخوله او اذا حققت وصوله (فسلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتخذوا بيتي) اي قبري كما في رواية لانه في بيته (عيدا) والمعنى لا تجعلوا زيارة قبري عيدا ومعناه النهى عن الاجتماع لزيارته عليه السلام اجتماعهم للعيد من الايام وقد كانت اليهود والنصارى يجتمعون لزيارة قبور انبيائهم ويشتملون باللهو والطرب مع آباؤهم وابنائهم ونسائهم فبهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امته عن ذلك تحذيرا لهم عما يقع من الفساد هنالك ويؤيده حديث لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد ويحتمل ان يراد به الحث على كثرة زيارته اذ هي افضل القربات وأكد المسحبات بل قرينة من درجة الواجبات فالمعنى اكثروا من زيارتي ولا تجعلوها

كالعيد تزوروتى فى السنة مرتين اوفى العمر كرتين بدليل احاديث كثيرة وردت بالحث عليها وبوجوب الشفاعة لمن اتى اليها وقيل يحتمل ان يكون نهيہ عليه الصلاة والسلام لدفع المشقة عن الامة بناء على كمال الرحمة ويؤيده قوله الا تى وصلوا على حيث كنتم اولكراهة ان يجاوزوا فى تعظيم قبره زيادة على قدره بنحو السجدة وغيره (ولا تتخذوا بيوتكم قبورا) اى كالتعبور لا يصى فيها والمعنى اجعلوا من صلواتكم فى بيوتكم لما روى احمد عن زيد بن خالد لا تتخذوا بيوتكم قبورا صلوا فيها ويؤيده قول الخطابي لا تجعلوها وطنا للنوم فقط لاتصلون فيها فان النوم اخو الموت والميت لا يصى اولاجعلوها قبورا لموتكم تدفونهم فيها قال الخطابي وليس بشئ فقد دفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى بيته ودفع بأن هذا من خصوصيات الانبياء بدليل قوله عليه السلام ما قبض الله نبيا الا فى الموضع الذى يحب ان يدفن فيه كما رواه الترمذى عن ابى بكر (وصلوا على حيث كنتم) اى قريبا اوبعيدا (فان صلواتكم تبلغنى حيث كنتم) رواه الطبرانى وابو يعلى بسند حسن (وفى حديث اوس) هو اوس بن اوس الثقفى صحابى وفى الصحابة خمسة واربعون نفرا يسمون اوسا (اكثروا على من الصلاة يوم الجمعة فان صلواتكم معروضة على) اى من غير واسطة او من غير انتظار رابطة رواه ابوداود والترمذى والنسائى وابن ماجه (وعن سليمان بن سحيم) بضم سين وقع حاء مهملتين قحيتية ساكنة مدنى يروى عن ابن المسيب وجماعة وعنه ابن عيينة وطائفة اخرج له مسلم وغيره (رايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى النوم فقلت يارسول الله هؤلاء الذين يأتونك) اى للزيارة (فيسلمون عليك افتقده سلامهم) اى اتعرف كلامهم وتدرى مرامهم (قال نعم وارد عليهم) اى سلامهم راقضى مرامهم رواه ابن ابى الدنيا والبيهقى فى حياة الانبياء وفى شعب الايمان (وعن ابن شهاب) الزهرى كما رواه النخبرى مرسل (بلغنا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اكثروا من الصلاة على فى الليلة الزهراء) اى البيضاء النوراء (واليوم الازهر) اى الانور ويروى فى الليلة القراء واليوم الاغر يعنى ليلة الجمعة ويوم الجمعة (فانهما) اى اليوم والليله (يؤديان) اى ذلك (عنكم) وان الارض لاتأكل اجساد الانبياء ومامن مسلم يصى على) اى صلاة (الاحملها ملك) اى تحملها عنه (حتى يؤديها) اى يوصلها (الى ويسميه) اى لدى (حتى انه) اى الملك (ليقول ان فلانا يقول كذا وكذا) كناية عن الفاظ الصلاة والسلام اجمالا وتفصيلا وتكثيرا وتقليلافناهيك به تعظيما وتجيلا

﴿ فصل ﴾

(فى الاختلاف فى الصلاة على غير النبي وسائر الانبياء عليهم السلام قال القاضى) وزيد فى نسخة ابو الفضل يعنى المصنف (وفقه الله) وفى نسخة رحمه الله تعالى فالاولى من كلامه والاحرى من كلام غيره (حامة اهل العلم متفقون على جواز الصلاة على

(غير)



غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى من سائر الانبياء واقول بل هى مستحبة لما روى  
اليهقى عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه والخطيب عن انس مرفوعا صلوا على انبياء الله  
ورسله فان الله بعثهم كما بعثى فيستحقون الصلاة كما استحقتها لان المراد بها تعظيم من يصلى  
عليه ويؤيده الحديث الصحيح كما صليت على ابراهيم وهو فى المدعى كالصريح (وروى عن ابن  
عباس) كما فى شعب الايمان لليهقى وسنن سعيد بن ابي منصور (انه لا تجوز الصلاة على غير  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) ولعله رضى الله تعالى عنه اخذ من قوله تعالى فى حق الانبياء  
عليهم السلام سلام على نوح\* سلام ابراهيم\* سلام على موسى وهرون\* وسلام على المرسلين  
ومن مفهوم قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما حيث يستفاد منه ان  
الجمع بينهما من خصوصيته عليه السلام بما بين الانام (وروى عنه) اى عن ابن عباس كما  
فى فضل الصلاة عليه عليه السلام لاسماعيل القاضى (لاتبنى الصلاة على احد الا النبيين)  
ولعله رجع عن قوله الاول او مراده به الجمع على ما ذكرنا فتأمل فانه يمكن الجمع به على  
ما هو الممول (وقال سفيان) اى الثورى او ابن عيينة (يكراه ان يصلى) اى على احد  
اصالة (الاعلى نبى ووجدت بخط بعض شيوخى) وفى حاشية الحلبي قوله وقد وجدت  
معلقا عن ابي عمران الفاسى بالفاء والسين المهملة نسبة الى بلد بالمغرب قال ابن ماكولا  
ابو عمران الفاسى فقيه اهل القيروان فى وقته (مذهب مالك انه لا يجوز) اى لا يبنى (ان يصلى  
على احد من الانبياء سوى محمد صلى الله عليه وسلم وهذا) اى النقل (غير معروف من مذهبه)  
لكن يمكن ان يكون مراده بالجمع بين الصلاة والسلام فانه حينئذ يكون وفق مشربه (وقد قال  
مالك) اى الامام (فى المبسوط) وفى نسخة صحيحة فى المبسوط (ليحيى بن اسحق اكره الصلاة  
على غير الانبياء وما يبنى لنا ان نتعدى) اى بالجمع بين الصلاة والسلام (ما امرنا به)  
اى من الجمع بين الصلاة والسلام مختصا به فى قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه  
وسلموا تسليما (قال يحيى بن يحيى) اى الليثى عالم الاندلس راوى الموطأ (لست آخذ  
بقوله) اى بقول مالك انه لا يجوز ان يصلى على احد من الانبياء سوى محمد (ولا بأس  
بالصلاة على الانبياء كلهم) اى بالاصالة (وعلى غيرهم) اى تبعا ويحتمل انه اراد به  
استقلالانا نزهه عن مخالفة العلماء اجلالا (واحتج) اى يحيى لما قاله وفى نسخة صحيحة  
واحتجوا اى هو ومن تبعه (بحديث ابن عمر) اى الاقنى انه كان يصلى على النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم وعلى ابي بكر وعمر (وبما جاء فى حديث تعليم النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم) اى اصحابه فيأمر (الصلاة عليه وفيه) اى وفى حديث تعليمه عليه السلام (وعلى  
آله وازواجه) وفيه انه لاختلاف فى جواز الصلاة على غير الانبياء تبعا وزيد فى بعض  
النسخ هنا (وقد وجدت معلقا عن ابي عمران الفاسى) بالفاء والسين وفى نسخة القابسى  
بالقاف وبموحدة بعد الالف فبين مهمة (روى عن ابن عباس كراهة الصلاة على غير  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال وبه اقول) وفى نسخة وبه نقول (ولم يكن يستعمل

فيما مضى وقد روى عبدالرزاق عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا على انبياء الله ورسله فالله) وفي نسخة فان الله (بمهم كما بشئ قالوا) اى يحيى واتباعه او جمهور العلماء وهو الظاهر من قوله (والاسانيد) اى الواردة (عن ابن عباس) من نحو قوله ولا تجوز الصلاة على غير النبي عليه السلام (لينة) اى ضعيفة لا يصلح شئ منها للاحتجاج به على عدم جواز الصلاة على غيره صلى الله تعالى عليه وسلم (والصلاة فى لسان العرب بمعنى الترحم والدعاء) اى ونحوها من الاستغفار وحسن التناء (وذلك) اى جوازه (على الاطلاق) اى بالاتفاق (حتى يمنع منه حديث صحيح او اجماع) اى صريح (وقد قال الله تعالى هو الذى يصلى عليكم وملائكته الاية) تمامها ليخرجكم من الظلمات الى النور وفى العالم للبعوى فالصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار للمؤمنين وقال انس لما نزلت ان الله وملائكته يصلون على النبي قال ابو بكر رضى الله تعالى عنه ما خصك الله يا رسول الله بشرف الا وقد اشركتنا فيه فانزل الله تعالى هذه الاية (وقال) اى الله تعالى لنيبه عليه السلام (خادم اموالهم صدقة تطهرهم) اى من رذيلة البخل (وتركهم) اى وتمى مالهم (بها) اى بسببها (وصل عليهم) اى النفث اليهم وترحم عليهم واقبل عندهم (الاية) وهى ان صلاتك سكن لهم اى تسكن اليها نفوسهم وتطمئن بها قلوبهم وفيه ايماء الى خصوصيته بهذا الدعاء (وقال) اى الله سبحانه (اولئك عليهم صلوات من ربهم) اى تحيات ومدحات (ورحمة) اى انواع رحمت وظواهره ان الصلوات عامة للمؤمنين ولا يبعد ان يكون من باب التوزيع والتقسيم وان تكون الصلوات خاصة للانبياء والرحمة عامة للاصفياء (وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) كإرواه الشيخان عن عبد الله بن ابي اوفى (اللهم صل على آل ابي اوفى) ومن تمة الحديث قوله (وكان اذا اتاه قوم بصدقتهم قال اللهم صل على آل فلان) كناية عما ينسبون اليه وقد رواه ابو داود والنسائى عن قيس بن سعد بن عبادة انه عليه السلام قال اللهم اجعل صلاتك ورحمتك على آل سعد بن عبادة وهو مراد معهم كآبي اوفى (وفى حديث الصلاة) اى فى التشهد (اللهم صل على محمد وازواجه) وفى نسخة وعلى ازواجه (وذريته وفى آخر) اى حديث آخر (وعلى آل محمد قيل) اى المراد بهم (اتباعه) اى الى يوم القيامة (وقيل امته) اى امة الاجابة وهو قريب مما قبله وربما يقال هو اعم والاول اخص (وقيل آل بيته) اى اقاربه وازواجه وذريته (وقيل الاتباع والرهط والعشيرة) اى جميعهم ويروى الاتباع وهم الرهط وقيل رهط الرجل قبيلته وعشيرته قومه (وقيل آل الرجل ولده) اى اولاده واحفاده (وقيل قومه) اى المؤمنون من قريش اوبنى هاشم (وقيل اهله الذين حرمت عليهم الصدقة) عن زيد بن ارقم ان آل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حرم الصدقة عليه وهم آل على وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس (وفى رواية النس) كإرواه الطبرانى فى الاوسط وابن مردويه (سئل النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم من آل محمد قال كل تقى الظاهر ان كل تقى منهم والمعنى من ليس بمتقى ليس بالى ولا يبعد ان يكون المعنى كل من يكون تقيا يكون آلا وعلى التقديرين يؤيده قوله تعالى ان اولياؤه الا المتقون (ويحى على مذهب الحسن) الظاهر انه الحسن البصرى (ان المراد بال محمد محمد نفسه) اى فى بعض التراكيب (فانه) اى النبي عليه السلام او الحسن (كان يقول فى صلاته على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى على مارواه النيرى (اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد) زيد فى نسخة يريد نفسه الشريفة الا انه لا يلائم قوله (لانه) اى قائله (كان لا يحل بالفرض) اى فى الجملة وهو الصلاة على محمد (ويأتى بالنفل) وهو الصلاة على آله (لان الفرض الذى امر الله به) اى فى قوله سبحانه يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه (هو الصلاة على محمد نفسه) اى ذاته دون غيره بشهادة روايته الاخرى من طرق متعددة على محمد بدون آله (وهذا) اى كون الآل مقحما (مثل قوله عليه السلام) فيما رواه الشيخان (لقصد اوتى) اى ابو موسى الاشعري (مزمارا) اى صوتا حسنا (من مزمار آل داود يريد) اى النبي عليه السلام (من مزمار داود) لانه لا يعرف احد من آله انه كان له مزمار ونظير هذا من التنزيل قوله تعالى مما ترك آل موسى وآل هرون (وفى حديث ابى حميد الساعدي فى الصلاة) اى فى الفاظها (اللهم صل على محمد وازواجه وذريته) وفى حديث ابن عمر انه كان يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى عند قبره (وعلى ابى بكر وعمر ذكره مالك فى الموطأ من رواية يحيى الاندلسى) بفتح همز ودال وضم لام وقيل بضم الثلاثة وقيد به احترازا عن يحيى بن يحيى النيسابورى وزيد فى نسخة والصحيح من رواية غيره ويدعو لابي بكر وعمر (وروى ابن وهب) وهو المصرى العلم (عن انس بن مالك كنا ندعو لامحابتنا بالفيب فنقول اللهم اجعل منك على فلان صلوات قوم ابرار الذين يقومون بالليل) اى للتسجد والاستغفار (ويصومون بالتهار قال القاضى) يعنى المصنف وفى نسخة قال الفقيه القاضى (والذى ذهب اليه المحققون واميل اليه مقاله مالك) اى امام المذهب (وسفيان) اى الثورى او ابن عيينة (رحمهما الله وروى) اى وما روى (عن ابن عباس واختاره غير واحد) اى كثيرون (من الفقهاء والمتكلمين انه لا يصلى على غير الانبياء) وهم اعم من الرسل (عند ذكرهم) اى افرادا وانما تجوز اتباعا (بل هو) اى الصلاة وذكر باعتبار خبره وهو قوله (شئ يختص) يروى بخص (به الانبياء) اى عرفا وطادة وفيه رد على الزافضة (توقيرا لهم وبعززا) اى تعظيما وتبجيلا (كما يختص الله تعالى عند ذكره بالتنزيه والتقديس والتعظيم ولا يشاركه فيه) اى فيما ذكر (غيره) فيقال قال تعالى عز وجل وان كان الانبياء اعززة واجلاء عن العيوب برآه (كذلك يجب تخصيص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر الانبياء بالصلاة والتسليم ولا يشارك) بالبناء للمفعول او الفاعل وفى نسخة ولا يشاركهم (فيه) اى فى كل واحد منهما (سواهم كما امر الله) اى المؤمنين (بقوله صلوا عليه وسلموا تسليما ويذكر من

سواهم من الأئمة) المجتهدين من الصحابة والتابعين (وغيرهم) من العلماء الصالحين (بالغفران والرضى) وفيه ان الرضى مختص عرفا بالصحابة وان كانوا يدخلون في المغفرة تحت عموم الدماء (كما قال تعالى يقولون) اى الذين جاؤا من بعدهم (ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) اى ولا تجمل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم (وقال تعالى والذين اتبعوهم) وفي نسخة والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم (باحسان) اى بايمان وايقان وطاعة واطقان الى يوم القيامة (رضى الله عنهم ورضوا عنه وايضا فهو) اى ذكر الصلاة والسلام على غير الانبياء (امر) ويروى فهذا امر (لم يكن معروفا في الصدر الاول) اى من السلف والخلف (كما قال ابو عمران) اى الفاسى (وانما احديثه الرافضة) اى التاركة حجة اكثر الصحابة (والمتشعبة) اى المظهرة انهم السابقون والتابعون (في بعض الأئمة) اى من اهل بيت النبوة (فشاركوهم) اى ائمتهم كملى والحسين وغيرهم (عند الذكر لهم بالصلاة) وكذا بالسلام فيقولون مثلا على عليه السلام (وساووهم) اى ائمتهم (بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك) اى مقام المرام وهذا لا يلبق بالكرام وذكر النطاكى ان الرافضة فرقة من شيعة الكوفة وسموا بذلك لان زيد بن على بن الحسين بن على بن ابى طالب خرج على هشام بن عبد الملك فظعن عسكره في ابى بكر وعمر فتمهم عن ذلك فرفضوه ولم يبق معه الا مائتا فارس فقال لهم رفضتمونى اى تركتمونى فلقبوا بذلك ثم لزم هذا اللقب كل من غلافى مذهبه واستباز الطعن فى الصحابة والمشيعة هم الذين ينسبون الى الشيعة وتقدم انهم فرقة يفضلون عليا ويزعمون انهم من شيعته اى اتباعه (وايضا فان التشبه باهل البدع منهي عنه فيجب مخالفتهم فيما التزموه من ذلك) اى وجملوه شعارا لهم هنالك (وذكر الصلاة على الال والازواج مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحكم التبع) اى له صلى الله تعالى عليه وسلم (والاضافة اليه) اى فهو جائز (لاعلى التخصيص) اى بحكم الاستقلال (قالوا) اى العلماء المحققون (وصلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على من صلى عليه) اى من آل ابى اوفى ونحوه (مجراها مجرى الدماء) اى مجرى تلك الصلاة محمول على مجرى الدماء والرحمة (والمواجهة) اى حسن المقابلة حال المعاشرة (ليس فيها معنى التعظيم والتوقير) اى الذى اختص بارباب الكمال (قالوا) اى العلماء (وقد قال تعالى لا تجعلوا دماء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) اى فى المناداة باسمه وفى رفع الصوت عنده (فكذلك يجب ان يكون الدعاء له مخالفا لدعاء الناس بعضهم لبعض) اى لتمييزه به عن غيره (وهذا اختيار الامام ابى المظفر الاسفرائينى) بكسر الهمزة وتفتح وقع الفاء وتكسر (من شيوختنا) اى الفقهاء المالكية (وبه قال ابو عمر بن عبد البر) وهو حافظ الغرب فى البحر والبر

### فصل

(فى حكم زيارة قبره عليه السلام وفضيلة من زاره وسلم عليه وكيف يسلم ويدعو وزيارة

(قبره)

قبره عليه السلام سنة من سنن المسلمين مجمع) ويروى مجتمع (عليها) اى مجتمع على كونها سنة ومن ادعى الاجماع النووى وابن الهمام بل قيل انها واجبة (وفضيلة مرغب فيها روى (٢) عن ابن عمر) فيأرواه ابن خزيمة والبخاري والطبراني وله طرق وشواهد حسنة الذهبى لاجلها (قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من زار قبرى وجبت له شفاعتى) اى حقت وثبتت وفي رواية حلت رواء الدارقطنى وغيره وصححه جماعة من ائمة الحديث (وعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من زارنى فى المدينة محتسبا) اى ناويا ذلك الجناب وطالبا للثواب ليس له غرض آخر فى هذا الباب فمن عمر رضى الله تعالى عنه ايها الناس احتسبوا اعمالكم فان من احتسب عمله كتب له اجر عمله واحر حسبته (كان فى جوارى) بكسر الجيم اى مجاورتى وفى نسخة بضم الجيم اى فى ذمتى وعهدى وجيرتى (وكننت له شفيعا يوم القيامة) قال الدجلى لا اعرف من رواه قلت قد رواه العقيلي وغيره بلفظ من زارنى متعمدا كان فى جوارى يوم القيامة ورواه البيهقى ولفظه من زارنى محتسبا الى المدينة كان فى جوارى يوم القيامة وروى ابو عوانة من زارنى بالمدينة محتسبا كنت له شهيدا وشفيعا يوم القيامة (وفى حديث آخر) اى عمارواه البيهقى وسعيد بن منصور فى سننهما والدارقطنى والطبراني وابويلى وابن عساکر عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما (من زارنى بعد موتى) وفى رواية بعد وفاتى (فكأنما زارنى فى حياتى) والاحاديث فى هذا الباب كثيرة والروايات فيها شهيرة منها مارواه على مرفوعا من زار قبرى بعد موتى فكأنما زارنى فى حياتى ومن لم يزر قبرى فقد جفانى وقد استدل به على وجوب الزيارة بعد الاستطاعة وعن انس بسند ضعيف بلفظ مامن احد من امتى له سعة ثم لم يزرنى الا وليس له عذر وعن ابن عدى بسند يمتح به من حج البيت ولم يزرنى فقد جفانى (وكره مالك رحمه الله) قال ابن تيمية وتبعه طائفة فى ذلك (ان يقال زرنا قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اختلف فى معنى ذلك) اى الداعى الى كراهية مالك (فقيل كراهية الاسم) وفى نسخة كراهية للاسم وفى اخرى كراهية الاسم اى اسم الزيارة (لما ورد) اى فى رواية احمد والترمذى وابن حبان عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه (من قوله عليه السلام لعن الله زوارات القبور) بفتح الزاء وتشديد الواو اى المبالغات فى زيارة القبور وفيه انه عليه السلام انما لعنهن لانهن مأمورات بالقرار فى بيوتهن فلا يصلح زيارتها لهن نعم قديؤخذ منه انه لايسن فى حقهن زيارته عليه السلام كما قال به بعض الاعلام لكن الاصح انه لا يكره لهن ذلك اذا قن بشرائط فيما هنالك (وهذا) اى الاستدلال (برده قوله) اى فيأرواه مسلم (كننت نهيتكم) وفى نسخة من الكتاب نهيتم (عن زيارة القبور فزوروها) وفى نسخة بزيارة ولا تقولوا حجرا بضم الهاء وسكون الجيم اى كلاما يوجب انما وفيه بحث اذ يحتمل ان يكون خطاب الرجال بعد خطاب النساء فيكون الحكم الثانى فى حقهم ناسخا لافى حقهن ويؤيده التعليل فى حقهن بأنهن قابلات الصبر كثيرات

الجزع والفرع لا يمكن انفسهن من الصباح والنياح واما التعليل في حقهم فلان امواتهم في صدر الاسلام كانوا كفرة فمنعوا عن زيارة قبورهم فلما كثرت اموات المسلمين اجازهم زيارتهم لما فيها من العبرة لاهل الحياة ومنفعة الدعوة للاموات فهذا حديث اجتمع فيه النسخ والمنسوخ (وقوله) اى ويرده ايضا قوله فيما مر عن ابن عمر وغيره مرفوعا (من زار قبري) اى وجبت له شفاعتي او حلت له شفاعتي (فقد اطلق اسم الزيارة) اى فلم تكن الكراهة لاسم الزيارة (وقيل) اى في توجيهه كلام مالك (لان ذلك لما قيل) اى لقول بعضهم (ان الزائر افضل من المزارع وهذا) اى الاستدلال (ايضا ليس بشئ) اى معتد به وفي نسخة ليس بين اى بظاهر فلم يلتفت اليه (اذ ليس كل زائر بهذه الصفة) بل الغالب عكسه في العرف والمادة (وليس هذا) اى هذا القول (عموما) اى تاما في كل زائر (وقد ورد في حديث اهل الجنة زيارتهم لربهم ولم يمنع هذا اللفظ) اى اطلاق لفظ الزيارة (في حقه تعالى) ففي حق نبيه عليه السلام بالاولى فلا يصح الاستدلال بهذا النبي على هذا المعنى وزيد في بعض النسخ هنا (وقال ابو عمران) اى الفاسي وفي كثير من النسخ ابو عمر وهو ابن عبد البر (انما كره مالك ان يقال طواف الزيارة وزرنا قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاستعمال الناس ذلك بعضهم لبعض) اى فيما بينهم (فكرة) تسوية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع الناس) اى عمومهم (بهذا اللفظ واحب ان يخص بان يقال سلمنا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وفيه ان السلام ايضا يستعمل تاما فلا يكون التعليل تاما (قال وايضا فان الزيارة مباحة بين الناس وواجب شد الرحال) وفي نسخة شد المطى (الى قبره عليه السلام يريد بالوجوب هنا وجوب ندب وترغيب وتأكيد لاوجوب فرض) اى موجب تهديد وفيه ان لفظ الزيارة قضية لغوية كاللحج والعمرة والصلاة والزكاة وامثالها والوجوب والندب والنافلة من الاحكام الشرعية (والاولى عندي ان منعه) اى منع هذا القول هناك (وكراهة مالك له) اى لذلك (لاضافته الى قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانه) بكسر الهمزة وقمعا (لوقال زرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكرهه) اى مالك ومن تبعه وانما ذلك (لقوله عليه الصلاة والسلام اللهم لا تجعل قبري وثنا) اى كالوثن وهو الصنم (يعبد بعدى) اى بعد موتي (اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد) اى يسجدون لها كما يسجدون للآثار كما فعله بعض النصارى (حصى) اى صان مالك (اضافة هذا اللفظ) اى لفظ الزيارة (الى القبر والتشبيه بفعل اولئك) اى العامة (قطعا للذريعة) اى الوسيلة (وحسما) اى قطعا (للباب) اى لفتح هذا الباب (والله اعلم) اى بالصواب وفيه انه قد ورد بروايات متعددة التصريح بهذه اللفظة فلا يلتفت الى هذه العلة منها مارواه ابو داود والطيالسي من زار قبري كنت له شفيعا او شهيدا ومنها حديث على مرفوعا من زار قبري بعد موتي فكانما زارني في حياتي ومن لم يزر قبري فقد جفاني

وجاء عنه موقوفا من زار قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان في جواره عليه السلام على انا اذا قلنا زرناه فالخبي زرننا قبره لانه لا يتصور زيارة ذاته حقيقة ولهذا المعنى ورد من زارنى بعد عماتى فكأنما زارنى في حياتى بلفظ التشبيه مع ان المعتقد انه وسائر الانبياء في قبورهم من الاحياء فانهم اولى بذلك من الشهداء بل قولنا زرننا قبره اولى من زرنناه عند التحقيق والله ولى التوفيق هذا وما وقع للشعبي والنخعي وغيرها مما يقتضى كراهة زيارة القبور شاذ لا يعول عليه لمخالفته الاجماع وقد فرط ابن تيمية من الخبايا حيث حرم السفر لزيارة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما افرط غيره حيث قال كون الزيارة قرينة معلوم من الدين بالضرورة وجاحده محكوم عليه بالكفر ولعل الثاني اقرب الى الصواب لان تحريم ما اجمع العلماء فيه بالاستحباب يكون كفرا لانه فوق تحريم المباح المتفق عليه في هذا الباب نعم يمكن حمل كلام من حرم او كره على صورة خاصة من الزيارة من الاحتجاج في وقت خاص على هيئة منكرا او صفة مكروهة من اجتماع الرجال والنساء في وقت واحد لما فيه من اتخاذ قبره عيدا الموجب لما اورد فيه وعيدا (قال اسحق بن ابراهيم الفقيه ومما لم يزل) اى من قديم الايام (من شان من حج) اى من ديدن من قصد بيت الله الحرام (المروور بالدينة) اى مدينة الاسلام لزيارته عليه السلام اى اما قبل الحج واما بعده (واقصد) اى ايضا (الى الصلاة في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) لما ورد فيه من مزيد المضاعفة في تلك الحال الكرام اذ قد ورد ان الصلاة فيه بمائة الف (والتبرك برؤية روضته) اى خصوصا (ومنبره وقبره ومجلسه) اى محل جلوسه في المسجد ومكان صلاته عند الاسطوانات وغيرها (وملامس يديه ومواطئ قدميه) اى في نحو المنبر (والعمود الذي كان يستند اليه) وفي نسخة يستند ففي الصحاح سئدت الى الشئ واستئدت اليه بمعنى (ويتزل جبرائيل بالوحى فيه) اى في حال استناده (عليه وبمن عمره) اى والتبرك بمن عمر مسجده منى ومعنى وقيل اى زاره (وقصده) اى وبمن قصده (من الصحابة وائمة المسلمين) اى من التابعين واتباعهم من المجتهدين والعلماء والصالحين (والاعتبار) بالرفع (بذلك) اى بما ذكره (كله) اى جميعه والحاصل انه لا منع من الجمع بين التيات في تحصيل الطاعات لكن ينبغي ان يكون القرض الاصلى بعداء فرض حج الاسلام لزيارته عليه السلام ويتبعها حضور مشاهد الكرام (وقال ابن ابي فديك) بالتصغير وقه جماعة واحتج به اصحاب الكتب الستة (سمت بعض من ادركت يقول بلغنا) اى في الحديث (انه) اى الشأن (من وقف عند قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قنلا هذه الآية) وهى قوله تعالى (ان الله وملائكته يصلون على النبي) الظاهر انه قرأ ما بعدها ايضا وهو يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما (ثم قال صلى الله تعالى عليك) الاولى ان يزيد وسلم (يا محمد) الاولى ان يقول يا نبي الله ونحوه (من قولها

سبعين مرة ناداه ملك صلى الله تعالى عليك يا فلان) اى باسمه (ولم تسقط له) وفى نسخة لك (حاجة) بل ترفع والمعنى قضيت كل حاجة له دنوية او اخروية والحديث رواه البيهقي من طريق ابن ابي الدنيا (وعن يزيد بن ابي سعيد المهرى) بفتح ميم وسكون هاء فراء فناء نسبة (قدمت على عمر بن عبد العزيز فلما ودعته قال لى اليك حاجة) اى وهى انك (اذا آتيت المدينة سترى قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى حقيقة او مجازا وهو محله وحواله (فاقرأه منى السلام) يجوز قطع همزة وكسر راءه ويجوز وصل اوله وفتح عينه والحديث رواه ابن ابي الدنيا من طريق البيهقي فى الشعب عنه (قال غيره) اى غير المهرى وهو حاتم بن وردان كما رواه البيهقي فى شعب الايمان (وكان) اى عمر بن عبد العزيز (يبرد) بضم ياء وسكون موحدة وكسر راء اى بوجه ويسير (اليه البريد من الشام) اى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القاصد من الشام ليقراء منه السلام (قال بعضهم رأيت انس بن مالك أتى قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوقف) اى بين يديه (فرفع يديه حتى ظننت انه اقتنع الصلاة فسلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انصرف) لا يعرف استحباب رفع اليدين فى ذلك المقام عن احد من الاعلام ولعله دعا الله سبحانه وتشفع به عليه السلام (وقال مالك فى رواية ابن وهب) اى عنه (اذا سلم) اى هو او احد (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ودعا يقف ووجهه الى القبر لالى القبلة) وذهب بعض ارباب المناسك ان الزائر يسلم اولا وهو متوجه الى القبر ثم يدعو الله وهو مستقبل القبلة فوق رأسه عليه الصلاة والسلام (ويدنو) اى ويقرب الى القبر قربا يناسب الادب (ويسلم ولايمس القبر) وكذا جدار قبته وشبابيك حجراته عليه السلام (بيده) ولا يفهم لعدم وروده عن الصحابة الكرام ولانه اقرب الى مقام الادب لان ذلك من عادة النصارى على ما نقله الغزالي (وقال) اى مالك (فى المبسوط لا ارى) اى لا يجوز (ان يقف) اى احد (عند قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو ولكن يسلم ويمضى) هذا بظاهره يناقض ما سبق عنه اللهم الا ان يقال هذا بيان الاكمل فتأمل (قال ابن ابي مليكة) بالتصغير تابهى تيمى مؤذن ابن الزبير وقاضيه قال بعثنى ابن الزبير على قضاء الطائف فكنت اسأل ابن عباس واما ابو مليكة فصحابى (من احب ان يقف وجاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بكسر الواو ويضم اى فى مواجهته ومقابلته (فليجعل القنديل) بكسر القاف معروف واما بفتحها فهو عظيم الرأس (الذى فى القبلة) اى فى جهتها (عند القبر على رأسه) اى محاذيا لرأسه (وقال نافع) هو مولى ابن عمر من ائمة التابعين واعلامهم (كان ابن عمر يسلم على القبر) اى على من فيه (رأيته) اى ابن عمر يفعل ذلك (بمائة مرة واكثر) وفى نسخة او اكثر بمعنى بل اكثر (يحيى الى القبر فيقول السلام على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السلام على ابي بكر السلام على ابنى) وفى نسخة السلام على ابي حفص وهو كنية عمر وهذا اقرب الى الادب (ثم ينصرف) اى ولم يزد على ذلك



رواه البيهقي وغيره (وروى) وفي نسخة ورى اى ابصر (ابن عمر واضعا يده على مقعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى موضع قعوده (من المنبر ثم وضعها) اى يده (على وجهه) رواه ابن سعد عن عبدالرحمن بن عبدالقارى انه رآه واضعا يده على مقعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (وعن ابن قسيط) بفتح قاف فكسر مهملة او بالتصغير وهو الاصح (والعتي) بضم عين فسكون فو حدة (كان اصحاب النبي صلى الله تعالى عايه وسلم اذا خلا المسجد) اى من عامة الناس (جسوا) بفتح الجيم وتشديد السين المهملة اى حسوا ومسوا (رمانه المنبر) اى العقدة المشابهة للرمانه (التي تلى القبر) يعنى التي كان يأخذها عليه السلام بيئنه (ببيامتهم) متعلق بجسوا اى تمسحوا بأيامهم طلبا للبين والبركة في زيادة الايمان وايقان الاحسان (ثم استقبلوا القبلة يدعون) اى الله سبحانه بهذه الوسيلة المشتملة على الفضيلة رواه ابن سعد (وفي الموطأ من رواية يحيى بن يحيى الليثي) هو عالم الاندلس (انه) اى ابن عمر (كان يقف على قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى عند قبره كما في نسخة (فيصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى ابي بكر وعمر) اى وهو في مكان يجمع بينهم في السلام من غير تغيير المقام في القيام (وعند ابن القاسم) وهو فقيه مصر (والقنبي) وهو احد الاعلام زوى عنه البخاري ومسلم وغيرها (ويدعو لابي بكر وعمر) اى بدل لفظة وعلى ابي بكر وعمر (قال مالك في رواية ابن وهب) وهو عالم مصر (يقول المسلم) بتشديد اللام المكسورة اى الزائر (السلام) ويروى سلام (عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته قال) اى مالك (في المبسوطة ويسلم على ابي بكر وعمر) بأى لفظ كان (قال القاضي ابوالوليد الباجي) بللوحدة والحيم وهو احد الاعلام (وعندى انه يدعو للنبي بلفظ الصلاة) اى بأن يقول الصلاة عليك يا نبي الله او الصلاة على رسول الله ولاشك ان الجمع بينها وبين السلام افضل واكمل كجادل عليه قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما (ولابي بكر وعمر) يعنى ويدعولهما ايضا (كما في حديث ابن عمر من الخلاف) اى المتقدم حيث جاء في رواية اخرى عنه انه كان يقول السلام على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السلام على ابي بكر وعمر وفي رواية اخرى عنه انه كان يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى ابي بكر وعمر وقد تقدم ان الصلاة على غير الانبياء تكرر استقبالا فكيف يصح قول الباجي عندى انه يدعو للنبي بلفظ الصلاة ولابي بكر وعمر وغايته ان حديث ابن عمر في الرواية الثانية ان ذكر الصلاة عليهما وقع تبعا او تلقيا والحاصل ان الافضل هو الجمع بين الصلاة والسلام للنبي الأكل واما صاحبه فخصهما بلفظ السلام فتأمل فأنه القول المعول (وقال ابن حبيب) احد الائمة ومصنف الواضحة (ويقول) اى الزائر (اذا دخل مسجد الرسول) اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد كره بعض العلماء اطلاق الرسول من غير الاضافة الى الله سبحانه لتوهم معناه اللغوي (بسم الله وسلام) اى تمام (على رسول الله عليه السلام)

وفي نسخة عليه الصلاة والسلام (السلام علينا) اى وعلى عباد الله الصالحين (من ربنا) اى من جانبه ومن لطفه وكرمه (وصلى الله وملائكته) الاولى زيادة وسلم (على محمد اللهم اغفر لى ذنوبى واقبل لى ابواب رحمتك وجنتك) اى بتوفيق اكتساب طاعتك واجتباب معصيتك (واحفظنى من الشيطان الرجيم) اى من وساوسه وهو اجسه (ثم اقصد) فيه التفات اى ثم توجه (الى الروضة) اى الشريفة . طهرة (وهى ما بين القبر والمنبر فاركح فيها) اى صل (ركعتين) اى قياما بحق الربوبية كما اقتضته العبودية (قبل وقوفك بالقبر) اى الشريف للزيارة المصطفوية واداء التحية النبوية (تحمدا لله تعالى) اى حال كونك تتنى على الله سبحانه (فيهما) اى فى الركعتين وفى نسخة فيها اى فى الصلاة او فى الروضة (وتسأله) اى الله فيهما اوبعد الفراغ منهما (تمام ما خرجت اليه) اى من المقاصد (والعون عليه) اى فى جميع المراد (وان كانت ركعتك) وهما تحية المسجد (فى غير الروضة اجزأتك) اى كفتاك عن السنة (وفى الروضة) وكذا فى المواضع الفاضلة فى المسجد (افضل) اى لورود الاحاديث فى فضلها (وقد قال عليه الصلاة والسلام ما بين بيتي) اى المختص بعائشة المبرر عنه فى رواية ما بين قبري (ومنبري روضة من رياض الجنة) اما حقيقة بأن ينتقل اليها حال وصولها واما وسيلة بأن تكون العبادة فيها سببا لدخولها وباعثة لوصولها فقد قال القتيبي معناه ان الصلاة والذكر فى هذا الموضع يورثان الجنة فكأنه قطعة منها اقول ولا منع من الجمع والله اعلم (ومنبري على ترعة) بضم فوقية فسكون راء فعين مهملة اى عتبة اوروضة مرتفعة (من ترع الجنة) رواه احمد تمامه عن جابر والبخاري عن ابي بكر والدارقطنى عن عمر بلفظ قبري بدل بيتي ورواه بدون الجملة الاخيرة البيهقي عن ابي هريرة والطبرانى فى الاوسط عن ابن عمر ورواه فقط احمد وابو عوانة عن سهل ابن سعد والترعة فى الاصل الروضة على مكان مرتفع خاصة فان كانت فى مطمئن ففى روضة وورد ارتعوا فى رياض الجنة يعنى مجالس الذكر وفى رواية اذا مررتم برياض الجنة فارتعوا وفسر الرياض بالمساجد والرتع بقول سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ونحو ذلك (ثم تقف) خبر معناه امر اى قف ايها الزائر (بالقبر) اى قريبا منه ومقبلا عليه (متواضعا) اى متذللا فى نفسه (متوقرا) اى معظما لمن فى حضرته (تصلى عليه وتثنى بما يحضرك) اى لديه (وتسلم على ابي بكر وعمر وتدعو لهما) اى بالفقران والرضوان (واكثر من الصلاة) اى الطاعة والعبادة او الصلاة على صاحب السعادة والسيادة (فى مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل والنهار) اى فى ساعاتهما (ولا تدع ان تأتى مسجد قبا) اى ولا تترك اتيان ذلك المسجد وزيارة ذلك المشهد فانه كان صلى الله تعالى عليه وسلم يأتياها كل يوم سبت راكبا وماشيا وقباه يمد ويقصر ويؤنث ويذكر ويصرف ويمنع والاشهر الاكثر مده وتذكيره وصرفه (وقبور الشهداء) اى شهداء احد وغيرهم اى ولا تترك اتيان زيارتهم واستدعاء شفاعتهم (وقال مالك رحمه الله فى كتاب محمد

يعنى واحدا من اصحابه ولعله محمد بن الحسن من اصحاب ابى حنيفة فانه روى عنه الموطأ (ويسلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل) اى سلام القدوم والزيارة (وخرج) اى واذا اراد ان يخرج سلام المودعة (يعنى) اى يريد بذلك وهو (فى المدينة) اولا و آخر (وفى ما بين ذلك) اى احيانا (قال محمد واذا خرج) اى اراد الزائر ان يخرج من المدينة (جعل آخر عهده الوقوف بالقبر) اى للزيارة قياسا على طواف الوداع (وكذلك من خرج) ولو من اهل المدينة (مسافرا) اى حال كونه مريدا للسفر وهذا كله بطريق الاستحباب واستحسان الاداب الموجب لمزيد الثواب (وروى ابن وهب عن فاطمة) اى البتول الزهراء رضى الله عنها (بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا دخلت المسجد) قال الدبلى بفتح تاء الخطاب ولا اعلم من رواه قلت بل الصواب ان المراد به صوم الخطاب وقد سبق روايته مع مخرجها فى الكتاب (فصل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وفى نسخة ضبط دخلت بكسر التاء وفضل بياء المخاطبة (وقل) وفى نسخة وقولى فيه وفيما بعده (اللهم اغفرلى ذنوبى واقملى ابواب رحمتك واذا خرجت فصل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقل اللهم اغفرلى ذنوبى واقملى ابواب فضلك وفى رواية اخرى) اى لابي داود عن ابى حميد واسيد (فليسلم مكان فليصل وفيه) اى فى هذا المروى (ويقول اذا خرج اللهم انى استلك من فضلك وفى اخرى اللهم احفظنى) اى احرسنى واعذنى واعصمنى (من الشيطان الرجيم) اى المطرود المبعود (وعن محمد بن سيرين) احد اعلام التابعين (كان الناس) اى الصحابة (يقولون اذا دخلوا المسجد) اى المسجد النبوى او جنس المسجد الالهى (صلى الله وملائكته على محمد) جملة خبرية مبنى انشائية معنى (السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته باسم الله دخلنا) اى لا باسم غيره (وباسم الله خرجنا) والمعنى دخلنا مستعينين باسمه وخرجنا مستمسكين باسمه ففى الحالين باسمه تعلقنا (وعلى الله توكلنا) اى وفى جميع احوالنا عليه اعتمادنا وجميع امورنا اليه فوضنا (وكانوا يقولون اذا خرجوا) اى حين خروجهم من هنالك (مثل ذلك وعن فاطمة رضى الله تعالى عنها ايضا) اى كما تقدم عنها (كان النبي اذا دخل المسجد قال صلى الله على محمد وسلم) وفى نسخة صلى الله عليه وسلم اخرجه احمد والبيهقى فى الدعوات (ثم ذكر) اى ابن سيرين (مثل حديث فاطمة قبل هذا) وفى رواية حمد الله وسمى وصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر مثله) وهذا نقل بالمعنى وقد ثبت باختلاف المبنى فلا عبرة بقول الدبلى لا ادرى من رواها (وفى رواية) اى للترمذى وابن ماجه (بسم الله والسلام) وفى نسخة والصلاة (على رسول الله وعن غيرها) اى وروى عن غير فاطمة من الصحابة من طرق متعددة فلا يضر قول الدبلى لم اقف عليه لان من حفظ حجة على غيره وكذا لا التفتت الى قول الحلبي لا اعرفه بعينه لانه يكفى ان المصنف رواه وهو حافظ ثقة حجة (كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل المسجد) اى حقيقة

او اذا اراد دخوله ( قال اللهم افتح لي ابواب رحمتك ) اى الدينية والاخروية ( ويسر لي  
ابواب رزقك ) اى الحسية والمعنوية ( وعن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه اذا دخل احدكم  
المسجد فليصل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليقل اللهم افتح لي ) اى ابواب رحمتك  
رواه ابن ماجه والنسائي في عمل اليوم والليلة وابن حبان وابن خزيمة ( وقال مالك في  
المبسوط وليس يلزم من دخل المسجد وخرج منه من اهل المدينة ) اى كلما دخل به  
وخرج منه ( الوقوف بالقبر ) اى للزيارة ( وانما ذلك ) اى لازم ( للغرباء ) اى من الزائرين  
دون المقيمين وهذا كما قاله العلماء من ان الصلاة النافلة في مكة افضل لاهل الاقامة والطواف  
افضل للغرباء النازلة ( وقال ) اى مالك رحمه الله تعالى ( فيه ) اى فى المبسوط ( ايضا  
لا بأس لمن قدم ) بكسر الدال اى نزل ( من سفر ) اى من اهل المدينة وغيرهم ( او خرج  
الى سفر ان يقف على قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيصلى عليه ويدعوه ) اى بالسلام  
( ولا يكره وعمر فقيل له ) اى لمالك ( ان ناسا من اهل المدينة لا يقدمون ) بفتح الدال  
اى لا يجيئون ( من سفر ولا يريدونه ) اى ولا يقصدون السفر غالبا وهم مع ذلك  
( يفعلون ذلك ) اى الوقوف على القبر للزيارة ( فى اليوم مرة او اكثر وربما وقفوا )  
اى تأخروا ( فى الجمعة ) بضم الحيم والميم ويسكن اى فى الاسبوع ( او فى الايام ) اى ولو  
اكثر من الجمعة ( المرة ) اى تارة ( او اكثر ) اى اخرى ( عند القبر فيسلمون ويدعون  
ساعة فقال مالك رحمه الله لم يبلغنى هذا عن احد من اهل الفقه ) اى من المتقدمين ( ببلدنا )  
يعنى المدينة ( وتركه واسع ) اى جائز يعنى ولو فعله فسائق شائع لانه كما قال ابن مسعود  
مارآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن والقياس بوقت الوفاة على حال الحياة صحيح  
ولاشك ان الصحابة كانوا يكثرون السلام عليه فى حال حياته ويتشرفون بتكرار ملاقاته  
ويتبركون بأخذ الفيض من انوار بركاته فإى مانع من التردد على بابه والتوسل الى جنبه  
على انه قد ثبت من صلى عليه نائيا بلغه ومن صلى عليه عند قبره سمعه نعم ان كانت الكثرة  
توجب الملافة فلاشك ان يقال فى حقها الكراهة كما يشير اليه حديث زرغبنا تردد حبا واما  
عند كثرة الشوق ومزبة الذوق فلا سبيل الى المنع من تلك الحضرة ولو على سبيل المداومة  
كما يدل عليه حديث ابي بن كعب فى تكثير الصلاة والسلام عليه والحاصل ان تكثيرها  
مستحب بالاجماع فابقاعها اولى فى افضل البقاع ولعل السلف الصالح كان عندهم امور اهم  
من ذلك فكانت تشغلهم عن كثرة الوقوف هنالك وكذا نقول ان طلب العلم وتحصيله  
وتدريسه وتصنيفه اذا كان خالصا فى طريقه افضل من كثرة الطواف والزيارة بل اكل من  
حجج النافلة وقصد العمرة فاندفع بما قررنا وارفع بما حررنا ما يفهم من ظاهر قوله ( ولا  
يصلح آخر هذه الامة الا ما صلح اولها ولم يبلغنى عن اول هذه الامة وصدرها انهم كانوا  
يفعلون ذلك ) وقد قدمنا عذرهم انهم كانوا يشتغلون بأمر كانت اهم هنالك ( ويكره )  
اى الوقوف للزيارة من اهل المدينة ( الا لمن جاء من سفر او اراده ) اى السفر ( قال ابن

القاسم ورأيت اهل المدينة اذا خرجوا منها او دخلوها اتوا القبر فسلموا) لاشك ان الزيارة في تينك الحالتين اكثر استحبابا واطهر آدابا لكن لا يلزم منه انهم لم يكونوا فيساين ذلك من الواقفين هنالك وقد سبق عن نافع ان ابن عمر كان يسلم على القبر رأته مائة مرة او اكثر ولاشك انه كان من اهل المدينة فتدبر (قال) اى ابن القاسم (وذلك رأيتي) اى المختار المطابق لظاهر قول مالك (قال الباجي) وهو بالوحدة والجمع (ففرق) اى مالك وفي نسخة بفتح فسكون اى فصل وفارق (بين اهل المدينة والغرباء لان الغرباء قصدوا لذلك) اى في رحلتهم (واهل المدينة مقيمون بها لم يقصدوها من اجل القبر والتسليم) اى على صاحبه وفيه انه لا يلزمهم ترك ذلك وى مانع لما هنالك فهل ترى احدا قال بأن الغرباء لهم الطواف حول الكعبة لانهم قصدوها في سفرهم دون اهل مكة حيث لم يقصدوها في اقامتهم (وقال عليه الصلاة والسلام) كما روى مالك في الموطأ عن عطاء بن يسار مرسلًا وعبد الرزاق عن معمر بن زيد بن اسلم (اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد) اى صنما يعبد من دون الله تعالى وانما قاله خوفا على امته واهل ملته ان يفعلوا مثل جهلة اهل الكتاب بالنسبة الى قبور انبيائهم ومشاهد اصفيائهم ولذا قال عليه الصلاة والسلام (اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد) اى مسجودا بها ومشهودا فيها حيث عبدوها (وقال) اى النبي عليه الصلاة والسلام (لا تجعلوا قبري عيدا) رواه ابى شيبة موصولا عن علي وسعيد بن منصور في سننه مرسلًا من طريقين وتقدم تحقيق نيانه وتدقيق برهانه (ومن كتاب احمد بن سعيد الهندي فيمن وقف بالقبر لا يلبصق به) لانه ناشئ عن قلة الادب مع رسول الرب (ولا يمسه) اى لعدم وروده بل ورد النهى عن مسه ولمسه (ولا يقف عنده طويلا) اى وقوفا طويلا اوزمانا طويلا خوفا من الرياء والسمعة او من الملالة والسامة (وفي التبية) بضم العين المهملة وسكون الفوقية وكسر موحدة وتشديد تحتية منسوبة الى فقيه الاندلس محمد بن احمد بن عبدالعزيز العتيبي القرطبي مصنفها وهو من موالى عتبة بن ابي سفيان اخذ عن يحيى بن يحيى الليثي وطبقته (يبدا بالركوع) اى بصلاة التحية للمسجد (قبل السلام) اى على سيد الانام حين دخوله (في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قياسا على حال حياته فانه قد ورد ان واحدا من الصحابة دخل المسجد فجاء وسلم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له ارجع وصل ركعتين ثم سلم على وفيه ايماء الى تقديم الحرمة الربوبية على تعظيم الخدمة النبوية (واحِب مواضع التنفل فيه صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث العمود المخلوق) بضم ميم وفتح خاء مججمة ولام مشددة مفتوحة اى المبخر او المطلق بالخلوق بفتح اوله وهو نوع من الطيب المبعق (واما في الفريضة فالتقدم الى الصفوف) اى افضل للمأمومين واما الامام فلاشك ان مقامه افضل مصلاه الاكل (والتنفل فيه) اى في مصلاه بل في جميع مسجده افضل (لغرباء) دون اهل المدينة لحديث ورد بذلك

(أحب إلى) وكذا إلى غيره (من التفتل في البيوت) ولعل وجهه أن لامتضاعفة في الصلاة في غير المسجد من مواضع المدينة بخلاف ذلك في مكة فإن الحرم كله تضاعف فيه الحسننة بمائة ألف فالنوافل في البيوت أفضل لهم ولو كانوا من القرباء

### فصل

(فيما يلزم من دخل مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الأدب) وفي نسخة من الآداب (سوى ما قدمناه) أي من أنواع الاستحباب (وفضله) أي فضل مسجده (وفضل الصلاة فيه) أي وما يتعلق به (وفي مسجد مكة) طردا للباب وما يتعلق به من بعض الأبواب (وذكر قبره ومنبره) أي وشرف ما بينهما وقدره (وفضل سكنى المدينة ومكة) أي سكانها ومجاورى مكانها وقدم المدينة بناء على معتقد مالك ومن وافقه على ذلك (قال الله تعالى لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه) واختلف المفسرون في المراد به (روى أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل أي مسجد هو قال مسجدى هذا) رواه مسلم والترمذى وصححه والنسائى عن أبي سعيد وأحمد عن أبي بن كعب وسهل بن سعد وفي رواية لمسلم هو مسجدكم هذا مسجد المدينة فكان الأولى للمصنف أن يقول فقد ورد أو ثبت أذروى بصيغة المجهول موضوعة للقرىض غالباً (وهو قول سعيد بن المسيب) بفتح الياء وكسرها وهو من أكبر التابعين فكان الأولى أن يؤخره عن قوله (وزيد بن ثابت وابن عمر) ثم يقول يعده (ومالك ابن أنس وغيرهم) وأما ما ذكره الحلي من أن اللائق تقديم ابن عمر على زيد بن ثابت فغير ثابت لأن زيدا من أكبر الصحابة ومن أخذ عنه ابن عباس وغيره وهو أجل كتبه الوحي وقد ورد في حقه أفرضكم زيد أي أعلمكم بالفرائض وهو امام في علم القراءة والكتابة وغيرها وابن عمر من صفار الصحابة والطبقة الثانية منهم رضى الله تعالى عنهم (وعن ابن عباس أنه مسجد قباء) أي لأنه أسسه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصلى فيه أيام اقامته بها من يوم الاثنين إلى يوم الجمعة وهو أوفق للقصة في سبب نزول الآية فقد روى أن بنى عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يأتيهم فأتاهم فصلى فيه فحسدتهم أخوانهم بنو غنم بن عوف فبنوا مسجدا فقالوا قد بنينا مسجدا لذى الحاجة والعلّة فصل فيه حتى تخذه مصلى فقال أنا على جناح سفر وإذا قدمنا إن شاء الله تعالى صلينا فيه فلما رجع كرروا عليه فزلات ويؤيده أنه روى البخارى في تاريخه وجماعة عن محمد بن عبد الله بن سلام أنه قال لما أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المسجد الذى أسس على التقوى مسجد قباء قال إن الله تعالى قد أتى عليكم في الطهور خيرا أفلا تحبوني فقالوا يا رسول الله أنا لنجد مكتوبا علينا في التوراة الاستنجاء بالماء ونحن نفعله اليوم كذا ذكره شيخ مشايخنا الحافظ السيوطى في الدر المنثور

في التفسير المأثور ويقويه مارواه الترمذى وابوداود ان هذه الآية نزلت في اهل قباء فيه  
 رجال يحبون ان يتطهروا وكذا مارواه ابن ماجه ان هذه الآية لما نزلت فيه رجال قال  
 عليه الصلاة والسلام واقفا على باب مسجد قباء يامعشر الانصارى ان الله تعالى قد اتى  
 عليكم في الطهور فاطهروكم الحديث وعندى ان الجمع ممكن بان يراد به جنس المسجد الذى  
 اسس على التقوى وان ما ذكر من الطهور لاهل قباء لا ينافى الحمل على اهل مسجده من  
 الانصار والله اعلم بحقائق الاخبار ودقائق الاسرار (حدثنا هشام) وفي نسخة هاشم  
 (ابن احمد الفقيه بقرأتى عليه قال حدثنا الحسين) بالتصغير والاصح كما في نسخة الحسن  
 (ابن محمد الحافظ) اى حافظ عصره ومحدث دهره وهو القسائى (ثنا) اى قال حدثنا  
 (ابو عمر الترمذى) بفتح النون وكسر الميم وهو ابن عبد البر حافظ القرب (حدثنا ابو محمد  
 ابن عبد المؤمن حدثنا ابوبكر بن داسة حدثنا ابو داود) اى صاحب السنن (حدثنا  
 مسدد) بفتح الدال الاولى مشددة (حدثنا سفيان) اى ابن عيينة (عن الزهرى) وهو  
 الامام ابن شهاب (عن سعيد بن المسيب) من قيل فيه انه افضل التابعين (عن ابى هريرة  
 رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانشد الرحال) جمع راحلة وهى  
 الصالحة لان ترحل او يشد الرحل عليها والرحل البعير كالسرج للفرس والمضيان يمتلآن  
 هنا وفي النهاية الراحلة من الرحيل البعير القوى على الاسفار والاحمال للذكر والاشئ  
 والهاء للمبالغة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام الناس كأبل مائة لا تجد فيها راحلة والمعنى  
 لا ينبغي ان تركب دابة لزيارة مسجد من المساجد (الا الى ثلاثة مساجد) لفضلها على غيرها  
 في كونها مشاهد (مسجد الحرام) بالجر بدل من الثلاثة وفي نسخة المسجد الحرام والمراد به  
 المسجد الذى في بلد الله الحرام المحترم عند سائر الانام وهو افضلها كما يشير اليه تقديمه في هذا  
 الحديث ومزيد المضاعفة فيها كما في اخبار كثيرة وآثار شهيرة (ومسجدى هذا) يعنى  
 مسجد المدينة احترازا من نحو مسجد قباء فلا يدل على حصر فضل مسجده على ما كان  
 مشارا اليه في مشهده (والمسجد الاقصى) وهو الابعد من المساجد بالنسبة الى العرب  
 وهو الذى بيت المقدس وهو مسجد كثير من الانبياء وقد دخله عليه الصلاة والسلام وصلى  
 فيه في ليلة الاسراء وقد اخرج البخارى ومسلم والنسائى وابو داود وفيه تنبيه نبيه على  
 انه ينبغي للعاقل ان لا يشتغل الا بما فيه صلاح دنيوى وفلاح اخروى ولما كان ماعدا  
 المساجد الثلاثة متساوى المرتبة في الشرف والفضيلة وكان التنفل والارتحال لاجله عبثا  
 من غير المنفعة نهي الشارع عنه لان لانشد خبر وقع نفيآ واراد به نهيآ (وقد تقدمت  
 الاثار في الصلاة والسلام) ويروى التسليم (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند  
 دخول المسجد) اى مطلق المساجد فبالاولى مرادها في افضل المساجد (وعن عبد الله  
 ابن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنهما) الصواب ترك الياء في آخره كما بينا وجهه اولا  
 (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا دخل المسجد) اى جنسه (قال اعوذ بالله العظيم

وبوجه الكرم) اى ذاته (وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم) رواه ابو داود (وقال مالك) اى فيما رواه البخارى والنسائى (سمع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه صوتاً) اى عظيماً (فى المسجد) اى مسجد المدينة (فدنا بصاحبه) اى طلب صاحب الصوت (فقال ممن انت) يروى من انت (قال رجل من ثقيف) اى من اهل الطائف (قال لو كنت من هاتين القريتين) اى مكة والمدينة اى لفعلت نكالا اولعذبتك اولعزرتك وفى نسخة صححة لادبتك (ان مسجدنا) اى اهل المدينة خصوصاً (لا يرفع فيه الصوت) اى لما ورد من قوله تعالى لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي وهو حى حاضر بعد مماته كما كان فى حال حياته فيكون موجبا لمرآته وقد قال بعض علماءنا ان رفع الصوت فى المساجد ولو بالذكر حرام لما يشوش على اهلها العبادة ويشغل خاطرهم عما تتعلق به الارادة قال الدجلى وقد اتفق العلماء عليه بشهادة الحصر فى حديث انما بنيت المساجد للذكر والعبادة هذا وفى صحيح البخارى بسنده الى السائب بن يزيد هو الكندى وله صحبة كنت قائماً فى المسجد فخصنى رجل فنظرت فاذا عمر بن الخطاب فقال اذهب فأتى بهذين فحشته بهما فقال ممن اتما او من اين اتما قالوا من اهل الطائف قال لو كنتم من اهل البلد لا وجعتكما ترفعان اصواتكما فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولعله سآحهما لكونهما قريبي العهد من الايمان والاسلام وآدابهما اولكونهما من القرية فوجب مراعاة حالهما (وقال محمد بن مسلمة لا يبنى لاحد ان يعتمد) وفى نسخة صححة ان يعتمد اى يقصد (المسجد) اى فيه (يرفع الصوت ولا يبنى من الاذى) اى من دخوله فيه اورميه من بصاق ونحوه (وان يزهه عما يكره) اى من بيعه وشراؤه وحلاقة رأسه وقص ظفره وقتل قلة ونحوها فان المساجد لم تبين لذلك وانما بنيت لذكر الله ولما يناسب هنالك (قال القاضى) يعنى المصنف (حكى ذلك كله القاضى اسمعيل فى مبسوطه) وهو الامام شيخ الاسلام اسمعيل ابن اسحق بن اسمعيل بن حماد بن زيد الازدى مولاهم البصرى ثم البغدادى المالكي الحافظ صاحب التصانيف ولد سنة تسع وتسعين ومائة وقرأ على قالون وتفقه واخذ علم الحديث وقاله عن ابن المدينى روى عنه جماعة وتفقه عليه طائفة قال الخطيب كان طلامتقنا فقيها شرح مذهب مالك واحتج له وصنف المسند وصنف فى علوم القرآن وله كتاب احكام القرآن لم يسبق الى مثله وكتاب معانى القرآن وكتاب القراآت واستوطن بغداد وولى قضاءها الى ان توفى وقال غيره صنف موطأ وصنف كتابا كبيرا نحو مائة جزء فى الرد على محمد بن الحسن لم يتمه توفى اسمعيل فجأة فى ذى الحجة سنة اثنتين وثمانين ومائتين وروى النسائى فى الكنى عن ابراهيم بن موسى عن اسمعيل القاضى عن ابن المدينى والحاصل انه ذكر فيه (فى باب فضل مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والعلماء كلهم متفقون على ان حكم سائر المساجد هذا الحكم) اقول لكن لاشبهة فى تفاوت مراتب المساجد فى هذا الحكم وغيره من المقاصد (قال القاضى اسمعيل وقال محمد بن مسلمة ويكره فى مسجد الرسول عليه



الصلاة والسنتلام الجهر) اى رفع الصوت (على المصلين فيما يخلط) بشديد اللام  
 المكسورة اى يلبس ويشبه (عليهم صلاتهم) اى من جهة قراآتهم وعدد ركعاتهم  
 (وليس مما يخص به المساجد رفع الصوت) اى بالكلام فرفع الصوت مرفوع على انه  
 اسم ليس ومما يخص محله النصب على الخبر والمساجد مرفوع على انه نائب الفاعل  
 (قدكره) بصيغة المفعول اى كره جماعة (رفع الصوت بالتلية) اى مع كونها ذكرا  
 وسنة (في مساجد الجماعات الا المسجد الحرام ومسجد منى) اقول هذا الاستثناء انما هو  
 على مقتضى مذهبه ومختار مشربه والا فالصحيح من مذهبا انه يكره رفع الصوت مطلقا  
 في جميع المساجد لانه لا فرق في العلة المألوفة منه في كل المساجد وفي نسخة ومسجدنا قال  
 الانطاكى كذا وقع في النسخ التى وقعت عليها والظاهر انه تصحيف اذ لا معنى لاضافة  
 المسجد الى القائل هنا ولعل الصواب ومسجد منى فقد قال السروجى في شرح الهداية  
 وقال مالك لا يرفع المحرم صوته بالتلية في مساجد الجماعات لانها لم تبين لها الا في المسجد  
 الحرام ومسجد منى قال وخالف الجماعة فيه وقد لبي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 في مسجد ذى الحليفة دبر صلاته ورووا تليته صلى الله تعالى عليه وسلم ولو لم يرفع  
 بها صوته لما حفظوها منه هذا لفظه بحروفة انتهى كلام الانطاكى وفيه ان تليته في مسجد  
 ذى الحليفة ليس كسائر المساجد اذ هو ليس من مساجد الجماعات بل مسجد موضوع  
 للاختصاص به من الصلاة والتلية والحاصل ان مذهب الحنفية يستحب التلية  
 في المسجد الحرام ومنى وسائر المساجد التى في بقاع الحرم لانها موضع النسك ولا يستحب  
 اظهارها في مساجد الامصار والحل لما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه  
 سمع رجلا يلبى فقال ان هذا مجنون انما التلية اذا برزت كذا في الكافي وفي احكام  
 المساجد للشافعية يستحب التلية في المسجد الحرام وفي مسجد منى وارايم بعرفات وفي  
 استحبابه في سائر المساجد قولان الجديد الاصح انه يستحب والقديم لا لثلاث يشوش انتهى  
 وقد علم بما ذكرنا ان الخلاف في رفع الصوت المشوش واما امر الاضافة فسهل اذا كان  
 القائل مثلا في مسجد نمرة او مسجد الحيف والله تعالى اعلم (وقال ابو هريرة رضى الله  
 تعالى عنه) اى فيما رواه الشيخان (عنه عليه الصلاة والسلام صلاة في مسجدى هذا)  
 اى مسجد المدينة وقال النووي المضاعفة فيه مختصة بما كان في زمنه عليه الصلاة والسلام  
 وتحت نظر اصحابه الكرام (خير من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام قال القاضى)  
 يعنى المصنف (اختلف الناس) اى العلماء فانهم هم الناس (في معنى هذا الاستثناء)  
 يعنى الا المسجد الحرام هل يفيد الزيادة او النقصان او الاستواء (على اختلافهم) قال  
 الدجلى اى مع اختلافهم والظاهر ان على بابها والمعنى اختلافا مبينا على اختلافهم  
 (في المفاضلة بين مكة والمدينة) اى كون ايتهما افضل في حق الجواررة (فذهب مالك  
 رحمه الله تعالى في رواية اشهب) اى ابن عبد العزيز (عنه) اى عن مالك (وقاله ابن تافع

صاحبه) اى صاحب اشهب او صاحب مالك (وجاعة اصحابه) كذا بالاضافة وفي نسخة  
وجاعة من اصحابه اى من اصحاب مالك عنه (الى ان معنى الحديث) اى مراده ومقتضاه  
بحسب مبناء ومفهوم معناه (ان الصلاة في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل  
من الصلاة في سائر المساجد بألف صلاة الا المسجد الحرام فان الصلاة في مسجد النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم افضل من الصلاة فيه بدون الالف) يعنى فالاستثناء لبيان  
التقص في الجملة وسيأتى ما يرد هذه المقولة (واحتجوا بما روى) اى في مسند الحميدى  
(عن صهر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه صلاة في المسجد الحرام خير من مائة صلاة  
فيما سواه) وفيه انه يدل على ان صلاة في المسجد الحرام خير من مائة صلاة في مسجد المدينة  
لانه داخل فيما سواه من غير ذكر استثناء في مبناء فلا يتم قوله تبعا لهم (فيأتى فضيلة  
مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم تسعمائة وعلى غيره بالف) وسيأتى ما يناقضه ويعارضه بما هو اصح  
في هذا الباب مما روى عن عمر بن الخطاب والله اعلم بالصواب (وهذا مبنى على تفضيل  
المدينة على مكة) اقول بل تفضيل المدينة على مكة مبنى على هذا اذ سبب تفضيل المكيين  
بموجب تشريف المسجدين والا فلا شك ان مكة لكونها من الحرم المحترم اجماعا افضل  
من نفس المدينة ماعدا التربة السكينة فانها افضل من الكعبة بل من العرش على ما قاله  
جماعة على انه لافضيلة في العبادة بالمدينة خارج مسجدها لعدم تعلق المضاعفة في الحسنه بها  
بخلاف مكة وما حولها من الحرم المحترم والله تعالى اعلم والحاصل انه ان ثبت افضلية  
مسجد المدينة يدل على افضلية المجاورة بها لان المقصود من السكن فيها اتيان العبادة بها  
(على ما قدمناه) وهو قول عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه) وفيه ان روايته  
الحديث السابق ليس لها دلالة على مذهبه اللاحق (ومالك وأكثر المدنيين) اى علماء  
اهل المدينة وفقهائهم من التابعين (وزهب اهل مكة والكوفة) ومنهم ابو حنيفة واصحابه  
واحمد بن حنبل وسفيان الثوري وحامد وعلقمة واصحاب الشافعى وغيرهم (الى تفضيل  
مكة) لحديث النسائى وابن ماجه والترمذى وحسنه وصححه عن عبد الله بن الحمره  
قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الحرورة فقال والله انك خير ارض الله  
الى الله تعالى ولولا انى اخرجت منك ما خرجت (وهو قول عطاء) وهو من اكابر التابعين  
(وابن وهب وابن حبيب من اصحاب مالك وحكاه الساجى) بالسين المهملة والحيم محذت  
البصرة وعنه اخذ الاشمعى مقالة اهل الحديث وله كتاب جليل فى علل الحديث ذكره  
الشيخ ابو اسحق فى طبقاته فقال اخذ عن الربيع والمزنى وصنف كتاب اختلاف الفقهاء  
وكتاب علل الحديث وتوفى بالبصرة سنة سبع وثلاث مائة ذكره فى الميزان وقال احد  
الاثبات ما علمت فيه جرحا اصلا وقال ابو الحسن بن القطان مختلف فيه فى الحديث وثقه  
قوم وضعفه آخرون (عن الشافعى) اى نصا فى هذا الباب (وحملوا الاستثناء فى الحديث  
التقدم) اى عن ابى هريرة برواية الشيخين (على ظاهره) اى للزيادة (وان الصلاة

في المسجد الحرام افضل) اى منها في مسجده عليه الصلاة والسلام (واحتجوا) اى لتفضيل  
 مكة على المدينة (بحديث عبدالله بن الزبير عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل حديث  
 ابي هريرة رضى الله تعالى عنه) اى صلاة في مسجدي هذا خير من الف صلاة فيما سواه  
 الا المسجد الحرام (وفيه) اى وزيد في حديث ابن الزبير (وصلاة في المسجد الحرام  
 افضل من الصلاة في مسجدي هذا بمائة صلاة) فهذا منطوق وقع صريحا فلا يعارضه  
 مفهوم ولو كان صحيحا والحديث هذا مما ثبت في مسند احمد بن محمد بن حنبل وغيره  
 من حديث عبدالله بن الزبير ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة في مسجدي  
 هذا افضل من الف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام  
 افضل من مائة صلاة في مسجدي هذا. وقال النووى في شرح مسلم هذا حديث حسن  
 رواه احمد بن حنبل في مسنده والبيهقى وغيرهما باسناد حسن انتهى وقدرناه ابن حبان  
 في صحيحه هذا وقال الدلى في قوله بمائة صلاة اسقط منه المضاف الى صلاة اى بمائة الف  
 صلاة اذ قد ورد كذلك عند احمد وابن ماجه عن جابر باسنادين صحيحين بلفظ صلاة  
 في مسجدي افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام  
 افضل من مائة الف صلاة فيما سواه فحديث ابن الزبير هذا روى ابو هريرة صدره  
 وعمر آخره (وروى قتادة مثله) وفي نسخة وروى عن قتادة مثله اى مثل حديث ابن الزبير  
 (فأتى فضل الصلاة في المسجد الحرام على هذا) اى القول المخرج المجتمع له بحديث  
 ابن الزبير (على الصلاة في سائر المساجد) اى ولو مسجد المدينة (بمائة الف) قال الحجازى  
 يروى بمائة والف اقول الظاهر انه تضيف في المبنى وتحريف في المعنى ثم اعلم ان العلماء  
 صرحوا بأن هذه المضاعفة فيميرجع الى الثواب فتواب صلاة فيه يزيد على ثواب مائة  
 الف فيما سواه ولا يتعدى ذلك الى الاجزاء عن الفوائت حتى لو كان عليه صلاتان فصلى  
 في مسجد المدينة او المسجد الحرام او المسجد الاقصى صلاة لم تجزئه عنهما وهذا مما لا خلاف  
 فيه بين العلماء خلافا لما يفتريه بعض الجهلاء (ولا خلاف) اى بين علماء الامصار (ان  
 موضع قبره صلى الله تعالى عليه وسلم افضل بقاع الارض) اى بشرف قدره وكرمه  
 عند ربه (قال القاضى ابو الوليد الباجى) بالوحدة والحيم (الذى يقتضيه الحديث) اى  
 الوارد في فضل المسجدين (مخالفة حكم مسجد مكة لسائر المساجد) ومن جعلتها مسجده  
 عليه الصلاة والسلام بدليل حمل الاستثناء في حديث ابي هريرة على ظاهره وحديث عمر  
 رضى الله تعالى عنه صلاة في المسجد الحرام خير من مائة صلاة فيما سواه (ولا يعلم منه) اى  
 من الحديث المذكور (حكما) اى حكم مكة (مع المدينة) اى في ايتهما افضل من  
 الاخرى الا انه يدل على ان المجاورة بمكة والمداومة في مسجدتها بالجماعة افضل من المجاورة  
 بالمدينة لما يترتب عليها من مزيد المضاعفة الا ان حديث حسنت الحرم بمائة الف ان ثبت  
 صريح في ان نفس مكة افضل من نفس المدينة ماعدا البقعة السكنية ومما يدل عليه ايضا

ما تقدم من حديث ابن الحمراء فانه حديث صحيح ودلالته على المدعى صريح (وذهب الطحاوى) وهو ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة العالم المشهور في المذهب الحنفي (الى ان هذا التفضيل) اى في المسجدين (انما هو في صلاة الفرض) اى لان النافلة في البيوت افضل (وذهب مطرف) بضم ميم وكسر راء مشددة وهو اليسارى المدنى مولى ميمونة يروى عن خاله مالك ونافع القارى وعنه البخارى وابوزرعة (من اصحابنا) اى المالكية (الى ان ذلك) اى التفضيل الوارد في الصلاة فيهما (في التساقفة ايضا) اى منضمة الى الفريضة اخذا بظاهر عموم الحديث وكذا قاله ايضا اصحاب الشافعى على ما نقله الحلبي (قال) اى الطحاوى او مطرف في تفضيل الصلاة والصوم فيهما (وجمة خير من جمعة) اى في غيرها بما سبق في فضلها (ورمضان خير من رمضان) اى كذلك (وقد ذكر عبد الرزاق في تفضيل رمضان بالمدينة وغيرها) اى من البلاد والظاهر على غيرها (حديثا نحوه) اى نحو ما ذكر قبله رواه الطبرانى عن بلال بن الحارث رمضان بالمدينة خير من رمضان وجمعة بها خير من جمعة بحذف المفضل عليه للعموم كذا ذكره الدجلى وفي الجامع الصغير رمضان بالمدينة خير من الف رمضان فيما سواها من البلدان وجمعة بالمدينة خير من الف جمعة فيما سواها من البلدان رواه الطبرانى والضياء عن بلال بن الحارث المزنى وورد رمضان بمكة افضل من الف رمضان بغير مكة رواه البزار عن ابن عمر (وقال عليه الصلاة والسلام ما بين يتي ومنبري روضة من رياض الجنة) رواه احمد والشيخان والنسائي عن عبدالله بن زيد المازنى والترمذي عن ابي هريرة (ومثله) اى مثل هذا اللفظ (عن ابي هريرة وابي سعيد) اى في الموطأ (وزادا) وفي نسخة صحيحة زاد اى ابو سعيد الخدرى (ومنبري على حوضي) اى حقيقة او مجازا كما سيأتى (وفي حديث آخر) وقد سبق مخرجه (منبري على ترعة من ترع الجنة) بضم الفوقية وسكون الراء وقد تقدم مبناها (قال الطبري) الظاهر انه محمد بن جرير (فيه) اى في الحديث الاول (معيان) اجدهما ان المراد بالبيت بيت سكناه) اى مع عائشة في بيته ومثواه (على الظاهر) اى المتبادر من المعنى اللغوي للبيت (مع انه روى ما بينه) اى هذا المعنى وهو قوله (بين حجرتي ومنبري والثاني) اى ثانيهما (ان البيت هنا القبر) اى باعتبار ما له (وهو قول زيد بن اسلم في هذا الحديث كما روى) اى في بعض الروايات (بين قبري ومنبري قال الطبري) اى جمعا بين الروايات (واذا كان قبره في بيته) اى في آخر امره (اتفقت معاني الروايات ولم يكن بينها خلاف) في مباني الاعتبارات (لان قبره عليه الصلاة والسلام في حجرته وهو) اى حجرته وذكره لتذكير خبره وهو (بيته وقوله) اى في الحديث الاخر (ومنبري على حوضي قيل يجتمل انه منبره) اى موضعه (بينه الذي كان في الدنيا وهو الظاهر) اى من غيره من الاقوال وذلك بان تنقل تلك البقعة بينها الى ارض الاخرة فيقع من تقع ارض الحوض فيها (والثاني ان يكون له هناك منبر) اى عند الكوثر.

(والتالي ان قصد منبره والحضور عنده للامانة الاعمال الصالحة يزود الحوض ويوجب الشرب منه قاله الباسي وقوله روضة من رياض الجنة يحتمل معنيين احدهما انه) اي ايضا (موجب لذلك) اي لما سبق هناك كما بينه بقوله (وان الدماء والصلاة فيه) اي فيما بين بيته ومنبره (يستحق ذلك من الثواب كما قيل الجنة تحت ظلال الشجر) كان حقا ان يقول كما روى فانه حديث رواه الحاكم في مستدركه عن ابي موسى وفي معناه الجنة تحت اقدام الامهات رواه القضاة والحطيب في الجامع عن انس رضي الله تعالى عنه (والثاني ان تلك البقعة قد ينقلها الله فتكون في الجنة بعينها قاله الداودي) قيل هو الذي شرح البخاري (وروى ابن عمر) اي كما رواه مسلم (وجامعة من الصحابة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في المدينة) اي في فضلها (لا يصبر على لأوائها) بفتح اللام وسكون الهمزة والمد اي ضيق المدينة وعنائها (وشدتها) اي وشدة بلائها (احد الاكثرة شهيدا) مبالغة شاهد اي اشهد له بما اعلم من صبره عليها (او شفيها) مبالغة شافع اي واشفع له (يوم القيامة) واذا ههنا ليست للشك لانه رواه جابر وسعد بن ابي وقاص وابن عمر وابوسعيد وابوهريرة واسماء بنت عميس وصفية بنت ابي عبيدة وهي تابعة على الصحيح لحديثها مرسل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا اللفظ ويبعد اتفاقهم على الشك وكذا يستحيل اتفاق رواة على الشك فأوهنا بمعنى الواو او للتقسيم كما صرح به النووي فيكون شهيدا لبعض شفيها لباقيهم او شهيدا لمطيعهم شفيها لذنبهم او شهيدا لمن مات في حياته شفيها لمن عاش بعد وفاته وهذه خصوصية زائدة على شهادة في القيامة على جميع الامم او على اصفياء هذه الامة وزائدة على شفاعته الكبرى للخلق اجمعين والصغرى للمذنبين وقد ورد شفاعتي لاهل الكبار من امي وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم في قتلى احد اناشيد على هؤلاء اي شهادة خاصة توجب من يد الرقة والملاء والحاصل انه عليه الصلاة والسلام له شهادات متكررة وشفاعات متظاهرة في موافق الآخرة (وقال) اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (فمن تمحل) اي رفع حمله وامتنحه ونقلها (عن المدينة) وتمحول عنها الى غيرها (والمدينة خير لهم لو كانوا يؤمنون) رواه الشيخان عن سفيان ابن ابي زهير والمعنى لو علموا خيريتها لنا فازقوها اذ لو كانوا من اهل العلم لعلموا خيريتها ولصبروا على بليتها (وقال) اي النبي عليه الصلاة والسلام كما رواه الشيخان عن جابر (انما المدينة كالكبر) بكسر الكاف وهو كيد الحداد وهو المبنى من الطين او هو الزق الذي ينفخ به السار والمبنى التكون قاله ابن الاثير (تعلى) اي المدينة (خبثها) بفتح الخاء او بضم فسكون وهو منصوب على المفعولية (وينفع) بنون ساكنة تضاد مفتوحة فمبنية هيمنة اي ويخلص وقيل يبني ويذر (طيبها) بفتح طاء مهملة وتحتية مشددة مكسورة او بكسر فسكون وهو مرفوع على انه فاعل ولو روي تنضج بالتأنيث وطيبها بالنصب لكان وجهها وجهها قيل هذا القول صدر عنه عليه الصلاة

والسلام على وجه التمثيل لجبل المدينة وما يصيب ساكنها من الجهد والبلاء والقحط  
والفلاء كمثل الكبرن يتميز به الحديث من الطيب فيذهب الوسخ ويبقى نحو الذهب ازكى  
ما كان لأخلص وقد روى في سبب ورود الحديث ان اعرابيا بايع النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم فاصاب الاجرابى حى بالمدينة فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال يا محمد  
اقلنى بيعتى فابى ثم جاء فقال اقلنى بيعتى فابى فخرج الاعرابى فقال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم الحديث وعن عمر بن عبدالعزيز لما خرج من المدينة التفت اليها وبكى  
ثم قال نخشى ان نكون من نفته المدينة (وقال) اى فى حديث آخر رواه مسلم عن جابر  
(لا يخرج احد من المدينة رغبة عنها) اى للزهد فيها والاعراض عنها وعدم الميل اليها  
(الا ابدلها الله تعالى خيرا منه) اى راغبا فى سكناها صابرا على بلواها (وروى عنه  
عليه الصلاة والسلام) كفى سنن البيهقى والدارقطنى عن عائشة بسند ضعيف (من مات  
فى احد الحرمين حاجا او معتمرا) اى قاصدا لاحدهما وهو اعم من قول الدجلى حال كونه  
محرما بهما (بئس الله تعالى يوم القيامة لاحساب عليه ولاعذاب وفى طريق آخر) للبيهقى  
فى الشعب عن عمر والطبرانى عن جابر وسلمان (بعث من الامنين يوم القيامة) وفى الجامع  
الكبير من مات فى احد الحرمين استوجب شفاعتى وكان يوم القيامة من الامنين رواه  
الطبرانى والبيهقى وضعفه عن سلمان (وعن ابن عمر) اى مرفوعا رواه الترمذى وصححه  
وابن ماجه وابن حبان (من استطاع ان يموت بالمدينة فليت بها) تحريض على لزومه  
لها واقامته بها ليتأتى له ان يموت فيها اطلاقا للمسبب على سببه كفى قوله تعالى ولا تموتن  
الا وانتم مسلمون (فأتى اشفع لمن يموت بها) اى قبل ان اشفع ان مات فى غيرها قال  
التلمسانى وروى فانها تشفع وقد اجمعوا على ان الموت بالمدينة افضل مما عداها وقد ورد عن  
عمر رضى الله تعالى عنه اللهم ارزقنى شهادة فى سبيلك وموتا فى بلد رسولك وقد استجاب الله  
تعالى دعاءه وجمع له بين ماتناه (وقال الله تعالى ان اول بيت وضع للناس) اى حمله الله  
تعالى معبدا لهم وقبلة يعبدونه فيها ويستقبلون ويتوجهون فى عباداتهم اليها (للذى  
بيكة) وهى لفة فى مكة من بكة اذا دقه لانها تدق اعناق الجبابرة اولان الناس يزاحم  
بعضهم بعضا فى الطواف وقد روى انه عليه الصلاة والسلام سئل عن اول بيت وضع  
للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس فقبل كم بينهما فقال اربعون سنة (الى قوله  
آمننا) تماما مباركا اى كثير النفع خصوصا لمن حجه او اعتمره وطاف حوله وشاهد حاله  
وهدى للعالمين اى مرشدا لهم لانه قبلتهم ومنتعبدهم فيه آيات بينات اى علامات  
واضحات على قدرته سبحانه وتعالى وعزته وعظم شأنه مقام ابراهيم اى منها مكان قيامه  
واثر قدم من اقدمه فى حجر صلد قام عليه لرفع الحجارة فى البناء او حين اذن بالنساء  
ومن دخله اى البيت او حرمه كان آمنا من التعرض فى الدنيا ومن العذاب فى العقبى  
واما ما يتوهمه بعض العوام من ارجاع الضمير الى المقام فلا يصح فى المرام لانه لا يتصور

الدخول في حقيقة المقام والمعنى حوله من حوادث الايام ( قال بعض المفسرين آتانا من النار) ويدل عليه حديث يبعث الله من هذا الحرم سبعين الفا وجوههم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم في سبعين الفا وجوههم كالقمر ليلة البدر وحديث الحجون والبيع مقبرتا مكة والمدينة يؤخذ بأطرافهما وينثران في الجنة وقيل مبناء خبر ومعناه امر اى امنوه ولا تتعرضوا له وهذا توجيه قوله ( وقيل كان) وفي نسخة بل كان (يا من من الطلب) اى طلب النار (من احدث حدثا) اى جنى جنابة من قتل نفس او قطع جارحة ( خارجا عن الحرم ولبأ) بالهمز اى التجأ وطأ واما قول التلمساني وروى اوجأ بالتويع فلا يصح في مقام التفريع ( ايه في الجاهلية) وكذا في الاحكام الاسلامية على مقتضى قواعد علمائنا الحنفية فانه لا يتعرض اليه مادام في الحرم المحترم الا انه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى حتى يضطر الى الخروج فاذا خرج منه اقتص منه ولعل مادة الجاهلية كانت على الاطلاق واما في الاسلام فن احدث حدثا في الحرم ولو دخل الكعبة يخرج منها ويقتص منه بالاتفاق ( وهذا) اى قوله تعالى ومن دخله كان آمنا ( مثل قوله تعالى واذجعلنا البيت) اى الكعبة وماحولها من ارض الحرم ( مثابة للناس) اى مرجعا لهم او مكان مثوبة لهم ( واما على قول بعضهم) اى من العلماء الحنفية على ماقدما عنهم او معناه يا من من حجه او اعتمره او دخله من عذاب الاخرة او موضع امن لا يتعرض لاهله كقوله سبحانه وتعالى اولم يروا انا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم ( وحكى ان قوما اتوا سعدون) بفتح السين وسكون العين وضم الدال والقياس صرف سعدون وحمدون ولكنهما وقعا غير مصروفين في كتب الحديث من الاصول المتقدمة ( الخولاني) بفتح الخاء المجمة وسكون الواو فتون قبل ياء النسبة ( بالسنستير) بضم ميم وفتح نون ويكسر وسكون سين مهملة وفوقية مكسورة وفتحية ساكنة فراء مكان بالقيروان ( فاعلموه ان كسامة) بضم الكاف وفوقية قبيلة من البربر ( قتلوا رجلا واضرموا) بالضاد المجمة اى اشعلوا واوقدوا ( عليه النار طول الليل فلم تسلم) اى لم تؤثر ( فيه) اى شياً كما في نسخة ( وبقى) اى الرجل ( ابيض اللون) اى زيادة على ما كان عليه او تبدل بسواده بياضا وهو الاظهر وفي نسخة ابيض البدن ( فقال) اى سعدون ( لعله) اى المقتول ( حج ثلاث حجج) اى مقبولة وهى بكسر الخاء وفتح الجيم الاولى جمع حجة بفتح الخاء او كسرهما ( قالوا نعم) اى حج ثلاث حجج ( قال حدثت ان من حج حجة) اى واحدة ( ادى فرضه) اى ان اقام بشرائطه واركانه ( ومن حج ثانية دابن ربه) اى اقرضه قرضاً حسناً وفي اصل الدجلى دان ربه اى اطاعه وعبداه والظاهر انه تحيف لما في نسخة من زيادة فينادى غدا ملك من عند الله من كان له عند الله دين فليقم ( ومن حج نالته حرم الله تعالى شعره وبشره) اى ظاهر جلده من باهر جسده ( على النار) اى في الدنيا والاخرة ( ولما نظر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الكعبة)

اي يوم الفتح او وقت هجرته الى المدينة او في حجة الوداع (قال من جبابك) يجتمل التائيت  
 والتذكير اي سهلا وفضلا (من بيت ما اعظمك واعظم حرمتك) اي قد راوا رواه الطبراني  
 في الاوسط عن جابر (وفي الحديث عنه عليه الصلاة والسلام ما من احد يدعو الله تعالى عند  
 الركن الاسود) هو حيث فيه الحجر الاسود وفي الترمذي عن النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم انه قال نزل الحجر الاسود من الجنة وهو اشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بني  
 آدم قال الترمذي حسن صحيح وقال المحب الطبري وقد اعترض بعض الملاحدة فقال  
 كيف يسود الحجر خطايا اهل الشرك والكفران ولا يبيضه توحيد اهل المعرفة والايمان  
 واجيب بان بقاء اسود انما كان للاعتبار ليعلم ان الخطايا اذا اثرت في الحجر فتأثيرها في  
 القلوب اعظم واكثر وللحجر الاسود آيات بينات منها انه يطفو على الماء ومنها انه  
 لا يسخن بالثار ومنها حفظ الله تعالى له من الضياع منذ اهبط الى الارض مع ما وقع من  
 الامور المقتضية لذهابه كالطوفان ومنها انه يقال هلك تحته ثلاثمائة بعير والله تعالى اعلم  
 (الاستجاب الله تعالى له وكذلك عند الميزاب) لا يعرف مخرجه الا انا قد رويت في رسالة  
 الحسن البصري الى اهل مكة ان الداء يستجاب في حرمتها وعند البيت والركن الاسود  
 والملتزم وتحت الميزاب وهو الذي يقال له ميزاب الرحمة قال الحسن البصري وسمعت ان عثمان بن  
 عفان اقبل ذات يوم فقال لاصحابه الاتسألتني من اين جئت قالوا من اين جئت يا امير المؤمنين قال  
 ما زلت قائما على باب الجنة وكان رضى الله تعالى عنه قائما تحت الميزاب يدعو الله تعالى وذكر  
 الازرق في تاريخه عن عطاء قال من قام تحت ميزاب الكعبة فدعا استجيب له وخرج من ذنوبه  
 كيوم ولدته امه (وعنه عليه الصلاة والسلام من صلى خلف المقام ركعتين غفر له ما تقدم  
 من ذنبه وما تأخر وحشر يوم القيامة من الامنين) رواه الديلمي وابن النجار ولفظهما  
 من طاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين وشرب من ماء زمزم غفر الله ذنوبه كلها  
 بالغة ما بلغت لكن قال السخاوي لا يصح وقد ولع به العامة كثيرا لاسيما بمكة حيث كتب  
 على بعض جدرانها الملاصق لزمنهم وتملقوا في ثبوتها بنام وشبهه مما لا يثبت الاحاديث  
 النبوية بمثله وقد ذكره النووي في مختصره وقال فيه انه باطل لا اصل له والله تعالى اعلم  
 ثم على تقدير صحته فهو محمول على تكفير الصغار لقوله تعالى ان الحسنات يذهبن  
 السيئات (قال القتيبي القضاة ابو الفضل) يعني المصنف (قرأت على القاضي الحافظ  
 ابي علي رحمه الله) هو ابن سكرة (حدثك) وفي نسخة حدثنا (ابو العباس العذري)  
 بضم العين وسكون الذال المجمة (قال ثنا) اي حدثنا (ابو اسامة محمد بن احمد بن محمد  
 الهروي) بفتح الهاء والراء منسوب الى هراة بكسر اولها مدينة عظيمة بخراسان  
 (حدثنا الحسن بن رشيق) بفتح الراء وكسر الشين المجمة هو اليشكري مصري مشهور  
 حالي السنندين الحفظ وثقه جماعة وانكر عليه الدارقطني انه كان يصلح في اصله وبغيره  
 (سمعت ابا الحسن) وفي نسخة ابا الحسين (محمد بن الحسن بن راشد) اي الانصاري يروي



عن وراق الحميدى (سمعت ابا بكر محمد بن ادريس سمعت الحميدى) بالتصغير وهو القرشى  
 المكي الفقيه الامام احد الاعلام وهو من اصحاب الشافعى مات بمكة سنة تسع عشرة ومائتين  
 وهو اول رجل اخرج له البخارى في صحيحه (قال سمعت سفيان بن عيينة قال سمعت  
 عمرو بن دينار قال سمعت ابن عباس يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يقول مادما احد بشئ في هذا الملتزم) بضم الميم وقع الزاء وهو ما بين الحجر الاسود  
 وباب الكعبة قال الازرقى ذرعه اربعة اذرع سمي بذلك لان الناس يلتزمونه في الدعاء ويقال له  
 المدعى والمتعوذ بفتح الواو (الا استجيب له قال ابن عباس وانا فما دعوت الله تعالى بشئ  
 في هذا الملتزم منذ) ويروى مذهنا وما بعده (سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم الا استجيب لى وقال عمرو بن دينار) اى الراوى عن ابن عباس (وانا فما  
 دعوت الله تعالى بشئ في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من ابن عباس الا استجيب لى وقال  
 سفيان) اى ابن عيينة الراوى عن عمرو بن دينار (وانا فما دعوت الله تعالى بشئ في هذا  
 الملتزم منذ سمعت هذا من عمرو) اى ابن دينار (الا استجيب لى وقال الحميدى) وهو  
 الراوى عن ابن عيينة (وانا فما دعوت الله تعالى بشئ في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من  
 سفيان) اى ابن عيينة (الا استجيب لى وقال محمد بن ادريس) يعنى الراوى عن الحميدى  
 (وانا فما دعوت الله تعالى بشئ في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من الحميدى الا استجيب لى  
 وقال ابو الحسن) وفي نسخة ابو الحسين (محمد بن الحسن) وهو الراوى عن ابن ادريس  
 (وانا فما دعوت الله تعالى بشئ في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من محمد بن ادريس الا  
 استجيب لى قال ابواسامة وما اذكر الحسن بن رشيق) يعنى شيخه (قال فيه شيئاً) اى مثل  
 ما سبق عن بقية مشايخ السلسلة وعلى هذا فالسلسل هنا منقطع (وانا فما دعوت الله تعالى  
 بشئ في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من الحسن بن رشيق الا استجيب لى من امر الدنيا)  
 اى مما طلبته (وانا ارجو ان يستجاب لى من امر الآخرة) اى مما دعوته (قال العذرى)  
 اى الراوى عن ابى اسامة (وانا فما دعوت الله بشئ في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من ابى  
 اسامة الا استجيب لى قال ابو على) وهو تلميذ العذرى وشيخ المصنف (وانا فقد دعوت الله  
 فيه باشيء كثيرة استجيب لى بعضها وانا ارجو من سعة فضله) بكسر السين وفتحها اى  
 واسع كرمه (ان يستجيب لى بقتها) والاحاديث المسلسلة قل ان تكون متصلة وندر ان  
 تكون صحيحة هذا وقد ذكر شيخ مشايخنا ابو الخير محمد بن الجزرى في الحصن الحصين انا  
 قد روينا في استجابة الدعاء في الملتزم حديثنا منسلسا من طريق اهل مكة كذا ذكره مجمل  
 من غير ان يبينه مفصلا وقد روى سعيد بن منصور واليهوق في سننهما من طريق ابى الزبير  
 عن ابن عباس الملتزم بين الركن والباب لايسئل الله تعالى احد فيه شيئاً الا اعطاه قال  
 ابو الزبير وقد دعوت الله مرة هناك فاستجاب لى (قال القاضى ابو الفضل) لعله يعنى  
 المصنف نفسه (ذكرنا) وفي نسخة وقد ذكرنا (نبيذا) بضم النون وقع الموحدة فذال مجنة

اي قدرا يسيرا (من هذه التكت) بضم ففتح جمع التكتة وهي النقطة والمراد بها الفوائد اللطيفة والفوائد المنيفة (في هذا الفصل) اي عظيم الفضل (وان لم تكن) اي النبذ او التكت (من الباب) اي باعتبار الاصل وانما ذكرناها في ثناء الوصل (لتعلقها بالفصل الذي قبله حرصا على تمام الفائدة) اي وافية منفعة (والله الموفق للصواب برحمته) وكرمه ولطفه

### القسم الثالث

(فيما يجب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي ثبت له ولا بد له من وقوعه (وما يستحيل في حقه أو يجوز عليه وما يمتنع) اي مع امكان وجوده (او يصح من الاحوال البشرية ان يضاف اليه قال تعالى وما محمد الا رسول) اي من جملة الرسل لان الملائكة الذين لا يموتون الا عند النفخة الاولى (قد خلت من قبله الرسل) اي مضوا وانقرضوا او بعضهم ماتوا وبعضهم قتلوا واستمر دينهم في اممهم وسيخلو محمد كمن قبله (أفان مات) اي محمد (او قتل انقلبتم على اعقابكم) وهمة الانكار التوبخى منصبة على الانقلاب. وفي الآية الاية الايمان الى موت الناس حتى الانبياء وتمام الآية ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وانما يضر نفسه حيث يحمد ربه وسيجزي الله الشاكرين اي الثابتين على دينهم والصابرين على يقينهم كانس بن الضر عم انس بن مالك فانه لما قيل له في احد الا ان محمدا قد قتل قال يا قوم ان كان محمد صلى الله عليه وسلم قتل فان ربه حي لا يموت وما تصنعون بالحياة بعدهم فقاتلوا على ما قاتل عليه ثم قال اللهم اني اعترذ اليك بما يقولون وبرا منه ثم شد بسيفه فقاتل حتى قتل (وقال) اي الله سبحانه (ما المسبح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل واهمه صديقة) اي لا الوهية لها ولا نبوة وانما هي كثيرة الصدق والتضديق بالحق (كانا يأكلان الطعام) وهو مما ينافي الربوبية ولذا قيل هو كناية عن بيولان ويعوطان فهما محتاجان الى اكله اولا ومفتقران الى دفعه ثانيا (وقال وما ارسلنا قبلك) اي احدا (من المرسلين الا انهم) اي ان شأنهم (ليأكلون الطعام ويمشون في الاسواق وقال تعالى قل انما انا بشر مثلكم) اي لا ادعى اني ملك وانما اتميز عنكم بأني (يوحى الى انما الحكم اله واحد فحمد صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر الانبياء) اي وابقبهم عليهم السلام (من البشر) اي من جنس بني آدم وهو ابو البشر وسموا بشرا لظهور جلودهم اذ البشرة ظاهر الجلد (ارسلوا الى البشر) اي من نوعهم (ولولا ذلك) اي التاسب بان كان ارسل اليهم الملائكة (لما أطاق الناس مقاومتهم) اي لما استطاعوا مقابلتهم وملابستهم لضعف البنية البشرية وقوة القدرة الملكية فقد ورد ان جبريل قلع قرى قوم لوط من اصولها على جناحه ثم قلبها اي جعل عاليها سافلها وصاح ثمود صيحة فاصبحوا في ديارهم جائعين ورأى ابليس يكلم عيسى على عقبة بالارض المقدسة فنفضه بجناحه فنفضه فالتقاء على اقصى جبل بالهند (والقبول) اي ولما اطاقوا قبول الاحكام واخذ الاسلام (عنهم) اي

في تبليغهم ما ارسلوا به اليهم اذ الجسسية علة الضم قال الحجازي ويروى عليهم اقول  
 الظاهر انه تحييف (ومخاطبتهم) اي ولما اطاقوا حال مكالتهم لهم ومخالطتهم معهم  
 (قال الله تعالى) اي في جواب جمع اقترحوا وقالوا لولا انزل عليه ملك ولو انزلنا ملكا  
 لقضى الامر ثم لا ينظرون (ولو جعلناه) اي الرسول الذي اقترحوه (ملكاً لجعلناه  
 رجلاً) اي لارسلناه في صورة رجل وهذا معنى قوله (اي لما كان الا في صورة البشر  
 الذي) افرد نظرا الى لفظ البشر وفي نسخة الذين نظرا الى معناه (يكنهم) يروى  
 يكتنهم (مخاطبتهم) كما كان جبرائيل يتصور له عليه السلام في صورة دحية وغيره وفي نسخة  
 مخالطتهم (اذلا يطيقون) اي جنس البشر (مقاومة الملك ومخالطته ورؤيته اذا كان على  
 صورته) اي وهو على حقيقة ذاته الا نادرا على وجه خرق العادة كما وقع لثينا محمد  
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه رأى جبريل في صورته الاصلية مرتين وتمة جواب المقترحين  
 وللبسنا عليهم ما يلبسون اي ولو جعلناه في صورة رجل لخلطنا عليهم ما يخلطون على  
 انفسهم فانهم اذا رآه في صورته قالوا ما هذا الا بشر مثلكم فيكذبونه كما كذبوا محمداً صلى الله  
 تعالى عليه وسلم (وقال) اي الله تعالى لثيبه (قل) اي جواباً لقولهم ابعث الله بشراً  
 رسولا انكاراً منهم ان يرسل الله بشراً واقراراً بأن يصلح ان يكون الاله حجراً (لو كان  
 في الارض ملائكة يمشون مطمئين) اي ظاهرين كما يمشى بنو آدم فيها ساكنين (لنزلنا  
 عليهم من السماء ملكاً رسولا اي لا يمكن في سنة الله ارسال الملك الا لمن هو من جنسه)  
 اي لتمكنه من مخالطته وتلقته من مخاطبته (اول من خصه الله تعالى واصطفاه) اي بأن صفي  
 مرآة روحه (وقواه على مقاومته) اي مقابلة الملك ومواجهته (كالانبياء والرسول)  
 فيقومون بدعوة الخلق الى طريق الحق وكان المصنف ذهب في الفرق بين النبي والرسول  
 الى ما قاله بعضهم ان الرسول صاحب كتاب وشريعة مجددة والنبي مخالفه (فالانبياء والرسول  
 عليهم السلام وسائط بين الله تعالى) اي بواسطة ملائكته (وبين خلقه) اي المأمورين بطاعته  
 وعبادته (يلقونهم او امره) اي ليمثلوها (ونواهيها) ليجتنبوها (ووعده) اي على  
 طاعتهم (ووعيدته) اي على معصيتهم (ويعرفونهم بما لا يملكون من امره) اي من امر ذاته  
 وصفاته وافعاله في مصنوعات وقضائه من ايجاد وامداد واقناء وابقاء وغفران ذنب وتفرج  
 كرب ورفع قوم ووضع آخرين (وخلقها) اي وما لم يعلموه من احوال خلقه ابتداء  
 وانتهاء (وجلاله) واي ومن بيان عظمته وهيبته وجماله من راقته ورحمته وكاله من عنايته  
 ورعايته (وسلطانه) اي علوشانه وظهور برهانه (وجبروته) اي قهره وقدرته (وملكوته)  
 اي عزته وغلبته وحاصل الكل بيان تصرفه في ملكه ومملكته. لاراد لقضائه. ولا معقب  
 لحكمه (فظواهرهم) اي الانبياء (واجسادهم وبنيتهم) اي ابدانهم المركبة من اشباحهم  
 وارواحهم او المتزجة من العناصر الاربعة بالوجه المعتبر (متصفة باوصاف البشر طارئ  
 عليها) اي هو جار وهو من طرأ مهموز الفاء (ما يطرأ على البشر من الاعراض) اي

العوارض في الاجسام ( والاسقام ) كسائر الأنام ( والموت والفناء ) اى ولعله عطف  
تفسير والاقالفناء لا يطرأ على مطلق الارواح واما الاشباح فقد ورد ان الارض لا تأكل  
اجساد الانبياء ( ونعوت الانسانية ) وفي نسخة الادمية اى من القوى الشهوية والقضية  
( وارواحهم وبواطنهم متصفة باعلى ) اى باوصاف اعلى ( من اوصاف البشر متعلقة بالملأ  
الاعلى ) بل متوجهة بالكلية الى المولى وهو الاولى ( متشبهة ) يروى مشبهة ( بصفات  
الملائكة ) اى في دوام الذكر والحضور من غير السامة والفتور وفي القوة على الطاعة  
والعبادة من غير الملالة ففي البخارى انه اعطى قوة ثلاثين رجلا ( سليمة من التغيير ) اى  
تغير العقل المورث لتغير النقل ( والافات ) اى المناقبة لارباب النبوات واصحاب الفتوات  
( لا يلحقها ) اى ارواحهم واشباحهم ( غالبا عجز البشرية ولاضعف الانسانية ) بفتح الضاد  
وضمها اى فتورها وقصورها فهم اتم افعالا واصدق اقوالا واكمل احوالا الا انهم  
قديشاهم فترة لطبيعتهم على نعم العلة لكن لا تخرجهم عن كمال القوة وعلو الهمة ( اذلو  
كانت بواطنهم ) اى اسرارهم العلية ( خالصة للبشرية ) اى من دواعيها ( كظواهرهم )  
اى من لزوم مراعيها ( لما اطاقوا الاخذ ) اى اخذ العالم وتلقى الوحى ( عن الملائكة  
ورؤيتهم ) بالنصب اى ولا اطاقوا ملاقاتهم ( ومخاطبتهم ) اى مكالتهم ( ومخالتهم )  
بتشديد اللام اى مخالتهم كما في نسخة مخاللتهم بالفك وهى موادتهم ومصاحبتهم  
( كما لا يطيقه ) اى ما ذكر من الاخذ وما بعده ( غيرهم ) اى غير الانبياء ( من البشر )  
اى ولو كانوا من الاولياء ( ولو كانت اجسامهم ) اى اجسادهم كما في نسخة  
( وظواهرهم ) اى ابراهيم ( منسمة ) اى متصفة ( بنعوت الملائكة وبخلاف صفات  
البشر لما اطاق البشر ) اى من غيرهم ( ومن ارسلوا ) بصيغة المجهول ( اليه ) اى من اجمعهم  
( مخالطتهم ) وفي نسخة مخاطبتهم اى الاخذ منهم والانتفاع بامرهم ونهيهم ( كما تقدم )  
اى مما يدل على هذا ( من قول الله تعالى ) اى ولوجنناه ملكا لجنناه رجلا وقل لو كان  
في الارض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا ( فجعلوا )  
بصيغة المجهول اى خلقوا متوسطين بين الارواح الملكية والاشباح البشرية جامعين  
بين الانوار الباطنية والاسرار الظاهرية فجعلوا ( من جهة الاجسام والظواهر مع البشر )  
اى متشاكبين ( ومن جهة الارواح والبواطن مع الملائكة ) اى متساين ( كما قال  
عليه الصلاة والسلام ) اى فيما رواه البخارى وغيره ( لو كنت متخذا من امتى خليلا )  
اى حبيبا تتخلل محبته خلال قلبى ( لا اتخذت ابا بكر خليلا ) الا ان هذه المحبة الخاصة  
لقاىي مختصة بمودة ربي كما يشير اليه ما روى عنه عليه الصلاة والسلام لى مع الله وقت  
لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل والتحقيق ان المراد بالنبي المرسل ذاته الاكمل فانه  
في مقام جمع الجمع يشئ عن ذاته ومقاماته ويستغرق في مشاهدة ذات الله تعالى  
وصفاته ( ولكن اخوة الاسلام ) اى حاصلة بيننا بنعت الدوام ووصف التمام ( لكن )

صاحبكم) يعنى نفسه الانفس (خليل الرحمن) لتخلل حبه في قلبه بحيث لايسع فيه غير ربه (وكما قال) اى فيما رواه ابن سعد عن الحسن مرسل (تنام عيناي ولا ينام قلبي وقال) اى فيما رواه الشيخان عن ابن عمر وابى هريرة والنس ومائشة جوابا لقولهم انك تواصل فكيف تنهانا (انى لست كهيتكم) اى على صفتكم وماهيتكم (انى اظلل) بقبح الظاء المجنبة وتشديد اللام اى اصير او اداوم نهارا (يطعمنى ربي ويسقيني) محلها التصب على الخبرية لاظلل ان كانت ناقصة او على الحالية المتداخلة ان كانت تامة وفى رواية ابيت عند ربي يطعمنى ويسقيني اما بافاضته سبحانه عليه مايقوم مقام طعامه وشرابه يدفع عنه مس الجوع وأم العطش الناشئ لديه ويتقوى به على الطاعة ومايجب القيام اليه اى اوابيصال رزق من الجنة له لىالى صيامه كما ورد انه عليه الصلاة والسلام كان يبيت يلتوى من الجوع ثم يصبح شبجان وهذا مبنى على ان طعام الجنة لايفطر على ماقاله ابن الملقن ان كان يظل على ظاهره الموضوع للنهار وقيل اطعام الله تعالى لايفطر والصحيح الاول وهو ان المراد بالطعام وما يقوم مقامه من القوة لانه لو اكل حقيقة لم يكن مواصلا ويمكن الجمع بأنه يتقوى في النهار ويأكل من طعام الجنة في الليل كما يشير اليه رواية ابيت فالواصل حاصل في الجملة له بخلاف غيره (فبواظنهم منزهة عن الآفات) اى الخلة بنعوتهم الملكية (مطهرة عن النقائص والاعتلالات) اى المملة على الاجسام الحيوانية (وهذه) اى النبذة (جملة) اى قضية جملة (لن يكتفى بمضمونها كل ذى همه) اى عليه (بل الاكثر) اى من ذوى الهمم الحالية (يحتاج) ويروى محتاج (الى بسط) اى للكلام في احوالهم (وتفصيل) لما يتعلق بافعالهم (على ماأتى به) اى نبينه ونذكره (بمسد هذا) اى البيان الاجمالى (في البابين) اى الموضوعين للمقام التفصيلى (بعون الله تعالى) اى بمونته وتوفيق هدايته (وهو) اى الله ربي (حسي) كافي امري الجليل والقليل (ونعم الوكيل) اى هو افضل من توكل اليه الامور ويعتمد عليه واطمئن اليه الصدور

## الباب الاول

(فيما يختص بالامور الدينية والكلام في عصمة نبينا وسائر الانبياء صلوات الله تعالى وسلامه عليهم اجمعين قال القاضى ابو الفضل رضى الله تعالى عنه) يعنى المصنف وهذا من ملحقات بعض تلاميذه كما تشير اليه الترضية عنه (اعلم ان الطوائى) بالهمزة جمع الطائى وهو مايطرأ ويحدث (من التغيرات) اى الموجبة للتغيرات ويروى التغيرات بيائين والاولى هو الاولى كالاخفى (والآفات) اى الحاصلة بالمجاهات (على آجاد البشر) اى عوامهم ويروى اجساد البشر اى ابدانهم (لايخلو ان تطراً) اى من ان تعرض

(على جسمه) اى جسم البشر (او على حواسه) اى الحس وهى السمع والبصر والشم والذوق واللمس (بغير قصد واختيار) اى من البشر بل بخلق الله تعالى لها فيه (كلامراض والاسقام) اى الاوجاع والالام (او بقصد واختيار) اى او ان نظراً بهما (وكله) اى وكل ما ذكر مما يطرأ بغير اختيار او باختيار (فى الحقيقة عمل وفعل) بل وعقد (ولكن جرى رسم المشايخ) اى دأبهم (بتفصيله الى ثلاثة انواع) اى باعتبار مواردھا (عقد) بالجبر والرفع (بالقلب) اى جزم وقصد به وعزم (وقول باللسان) اى يترجم عن الجنان (وعمل الجوارح) اى الاعضاء والاركان (وجميع البشر) اى افرادهم من خواصهم وعوامهم (نظراً عليهم الآفات والتغيرات) بضم الياء التحتية المشددة اى الحالات المختلفة بالانتقال من حالة الى حالة كنعمة ومحنة وملك وهلك ونصر وقهر وكسر وجبر (بالاختيار وبغير الاختيار فى هذه الوجوه كلها والنبي صلى الله عليه وسلم) اى جنسه (وان كان من البشر) اى من جملتهم وعلى طبيعتهم (يجوز على جبلته) بكسر جيم فوحدة وبلام مشددة اى خلقته (ما يجوز على جبلته البشر) اى سائرهم (فقد قامت البراهين القطعية) اى الادلة اليقينية (وتمت كلمة الاجماع) اى ثبتت (على خروجه عنهم وتزويه عن كثير من الآفات التى تقع على الاختيار) اى لعصمة الله تعالى لهم منها (وعلى غير الاختيار) اى لكرامتهم على الله سبحانه فيها (كاسنيينه ان شاء الله تعالى فيما نأتى به من التفاصيل) اى تبيين كل منهما فى فصل على حدة

### فصل

(فى حكم عقد قلب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وهو احكامه ولزومه على الشئ وحقيقته (من وقت نبوته اعلم مننا الله تعالى واياك توفيقه) اى اعطانا به بخلقنا فى جملة دعائية اعتراضية والخطاب تام والمعنى افهم (ان ما تعلق) اى الذى تعلق به قلب النبي (منه) اى بعضه ماهو (بطريق التوحيد) اى توحيد الذات وتقرير الصفات (والعلم بالله) اى بذاته العلية (وصفاته) الثبوتية والسلبية والفعلية والاضافية (والايمان به) اى التصديق بوجوده والتحقيق بكرمه وجوده (وبما اوحى اليه) اى من الوحي الجلى او الخفى ليلفه او يعمل به (فعلى غاية المعرفة) اى بجزئياته (ووضوح العلم واليقين) اى بكلياته (والانتفاء) اى وعلى غاية التثزم (عن الجهل بشئ من ذلك) اى مما ذكر من العلم المتعلق به سبحانه (او الشك) اى مطلق التردد (او الريب) اى الشبهة (فيه والعصمة) اى وعلى غاية الحفظ (من كل ما يصاد) بتشديد الدال اى ينفى (المعرفة بذلك واليقين) اى بما هناك (هذا) اى الذى ذكرناه اجمالاً من نسبتته اليه (ما وقع اجماع المسلمين عليه ولا يصح) وفى نسخة فلا يصح (بالبراهين الواضحة) اى الادلة البينة (ان يكون فى عقود الانبياء سواه) اى غير ما تقدم (ولا يعترض على هذا) بصيغة المجهول

اى وليس لاحد ان يعترض على قولنا هذا ويدفعه (بقول ابراهيم عليه الصلاة والسلام)  
 اى حيث حكي عنه سبحانه اذ قال ابراهيم رب ارنى كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن  
 اى أما آمنت فالهمزة للتقرير ومعناه حمل الخطاب على الاقرار بإيجاب ما بعد النفي  
 الموضوع له بلى (قال بلى) آمنت ولاشك في ايماني باحيائك الناشئ عن قوتك وقدرتك  
 (ولكن) سألت ما سألت (ليطمئن قلبي اذ لم يشك ابراهيم في اخبار الله تعالى له  
 باحياء الموتى) اى في الدنيا والاخرى اذ كان اثبت ايمانا واتم ايقانا (ولكن اراد طمأنينة  
 القلب) اى بمشاهدة فعل الرب اذ ليس الخبر كالمعينة على ماورد في الاثر (وترك  
 المنازعة) اى بسكون النفس او منازعة اهل المخاصمة (بمشاهدة الاحياء) وفي نسخة  
 لمشاهدة الاحياء فاللام للالة والباء للسببية (فحصل له العلم الاول) وهو علم اليقين  
 (بوقوعه) اى بوقوع احيائه تعالى (واراد العلم الثانى) وهو عين اليقين (بكيفيته  
 ومشاهدته) اى ملاحظة هيئته والحاصل انه في مقام استزادة العلم اذلا نهاية لمراتب  
 تجليات الله وتعييناته ولذا قال لا أعلم الخلق بالحق وقل رب زدنى علما وهذا الوجه  
 الاول في دفع الاعتراض الوارد على الخليل الاكمل (الوجه الثانى ان ابراهيم عليه  
 الصلاة والسلام اما اراد اختبار منزلته) اى باعتبار مرتبته ورفعة مكانته (عند ربه  
 وعلم اجابته) اى واراد علم اجابة الله له (دعوته) وفي نسخة اجابة دعوته وينسب الى  
 اصل المصنف (بسؤال ذلك من ربه) اى بطلبه منه ان يريه كيفية احياء باعادة التركيب  
 والروح في الموتى (ويكون) وفي نسخة فيكون (قوله تعالى أولم تؤمن اى تصدق) وفي  
 نسخة صحيحة اى ألم تصدق (بمنزلتك منى وختلك) بضم الخاء وتشديد اللام اى وكونك  
 خليلا عندى (واصطفائك) اى بالرسالة وغيرها لدى (الوجه الثالث انه سأل زيادة  
 يقين) اى معرفة لقبولها ضعفا (وقوة طمأنينة) اى لاجل مشاهدة (وان لم يكن في  
 الاول) اى في المقام الاول من علم اليقين (شك) اى تردد وشبهة (اذ العلوم الضرورية)  
 اى البديهية (والنظرية) اى الفكرية (قد تتفاضل في قوتها) اى وتتناقص في ضعفها الا  
 انه لا بد من ثبوت اصولها من غير تردد في حصولها (وطريان الشك) اى حدوثه  
 ووقوعه (على الضروريات ممتنع) اى من حيث ذاتها (ومحجوز) بفتح الواو المشددة وفي  
 نسخة ويجوز اى طريانها وجريانها (في النظريات) اذ قد يلزم بها الوهم ويندفع عنها الفهم  
 (فاراد) اى ابراهيم (الانتقال من النظر) اى السابق (او الخبر) اى الصادق (الى  
 المشاهدة) اى العينية المفيدة للزيادة اليقينية (والترقى) اى الصعود (من علم اليقين الى  
 عين اليقين فليس الخبر كالمعينة) وهذا اقتباس من قوله عليه الصلاة والسلام فيما رواه  
 احمد وابن حبان عن ابن عباس مرفوعا ليس الخبر كالمعينة ان الله عزوجل اخبر موسى  
 عليه السلام بما صنع قومه في العجل فلم يلق الا لوح فلما طابن ما صنعوا القاهها فانكسرت  
 ولايبعد ان قوله ان الله عزوجل يكون مدرجا من قول ابن عباس والله سبحانه وتعالى اعلم

(ولهذا قال سهل بن عبدالله) اى التسترى (سأل) اى ابراهيم (كشف غطاء العيان ليزداد بنور اليقين تمكنا في حاله) اى بصيرة في كاله (الوجه الرابع انه لما احتج على المشركين) اى من قومه نمروذ وسائر الجنود (بان ربه يحيى ويميت) كما قال تعالى حكاية عنه اذ قال ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت انى لاغيره بشهادة تعريف الجزئين اوبتقدير ضمير الفصل قبل الذى (طلب) جواب لما اى سأل (ذلك) اى اراءة كيفية احياء الموتى (من ربه ليصح احتجاجة) اى عليهم (عيانا) ويلجئهم الحق بيانا وهذا متوقف على صحة كون هذه الواقعة عند نمروذ وجنوده وظاهر الآية انه انتقل من هذا الاستدلال وحصل له الزام لغيره فى الحال (الوجه الخامس قال بعضهم) يروى قول بعضهم (هو) اى قوله رب ارنى كيف تحيى الموتى (سؤال) اى طلب من الرب وارد (على طريق الادب المراد) اى المقصود به (اقدرنى) بفتح الهمزة وكسر الدال اى قدرنى وقوتى (على احياء الموتى وقوله ليطمئن قلبى) اى حينئذ يكون معناه ليسكن (عن هذه) ويروى من هذه (الامنية) وهى التمنى والتشهى (الوجه السادس انه ارى) اى اظهر ابراهيم لغيره (من نفسه الشك) اى صورة (وما شك) اى حقيقة (لكن) اى ارى ذلك تأدبا لما هنالك (ليجاب) بفتح الواو وفى نسخة ليجاب اى ليحييه ربه (فيزداد قربه) بالاضافة اى كمال قربه بمعرفة منزله عند ربه وفى نسخة قربة اى عظمة اذ المجاوبة تؤذن بالمقاربة (وقول نبينا عليه الصلاة والسلام نحن احق بالشك من ابراهيم) ليس اعترافا منه بالشك لهما بل (فى لان يكون ابراهيم شك وابعاد) اى زجر وطرد (للفخاطر الضعيفة ان تظن هذا بابراهيم) اذ قد ورد انه لما نزل واذا قال ابراهيم رب ارنى كيف تحيى الموتى سمع قوم ذلك فقالوا شك ابراهيم ولم يشك نبينا (اى نحن) يعنى معاشر الانبياء او جماعة المؤمنين (موقنون بالبعث واحياء الله الموتى) اى ولم يشك فى قدرته على ذلك وفى ظهور هذه الحالة هنالك (فلو شك ابراهيم) اى ولو جازله (لكننا اولى بالشك منه) وهذا القول منه صلى الله تعالى عليه وسلم (اما على طريق الادب) اى مع ابراهيم لانه بمنزلة الاب (او ان يريد) اى نحن (امته الذين يجوز عليهم الشك) لفقد عصمتهم (او على طريق التواضع) اى هضم النفس (والاشفاق) اى الخوف من تركيتها (ان حلت) بضم الحاء وكسر الميم المحققة (قصة ابراهيم على اختبار حاله) بالوحدة اى امتحان كاله كما فى الوجه الثانى ليعلم منزلة قربه من ربه (او) اى وان حلت قصته على (زيادة يقينه) اى ليزداد حصول علم يقينه بوصول عين يقينه (فان قلت فامضى قوله) اى الله سبحانه وتعالى (فان كنت فى شك) اى قلق واضطراب (عما ازلنا اليك) اى من كتاب ربك (فاسأل) قرئى بالتخفيف والنقل (الذين يقرؤون الكتاب من قبلك) فانهم محيطون علما بصحة ما ازلنا اليك من ربك (الايتين) يعنى لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين اى فيما انت عليه من الجزم واليقين ولذا قال عليه الصلاة والسلام



لا أشك ولا أسأل ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين فيه زيادة تنبيه وتهييج له على دوام ما هو عليه من اليقين وانتفاء الشك في امر الدين ( فاحذر ) أى كل الحذر ( ثبت الله قلبك ) لوقال قلبي وقلبك لكان اولى ( ان يخطر ببالك ) بضم الطاء أى ان يمر بخيالك ( ما ذكره فيه بعض المفسرين عن ابن عباس وغيره ) أى من المتقدمين او المتأخرين ( من اثبات شك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما أوحى ) أى الله كافي نسخة ( اليه وانه من البشر ) أى وان الحطرات ليس بها عزة ( فمثل هذا ) أى الحاطر المذموم ( لا يجوز عليه جملة ) لثبوت عصمته من مثل هذا الامر ( بل قد قال ابن عباس وغيره ) أى باسناد صحيحة منها مارواه ابن حاتم عنه ( لم يشك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يسئل ) أى احدا من قرأ الكتاب من قبله ( ونحوه عن ابن جبير ) وهو سعيد ( والحسن ) أى البصرى ( وحكى قتادة ) أى فيما رواه ابن جرير ( ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) أى حين جمع الله له الرسل ليلة اسرى به ( قال ما أشك ولا اسئل ) لتزاهته وبراءة ساحته عن الشك لعصمته ( وطامة المفسرين على هذا واختلفوا ) أى المأولون ( فى معنى الآية ) أى آية فان كنت فى شك ( فقيل المراد ) أى للمفسد ( بها قل يا محمد للشاك ان كنت فى شك الآية ) أى فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك وفيه تنبيه نبيه لمن خالط قلبه شبهة ان يبادر الى دفعها ويطلب معرفتها من اهل العلم بها اذ شفاء الى السؤال كما ورد فى حديث وقد قال تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون ( قالوا ) أى مؤولوا الآية بما ذكر ( وفى السورة ) أى وفى سورة الآية المذكورة ( نفسها ما دل ) يروى ما يدل ( على هذا التأويل قوله ) أى وهو قوله تعالى وفى نسخة فى قوله أى وهو فى قوله تعالى ( قل يا ايها الناس ان كنتم فى شك من دى الآية ) أى فلا اعبد الذين تعبدون من دون الله ؗولكن اعبد الله الذى يتوفاكم وامرت ان اكون من المؤمنين ( وقيل المراد بالخطاب ) أى بقوله تعالى فان كنت فى شك مما انزلنا اليك هم ( العرب وغير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) أى ومن عداه من الامة فالغنى فان كنت فى شك ايها الخطاب مثل قوله تعالى وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا ولا يشكل بقوله مما انزلنا اليك فان القرآن كما انزل الى النبي انزل الى امته قال تعالى قولوا آمنا بالله وما انزل الينا ( كما قال ) أى الله ( لئن اشركت ليجطن عملك الآية الخطاب له والمراد غيره ) كما فى قولهم اسمى يا جارة او هو وارد على سبيل الفرض والتقدير كما تفرض المحال فى مقام التقرير ( ومثله فلانك ) وفى نسخة فى فلانك أى ومثل التأويل السابق فى قوله فان كنت فى شك التأويل فى قوله تعالى فلانك ( فى مربة مما يعبد هؤلاء ونظيره ) أى مثل فان كنت فى شك الآية ( كتنيز ) أى فى القرآن كقوله تعالى ولئن اتبعت اهواءهم بعد الذى جاءك من العلم مالك من الله من ولى ونصير ولئن اتبعت اهواءهم من بعد ما جاءك من العلم انك اذا لمن الظالمين الحق من ربك فلا تكونن من الممتزين ( قال بكر بن العلاء ) من القضاة المالكية ( الإترام )

اى الله تعالى (يقول ولا تكونن من الذين كذبوا بايات الله الآية) اى فتكون من الحاسرين  
 (وهو عليه الصلاة والسلام كان) اى هو (المكذب) بفتح الذال المجمة المشددة وهو  
 منصوب على انه خبر كان (فيما يدعو اليه) اى من التوحيد (فكيف يكون ممن كذب به)  
 يروى يكذب يعنى قبل على انه ليس المراد بالخطاب (فهذا) اى ما ذكر (كله) اى جميعه  
 (يدل على ان المراد بالخطاب غيره) اى سواء قلنا الخطاب له او لغيره او لكل من يصلح  
 للخطاب (ومثل هذه الآية) اى آية فان كنت في شك مما اترلنا اليك في ان المراد بالخطاب  
 فيها غيره مقصود في هذا الباب (قوله الرحمن فاسئل به خيرا المأمور هنا) اى وبيانه  
 ان المأمور في فاسئل به خيرا (غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليسئل النبي والنبي  
 هو الخبير) اى به تبارك وتعالى (المسؤل) اى الذى ينبى ان يسئل منه لانه الخبير  
 عن الله تعالى (لا المستخير السائل) فان هذا شان آحاد الامة او الخبير المسؤل به غيره  
 عليه الصلاة والسلام اى اسئل عنه تعالى طالما يخبرك بجلال ذاته وكال صفاته فالباء صلة  
 اسئل بمعنى فتنس عنه وعدى بالباء لتضمنه معنى الاعتناء او اسئل احدا خيرا به فالباء  
 صلة خيرا مبالغة في الفاعل بمعنى مخبر او خابر (وقيل) وفي نسخة صحيحة وقال اى بكر بن  
 العلاء في آية فان كنت في شك (ان هذا الشك) وفي نسخة ان هذا الشاك (الذى امر)  
 بصيغة المجهول وفي نسخة امر به (غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسؤال الذين يقرؤن  
 الكتاب اما هو فيما قصه) اى الله كافي نسخة وفي اخرى بالنون بدل القاف يعنى فيما حكاه الله  
 تعالى لنيه عليه الصلاة والسلام في كتابه (من اخبار الامم) اى السابقة (لا فيما دعا اليه من  
 التوحيد والشريعة) وفيه انه لافرق في نفي الشك عنه صلى الله تعالى عليه وسلم في القصتين  
 على السويتين (ومثل هذا) اى مثل ما اريد به غيره عليه الصلاة والسلام من الخطاب  
 وسؤال الذين يقرأون الكتاب (قوله تعالى واسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا الآية)  
 اى اجملنا من دون الرحمن آلهة يعبدون (المراد به) اى بالسؤال مجازا (المشركون)  
 اى الموجودون من ائمة لاستحالة سؤاله من مضى منهم والمعنى اسئل من الفيت من ائمة  
 اجملنا من دون الرحمن آلهة يعبدون بالاستفهام الانكارى التكذيبى (والخطاب مواجهة  
 للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى مرادا به غيره (قاله القتيبي) بقاف مضمومة وفوقية  
 مفتوحة قحفية ساكنة فموحدة فباء نسبة وفي نسخة بضم القاف وسكون الفوقية وقحفا  
 فموحدة فالمراد بهما ابو عبدالله عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينورى صاحب المصنفات  
 وقد تقدم والظاهر انه المراد والله اعلم وفي اخرى بعين مهملة ففوقية ساكنة فموحدة  
 فالمراد به قتيبة الاندلس محمد بن احمد بن عبد العزيز التميمي القرطبي مصنف التتبية  
 ويقال لها المستخرجة ايضا من موالى عتبة بن ابي سفيان (وقيل معناه سلنا عن ارسلنا  
 من قبلك لحذف الحافض) وهو عن ولم يتعرض لحذف المفعول في سلنا لوضوحه ولزومه  
 (وتم الكلام ثم ابتداء) اى الكلام كافي نسخة بقوله (اجملنا من دون الرحمن الى آخر

الآية) اى آلهة يعبدون كافي نسخة (على طريق الانكار اى ما جعلنا) اى آلهة فلاعبادة لهما  
 (حكاه مكي وقيل امر النبي) بصيغة المفعول وفي نسخة. بلفظ الفاعل اى امر الله تعالى  
 (لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسأل الانبياء ليلة الاسراء عن ذلك) اى هذا الانبياء  
 فقد روى انه عليه الصلاة والسلام ليلة اسرى به بعث الله آدم وولده من الانبياء والمؤتسلين  
 فاذن جبريل ثم قال يا محمد صل بهم فلما فرغ قال له سل من ارسلنا من قبلك من ارسلنا  
 اجملنا من دون الرحمن آلهة يعبدون (فكان) اى النبي عليه الصلاة والسلام (اشهد  
 يقينا) اى في مراتب الكمال (ان يحتاج الى السؤال) من غيره من الرجال ولو كانوا  
 من الكمل في الاحوال (فروى انه قال لا اسئل) اى من احد (قد اكتفيت) اى بما  
 ايقنت وعرفت (قاله ابن زيد) اى عبدالرحمن بن زيد بن اسلم وقد تقدم (وقيل ام  
 من ارسلنا) وفي نسخة سل ام من ارسلنا يعنى انه على تقدير مضاف (هل جاؤهم)  
 اى الرسل (بغير التوحيد) استفهام انكارى اى ما جاؤا به بل اتفقوا على خلافه (وهو)  
 اى هذا القيل (معنى قول مجاهد والسدى والضحاك وقتادة) وهم من اكابر التابعين  
 وعمدة المفسرين (والمراد بهذا) اى بقوله واسئل من ارسلنا من قبلك من ارسلنا  
 (والذى قبله) اى من قوله فان كنت في شك الى هنا (اعلامه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 بما بعثت) بصيغة المجهول اى ارسلت (به الرسل) اى من التوحيد اجماعا (وانه تعالى  
 لم يأذن في عبادة غيره لاحد) اى من الانبياء والائمة (ردا على مشركى العرب وغيرهم  
 في قولهم انما نعبدكم) كذا وقع في كثير من النسخ من الاصول لكن التلاوة انما هي  
 ما نعبدكم (الا ليقربونا الى الله زلفى) وكذا في قولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله وكذا  
 دعوى العرب انهم على دين اسمعيل وان ابراهيم كان مشركا كما كانت اليهود والنصارى  
 مدعين ان ابراهيم على دينهم قال تعالى ردا عليهم ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا  
 ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين (وكذلك) اى ومثل ما ذكر من الايات  
 (والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه) اى القرآن (منزل) قرئ بالتشديد والتخفيف  
 (من ربك بالحق) ووصف جميعهم بأنهم يعلمون حقيقة مشعر بان جمودهم عن عناد  
 في كفرهم (فلا تكونن من الممتزين) اى الشاكين (اى في علمهم بانك رسول الله وان  
 لم يقرؤا بذلك) اى بما ذكر من حقية مالديك وحقية الكتاب المنزل عليك حسدا من عند  
 انفسهم من بعد ما تبين لهم الحق (وليس المراد به) اى بقوله فلا تكونن من الممتزين  
 (شك فيما ذكر في اول الآية) اى آية فان كنت في شك اذ المراد به هنا شكهم في كونه  
 رسول الله وهناك الشك فيما انزل الله تعالى ولم يقع شك منه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (وقد يكون) اى قوله تعالى فلا تكونن من الممتزين هنا (ايضا على مثل ما تقدم) اى  
 من انه عليه الصلاة والسلام امر ان يقول للشاك فان كنت في شك مما انزلنا اليك او على  
 انه المخاطب والمراد غيره (اى قل يا محمد لمن امترى في ذلك) اى شك فيما هنالك هذا

حق (فلا تكونن من الممترين بدليل قوله اول الآية) وفي نسخة في اول الآية اى التى فيها والذين آتيناكم الكتاب وهو قوله (افير الله ابتى حكما) استفهام انكارى اى اطلب غيره تعالى يحكم بينى وبينكم ليظهر الحق منا والبطل منكم لا يكون ذلك منى ابدأ ولا ابتى غيره احدا (الاية) وهى قوله تعالى وهو الذى انزل اليكم الكتاب اى القرآن مفصلا مبينا فيه الحق والباطل (وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخاطب) بكسر الطاء ويروى خاطب (بذلك غيره) اى غير نفسه (وقيل هو) اى امره عليه الصلاة والسلام بالسؤال (تقرير) اى لمشركى قريش يحملهم على الاقرار بما يعرفون من ان الله لم يجعل من دونه آلهة تعبد وتوابعهم على عبادة الاصنام (كقوله) تعالى اى خطابا لعيسى عليه السلام والمراد بالتوابع غيره (ءانت قلت للناس اتخذونى وامى) بفتح الياء وسكونها (الهن من دون الله وقد علم) اى الله سبحانه (انه) اى عيسى (لم يقل) اتخذونى الخ (وقيل معناه ما كنت في شك) اى على ان ان نافية بمعنى ما واخطأ الدلجى خطأ فاحشا في قوله ما هنا مصدرية اى مدة كونك في شك (فاستل) اى الذين يقرأون الكتاب لعلمهم بخصه ما انزل اليك من ربك (تزد) مجزوم على جواب الامر الذى هو سل اى ترد (طمانية) اى الى طمانيتك (وعلمنا) اى برهاننا ويقينا (الى علمك ويقينك وقيل) اى في معناه (ان كنت في شك اى فيما شرفناك) من كرم النبوة التامة وشرف الرسالة العامة (وفضلائك) ويروى وعظمتك (به) اى على غيرك بدلالة ما في التوراة ان الله تعالى قال لابراهيم ان هاجر تلد ويكون من ولدها من يده فوق الجميع وابديهم مبسوسة اليه بالخشوع (فاسالهم عن صفتك في الكتب) اى السالفة (ونشر فضائلك) اى بين الامم السابقة في التوراة يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحرزا للامين ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب بالاسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء اى ملة ابراهيم الفراء فان العرب غيروا فيها كثيرا من الاشياء وفي الانجيل على لسان عيسى عليه السلام انا اطلب من ربى وربكم حتى يمحكم فارقليط اى كاشفا للتحفيات فيكون معكم الى الابد وفيه قبا فارقليط روح القدس الذى يرسله ربى باسمى اى بالنبوة هو يعلمكم ويمحكم جميع الاشياء ويذكركم ما قلت لكم وقد اخبرتمكم بهذا قبل ان يكون فاذا كان فامنوا به (وحكى عن ابن عبيدة) وهو معمر بن المثنى من اكابر ائمة اللغة وله كتب كثيرة في الصفات والفريب وايام العرب ووقائعها وكان الغالب عليه الشعر والفريب واخبار العرب توفي سنة عشر ومائتين وقد قارب المائة وله تفسير حديث في الزكاة وكان ابو عبيد القاسم بن سلام يوقه ويكثر الرواية عنه في كتبه (ان المراد) اى المقاد من الآية (ان كنت في شك) اى حاصل آسته (من غيرك) اى من جانب غيرك (فما ازلنا) اليك من الحق والصواب فاستل الذين يقرأون الكتاب يجربوك بحقيقة هذا الباب (فان قيل

فما معنى قوله حتى اذا استيأس الرسل ( اى يتسوا من ايمان اجمع او من النصر فى الدنيا  
 عليهم (وظنوا) اى الرسل (انهم قد كذبوا) بصيغة المجهول (على قراءة التخفيف)  
 اى كما قرأ به الكوفيون لان ظاهرها ظنهم انهم قد اخلفوا ما وعدهم الله من النصر مع  
 تراهم من ان يظنوا برهم ذلك الامر لانه سبحانه لا يخلف وعده رسله (قلنا المعنى  
 فى ذلك ما قالته عائشة رضى الله تعالى عنها معاذ الله) اى حاشاه واستجير بالله (ان  
 تظن ذلك) اى الظن المذكور (الرسل برهما) كان الاولى برهم وكأنه اراد جماعة  
 الرسل (وانما معنى ذلك ان الرسل لما استيأسوا) اى من النصر على مكذبيهم وطالت  
 مدة امهالهم (ظنوا ان من وعدهم النصر) اى به (من اتباعهم) بيان لمن (كذبوهم)  
 بتخفيف الذال والضمير الاول للموعودين من اتباع الرسل وهم المؤمنون والضمير  
 الثانى للرسل اى اخلفوه ما وعدهم من نصرهم على عدوهم وتوهموا ان الله تعالى  
 اخلف رسلهم (وعلى هذا) اى مقول عائشة (اكثر المفسرين) فعلى هذا ضمير  
 ظنوا راجع الى الرسل (وقيل ان ضمير ظنوا تائد على الاتباع والامم لاعلى الرسل)  
 الواو بمعنى او فالمعنى ان اتباعهم ظنوا اذ لم يروا لوعدهم النصر نتيجة واثرا ظاهرا  
 بسبب تراخي عنهم انهم قد كذبوا فيما اخبروا به قومهم من انهم ينصرون عليهم او المعنى  
 ان اجمع المكذبين لهم ظنوا انهم كذبوا اى كذبتهم رسلهم فى قولهم انهم منتصرون عليهم  
 (وهو قول ابن عباس والخنزى وابن جبير) اى من التابعين (وجماعة من العلماء)  
 اى المتقدمين والمتأخرين (وبهذا المعنى قرأ مجاهد) اى شاذة (كذبوا بالفتح) اى بفتح  
 الكاف والذال والتخفيف والمعنى ان الامم ظنوا ان رسلهم كذبوا فى قولهم بالنصر عليهم  
 (فلا تشغل) بفتح التاء والغين وفى نسخة بضم اوله وكسر تائه الا انه لغة رديئة (بالك)  
 اى قلبك (من شاذ التفسير بسواه) اى بغير ما ذكرناه من قول عائشة وابن عباس  
 وامثالهما ولا يتوهم ان الرسل ظنوا به سبحانه انه اخلفهم ما وعدهم من نصرهم على  
 عدوهم (عما لا يليق بمنصب العلماء) بكسر الصاد اى مقامهم ومرتبتهم (فكيف بالانبياء)  
 فما سبق من نسبة الظن المذموم بالاتباع اما ان يحمل على مجرد الخواطر التى لا تدخل  
 تحت التكليف او على ان بعضهم كفروا بذلك وارتدوا عما هنالك (وكذلك) اى مثل  
 آية حتى اذا استيأس الرسل وارد من الاشكال (ماورد فى حديث السيرة) اى سيرة  
 النبي عليه الصلاة والسلام فى ابتداء النبوة (ومبدأ الوحي) اى بالرسالة (من قوله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم) اى على ما اخرج البخارى وغيره (لحديقة) اى بعد ما اخبرها  
 ماجرى له مع جبريل بحراء (لقد خشيت على نفسى ليس معناه الشك فيما آناه الله) اى  
 من النبوة والرسالة والهداية والمعرفة ويروى فيما آناه من الله تعالى (بعد رؤية الملك)  
 اى واخبره انه رسول الله (ولكن لعله ينهى ان لا يحتمل قوته) لضعف القوة البشرية  
 (مقاومة الملك) اى مصابرة فانه فى غاية القوة القوية (واعباء الوحي) بالنصب اى

لايحتتمل انقل تحمل الوحي وتبليغه وهو جمع عجبى بكسر العين المهموزا (ليخلع قلبه) كذا في نسخة مصححة فلعل اللام للماقبة والاظهر ما في نسخة فيخلع بالفاء منصوبا اى فيزول حينئذ قلبه عن مكانه ويحصن له جنون في شانه (او تزهق نفسه) اى تخرج روحه (هذا) اى التأويل (على ماورد في الصحيح) اى صحيح البخارى وغيره (انه قاله) اى القول السابق ويروى انه قال (بعد لقائه الملك او يكون ذلك) اى المقول (قبل لقياه الملك) ويروى قبل لقائه الملك ولعله تكرر منه ذلك (واعلام الله تعالى له) اى وقبل اخبائه له (بالنبوة لاول ما عرضت) بصيغة المجهول كذا في نسخة مصححة والاظهر انه بصيغة الفاعل والمعنى فى اول ما ظهرت او لاجل اول ما برزت (عليه من العجائب) اى خوارق العادة من الامور الغرائب كماينه بالعطف التفسيري حيث قال (وسلم عليه الحجر والشجر) الظاهر ان المراد بهما الجنس فانه روى الدولابي بسنده عن ابن عباس قال بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم على رأس خمس سنين من بيان الكعبة وفي آخره فلما قضى اليه الذى امر به انصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منقلبا الى اهله لاياتى على حجر ولا شجر الا سلم عليه الحديث ويحتمل ان يراد بالحجر الافراد فى صحيح مسلم من حديث جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاني لاصرف حجرا بمكة كان يسلم على قبل ان ابعث الحديث وقد ورد انه الحجر الاسود على ما رواه السهيلي وقيل ان الحجر المعروف بالتكلم المركز فى جدار زقاق بيت خديجة (وبدأته المنسلمات) اى ابتدائه المقامات العاليات فكان لا يرى منا ما الا جاء مثل فلق الصبح (والتباشير) اى المقدمات المؤذنة بالبشارات ومنه تبشير الصبح اى اوائله (كأروى فى بعض طرق هذا الحديث) اى حديث مبدأ الوحي (ان ذلك) اى ما ذكر من التبشير (كان اولا فى المنام ثم ارى) بصيغة المجهول اى اراه الله (فى اليقظة مثل ذلك) اى الذى رآه فى المنام ويروى مثال ذلك (تأنيسا له عليه السلام) من الانس بالضم ضد الوحشة نسكنا قلبه (لثلا يفجأ الامر) بفتح الجيم والهمز اى لثلا يرد عليه امر النبوة بقتة (مشاهدة) اى معاينة (ومشاهدة) اى مخاطبة (فلا يحتمله) اى قلبه (لاول حالة) بالتوين ويروى بالاضافة اى فى اول وهلة من احواله (بنية البشرية) بكسر الموحدة وسكون النون لضعفها عن القوة الملكية (وفى الصحيح) اى للبخارى ومسلم (عن عائشة رضى الله تعالى عنها اول ما بدئ به) بصيغة المجهول اى ابتدئ به (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الوحي) بيان لما واول مبتدأ خبره (الرؤيا الصادقة) وفى رواية الصالحة من النوم وانما اخبرت بذلك باخباره عليه الصلاة والسلام او بعض اصحابه لها بما هنالك والا فمى لم تكن ولبت قبل بدئه به فالحديث من مراسيل الصحابة وهى حجة بلاخلاف (قالت ثم حيب اليه الخلاء) بالذ اى الخلوة والعزلة لفراغ القلب بالذكر والفكر وظهور النور وبسرور الحضور واليقية عما سواه ونفى الشعور واليه اشار الشاعر حيث قال \* فصادف قلبا خاليا

فكنا \* (وقالت الى ان) ورواية الشيخين (جاء الحق) اى الامر المحقق (وهو في غار حراء) بكسر الحاء وتخفيف الراء جيل على ثلاثة اميال من مكة يمد ويقصر ويذكر باعتبار المكان فيصرف ويؤنث باعتبار البقعة فلا يصرف والغار الكهف والتقب بالجبل وكذا المغارة (وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) فيما روى ابن سعد عنه (مكث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بضم الكاف وقبها اى لبث (بمكة خمس عشرة سنة) بسكون عشرة وبالكسر لثمة تميم (يسمع الصوت) اى صوت الملك (ويرى الضوء) اى نوره (سبع سنين ولا يرى شياً) اى ظاهراً (وثمان سنين يوحى اليه) وهذا انما يتمشى على القول بأنه عليه الصلاة والسلام عاش خمساً وستين سنة والصحيح ان عمره ثلاث وستون سنة فبعد البعثة بمكة ثلاث عشرة على الصحيح وبالمدنية عشراً بلا خلاف وقيل المراد بثلاث وستين ماعدا سنة الولادة والوفاة فهما يتم خمس وستون وفي المسئلة قول آخر وهو انه عليه الصلاة والسلام عاش ستين سنة وهو محمول على اسقاط الكسر (وقد روى ابن اسحق) اى صاحب المقازى (عن بعضهم) الظاهر ان المراد به بعض الصحابة فان المطلق ينصرف الى الاكمل (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال وذكر جواره) بكسر الجيم ويضم اى مجاورته واقامته متعبداً (بغار حراء) وهو تقب فيه والجملة حالية معترضة. بين القول ومقوله وكرره قوله (قال) للتأكييد مع وجود الفصل (لجأنى) يعنى جبريل (وانا نائم) اى حقيقة او صورة اى مضطجع على هيئة النائم ولا يبعد ان يكون النوم كناية عن الغفلة او الاستفراق فى الفكرة (فقال اقرأ فقلت ما اقرأ) اى شئ اقرأ فما استفهامية ويؤيده رواية وما اقرأ او ما نافية بدلالة دخول الباء فى خبرها فى رواية البخارى ما انا بقارئ (وذكر) اى ابن اسحق او من روى عنه (نحو حديث عائشة رضى الله تعالى عنها فى غطه) بفتح مجمة وتشديد مهملة اى فى ضم جبريل عليه السلام ضمماً شديداً وفى نسخة اياه صلى الله تعالى عليه وسلم (واقراءه له) وفى نسخة اياه (اقرأ باسم ربك) اى صدر هذه السورة قال القاضى فى الاكمال حكمة هذا الفظ له عليه الصلاة والسلام دفع اشتغاله عن الالتفات الى شئ من امر الدنيا ليتفرغ لما اتاه به وفعله به ذلك ثلاثاً وفيه دليل على استحباب التكرار ثلاثاً وقد استدلل به بعضهم على جواز تأديب المعلم ثلاثاً (قال) النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (فانصرف) اى جبريل عليه السلام (عنى وهبت) بفتح الموحدة الاولى اى استيقظت (من نومى) اى استنبتت من غفلى او استفتقت من استغراقى (كانما صورت) اى مثلت ونقشت وشكلت سورة اقرأ (فى قلبى ولم يكن) اى الشأن وخبرها (ابغض الى من شاعر او محنون) اى من قولهم له ذلك والجملة حالية افادت شدة بغضه نسبة قريش له صلى الله تعالى عليه وسلم بواحد منهما فكيف بهما (قلت) اى فى نفسى اكنتم حالى (لا تحدث) بفتح الفوقية على انه حذف منه احدى التائين اى لا تحدث (عنى قريش بهذا ابداً) اى بقولهم له شاعر او محنون (ولا عمداً)

يقع اللام والهمزة وكسر الميم ويقع وتشديد النون اى لاقصدن ( اى حائق ) بمهملة وكسر لام اى مكان نال ( من الجبل فلا طرحن نفسى منه فلاقتلنها ) اى حذرا من ان يسموه بشاعر او مجنون ولعل هذا بناء على انه ظن ماتين له من جانب الجن ولذا قال ( فيينا انا طامد لذلك ) اى قاصد لطرح النفس ومريد لما هنالك ( اذ سمعت مناديا ينادى من السماء يا محمد انت رسول الله وانا جبريل ) اى مبلغ عن الله تعالى ( فرفت رأسى فاذا ) اى ففاجأتى بقتة ( جبريل على ) وىروى فى ( صورة رجل ) حال من جبريل اى ممثلا فى صورة رجل او التقدير فظهر لى على صورة رجل ( وذكر الحديث ) اى بتمامه واقتصرنا على محل مرامه ( فقد بين ) اى اظهر عليه الصلاة والسلام وىروى بين لك ( فى هذا الحديث ) اى حديث ابن اسحق ( ان قوله ) اى النبي عليه الصلاة والسلام ( لما قال ) لخديجة رضى الله تعالى عنها لقد خشيت على نفسى ( وقصده لما قصد ) اى من طرح نفسه من الجبل ( انما كان قبل لقاء جبريل عليه السلام ) اى فى اليقظة او فى عالم الحضرة ( وقبل اعلام الله تعالى له بالنبوة واظهاره ) اى الله تعالى ( واصطفائه ) اى اجتبائه وفى نسخة واظهار اصطفائه اى اظهار شانه بالرفعة ( له بالرسالة ومثله ) اى شبيه حديث ابن اسحق ان ما قال لخديجة انه خشى على نفسه انما كان قبل لقاء جبريل ( حديث عمرو بن شرحيل ) بضم مجمة وقع راء وسكون مهملة وكسر موحددة تحتية ساكنة وهو غير منصرف ابو ميسرة الهمداني يروى عن حمز وعلى وجائشة وكان فاضلا عابدا حجة صلى عليه شرحيل قال الحلبي وهذا الذى ذكره القاضى عياض هنا هو فى رواية يونس عن ابن اسحق بسند الى ابى ميسرة عمرو بن شرحيل ( انه عليه الصلاة والسلام قال لخديجة انى اذا خلوت وحدى سمعت نداء وقد خشيت والله ان يكون هذا ) اى ما سمعته من نداء الملك ( لاسم ) اى لم احط به خبرا يرهقنى من امرى عسرا قالت معاذ الله ما كان الله ليفعل ذلك بك انك لتؤدى الامانة وتصل الرحم وتصدق الحديث ويقاله الدجلى الحديث رواه البيهقى عن عمرو بن شرحيل ( ومن رواية حماد بن سلمة ) فيما رواه الطبرانى وابن منيع فى مسنده موصولا عن حماد عن عمار بن ابى عمار عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ( ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لخديجة رضى الله تعالى عنها انى لاسمع صوتا ) اى عظيما ( وارى ضوا ) اى نوراً كريماً ( واخشى ان يكون بى جنون ) ولم يدرك ان شانه فيه فنون ( وعلى هذا ) اى على قوله لاسمع صوتا الحديث ( يتأول ) بصيغة المجهول ( لوصح قوله فى بعض هذه الاحاديث ) اى روايتها ( ان الابد شاعر او مجنون ) مقول قوله الذى تنازعه الفعلان قبله واعمل الاول اى يتأول قوله بذلك لخديجة ان صح بحمله على انه كان قبل لقاء الملك و اعلام الله تعالى له انه رسول ولم يكن منشاء الشك وعبر بالابد عن نفسه الاسعد تجاشيا من ان يقال له شاعر او مجنون ( والفاظا ) اى وان فى هذه الاحاديث الفاظا وىروى والفاظها ( يفهم منها معانى الشك فى صحح ما رآه ) اى



من الضوء وسمعه من الصوت ( وانه ) اى فى قوله ذلك ( كان كله فى ابتداء امره  
وقبل لقاء الملك له واعلام الله تعالى له انه رسوله ) اى مما ينفي عنه الشك فيما آتاه الله تعالى  
واختصه به من المنح الالهية مالم يؤته سواه ( فكيف ) اى لا يكون ذلك فى ابتداء امره  
( وبعض هذه الالفاظ ) اى التى نسب صدورهما اليه صلى الله تعالى عليه وسلم ( لا يصح  
طرقها ) اى اسانيدها لتكون بعض من فيها متهما او مجهولا ( واما بعد اعلام الله تعالى له )  
اى بأنه رسوله ( ولقائه الملك ) اى وبعد ملاقاته وتحقيق مخاطباته ( فلا يصح ) اى بأن  
يصدر عنه عليه الصلاة والسلام ( فيه ريب ) اى شبهة ومريبة ( ولا يجوز عليه شك )  
اى تردد ( فيما اتى اليه ) من المعارف الربانية والموارف السبحانية ( وقد روى ابن اسحق  
عن شيوخه ) اى باسانيدهم ( ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرقى ) بصيغة  
المجهول اى يعوذ بالعوذ التى يرقى بها من الملت به حمى ونحوها ( من العين ) اى من جهة  
اصابة العين ( قبل ان ينزل عليه ) اى الوحي او القرآن وهو بصيغة الفاعل او المفعول  
مخففا او مشددا ويؤيد الثانى ( فلما نزل عليه القرآن ) ومنه قوله تعالى وان يكاد الذين  
كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر ( اصابه نحو ما كان يصيبه ) اى قبل ذلك  
( فقالت له خديجة اوجه ) بتشديد الجيم المكسورة اى ارسل ( اليك من يريك ) بفتح الياء  
وكسر القاف ( قال اما الآن ) اى بعد نزول القرآن ( فلا ) اى فلا حاجة لى به اكتفاء  
بربه وكتابه اذ هو هدى وشفاء لقلبه واعلم انه قد وردت احاديث كثيرة بجواز بالرقى  
وكذا فى النهى عنها وجمع بينهما بان الجائز منها ما كان بلسان عربى مما يعرف معناه  
كاسماء الله تعالى وصفاته وسور كلامه وآياته ومن ثمه قال عليه الصلاة والسلام امرضوا  
على رقاكم قال جابر فمرضناها عليه فقال لا بأس بها انما هى من موافيق الجن فكأنه  
عليه الصلاة والسلام خشى ان يكون فيها مما يقال ويعتقد من الشرك فى زمن الجاهلية وان  
المنهى عنه منها مالم يكن كذلك او ان يعتقد انها نافعة بنفسها كما اشار اليه صلى الله تعالى  
عليه وسلم بقوله ماتواكل من استرقى اى حق توكله والحاصل ان تركها مع التوكل افضل  
لقوله عليه الصلاة والسلام فى حديث من يدخل الجنة بغير حساب هم الذين لا يسترقون  
ولا يكتون وعلى ربهم يتوكلون ( وحديث خديجة رضى الله تعالى عنها ) اى الذى  
رواه ابن اسحق والبيهقى عن فاطمة بنت الحسين وابونعيم فى الدلائل موصولا من طريق  
ام سلمة عن خديجة ( واختبارها ) اى امتحان خديجة ( امر جبريل عليه السلام ) اى  
تحقق امره ( بكشف رأسها ) اى من شعرها ( الحديث ) اى بطوله ( انما ذلك ) اى  
الاحتبار والتردد ( فى حق خديجة ) اى واقع وحاصل ( لتحقق صحة ) وفى نسخة صدق  
( نبوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان الذى يأتيه ) اى بما يوحى اليه من ربه  
ويلقى ( ملك ويزول الشك عنها ) اى ويرقع التردد لها الناشئ مما قال لها من نحو  
لقد خشيت على نفسي واخشى ان يكون فى جنون ( لا انما ) اى خديجة ( فعلت ذلك )

اى كشف رأسها (لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى لاجل امره (وليختبر) اى هو  
 كافي نسخة اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (حاله بذلك) فيكون على بصيرة من امره  
 هنالك (بل) لانتقال من حال الى حال افاد ان مافلمته خديجة من الاختبار لم يكن بأمر  
 السيد المختار بل نشأ عن ابن عمها ورقة (اذ قد ورد في حديث عبدالله بن محمد بن يحيى  
 ابن عروة) قال ابوحيان يروى الموضوعات عن التقاة وقال ابو حاتم الرازى متروك  
 الحديث (عن هشام) وهو اخو عبدالله الراوى وهشام احد الاعلام يروى عنه شعبة  
 ومالك قال ابو حاتم ثقة امام (عن ابيه) اى عروة بن الزبير اى ابن العوام بن خويلد  
 يروى عن ابويه وخالته وعلية وطائفة وعنه جماعة قال ابن سعد كان فقيها طالما كثير  
 الحديث ثبنا مأمونا قال هشام صام الى الدهر ومات وهو صائم (عن عائشة رضى الله تعالى  
 عنها) ام المؤمنين خالته (ان ورقة) وهو ابن نوفل بن اسد (امر خديجة) وهى بنت  
 خويلد بن اسد (ان تخبر الامر) وفي نسخة تختبر بضم الموحدة اى تخمن وتجرب (بذلك)  
 اى الذى فعلته من كشف رأسها (وفي حديث اسمعيل بن ابي حكيم) اى فيما رواه ابن  
 اسحق وهو قرشى مدنى يروى عن سعيد بن المسيب وغيره وعنه مالك ونحوه وثقه ابن  
 معين وغيره قال ابن سعد كان كاتباً لعمر بن عبدالعزيز في خلافة توفى سنة ثلاثين ومائة  
 (انها) اى خديجة (قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن عم) لاجتماعهما في  
 قصى نسبا لانه عليه الصلاة والسلام محمد بن عبدالله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد  
 مناف بن قصى وهى خديجة بنت خويلد بن اسد بن عبدالمزى بن قصى (هل تستطيع  
 ان تخبرنى بصاحبك) اى تعلمنى بماتاه (اذا جاءك قال لم) اى استطيع واخبرك به اذا  
 جاءنى (فلما جاء جبريل) ويروى جاء جبريل اى بعد سؤالها هذا (اخبرها) بحقيته  
 اليه (فقالت له) اى للنبي عليه الصلاة والسلام (اجلس الى شقى) بكسر الشين وتشديد  
 القاف تريد احد جنديها (وذكر الحديث الى آخره) وفيه مجلس اليه وكشفت رأسها  
 فلم يدخل جبريل (وفيه فقالت ما هذا بشيطان هذا الملك يا ابن عم فائت) اى على  
 ما أنت عليه (وابشر) اى بكل خير مما لديه (وآمنت به) اى حينئذ او آمنت قبل لكن  
 اطمأنت به فحصل لها عين اليقين بعد علم اليقين فهى اول من آمن به مطلقا او من النساء  
 (فهذا) اى الذى قاله (يدل انها) اى على انها كافي نسخة (مستتبته) اسم فاعل من باب  
 الاستفعال من الثبات اى طالبة للوثوق (لما) اى لاجل ما وفى نسخة بما اى بسبب ما  
 (فلمته) اى من الاختبار (لنفسها) اى لايقانها (ومستظهرة به) اى مستقوية بما فعلته  
 (لايمانها) اى به عليه الصلاة والسلام (لالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) تأكيد لقوله  
 لنفسها ولاسقطت من اصل الدلجى فقال عدى باللام لتضمنه معنى الاقياد (وقول معمر)  
 بفتح الميمين بينهما مهملة ساكنة ابن راشد سكن. الين (في فترة الوحي) بفتح الفاء اى  
 انقطاعه عنه سنتين ونصف كذا ذكره الدلجى وقال الحلجى الحديث فى صحيح البخارى

في التعبير وقال الدلحي فيأرواه احمد والبيهقي (حزن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)  
 بكسر الزاء اى صار ذا حزن بسبب قنور الوحي وتأخره عنه (فما بلغنا عنه) اى وصل  
 الينا من مشايخنا (حزنا) اى عظيما (غدا) اى ذهب (منه) اى من اجله او قصد فيه  
 (مرارا) اى مرة بعد اخرى (كى يتردى) اى يقصد السقوط ويروى كاد يتردى  
 (من) رؤس (شواحق الجبال) اى اعاليها وانما جمع باعتبار تكرار ما قصده (لا يقدح)  
 لا يخل اى قول معمر (في هذا الاصل) الذى قدمناه من ان مقاله لحدیجة من الحشية على  
 نفسه لم يكن على الشك فيما منحه الله تعالى (لقول معمر عنه) اى عن النبي عليه الصلاة  
 والسلام (فما بلغنا) اى بطريق الاجمال (ولم يستنده) ليعلم حال الرجال من الانقطاع  
 والاتصال (ولا ذكر رواه) ليعرف ثقاه (ولا من حدث به) اى من المخرجين (ولا  
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله) اى فيكون الحديث مرفوعا او قاله صحابي فيكون  
 موقوفا (ولا يعرف مثل هذا) اى والحال انه لا يعرف حقية هذا المقال ولا حقيقة هذه  
 الحال وهو انه كاد يلقى نفسه من الحيال (الا من جهة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)  
 ولعله عليه الصلاة والسلام حدث عائشة رضى الله تعالى عنها خبر فترة الوحي وقال فيه  
 فحزنت الى آخره بلفظ التكلم فروته عنه بلفظ الغيبة فحزن الى آخره فبلغ من لم يسمعه  
 منها فقال فحزن فيما بلغنا الى آخره فلا يقدح فيما ذكر قال الحلبي ذكر ابو الفتح بن سيد  
 الناس في سيرته ما لفظه ورويناه من طريق الدولابي حدثنا يونس بن عبد الاعلى حدثنا عبدالله  
 ابن وهب اخبرني يونس بن يزيد عن الزهري عن عنزة عن عائشة رضى الله تعالى عنها  
 فذكر نحو ما تقدم وفي آخره ثم لم ينشب ورقة ان توفى وقت الوحي فترة حتى حزن  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما بلغنا حزنا الى آخره فهذا لم يكن فيه معمر بالكلية  
 وهذا الذى ذكره هو في البخارى في التعبير من قول معمر كما عناه القاضى اليه وقد وقفت  
 على انه ساقه ابو الفتح من غير كلام معمر والذى يظهر انه من كلام الزهري ويحتمل ان  
 يكون من كلام غيره والله تعالى اعلم (مع انه) اى ما بلغناهم من انه حزن (قد يحمل على  
 انه كان اول الامر كما ذكرناه) اى من انه كان قبل ان يلقاه جبريل وفيه انه بدفه انه  
 وقع في زمن فترة الوحي ولا شك انه كان بعد لقائه جبريل (او انه فعل ذلك) اى ما ذكر  
 من ارادة التردى (لما اخرج) بالهاء المهملة اى من اجل ما ضيق عليه البال وواقعه في  
 حرج ضيق الحال (من تكذيب من بلغه) اى اوصل ما ارسل به اليهم (كما قال الله تعالى  
 فلعلك باخع نفسك) اى ذابحها ومهلكها غيظا والمعنى اشفق على نفسك ان تقتلها (على  
 آكارهم) اى من بعد اختبارهم (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) اى القرآن الجديد الانزال  
 (اسفا) اى من اجل الاسف وهو اشد الحزن او متأسفا عليهم كما قال الله تعالى في موضع  
 آخر فلا تذهب نفسك عليهم حسرات بأن تناهب على فراقهم جرات (ويصح معنى هذا  
 التأويل حديث رواه شريك) وهو ابن عبدالله النخعي يروى عنه ابو بكر بن ابي شيبة

وعلى بن حجير وثقه ابن معين وقال غيره سيئ الحفظ وقال النسائي لا بأس به (عن عبدالله ابن محمد بن عقيل) بفتح وكسر وهو ابن ابي طالب يروي عن ابن عمر وجابر وعدة وعنه جماعة قال ابو حاتم وغيره لين الحديث وقال ابن خزيمة واحتج به قال الواقدي مات بالمدينة قبل خروج محمد بن عبدالله بن حسن سنة خمس واربعين ومائة (عن جابر بن عبدالله) كإرواه البزار وروى الطبراني نحوه عن ابن عباس (ان المشركين لما اجتمعوا بدار الندوة) بفتح النون وسكون الدال المهملة وهو مكان اجتماعهم حيث يتشاورون في مهامهم (للتشاور في شأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وهي دار بناها قصي بن كعب وجعل بابها الى الكعبة ليجتمع فيها العرب للمشاورة وللختان والنكاح واذا قدمت غير نزلت فيها واذا ارحلت رحلت منها وسميت دار الندوة من الندى بتشديد الياء وهو مجتمع القوم قال الشمي وهي الان من الحرم والله تعالى اعلم وهي الزيادة التي تلي ناحية سوقة من المسجد وهي مستقلة الميزاب وسياتي قصة مشورتهم واقاقهم على قتله عليه الصلاة والسلام (وافق رأيهم على ان يقولوا) اي في حقه (انه ساحر) كما مر عن ابي جهل وعن الوليد ابن المغيرة (اشتد ذلك عليه وتزمل في ثيابه) اي تلفف (وتدثر فيها) اي تغطى بها فوق الشعار اعنى ما يلي جسده من الثياب ومنه قوله عليه الصلاة والسلام الانصار شعاري والعرب دثاري (فأناه جبريل عليه السلام فقال) اي مناديا له (يا ايها المزمّل) اي تارة واخرى (يا ايها المدثر) لما روى عن جابر بن عبدالله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كنت على حراء فنوديت يا محمد انك رسول الله فنظرت عن يميني وشمالى فلم أر شيئا فنظرت فوقى فرأيت شيئا وفي رواية طائفة رضى الله تعالى عنها فاذا به على كرسى بين السماء والارض يعنى جبريل فرعبت منه ورجعت الى الخديجة فقلت دثروني فقال يا ايها المدثر (اوخاف) اي او انه عليه الصلاة والسلام فعل ذلك من اجل انه خاف (ان الفترة) اي للوحى انما كانت (لامر) اي لاجل امر صدر عنه (اوسبب منه فخشى ان تكون) اي فترة (عقوبة من ربه ففعل ذلك بنفسه ولم يرد بعد نهى عن ذلك) وفي نسخة شرع بالنهى عن ذلك اي عن التردى من الجبل لانه كان اول الاسلام ولم يتبين الاحكام (فيعرض به) عليه في هذا المقام (ونحو هذا) اي من ضيق البال وشدة الحال (فرار يونس عليه الصلاة والسلام) وفيه ست لغات ضم النون وقبحها وكسرهما مع ترك الهمز وبه حيث ذهب مغاضبا لقومه متبرما من تكذيبهم تخويفا لهم ان يحل العذاب عليهم ظنا منه ان فراره بغير اذن ربه سائغ اذ لم يفعله الا غضبا لربه وغيظا على مخالفي دينه ومع ذلك لاحظ (خشية تكذيب قومه له لما وعدهم به من العذاب) ورجاء ان يؤمنوا به بعد فقد روى انهم لما فقدوه خافوا نزوله عليهم فاستغاثوا بربهم وقالوا يا حي حين لاحى ويا حي محي الموتى ويا حي لا اله الا انت وقالوا اللهم ان ذنوبنا قد عظمت وانت اعظم منها واجل افعال بنا ما انت اهلها ولا تفعل بنا ما نحن اهلها وهذا معنى قوله سبحانه وتعالى

ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولوجاءتهم كل آية حتى يروا العذاب الاليم  
فلولا كانت قرية آمنت ففجعا ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في  
الحياة الدنيا ومنتناهم الى حين (وقول الله في يونس فظن ان لن نقدر عليه معناه ان لن  
نضيق عليه) كما قال تعالى يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ومن قدر عليه رزقه فلينفق بما  
آتاه الله وليس مراده انه سبحانه وتعالى غير قادر عليه لان هذا لم يخطر ببال كافر فضلا عن مؤمن  
لا سيما نبيا ورسولا روى ان ابن عباس دخل على معاوية فقال يا ابن عباس لقد ضربتني  
امواج القرآن البارحة ففرقت فما اجد لنفسى خلاصا الا بك ثم قرأ الآية ثم قال او يظن  
نبي الله ان لا يقدر الله عليه فقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هذا من القدر اى بسكون  
الدال او فتحها لامن القدرة (قال مكي طمع في رحمة الله تعالى) اى سعة كرمه (وان  
لا يضيق عليه مسلكه في خروجه) بغير اذنه مغاضبا لقومه ليؤمنوا بعد فقده (وقيل حسن  
ظنه بمولاه انه لا يقضى عليه بالمقوبة) لما ورد في الحديث القدسي انا عند ظن عبدي  
بى لكنه غفل عن ان حسنات الابرار سيئات المقربين (وقيل نقدر عليه ما اصابه) اى من  
الابتلاء ببطن الحوت في الماء وهو بضم اوله فسكون ثانياه فكسر ثالثه مخفف نقدر عليه  
كذا ذكره الدجلى وهو غير صحيح فالصواب انه مخفف قدر بمعنى قدر مشددا وقد ضبطه  
الحجازى بضم النون وفتح القاف وتشديد الدال المكسورة (وقد قرئ) اى في الشواذ  
(نقدر بالتشديد) اى بتشديد الدال المكسورة وكذا قرئ نقدر مبنيا للفاعل وللمفعول  
مخففا ومثلا (وقيل نؤاخذنه) اى فظن ان لن نؤاخذنه بعثابه او عقابه (بفضبه وذهابه)  
اذ كان عليه ان يصابهم ولا يفارقهم الا بأذن من ربه (وقال) وفي نسخة بلا واو العطف  
(ابن زيد) وفي نسخة ابو زيد وفي اخرى ابو يزيد والصواب الاول فقد نقل ذلك البغوى  
في تفسيره عن ابن زيد والظاهر انه عبدالرحمن بن زيد بن اسلم (معناه أظن ان لن نقدر  
عليه على الاستفهام) اى الداخلة على صدر الكلام وحذف تخفيفا لدلالة المقام على  
المرام والمعنى اذ ذهب مغاضبا أظن ان لن نقدر عليه ويمكن ان يقدر اذ ذهب مغاضبا  
فظن ان لن نقدر عليه والتأويل لازم على كل تقدير لما علله المصنف بقوله (ولا يليق)  
اى لا يحسن (ان يظن بنبي) اى فضلا عن رسول (ان يجهل) وروى انه جهل (صفة  
من صفات ربه) كالقدرة والعلم والارادة ولذا استدلت اهل السنة بطلب موسى عليه السلام  
الرؤية انها ممكنة في الجملة ليس فيها استحالة خلافا للمعتزلة والحاصل انه لا يتصور ان نبيا  
يظن انه تعالى لا يقدر عليه كما قدمناه (وكذلك) اى يحتاج الى تأويل (قوله) اى الله  
سبحانه وتعالى (اذ ذهب مغاضبا) حيث يتوهم انه ذهب مغاضبا لربه فالصواب تأويله  
بوجه من الوجوه (الصحيح مغاضبا لقومه لكفرهم) كما مر وهو المناسب ههنا لان  
المغاضبة مراغمة على ما في القاموس (وهو قول ابن عباس والضحك وغيرها) اى من  
المفسرين (لا لربه عز وجل اذ مغاضبه الله معاداة له ومعاداة الله تعالى كفر لا تليق بالؤمنين فكيف

بالانبيا) لاسيما المرسلين (وقيل مستحييا من قومه ان يسموه) بفتح الياء وكسر السين  
وتخفيف الميم اى كراهة ان يصفوه (بالكذب) اذ قيل انه قال لهم أأجلكم اربعين  
ليلة فقالوا ان رأينا اسباب الهلاك آمنا وظاهر هذا القيل ان مستحييا تفسير مفاضيا ولم أر  
هذا المبنى فى كتب اللغة بهذا المعنى فكان الاولى ان يقال استحياء ولا يبعد ان يكون حالا  
اخرى مقدره لتصحح الكلام والله تعالى اعلم بالمرام (او يقتلوه) اى ذهب مفاضيا لهم  
كراهة ان يقتلوه (كما ورد فى الخبر) لم يعرف له من الاثر الا ان الانطاسكى قال وهو  
ماروى انه كان عندهم من كذب ولم يكن له بينة قتل (وقيل مفاضيا لبعض الملوك)  
اى لاجله (فيما امره) اى يونس (به من التوجه الى امر امره الله تعالى) اى امر الله  
الملك (به على لسان نبي آخر) اى غير يونس عليهما السلام كان فى زمنه (فقال له  
يونس غيرى اقوى عليه منى) اى اعتذارا منه او اراد المحجة السهلة حذرا من غلبة  
المشقة (فزم عليه) اى حمله سبحانه وتعالى على الجد والصبر على مقاساة شدائد المر  
(فخرج لذلك) اى من اجل عزمه عليه مالا طاقة لديه (مفاضيا) له تاركا ما امره به  
لصعوبته لديه ولهذا قال تعالى لتبيننا صلى الله تعالى عليه وسلم واصبر لحكم ربك ولا تكن  
كصاحب الحوت (وقد روى عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما (ان ارسال يونس  
عليه السلام ونبوته) اى المقرونة بالرسالة الى قومه بنيوى اى من الموصل (انما كان بعد  
ان نبذه الحوت) وقد سقط ان المصدرية بعد بعد فى اصل الدلجى فقال الحوت فاعل  
المصدر قبله المضاف الى معموله اى قذفه من بطنه (واستدل) اى ابن عباس ويحتمل  
ان يكون بصيغة المجهول عطفا على روى اى وقد استدل لما روى عنه (بقوله) اى  
بظاهر قوله تعالى (فنبذناه بالعراء) اى قذفناه من بطن الحوت بمكان عار عن البناء  
والشجر ونحوهما (وهو سقيم) اى اليم من حرارة بطن الحوت (وانبتنا عليه) من كمال  
رأفتنا وجمال رحمتنا (شجرة من يقطين) يفعيل من قطن بالمكان اذا اقام به قيل هى الدباء  
لان الذباب لا يقع عليها فجماها الله تعالى فوقه مظلة له كالقبة ويقال ان ريح القرع من  
ريح يونس بقى فيه منه رائحة الى القيامة (وارسلناه) اى الى مائة الف او يزيدون يعنى  
فى رأى العين اذا رآهم الرأى قال هم مائة الف او اكثر والمراد وصفهم بالكثرة أو أو  
بمعنى بل ويؤيده انه قرئ وي زيدون بالواو ووجه الاستدلال ان الاصل فى افادة الواو  
الترتيب كما يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام نبأ بما بدأ الله تعالى به ان الصفا والمروة  
من شعائر الله ولا يعدل عن هذا المعنى الا اذا حرف دليل خارج عن المبنى وهذا لا ينافى  
قولهم ان الواو لمطلق الجمع وانها لا تفيد الترتيب فان مرادهم انه ليس لصفا فى المعنى  
لاحتمال ارادة غيره من هذا المبنى اذا وجد دليل على هذا المدعى هذا وقيل المراد  
بأرسلناه ارساله الاول اليهم او هو ارسال ثان بعد ذلك اليهم او الى غيرهم لما قيل لما آمنوا  
سألوه ان يرجع اليهم فابى تحاميا من رجوعه الاقامة فيهم بعد هجرته عنهم وقال الله تعالى

بعث اليكم نبيا (ويستدل ايضا) اى لما روى عن ابن عباس من ان ارساله اليهم انما كان بعد نبذ الحوت له (بقوله) اى الله سبحانه وتعالى خطابا لنبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (ولا تكن) اى حال شجرك وقلة صبرك (كصاحب الحوت) اى يونس عليه السلام (اذ نادى وذكر القصة) وهى قوله تعالى اذ نادى اى فى بطن الحوت وهو مكظوم اى مملو غيظا لولا ان تداركه وفى قراءة ابن مسعود وابن عباس لولا ان تداركته نعمة من ربه يعود رحمة اليه وقبول توبته عليه وقرأ الحسن تداركه بتشديد الدال على ان اصله تداركه على حكاية الحال الماضية بمعنى لولا ان كان يقال فى شأنه تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء اى طرح بالفضاء الخالى عن الماء والبناء وهو مذموم حال اعتمد عليها جواب لولا والمعنى لولا تدارك رحمته وعود نعمته لكان على حال مذمته ومذلتته (ثم قال فاجتنبه ربه) اى قربه واصطفاه (فجمله من الصالحين) اى الكاملين فى الصلاح والديانة وهم اصحاب النبوة والرسالة (فتكون هذه القصة اذن) اى على هذا (قبل نبوته) اى وارساله اليهم (فان قيل فما معنى قوله عليه الصلاة والسلام) فياروا مسلم عن الاعرض المزنى (انه) اى الشان (ليغان على قلبي) اى ليقطى ويستر والجار نائب الفاعل وهو بصيغة المجهول من الغين وهو اطلاق القيم فى مرأى العين وهو سحاب لطيف كناية عن حجاب ظريف لما يعرض له عليه الصلاة والسلام مما يصرفه عن دوام ملازمة ذكر الملك العلام على وجه التمام وهو الاستعراق فى بحر الشهود والفناء عن مطالعة ماسوى الله تعالى فى عالم الوجود لما يعرض له مما يصرفه عن ذلك المقام بسبب اشتغاله بامور امته ومصالحها من الاحكام المتعلقة بالخاص والعام او لاجل تصور قصوره فى مقام العبادة على الوجه التام (فاستغفر الله كل يوم) وفى نسخة فى كل يوم وفى نسخة فى اليوم (مائة مرة وفى طريق) اى للجبارى عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه فاستغفر الله (فى اليوم اكثر من سبعين مرة) وهى لاتنافى الرواية الاولى على ان حملهما على ارادة الكثرة هو الاولى والحاصل انه كان يعد ما يشغله عن ربه فى الصورة ذنبا بالنسبة الى مقامه الاعلى المعبر عنه على مع الله وقت لايسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل والمحققون على انه اراد بالنبي المرسل ذاته الاكمل فى حاله الافضل المعبر عنه بالاستعراق فى لجة فناء بحر التوحيد وبر التفريد وبهذا تبين لك ان حسنات الابرار سيئات المقربين وكانت رابعة العدوية فى مثل هذه القضية قالت استغفارنا يحتاج الى استغفار كثير والحاصل ان هذا سحاب غين فى الطريقة وحجاب عين فى الحقيقة وحجب الانبياء والاصفياء من الاولياء لم تكن الانورانية لطيفة لازللمانية كثيفة (فاحذر) اى كل الحذر لحوف عظيم الخطر (ان يقع ببالك) اى ويخطر فى خيالك (ان يكونه هذا الغين وسوسة اوريا) بالوحدة اى شكا وشبهة وفى نسخة بالنون فيكون من قبيلة قوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون فالعنى فاحذر ان تسوهم ان يكون هذا الغين ربنا اى حجابا شينا (وقل فى قلبه عليه

الصلاة والسلام) اى فيقلب عليك الملام (بل اصل الغين في هذا) اى المكنى به في المقام  
 (مايتقش القلب ويفطيه) عما يقصده من المرام ولعن الحكمة في ذلك عدم القوة البشرية  
 لدوام ما هناك (قوله) اى هذا المنبى القوي المترتب عليه المعنى الحقيقي (ابوعبيد) وهو  
 معمر بن المتى كذا ذكره الدلحي وقال الحلبي هو القاسم بن سلام بتشديد اللام انتهى  
 وهو الظاهر في هذا المقام ويروى قال ابوعبيد (واصله من غين السماء) وفيه ايماء الى  
 مقام العلاء (وهو اطباق القيم عليها) فهو سحاب بارض لا يمنع السماء عن مقام الاعلاء  
 (وقال غيره) اى غير ابوعبيد (الغين شئ يفشى القلب) بتشديد الشين وتخفيفها اى  
 يستره ويخفيه (ولا يفطيه كل التغطية كالغيم الرقيق) وهو السحاب الابيض (الذى يعرض  
 في الهواء) بلد (فلا يمنع ضوء الشمس) اى بالكلية (وكذلك) اى مثل ما قدمنا لك فيما  
 حذرناك من ان تفهم بالغين نوع وسوسة في الين (لا يفهم) بصيغة المجهول ليكون اعم  
 ولا يبعد ان يكون بصيغة الخطاب والمراد به الخطاب العام (من الحديث انه يغان على قلبه  
 مائة مرة او اكثر من سبعين مرة في اليوم اذ ليس يقضيه) اى هذا المعنى (لفظه الذى  
 ذكرناه) اى من المنبى (وهو اكثر الروايات واتما هذا عدد للاستغفار للغين) وفيه ان الرواية  
 التى ذكرها المصنف بلفظ فاستغفر الله تقتضى ذلك بل الظاهر ان هذا العدد من الاستغفار  
 يترتب على تحقق كل ما وقع من الغين في عين الابرار نعم هذا لم يرد على ما ورد بلفظ وانى  
 لاستغفر الله فان صدر الحديث يشير الى انه قد يغان قلبه عن ربه وآخرة يشعر انه يستغفر الله  
 تعالى كثيرا لاجله او بسبب غيره وحينئذ يحتمل ان يكون استغفاره لنفسه او لغيره من  
 المؤمنين او للجمع بينهما وهو ظاهر قوله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات مع  
 ما فيه من تعليم الامة وتحثيهم على كثرة الاستغفار والتوبة عن المعصية والفضلة والتقصير  
 في الطاعة والعبادة للاقتداء بسيد الانبياء على ان في كثرة الاستغفار فتح باب الغناء وانكشاف  
 مقام البقاء (فيكون المراد بهذا الغين) اى والله تعالى اعلم بحقيقته (اشارة الى غفلات  
 قلبه) اى في مقام المجاهدة (وفترات نفسه) اى في مرام المشاهدة (وسهوها) اى اشتغالها  
 بما هو اهم عليها (عن مداومة الذكر) اى اللسانى اذ لا يمنع مانع عن مواظبة الذكر  
 الجنائى. ولذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا خرج من الحلاء قال غفرانك تداركنا لما  
 فاتنا من ذكر اللسان في درك القضاء واشعارا بانه قاصر عن القيام بشكر تلك النعماء كما اشار  
 اليه بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم حينئذ الحمد لله الذى اذهب عنى ما يؤذيني وابقى على  
 ما ينفعنى (ومشاهدة الحق) اى في مقام الغناء والاستغراق المطلق (بما كان) اى بسبب  
 كونه (صلى الله تعالى عليه وسلم دفع اليه) بصيغة المجهول اى رد اليه وحمل عليه (من  
 مقاساة البشر) اى من مكابدة لوازم البشرية من الاكل والشرب وسائر المقتضيات الطبيعية  
 (وسياسة الامة) اى بالاحكام الشرعية (ومعاونة الاهل) اى مقاساة احوال العيال  
 والاولاد والحدام والاحفاد ومكابدة الاقارب القريبة والبعيدة (ومقاومة الولي والعدو)



اى مقابلتهما بما يصلح في معاملتهما (ومصلحة النفس) اى تربيتها وارتياضها حتى تتقاد  
 تحمل مالها وتحمل ما عليها مما لا بد منه معاشا ومعادا (وكلفه) بصيغة المجهول اى وبما  
 كلفه الله تعالى اى حملة (من اعباء اداء الرسالة) اى من افعال تأديتها واشتغال تبليغها  
 (وحمل الامانة) اى الخاصة والقامة المؤدية الى كمال الديانة كما اشار اليه قوله تعالى انا  
 عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال اى عليها انفسها او على سكانها فاين  
 اى امتعن من قبول حملها بحسب القابلية حيث لم يخلقوا لها وما جعلهم الله من اهلها  
 وحملها الانسان لكمال قابليته وجمال اهليته انه كان اى في علمه سبحانه وتعالى باعتبار  
 جنسه ظلوما جهولا ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله  
 على المؤمنين والمؤمنات فى الاية دلالة على ان افراد المؤمنين لا بد لهم من الاستغفار  
 والتوبة ليستحقوا بذلك المغفرة والرحمة كما اشعر به قوله سبحانه وتعالى وكان الله غفورا  
 رحاما للمسيئين والمحسنين (وهو) اى النبي عليه الصلاة والسلام (فى كل هذا) اى  
 ما ذكرناه من اختلاف مقامه ويروى فى هذا كله (فى طاعة ربه وعبادة خالقه) فلا يكون  
 الاستغفار على الحقيقة من التوبة عن المعصية وانما هو من حالة ادنى الى حالة اعلى فان  
 السير فى الله تعالى لا يبلغ احد منتهاه (ولكن) اى الاستغفار مع هذا له سبب وهو انه  
 لما كان صلى الله تعالى عليه وسلم ارفع الخلق عند الله مكانة اى رتبة (واعلاهم درجة)  
 اى قربة (واتمهم به معرفة وكانت حاله عند خلوص قلبه) اى عن ملاحظة غير ربه  
 (وخلو همته وتفرده بربه) عن شهود غيره (واقباله بكلية) اى قلنا وقلنا (عليه) اى  
 بتفويض جميع اموره اليه والقائه نفسه كاليت بين يديه (ومقامه هنالك ارفع حاله)  
 اى بالنسبة الى غير ذلك وجواب لما قوله (رأى عليه الصلاة والسلام حال فقره عنها)  
 اى ضورة (وشغله بسواها) اى ضرورة (غضا) بتشديد الجمة الثانية اى تقصا  
 وانحطاطا (من على حاله) اى رفيع كاله وبديع جماله (وخفضا عن رفيع مقامه) ومنيع  
 مرامه (فاستقر الله تعالى من ذلك) وطلب المقام الاعلى فيما هنالك (هذا) اى التأويل  
 الذى حررناه (اولى وجوه الحديث واشهرها) اى واظهرها فيما قررناه وفى نسخة  
 واشهدا اى وايضا وادلها فيما ذكرناه (والى معنى ما اشيرنا به) اى اليه كما فى نسخة وفى  
 نسخة والى ما اشيرنا به فيه من تأويل الحديث (مال كثير من الناس وحام حوله) اى دار  
 فى جوانبه اهل الاستئناس (فقارب) اى يامر (ولم يرد) اى اجد حركه وقيل لم يصله  
 على انه من ورد (وقد قربنا فامض مضاه) اى مشكل مضاه مع ما يتعلق بحمل منبسط  
 (وكشفنا للمستفيد حياء) بضم الميم وتشديد الياء اى تقاب وجهه وحجاب امره وفى  
 نسخة حياء بحاء مجمة وتشديد موحدة اى مخفيه واضله الهمز كما فى قوله الا يا اسجدوا لله  
 الذى يخرج الحياء فكانه ابدل للتخفيف جراحة للجمع (وهو) اى التأويل الذى كوز  
 (مبنى على نجواز الفقرات) اى التماسك فى الطامات والتعاقب عن المباديات (والغفلات)

اي مما يجب عليهم من الامور في الاوقات (والسهو) اي الغلط او اللهو في بعض الامور والحالات (في غير طريق البلاغ) اي تبليغ الآيات وما يتعلق بامور الرسالات (على ماسأني) اي في بعض المقامات (وذهب طائفة من ارباب القلوب ومشخة المتصوفة) بفتح الميم وكسر الشين وسكونها اي مشايخهم في الطريق المطلوب. (ممن قال بتزيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن هذا) اي مما ذكر من نحو الفترة والغفلة (جملة) اي جميعا بطريق الاجمال من غير تفصيل واستثناء. بعض الاحوال (واجله) بتشديد اللام اي وعيه عليه الصلاة والسلام جليلا وفي مقام الكمال خبيلا (ان يجوز عليه) اي من ان يصدر عنه وفي نسخة بصيغة المجهول مشددة الواو اي من ان يصدر تجوز ماسبق عليه (في حال) اي من الحالات ووقت من الاوقات (سهو) اي ذهول في المقامات (او فترة) اي قصور في الطاعات وكسور في المقامات ومال (الى ان معنى الحديث) اي المذكور بحسب المال ان المراد بالغين (مايهم خاطره) من اهمه الامر اذا ازعجه واقلقه (ويغ فكره) بفتح الياء وضم الغين المجمة لا كما توهم الحلبي من انه بكسرها كما قبله وفي نسخة بضم اوله اي ويشغل سره (من امر امته) اي اهل دعوته واجابته (عليه الصلاة والسلام لاهتمامهم بهم وكثرة شفقتهم عليهم) اي بوصف الدوام (فيستغفر لهم) اي في ساعات من الايام فالاستغفار راجع الى عصاة امته عليه الصلاة والسلام (قالوا) اي الطائفة المتصوفة (وقد يكون الغين ههنا) اي في هذا الحديث (على قلبه السكينة) اي الوقار والطمأنينة (التي تتشاه) وفي نسخة تشاه اي تنزل عليه مما يخشع له قلبه ويسكن روعه (لقوله تعالى فانزل الله سكينته عليه ويكون استغفاره عليه الصلاة والسلام عندها) اي عند نزولها وحال حصولها (اظهارا للعبودية) يروي لعبوديته (والافتقار) الى التجليات الربوبية (وقال ابن عطاء استغفاره وفعله) اي تضرعه وخضوعه واظهار خوفه (هذا تعريف للامة) اي تعاميم لهم (يحملهم) جملة استينافية او حالية اي يبعثهم ويحثهم (على الاستغفار) اقول وهذا المعنى لا ينافي ماسبق عن بعض الابرار (قال غيره) اي غير ابن عطاء (ويستشعرون) من الشعور اي ويدركون من تعريفه لهم الاستغفار (الحذر) من الوقوع في المعاصي على وجه الاصرار ووقع في اصل الدلجى الحصر اي الحبس لانفسهم على الطاعة وفي نسخة الحظر اي المنع لها عن المعصية والحاصل انهم حينئذ يقعون في الحذر والخوف على انفسهم (ولا يركنون الى الامن) اي لا يميلون ولا يسكنون اليه ولا يعتمدون عليه (وقد يحتمل ان تكون هذه الاغانة) في القاموس غين على قلبه غينا تشته السهوة او غطى عليه والبس او غشى عليه او احاط به الرين كاغين فيهما انتهى وبهذا علم ان الاغانة في لغة مني الغين والمراد بها ان هذه الغشية (حالة خشية واعظام) اي ومقام هيبة (تغشى قلبه فيستغفر ربه حينئذ شكرا لله وملازمة لعبوديته) اي ومحافضة على مداومة عبودية مولاه (كما قال في ملازمة العبادت)

اي التي هي اخص من العبودية (افلا اكون عبدا شكورا) حين قام عليه الصلاة والسلام في صلاة الليل حتى تورمت قدماه فقبل له افتشكلف هذا وقد غفرلك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا اكون عبدا شكورا والحديث روى الترمذى والفاء للعطف على مقدر تقديره ، اترك الصلاة اعتمادا على الغفران فلا اكون عبدا شكورا للرحمن وقد قال في حق نوح عليه السلام انه كان عبدا شكورا وقال عز وجل وقيل من عبادى الشكور وقيل المعنى ان غفران الله تعالى اياى سبب لان اصلى شكرا له فكيف اتركه ثم تخصيص العبد بالذكر للاشعار بان العبودية تقتضى صحة النسبة وليست تصور الا بالعبادة وهى عين الشكور فالمعنى الزم العبادة وان غفرلى لاكون عبدا شكورا وكان من سألته ظن ان سبب تحمل مشقة العبادة اما خوف معصية اورجاء مغفرة فافاده ان لها سببا آخر اتم واكمل وهو الشكر على التأهل لها مع اكمال المغفرة واجزال النعمة وقد روى عن على كرم الله تعالى وجهه ان قوما عبدوا رغبة فترك عبادة التجار وان قوما عبدوا رهبة فترك عبادة العبيد وان قوما عبدوا شكرا فترك عبادة الاحرار كذا نقله عنه صاحب ربيع الابرار (وعلى هذه الوجوه) اى الاخيرة كما فى نسخة وهى من قوله وقالوا وقد يكون الغين الى آخره (يحمل ماروى فى بعض طرق هذا الحديث عنه عليه الصلاة والسلام انه) بكسر الهمز اى الشأن (ليغان على قلبى فى اليوم اكثر من سبعين مرة فاستغفر الله تعالى) ولا يخفى ان هذه الرواية تؤيد ان المراد بالعدد فى الحديث السابق هو الغين المرتب عليه الاستغفار لا الاستغفار المجرد عن الغين كما قدمناه (فان قلت فما معنى قوله تعالى لمحمد صلى الله عليه تعالى وسلم لو شاء الله لجمعهم) اى الخلق باجمعهم (على الهدى) بتوفيقهم للايمان وترك العصيان لكن لم تتعلق المشيئة بما هنالك فلم يجمعهم على ذلك واما تأويل المعتزلة بأن يأتيهم باية بطيئة تجمعهم عليه لكن لم يفعل لخروجه عن الحكمة فردود عليهم لان المشيئة لاتعلق بالخارج عن الحكمة والحكم الالهية لانه لايهاى لمعرفتها بل اكثرها مجهول عندنا (فلا تكونن من الجاهلين) اى بصفات الله تعالى المقتضية لذلك فان منها الجلالية التى توجب هلاك الكفار وانتقامهم بالنار خالدن فيها ابدًا ومنها الجمالية التى توجب الرحمة على المؤمنين والعامهم بالجنة خالدن فيها ابدًا (وقد قال) اى والحال انه قد قال وفى نسخة وقوله اى وما معنى قوله (لنوح عليه السلام فلا تسألنى ما ليس لك به علم انى اعظك ان تكونن من الجاهلين) وحاصل الاشكال نهاها عن كونها من الجهال فأجاب عنه بقوله (فاعلم انه لا يلفت فى ذلك الى قول من قال فى آية نبينا عليه الصلاة والسلام) وهى الآية الاولى (فلا تكونن ممن يجهل ان الله تعالى لو شاء لجمعهم على الهدى) لانه عليه الصلاة والسلام لم يكن جاهلا بهما المقام ولا يجوز جهل الانبياء بصفاته الكرام لكن لا يلزم من نبيه عن كونه منهم انه منهم كما قال تعالى فى آيات كثيرة كقوله فلا تكونن من الممتزين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكونن

من الحاسرين فان الزاد به التهييج والتثيت على تحقيق ذلك المرام والتعريض بأن من كان على خلاف ذلك الاعتقاد فهو جاهل بالرشاد وضال عن طريق السداد (وفي آية نوح) وهي الآية الثانية (ولاتكون ممن يجهل ان وعد الله حق) اى واخبره صدق (لقوله) اى لتصريح نوح نفسه (وان وعدك الحق اذفيه) اى فيما قاله هذا القائل الجاهل محترماً بقوله عليهما تفسيراً للآيتين (أثبت الجهل بصفة من صفات الله تعالى) اى تجويزاً مكان ذلك لان النهى ظالماً لا يكون الا هنالك والا فقد سبق انه لا يلزم من قوله فيهما اثبات الجهل لهما بصفة من صفات الله تعالى (وذلك) اى الجهل المذكور (لا يجوز على الانبياء) بل ولا على العلماء والاولياء (والمقصود) اى من نهى الانبياء عن هذه الاشياء (وعظهم ان لا يتشبهوا في امورهم) اى من احوالهم واقوالهم واعمالهم وفي نسخة ان لا يتسموا بتشديد التاء اى لا يتصفوا (بسمات الجاهلين) بكسر السين المهملة اى بصفاتهم (كما قال) اى الله سبحانه وتعالى ايماء الى ذلك (انى اعظك وليس فى آية منهما دليل على كونهم على تلك الصفة) اى صفة الجهل (التي نهاهم عن الكون عليها) اى الاتصاف بها (فكيف) اى لا يكون الامر كذلك (وآية نوح قبلها فلا تسألنى) فيه قرأت اى فلا تطلبنى (ماليس لك به علم) من نجاة ابنك (فحمل ما بعدها) اى ما بعد هذه الآية وهو قوله انى اعوذ بك ان اسئلك ماليس لى به علم (على ما قبلها) وهو قوله فلا تسألنى ماليس لك به علم (اولى) لصراحتها بعلمه بموجب ترك نجاة ابنه (لان مثل هذا) اى سؤال ماليس له به علم من نجاة ابنه (فد يحتاج الى اذن) من ربه ليقدم عليه بأمره (وقد تجوز اباحة السؤال فيه ابتداء) اى فى ابتداء الحال قبل النهى عن السؤال (فنهى الله تعالى ان يسئله صراطوى) اى زوى الله تعالى (عنه علمه واكنه) بتشديد الون اى ستره وكنمه (من غيبه) اى عن ادراكه بالبصر او البصيرة ومن بيان لما وقوله (من السبب) بيان للقيب فكانه قال من القيب الذى هو السبب (الموجب لهلاك ابنه) وفي نسخة لا هلاك ابنه مع انه قال تعالى واهلك الا من سبق عليه القول لكن لما كان على وجه الاجمال حمل على هذا السؤال لئتين له جملة الاحوال وقال الما ترى ظن انه على دينه اذ كان يظهر له ذلك ويبطن كفره ففاقا هنالك والالما تأتى له ان يقول ان ابنى من اهلى وقيل انه غلب عليه الشفقة الوالدية ومقتضى الطباع البشرية والاضطرار قول الما ترى ولذا قال المصنف (ثم آكل الله نعمته عليه) اى هنالك (باعلامه ذلك بقوله انه ليس من اهلك) اى الموعودين بالنجاة كما قدمنا الاشارة اليه بأداة المستنائة او المعنى ليس من اهلك حقيقة وان كان ابنك صورة حيث خالفك سيرة كايته سبحانه وتعالى بقوله (انه حمل) اى ذومل (غير صالح) وفي قراءة الكسائى انه حمل غير صالح بصيغة الفعل ونصب غير والمراد بضمل غير صالح الكفر فكل من كان من ذرية الانبياء ولم يكن من الاقباء فلم يكن من اهلهم وان كان من نسلهم ولذا ورد آلى كل تقى (حكى معناه

مكى وكذلك) اى ومثل امره سبحانه وتعالى لنوح عليه السلام (امرنا) صلى الله تعالى عليه وسلم (في الآية الاخرى بالتزام الصبر) في آية ولقد كذبت رسل من قبلك فصدروا على ما كذبوا واوذوا حتى اتاهم نصرنا (على اعراض قومه) اى عن الايمان به (ولا يخرج) بالجاء المهمله وقع الراء اى لا يضيّق صدرا (عند ذلك) اى الاعراض (فيقارب) اى حلاك (حال الجاهل بشدة التحسر) كما يشيز اليه صدر الآية وهو قوله تعالى وان كان كبر عليك اعراضهم فان استطعت ان تبتغي نفقا في الارض او سلما في السماء فتأتيهم بآية اى بجلية الى الايمان بالانبياء والمعنى لا تقدر على ذلك فلا تكون من الجاهلين بما هنالك (حكاه ابو بكر بن فورك) بضم الفاء وقع الراء وجوز فيه الصرف وعدمه (وقيل معنى الخطاب) اى وجهه (لامه محمد) على ان الخطاب له والمراد غيره او الخطاب لغيره ابتداء (اى فلا تكونوا من الجاهلين حكاه ابو محمد مكي وقال) اى مكي (مثله في القرآن كثير) اى من الايات التي فيها الخطاب له والمراد امته او التي لا يصلح فيها الخطاب له حقيقة فالبراد به خطاب غيره من الامة (فهذا الفضل) اى الذي اوجب لهم مزيد الفضل (وجب القول) وفي نسخة فهذا الفضل اوجب القول وفي اخرى يوجب القول (بمصمة الانبياء منه) اى بما ذكر من الجهل بالله تعالى وصفاته ومن السهو والهوى والفتنة والغفلة (بعد النبوة قطعا) اى جزيا من غير تردد وشبهة (فان قلت فاذا قررت عصمتهم من هذا وانه لا يجوز عليهم شئ من ذلك) اى والشرك من جملة ذلك بل هو اعظم ما هنالك (فما معنى وعيد الله تعالى) وفي اكثر النسخ المحمّدة فما معنى اذا وعيد الله تعالى بالتتوين بمعنى حينئذ وبجر وعيد وكان الاظهر ان يقال فاذا ما معنى وعيد الله تعالى (لنبينا عليه الصلاة والسلام على ذلك ان فعله وتحذيره منه) بناء على ان الوعيد والتحذير ظاهرا انما يكون فيمن يتصور فيه فعل ذلك لا فيمن يكون معصوما من وقوعه فيما هنالك وصورة الوعيد والتحذير وقعت كثيرة في حق نبينا عليه الصلاة والسلام (كقوله لئن اشركت ليجفن علك الآية) اى وتكون من الخاسرين وقبله ولقبدا وحى اليك والى الذين من قبلك اى من الانبياء والرسل فتوحيد الخطاب باعتبار كل واحد منهم واطلاق الاحباط ظاهر على مقتضى مذهبنا والشافعية يحملونه على انه خاص بهم اوعلى تقييده بموتهم عليه (وقوله ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك الآية) وهى قوله تعالى فان فعلت فانك اذا من الظالمين (وقوله اذا لاذنك ضعف الحيوة الآية) يعنى قوله تعالى ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا اى لتقاربت ان تميل الى مرادهم فادركك تثبيتنا وعصمتنا فلم تقارب الركون اليهم فضلا عن ان تركن اليهم اذا اى لو قاربت الركون اليهم فرضا وتقديرا لاذنك ضعف الحيوة وضعف الممات اى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة مضاعفين والاصل عذابا ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في الممات بمعنى مضاعفا لحذف الموصوف واقيم صفته مقامه ثم اضيفت والمعنى ان المعصوم لا يتصور منه الركون الى

الكفر الموجب للعذاب (وقوله لاخذنا منه باليمين) وهو جواب لوفى قوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل اى لو افترى علينا مالا يصح نسبه لنا لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين اى لاهلكناه وعذبناه وهذا تصوير لقتله صبغاً بافطع مايفعله الملوك قهراً فيؤخذ بيمنه فيضرب عنقه فينقطع وتينه وهو عرق يقال له جبل الوريد مناط القلب فاذا قطع مات صاحبه والمعنى ان المعصوم لايفترى على الله تعالى حتى يتفرع عليه ماهدد به (وقوله وان تطع اكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله) والمعنى ان المعصوم لايتصور منه اطاعة ارباب الضلال حتى يضلوه عن طريق الوصال (وقوله فان يشأ الله يختم على قلبك) اى بعد قوله ام يقولون افترى على الله كذباً فالمعنى ان يشأ يجعلك ممن يختم على قلبه حتى يجترئ بالكذب على ربه او المعنى يختم على قلبك فينسبك كلام ربك وقيل المعنى يربط عليه بالصبر فلايشق عليه مقالة اهل الكفر فلا اشكال حينئذ (وقوله وان لم تفعل) اى ما امرت به من تبليغ جميع ما انزل اليك (فما بلغت رسالته) قرئ بالافراد واجمع اى حق رسالته او فكانت ما بلغت شيئاً منها (وقوله اتق الله) كذا فى نسخة وقوله يا ايها النبي اتق الله كفى اخرى اى دم على تقواه (ولاتطع الكافرين والمنافقين) اى فيما يؤدى الى وهن فى الدين ومن المعلوم ان المعصوم لا يكون الا متقياً ولا يتصور فيه ان يطع كافراً فما معنى امره بالتقوى ونهيه عن اطاعة غير المولى (فاعلم) ايها المخاطب الاعم (وقفنا الله تعالى واياك) للطريق الاقوم (انه عليه الصلاة والسلام لا يصح) اى له (ولا يجوز عليه ان لا يبلغ) اى شيئاً مما امر به (ولان يخالف امر ربه ولا ان يشرك به ولا يتقول على الله تعالى) اى ولا ان يتكلف بالقول عليه (مالا يجب) اى مالا ينبغى ان يقال ولم يؤذن فى ذلك المقال (او يفترى عليه) اى من تلقاء نفسه (او يضل) بصيغة المجهول وفى نسخة يقع الياء وكسر الضاد (او يختم على قلبه) بالبناء للمفعول (او يطع الكافرين) اى اعم من المنافقين (لكن) وفى نسخة ولكن الله تعالى (يسر امره) اى سهله (بالكاشفة والبيان فى البلاغ) اى فى تبليغه (للمخالفين) اى من اليهود والنصارى والمشركين (وان ابلاغه ان لم يكن بهذه السبيل) اى الطريق المرضى (فكانه ما بلغ) والمعنى انه عليه الصلاة والسلام كان خائفاً من وقوع تقصير له فى هذا المقام ولذا عقبه (وطيب نفسه) اى اراحه من تعب (وقوى قلبه) بتوفيق ربه وتحقيق امره (بقوله والله يصمك من الناس) اى مما بين الناس من ان تقع منك معصية او تقصير فى طاعة وهذا المعنى هو المناسب لهذا المقام كما يشير اليه السابق واللاحق للكلام وهو قوله تعالى والله لا يهدي القوم الكافرين وهو لا ينافى ما ذكر بعضهم فى معناه انه سبحانه وتعالى يصمه من تعرض الكفار له بقتل ونحوه فيه تبيينه على انه لا بد له من اكمال تبليغه وهذه التبليغ له عليه الصلاة والسلام (كما قال موسى ومرون عليهما السلام لا نجأفا انى معكما) اى حافظكما وناصركما على اعدائكما وهذا كله (لنشبت بصائرهم) اى لتقوى سائرهم

(في الإبلاغ) ويروى في البلاغ اى في باب تبليغ الرسالة (واظهار دين الله تعالى) في كل حالة (ويذهب) بضم الياء وكسر الهاء وفي نسخة بفتحها اى ويلزىل او يزول (بغيرهم) خوف العدو المضعف) بتخفيف العين وتشديد هاء اى الموهن (للفنس) وفي نسخة صحيحة لليقين. (واما قوله تعالى ولوقول علينا بعض الاقويل الآية) وقد سبقت (وقوله اذا لاذتكم ضعف الحيوة فغناه ان هذا) يجوز كسر همزه وفتحها والاشارة الى ما ذكر من الاخذ والاذاقة (جزء من فعل هذا) اى الافتراء والميل الى كلام الاعداء (وجزاؤك لو كنت) اى فرضا وتقديرا (من فعله) اى يتصور له فعله (وهو لا يفعله) اى لا يجي منه فعله وفي هذا مبالغة للزجر عما ذكر لغيره ممن يتصور منه فعله (وكذلك) اى ومثل ما تقدم من التأويل (قوله وان تطع اكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله) اى ولو كان الخطاب له بظاهره (فالمراد غيره) مبالغة في زجره عن مخالفة امره (كما قال) اى الله تعالى مخاطبا للامة يا ايها الذين آمنوا على سبيل الحقيقة (ان تطيعوا الذين كفروا الآية) اى ردوكم على اعقابكم فتنقلبوا خاسرين وقد نزلت حين قال المنافقون للمؤمنين بأحد عند انهزامهم اذ ارجف بقتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذبا ارجعوا الى اخوانكم وادخلوا في دينهم ولو كان محمد نبيا لما قتل ثم العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (وقوله) اى وكذلك قوله تعالى (فان يشأ الله ينحتم على قلبك ولئن اشركت ليجعلن عملك وما اشبهه فالمراد غيره) اى حقيقة ولو كان الخطاب له مجازا فيكون فيه تريض لاستيقاظ الامة من نوم الغفلة (وان هذه) اى العقوبة المتفرعة (حال من اشرك) وما ل وبال من كفر ومن لم يوجد الله تعالى به وما اقر (والنبي عليه الصلاة والسلام لا يجوز عليه هذا) اى الاشراك لعصمته من ذلك اجماعا (وقوله اتق الله ولا تطع الكافرين) مبتدأ وكان المصنف قدر فيه اما اتوهم فأخبر عنه بقوله (فليس فيه انه اطاعهم) اذ لا يلزم من النهي عن الاطاعة مخالفة الطاعة (والله سبحانه ينهاء عما يشاء) حيث قال ولا تطع الكافرين (ويأمره بما يشاء) حيث قال اتق الله (كما قال ولا تطرد الذين يدعون ربهم الآية) اى بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ فتطردهم فتكون من الظالمين (وما كان طردهم عليه الصلاة والسلام ولا كان من الظالمين) والتحقيق في مقام العصمة انه لا يأمره بالموافقة ولا ينهيه عن المخالفة لانه لا يتصور منه هذه الحالة فاما ان يحمل الايتان على ما سبق من سائر الآيات او على انه اريد به التمهيج والاثبات او الامتنان عليه بهذه العصمة والاثبات في الحياة الى الممات

### فصل

(واما عصمتهم من هذا الفن) اى من نوع العصمة مع الاجماع على عصمتهم من الكفر (قبل النبوة فللناس فيه خلاف) ففي شرح العقائد للعلامة الفتازانى الانبياء معصومون من الكذب خصوصا فيما يتعلق بأمر الشرائع وتبليغ الاحكام وارشاد الامة اما عمدا

فبالاجماع واما سهوا فعدد الاكثرين وفي عصمتهم من سائر الذنوب تفصيل وهو انهم  
 معصومون عن الكفر قبل الوحي وبعده بالاجماع وكذا عن لعن الكبار عند الجمهور  
 خلافا للخشوية واما سهوا فجزء الاكثرين واما الصغار فجمهور عمدا عند الجمهور  
 خلافا للجبائي واتباعه وتجاوز سهوا بالاتفاق الا ما يدل على الحسة كسرقة لقمة وتطيف  
 حبة لكن المحققون اشترطوا ان ينهوا عليه فينتهوا عنه هذا كله بعد الوحي واما قبله  
 فلا دليل على امتناع صدور الكبيرة وذهب المعتزلة الى امتناعها والحق منع ما يوجب  
 الفترة كمهر الامهات والفجور والصغار الدالة على الحسة اذا قرر هذا فانتقل عن الانبياء  
 عليهم الصلاة والسلام بما يشعر بكذب او معصية فباكان منقولا بطريق الواحد فردود  
 وما كان بطريق التواتر فصرّوف عن ظاهره ان امكن والا فمحمول على ترك الاولى  
 او كونه قبل البثنة وتفصيل ذلك في الكتب المبسوطة (والصواب انهم معصومون قبل  
 النبوة من الجهل بالله تعالى وصفاته) اي الثبوتية والسلبية والفعلية والاضافية (والتشكك  
 وروى او التشكك والاول اولى ومعناه التردد (في شئ من ذلك) اي من جميع جهاته  
 المتعلقة بالامور الدينية والاخرية (وقد تعاضدت الاخبار والاثار) اي وتساونت  
 وتواترت الانباء (عن الانبياء بتزيههم عن هذه النقيصة) اي منقصة الجهل في مرتبة المعرفة  
 (مدولوا) فهم معصومون قبل البلوغ ايضا عن الكفر والاصرار على المعصية (ولشأنهم)  
 اي وبخلقتهم وفطرتهم وتربيتهم (على التوحيد والايان) اي في اعلى مراتب الايقان  
 ومناقب الاحسان (بل على اشراق انوار المعارف) واطلاع اسرار العوارف (وللمحات  
 الطاف السعادة) ورشحات اشراف الزيادة (كاتبها عليه في الباب الثاني من القسم الاول)  
 اي في فصل الحصال المكتسبة (من كتابنا هذا ولم يتقل احد من اهل الاخبار) اي لامن  
 الكفار ولامن الابرار (ان احدا) من الناس (نجي) وروى تنبأ اي جعل نبيا في مقام  
 الاستيناس (واصطفى) اي اختير عليهم (من عرف بكفر وإشراك) عطف خاص على عام  
 (قبل ذلك) اي قبل ظهور النبوة واطهاز الرسالة (ومستند هذا الباب) اي مرجع  
 هذا النوع من الكلام (النقل) اي الثابت في مقام المرام (وقد استدل بعضهم) اي على  
 عصمة الانبياء من بعض افراد المعصية على تقدير وقوعها منهم (بان القلوب تنفر عن)  
 وروى عن كل من (كانت هذه سبيله) فيفوت غرض التبليغ وتحصيله (وانا اقول ان  
 قريشا) وهم عمدة قبائل العرب (قدرمت نبينا عليه الصلاة والسلام بكل ما افترته)  
 اي ذمته بجميع ما قدرت عليه من نسبتها الى المسبة (وعير) بتشديد التعتية اي وطب  
 (كفار الامم انبياءها بكل ما امكنها) اي من المعاييب (واختلقته) بالقاف اي اخترعته  
 من جميع المثالب (بما لئس الله تعالى عليه) اي صرح به من الجنون والسحر والشعر والتعلم  
 والافتراء وطلب الجاه وامثال ذلك وفي نسخة بالقاف بدل النون (ونقلته اليها الرواة)  
 اي عن كفار الامم من الطعن في الرسل (ولان نجد في شئ من ذلك) اي من نص الحق ورواية



الخلق (تعييرا لواحد منهم) يحتمل ان يكون الواحد معرفا وقع مضافا اليه وان يكون تعييرا مفعول لم نجد ولو واحد متعلق به (برفضه) اى بترك نبى (آلهته) اى من الاصنام بعد ما كان ياتزم عبادتها (وتقريبه) اى وتوبيخه (بذمه) متعلق بتعير الواحد منهم (بترك ما كان قد جامهم) اى واقفهم (عليه) اى فى اول امره ولو فى حال صفه (ولو كان) اى وجد لاحد منهم (هذا) اى الامر المخالف للدين المنافى لتوحيد ارباب اليقين (لكانوا) اى الكفار (بذلك) اى باظهار ما ذكر (مبادرين) اى مسارعين الى تعيره فى تعيره (ويتلونونه) اى تغيره وانتقاله (فى معبوده) اى معبود غيره (مختجين) اى مستدلين على تقريبه وتوبيخه (ولكان توبيخهم) اى لومهم (له بنهيم) عما كان يعبد قبل) اى قبل دعوى النبوة (افطع) بالفاء والطاء المحجمة اى اشنع فى النسبة (واقطع) اى امنع (فى الحججة من توبيخه بنهيم عن تركهم آلهتهم) التى يدعون من دون الله (وما كان يعبد آباؤهم من قبل فى اطباقهم على الاعراض عنه) اى عن توبيخ احد منهم بعبادة غير الله (دليل على انهم لم يجدوا سبيلا اليه) اى الى نقله (اذ لو كان لنقل) اى عنهم (وما سكتوا عنه) فانهم كانوا يفترضون عليه ما لم يكن فيه موجودا فكيف اذا وجدوا اليه سبيلا محققا مشهودا (كالم يسكتوا عند تحويل القبلة) اى صرفها عن الكعبة الى بيت المقدس او عن بيت المقدس الى الكعبة ويروى عن تحويل القبلة (وقالوا) اى كفسار مكة او اليهود (ما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها) اولا من الكعبة او بيت المقدس (كما حكاها الله عنهم) بقوله سيقول السفهاء من الناس الآية (وقد استدلت القاضى القشيرى) لعله ابو نصر عبد الرحيم ابن الاستاذ ابى القاسم القشيرى (٢) صاحب الرسالة اجمع على جلالاته وامامته ارتفع على امام الحرمين وعلى ابيه واعتقل لسانه فى آخر عمره وكان دائم الذكر وكان لا يتكلم الا باى القرآن توفى سنة اربع عشرة وخمسمائة بنيسابور ولابى القاسم القشيرى ولد آخر اسمه عبد الرحمن كنيته ابو منصور احد اولاده من فاطمة بنت الأستاذ ابى على الدقاق وكان مستوعب العمر بالعبادة مستغرق الاوقات بالذكر والتلاوة مات سنة اثنتين وثلاثين واربع مائة بمكة مجاورا وكان له ولد آخر اسمه عبد الله اكبر اولاده وكان من اكبر الامة فقها واصولا وكان والده يحترمه ويسامله معاملة الاقران مولده سنة اربع عشرة واربعمائة ومات سنة سبع وسبعين واربعمائة قال الحلبى هذا الذى جرفته من اولاده ولم أرفيهم احدا قاضيا والله سبحانه وتعالى اعلم والحاصل انه استدلت (على تزيهيم) اى براءة ساحتهم (عن هذا) عن مثل ما ذكر من الشرك والكفر (بقوله تعالى واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم) اى عهدهم بتبليغ الرسالة والدعاء الى التوحيد والديانة (ومنك الآية) اى ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم فخص اولو العزم من الرسل وقدم نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اما لتعظيم رتبته واما لتقديم حقيقة نبوته بتقديم روحه ونوره فى عالم ظهوره الاولى فى بدء امره واخر عصره فهو كالعلة الفسائية متقدم الوجود

متأخر الشهود وتمة الآية واخذنا منهم ميثاقا غليظا اى عظيما ولعل هذا الميثاق فى عالم الارواح او كان لهم ميثاق خاص فى ضمن عموم ميثاق اهل الاشباح (وبقوله تعالى واذا اخذنا ميثاق النبيين الى قوله تعالى لتؤمنن به ولتنصرنه) اى لما آتيتكم بفتح اللام وقرأ حمزة بكسرهما وقرأ نافع لما آتيناكم من كتاب وحكمة اى نبوة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه فقول المراد برسول فرد من افراد هذا الجنس فالتونين للتكبير وقيل المراد به رسولنا صلى الله تعالى عليه وسلم بخصوصه فيكون التونين للتعظيم ويؤيده انه عليه الصلاة والسلام قال لو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعى ثم هذا الميثاق يحتمل فيما قدمناه ان يكون جملة ويحتمل ان كل نبى حين اعطائه سبحانه وتعالى له النبوة اخذ منه هذه البيعة على هذه الموافقة والتابعة (قال) اى القاضى القشيرى (فظهره الله تعالى فى الميثاق) باماطة ما لا يليق بكريم قدره واحاطة ما يناسب تعظيم امره (وبعيد ان يأخذ) اى الله تعالى (منه الميثاق قبل خلقه ثم يأخذ ميثاق النبيين بالايمان به ونصره) اى وباطانة دينه وتقوية امره (قبل مولده بدهور) اى بازمنة طويلة (ويجوز عليه الشرك) يروى الشك ويجوز فى يجوز تشديد الواو المفتوحة او المكسورة (اى وغيره من الذنوب) اى الكبائر وكذا الاصرار على الصغائر فهذا هو المستبعد غاية البعد والواو للحال (هذا) اى امكان صدور الكفر والشرك منه (ملا يجوز الاملح هذا معنى كلامه) اى القشيرى ولعله اقتصر بعض مراده (فكيف يكون ذلك) اى مجوزا (وقد اتاه جبريل) كما رواه مسلم عن انس (وشق قلبه) اى صدره كما فى نسخة (صفيرا) اى حال صفرة وهو يلعب مع الغلمان فاخذه فصرعه فشق عن قلبه (واستخرج منه علقه) اى تكون للشيطان بها علقه (وقال هذا حظ الشيطان منك) اى صورة لوتركتهاها على تلك الحالة بلاطهارة كاملة تكون حائلة (ثم غسله) اى جبريل فى طست من ذهب بماء زمزم حتى ذهب عنه الحجاب الصورى وانكشف له النقاب النورى (وملاء حكمة) اى ايقانا واقفانا (وايمانا) اى تصديقا وبرهانا ثم لأمه واعاده فى مكانه وجاء الغلمان يسمون الى امه يعنى طمئنه فقالوا ان محمدا قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال انس فكنت ارى اثر الحبيظ فى صدره كذا فى المصابيح (كما تظاهرت) اى تواترت وتظافرت (به اخبار المبدأ) اى احاديث بده خلقته وظهور آثار نبوته الى منتهى لغته فى اسرار رسالته ولا يخفى انه عليه الصلاة والسلام شق صدره مرتين مرة فى حال صباه عند مرضته حليمة ومرة ليلة المعراج على ما تقدم والله تعالى اعلم (ولا يشبهه) بتشديد الموحدة المفتوحة اى لا يلبس (عليك) الامر فى تصوير العصية عن المعصية قبل النبوة (بقول ابراهيم فى الكوكب والقمر والشمس هذا ربي) فانه بظاهره ينافى ما قدمناه على اطلاقه واجمعوا على انه لم يكن فى حال كبره (فانه قد قيل كان هذا فى سن الطفولية وابتداء النظر والاستدلال) اى فى قضية الربوبية (وقبل لزوم التكليف) اى بالامور الشرعية (وذهب معظم الحدائق

جمع خاذق بالذال المحجمة المهرثة المتقين (من العلماء والمفسرين الى انه) اى ابراهيم (انما قال ذلك) اى هذا ربى (مبكتنا) بتشديد الكاف المكسورة اى حال كونه موبخاً (لقومه ومستدلاً عليهم) اى ببطلان دينهم ومانخيل اليهم (وقيل) كان الظاهر ان يقال فقيل بفاء التفرج لتبيين وجه التبكيت والتقريع (معناه الاستفهام) اى المقدر فى الكلام (الوارد موارد الانكار) اى لتتميم المرام (والمراد فهذا ربى) وفيه انه يكفى ان يقال هذا ربى (وقال الزجاج قوله هذا ربى اى على قولكم) يعنى فى زعمكم (كما قال) اى الله سبحانه وتعالى حكاية عما يقوله يوم القيامة مخاطباً للكفرة (ابن شركائى اى عندكم) وفى رأيكم (ويدل على انه) اى ابراهيم (لم يعبد شيئاً من ذلك) اى ما ذكر من الكوكب والقمر والشمس (ولا اشرك بالله تعالى قط) اى أبداً (طرفة عين) اى غمضة ولحمة (قول الله تعالى عنه) اى حكاية (اذ قال لايه وقومه ماتعبدون) انكاراً عليهم (ثم قال) اى بعد جوابهم كما قال له تعالى حكاية عنهم قالوا نعبد اصناماً فنظلم لها عاكفين (افرايم) اى اخبرونى (ما كنتم تعبدون اتم وآباؤكم الاقدمون) اى اسلافكم المتقدمون (فانهم عدوى) اى فلا اعبد شيئاً منها (الارب العالمين) استثناء منقطع اى لكنه ودودى فاعبده وحده لانه موصوف بنعوت الكمال الذى خلقنى فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويسقين واذا مرضت فهو يشفين والذى يمتينى ثم يحين والذى اطعم ان يفترلى خطيئى يوم الدين (وقال) اى الله تعالى فى حقه ويروى وقوله (اذ جاء ربه بقلب سليم اى من الشرك) وسائر العقائد الدنية والاخلاق الرديئة (وقوله) اى كما حكاها عنه سبحانه (واجنبى) اى وبعدى (وبنى) اى من صلبى (ان تعبد الاصنام) وثبتنا على دين الاسلام (فان قلت فما معنى قوله) اى بعد غيوبة القمر واقوله (لئن لم يهدنى ربى لاكون من القوم الضالين قيل انه) اى معناه (ان لم يؤيدنى) اى ربى (بمعونته) اى توفيقه وعصمته (اكن مثلكم فى ضلالتكم وعبادتكم) اى لا آلهتكم فهو انما قال ذلك المقال (على معنى الاشفاق والحذر) عن ان يقع فى الوبال بحسب المأل (والافهو معصوم فى الازل من الضلال) والاطهر انه اظهر تلذذ بتلك الحال وتحدث بنعمة الله الملك المتعال هذا والازل هو القدم واصله لم يزل فلما نسب اليه اختصر فقيل يزل بالياء ثم ازل بالهمز بدلا منه (فان قلت فما معنى قوله) اى الله سبحانه وتعالى (وقال الذين كفروا لرسلم لنخرجنكم من ارضنا اولتعودن فى ملتنا) اقسما لىكون احد الامرين اما اخراجهم من قريتهم او عودهم فى ملتهم ولم يكونوا قط على طريققتهم (ثم قال) اى الله تعالى (بعد) اى بعد ذلك (عن الرسل) هذه البعدية لان الاية الاتية انما هى فى شعيب حيث قال له قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا اولتعودن فى ملتنا قال اولو كنا كارهين (قد افترينا الاية) فهذا جواب عن شعيب ومن تبعه من المؤمنين ويمكن حمل العود على التغليب لا كما قال المصنف عن الرسل اللهم الا ان يتكلف ويقال التقدير قد افترينا نحن معاشر

الإنبياء وطائفة المؤمنين من الأولياء على الله كذبا أى في دعوى التوحيدان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها. وعصمنا من الزكون اليها (فلا بشكل عليك لفظة العوذ) بناء على توهم انه بمعنى الرجوع في هذا المقام (وانها تقتضى) أى حيثك (انهم) أى الإنبياء (انما) يعودون) ويروى أنهم يعودون (الى ما كانوا) ويروى لما كانوا (فيه من ملتهم) أى فان هذا المعنى خطأ فاحش وللعوذ معان (فقد تأتي هذه اللفظة في كلام العرب) أى اجنابا (لغير ما ليس له ابتداء) كذا في بعض النسخ والصواب كما في بعضها لما ليس له ابتداء كما بينه بقوله (بمعنى الصيرورة كما في حديث الجهنمين) على ما في الصحيحين عن ابي سعيد الخدرى (عادوا حمدا) بضم الحاء المهملة. وقح الميم أى صاروا حمدا سودا قدامتحمشا (ولم يكونوا) أى الجهنميون (قبل ذلك) أى كذلك كما في نسخة يعنى حمدا ويروى قبل بضم اللام وبعده كذلك (ومثله قول الشاعر) ولم يعرف قائله وثبت ان عمر بن عبدالعزيز انشده وكأنه تمثل به وقيل انه لامية بن ابي الصلت في سيف بن ذى يزن وقيل لابي الصلت بن ربيعة الثقفي وقيل للنايفة الجعدى وفي نسخة ومثله قوله (فعادا بعد) ينشاء الدال على الضم (ابوالا) وهذا محيز بيت صدره

تلك المكارم لاقببان من لبن \* شيئا جاء فعادا بعد ابوالا

وفي بعض النسخ المعتمدة البيت بكماله أى هذه المناقب الجميلة وهى المكارم التى يترتب عليها المراتب الجزيلة ولاقببان ضبط بكسر النون على انه تشية القعب وهو بفتح القاف وسكون العين المهملة فوحدة القدح الضخم ويروى الرجل وفى بعض النسخ بفتح النون على البناء وشيئا بصيغة المجهول أى خلطا فعادا أى القعبان والمراد ماقيهما من اللبن يذكر الحبل وارادة الحال كقوله تعالى واستل القرية بعد أى بعد شربها أى صارا ابوالا واستحالا بها مالا (وما كانا) أى لبن القسين (قبل) أى قبل شربها (كذلك) أى ابوالا هنالك واما ما ذكره الاطكاكى شاهدا على ان عاد بمعنى صان من قوله تعالى حتى عاد كالعرجون القديم ومن قول النعمان بن قتادة انه دخل على عمر بن عبدالعزيز فقال له من انت ياقى فقال انا ابن الذى سالت على الحدعينه \* فردت بكف المصطفى احسن الرد

فعادت كما كانت لاحسن حالها \* (٢) فيا حسنبا عينا ويا حسنبا ايد

وكان قد اصيبت عين قتادة يوم احد ووقعت على وجنته فردها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عمر بن عبدالعزيز يمثل هذا فليتوسل لنا المتوسلون فلا يخفى ان العوذ فيهما بمعنى الرجوع فليس ذكرهما فى محله (فان قلت فما معنى قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى فليس) أى فتقول ليس (هو من الضلال الذى هو الكفر) أى اجماعا لما سبق من الدليل قولا وعقلا واختلف فى المراد به (قيل ضالا عن النبوة) أى فاتباعها او غير طرف بها (فهداك اليها) ويروى وهداك ذكره الحجازى وهو الملام للآية (قاله الطبرى) وهو محمد بن جرير (وقيل وجدك بين اهل الضلال فصمك من ذلك)

اى الحال (وهذا الى الايمان) على وجه الكمال (والى ارشادهم) اليه بحسن المقال  
 (ونحوه عن السدى وغير واحد وقيل ضالا عن شريك اى لاتعرفها) الا بالهام  
 اووحى (فهداك اليها) اى تارة بالوحى الجلى واخرى بالحقى (والضلال هنا التحير) اى  
 الناشئ عن عدم المعرفة (ولهذا كان عليه الصلاة والسلام يخلو بفار حراء) بالصرف  
 وعدمه على ماسبق ضبطه (فى طلب مايتوجه به الى ربه) من قطع العلائق ودفن العوائق  
 (ويتشعر به) اى ويطلب شرعا يمشى فى طبقه ويعمل على وفقه ويروى يسرع من  
 الاسراع بالسين المهملة وعند شارح قائلا انه بخط المؤلف يشترع بضم الياء وسكون الشين  
 المجمة وكسر الراء رباعيا من اشترع جملة شريفة (حتى هدا الله تعالى الى الاسلام) اى  
 الى شرائعه الاعلام وتفاصيله من الاحكام (قال) وفى نسخة حكى (معناه) اى معنى الكلام  
 الذى قدمناه (القشيري) اى الاستاذ اوولده (وقيل لاتعرف الحق) اى الا جملا  
 (فهداك اليه) اى مفصلا (وهذا مثل قوله تعالى وعلمك ما لم تكن تعلم) اى من امور  
 الدين واحكام اليقين (قوله على بن عيسى) الظاهر ان هذا هو الرمانى المتكلم النحوى  
 على ما ذكره الحلبي ويروى قال على بن عيسى (قال ابن عباس لم تكن له ضلالة معصية)  
 بالاضافة وفى نسخة ضلالة فى معصية اى لاجلها يقع فى وبالها بل ضلالة طاعة لم يدر طريق  
 كمالها (وقيل هدى بين امرئ بالبراهين) اى الادلة القاطعة والينة الساطعة (وقيل  
 وجدك ضالا بين مكة والمدينة) اى ماتدرى ما يحياك ومما تك (فهداك الى المدينة) وجعلها  
 محل حياتك ومنزل وفاتك وهدى بك اقواما كانوا عن الحق غافلين وآخريين كانوا له  
 مذنعين وآخريين كانوا له معاندين (وقيل المعنى ووجدك) اى هاديا (فهدى بك ضالا)  
 يعنى قدموا وخرموا لمرعاة للفواصل وهذا بعيد عن القواعد القوابل (وعن جعفر) اى الصادق  
 (بن محمد) اى الباقر بن زين العابدين بن الحسين بن على رضى الله عنهم (ووجدك ضالا)  
 اى حال بدء التجلى الاول (عن محبتي لك فى الازل اى لاتعرفها) على الوجه الاكمل  
 (فكنت عليك بمعرفتي) لتعرف بها محبتي (وقرأ الحسن بن على ووجدك ضالا) اى بالرفع  
 على انه فاعل اى متحير فى الحال (فهدى اى اهتدى بك) فى المال وناك مقام الوصال  
 (وقال ابن عطاء ووجدك ضالا اى محبا لمعرفتي) فهداك الى طريق محبتي وسبيل مودتى  
 (والضال المحب) اى فى بعض اللغات (كما قال) اى الله سبحانه وتعالى حكاية عن بنى يعقوب  
 مخاطبين لايهم (انك لنى ضلالك القديم اى محبتك القديمة ولم يريدوا ههنا) ويروى هنا  
 اى الضلال (فى الدين اذ لو قالوا ذلك فى نبى الله) اى يعقوب (لكفروا) اى ييقن  
 (ومثله) اى فى مبناء ومعناه (عند هذا) اى ابن عطاء (قوله) اى الله سبحانه حكاية عنهم  
 (انا لراها فى ضلال ميين اى حجة بينة) اى ليوسف ومودة ظاهرة من كثرة التلهف  
 والتأسف وفسر بعضهم الضلال فى هذه الآية بالخطأ حيث اختار حجة الصغيرين على  
 حجة اولاده الكبار العشرة الذين هم عصبة وارباب قوة وشوكة (وقال الجنيد) هو ابو القاسم

القواريري نسبة لبيع القوارير وهو الزجاج المشهور بسيد الطائفة وشيخ الطريقة اصله من نهاوند ومولده ومنشأه بالعراق كان شيخ وقته وفريد عصره وكلامه في الحقيقة معروف مدون ووقفه على ابي ثور احد اصحاب الشافعي وكان يفتي في حلقة وعمره عشرون سنة كذا ذكره السبكي وقال بعضهم تفقه على مذهب سفيان الثوري وصحب خاله السري السقطي والحارث بن اسد المحاسبي وابي حمزة البغدادي توفي سنة سبع وتسعين ومائتين آخر ساعة من يوم الجمعة ببغداد ودفن بالشونيزية عند خاله السري ذكره السبكي في طبقات الشافعية ونقل عنه انه كان يقول الافضل للمحتاج ان يأخذ من صدقة التطوع وخالفه غيره وقال الاخذ من الزكاة افضل لانها اعانة على واجب انتهى ولعله اراد التورع فان دائرة التطوع اوسع في باب التبرع وكان يقول ما اخذنا التصوف عن القيل والقال ولكن بالجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات وكان يقول طريقتنا مضبوطة بالكتاب والسنة من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث ولم يتفقه لا يقتدى به وقال ذات يوم ما اخرج الله الى الارض علما وجعل للخلق اليه سبيلا الا وجعل لي فيه حظا وانصيبا وكان كل يوم يفتح خانوته ويسبل سترا ويصلي فيه اربعمائة ركعة (ووجدك متخيما في بيان ما انزل اليك فهداك لبيانه) اي لاظهاره لديك ما خفي عليك (لقوله تعالى واتزلنا اليك الذكر الاية) اي لتبين للناس منازل اليهم ويؤيده قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه وقوله عز وجل ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه وقل رب زدني علما (وقيل وجدك) اي ضالا بينهم (لم يعرفك احد بالنبوة) منهم ومنه قوله عليه الصلاة والسلام الكلمة الحكمة ضالة المؤمن (حتى اظهرك الله تعالى فهدى بك السعداء) وابعد عنك الاشقياء (ولا اعلم احدا من المفسرين قال فيها) اي في هذه الاية (انه وجدك ضالا عن الايمان) اقول ولوفرض ان يقال يجب ان يأول بتفاصيل احكامه كما في قوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان (وكذلك) اي ومثل وجدك ضالا بما يورث اشكالا وبدفع حالا وما لا (في قصة موسى عليه الصلاة والسلام قوله تعالى فعلتها اذا وأنا من الضالين اي من الخطئين الفاعلين شيئا بغير قصد) اي لعدم قتل (قاله ابن صرفة) وهو من كبار المفسرين المعتبرين المشهور بالعبدي المؤدب يروي عن ابن المبارك وغيره وعنه الترمذي وابن ماجه وابن ابي حاتم والصفار وقته ابن معين مات سنة سبع وخمسين ومائتين بسامرا وطاش مائة وسبعما او عسرا قيل المراد به نقطويه ولا يبعد ان يكون المعنى من الذاهلين الى ما يفضى اليه الوكز ويؤيده قراءة ابن مسعود من الجاهلين (وقال الازهرى) هو الامام اللغوى ابو منصور محمد بن احمد بن الازهرى الهروي صاحب تهذيب اللغة وغير ذلك مات سنة سبعين وثلاث مائة (مضاه من الناسين وقد قيل ذلك) اي المعنى الذي ذكر (في قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى اي ناسيا كما قال تعالى ان تفضل احديهما) بفتح همزة ان وكسرها

(فان قلت فما معنى قوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان فالجواب) اى على وجه الصواب (ان السمرقندى) وهو الامام ابو الليث (قال معناه ما كنت تدري قبل الوحي ان تقرأ القرآن ولا كيف تدعو الخلق الى الايمان وقال بكر القاضى نحوه قال) اى السمرقندى او بكر القاضى واقتصر الدجلى على الاول لزيادة البيان (ولا الايمان) يروى واراد الايمان (الذى هو الفرائض والاحكام) وحاصله فى تفاصيل شرائع الايمان والاسلام (قال وكان قبل) اى قبل الوحي (مؤمنا بتوحيد) اى لربه اجمالا (ثم نزلت الفرائض) اى من الصلاة والصيام والزكاة وحج بيت الله الحرام (التي لم تكن يدريها) اى اصلها او تفصيلها (قبل) اى قبل الوحي (فزاد بالتكليف) اى بتكليف كل فرض (ايمانا) اى ايقانا به واحسانا لقيامه (وهذا) ويروى وهو (احسن وجوهه فان قلت فما معنى قوله تعالى وان) مخففة اى وانه (كنت من قبله) اى قبل وحيننا (لمن الغافلين فاعلم انه ليس بمعنى قوله والذين هم عن آياتنا غافلون) فان الغفلة عن آيات الله بمعنى الاعراض عنها وعدم الالتفات اليها ونفى الايمان بما يترتب عليها من توحيد الله تعالى وتحقيق قدرته فيها او تخصيص ارادته بها كفر لا يجوز ان يكون وصف مؤمن من الاولياء فضلا عن ان يكون لغت نبى من الانبياء (بل) المعنى (كحكى ابو عبيد والهروى) اى عن المفسرين المعتبرين وتبهما غيرها (ان معناه لمن الغافلين عز قصة يوسف) اى بقريئة سابقاتها ولاحقها (اذلم تعلمها الا بوحيها) كما اشار اليه قوله سبحانه وتعالى نحن نقص عليك احسن القصص بما اوحينا اليك هذا القرآن اى هذه السورة وان كنت من قبله لمن الغافلين عن هذه القصة فيكون اظهارك اياها لك معجزة (وكذلك) اى من المشكلات (الحديث الذى يرويه عثمان بن ابى شبة بسنده) اى حيث قال عن جرير عن سفيان الثورى عن عبد الله بن محمد بن عقيل (عن جابر رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد كان يشهد) يروى شهد (مع المشركين مشاهدتهم) اى محاضرتهم وهى لا تخلو عن اصنامهم فانها كانت فى الكعبة وحولها قريبا من ثلاث مائة صنم وكان من حسن خلقه يعاشرهم لكونه من عشائرتهم كما قيل ودارهم مادمت فى دارهم والفرق بين المداراة والمداهنة مما لا يخفى (فسمع) اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ملكين خلفه احدهما يقول لصاحبه اذهب حتى تقوم) انت او نحن (خلفه) وتبرك بظله (فقال الآخر كيف اقوم خلفه وعهده باستسلام الاصنام) اى قريب ولعل المراد به رؤيتها ومشاهدتها او مخالطتهم ومصاحبتهم ويؤيده قوله (فلم يشهدهم بعد) اى واعتزلهم بافتراده عنهم فى نار حراء ان كان هذا قبل الوحي او فى مسجد دار الخيزران ان كان بعده وهذا كله على تقدير ان يصح نقله وفى اصل الاطباكى باستلام الاصنام وهو تناولها باليد او الفم (فهذا حديث انكره احمد بن حنبل جدا) بكسر الجيم وتشديد الدال المهملة اى انكارا بليغا (وقال هذا موضوع) اى بحسب المراد (اوشبيه) يروى يشبه بتشديد الموحدة المفتوحة (بالموضوع) اى فى

ايراد الاسناد (وقال الدارقطني يقال ان عثمان وهم) بكسر الهاء ويفتح اى غلط واخطأ  
 (في اسناده) اى اسناد هذا الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابوبكر بن  
 احمد بن حنبل قال ابى ابوبكر اخو عثمان احب الى من عثمان فقلت ان يحيى بن معين  
 يقول ان عثمان احب الى فقال ابى لا وقال الازدى رأيت اصحابنا يذكرون ان عثمان  
 زوى احاديث لا يتابع عليها قال وقد يغلط وقد اعتمده الشيخان في صحيحهما الى آخر كلامه  
 ثم قال الا ان عثمان كان لا يحفظ القرآن فيما قيل ثم ذكر له تصانيف في القرآن  
 (والحديث بالجملة منكر) انكره الذهبي وغيره من العلماء (غير متفق على اسناده) اذ ليس  
 هو في شيء من الكتب الستة (فلا يلتفت اليه) وان كان رواه ابو يعلى الموصلى في مسنده  
 حدثنا عثمان بن ابى شيبة حدثنا جرير بن عبد الحميد الضبي عن سفیان الثوري عن عبد الله  
 ابن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يشهد مع المشركين مشاهدتهم الحديث ورواه البيهقي ايضا وفيه الكلام الذى تقدم  
 والله اعلم (والمعروف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلافه) اى خلاف مايتوهم  
 من الحديث المذكور وهو كونه استسلم الاصنام (عند اهل العلم) اى بالسير (من قوله)  
 بيان لقوله خلافه (بفضت الى الاصنام) بصيغة المجهول اى بقضاها الله الى من حال الصغر  
 الى الكبر فانه يخالف ان يقع منه الاستسلام للاصنام ولعل الاستسلام كناية عن القرب  
 منها وعدم التباعد عنها كما ان بعض المرادين تكلم مع سكران في طريقه حال توجهه الى  
 بعض المشايخ المكاشفين فقال له اسم منك رائحة الخمر وما ذاك الا لقربه منه وعدم تبعده  
 عنه وبالجملة باب التأويل واسع فهو اولى من الطعن في الحديث مع انه مشهور شائع  
 (وقوله) اى ومن قوله (في الحديث الآخر الذى روته ام ايمن) كما رواه ابن سعد عن ابن  
 عباس عنها وهى حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومولاته وام اسامة رضى الله تعالى  
 عنهما (حين كله همه) اى ابوطالب (والله) اى واقاربه (في حضور بعض اعيادهم)  
 اى بأن يحضرها على وفق مرادهم (وعزموا عليه فيه) اى الحوا وبالقوا (بعد كراهته)  
 يروى كراهيته اى الطبيعية (لذلك) اى المخرج (فخرج معهم) اى كرها (ورجع  
 مرعوبا) اى مخوفا (فقال كلما دنوت منها) اى من الاصنام واحدا بعد واحد (من صنم  
 تمثل لي شخص) يروى رجل (ابيض طويل يصبح بي وراءك) اى الزمه وقيل ارجع  
 وراءك والمضى تأخر وتباعد (لا تمسه) من المساس اى لا تمسكه اولا تقربه (فما شهد)  
 اى فلم يحضر (بعد) اى بعد ذلك (لهم) اى للكفار (عيننا) اى محضر عيد (وقوله)  
 اى ومن قوله (في قصة بغيرا) يقع موحدة وكسر ههملة مقصورا ومدودا وقد رواها  
 ابن سعد عن نفيسة بنت منبه (حين استخلف) اى بغيرا (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 باللات والزمى اذ لقينه) اى بغيرا (بالشام) اى في قريب منها (في سفرته مع عمه ابى طالب  
 وهو) اى النبي عليه السلام (صبي) اى غير بالغ (ورأى) اى بغيرا (في علامات



النبوة فاختبره بذلك) اى فاختبره بغيرا بذلك الاستحلاف (فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانتسنى بهما) اى باللات والعزى (فوالله ما ابتضت شيئا قط بغضهما) اى مثل بغضهما (فقال له بغيرا فبالله) اى فاستلك بالله ان لا اقول شيئا (الا ما اخترتى عما اسألك عنه فقال سل عما بدا) بالالف اى ظهر (لك) الحديث (وكذلك المعروف من سيرته عليه الصلاة والسلام وتوفيق الله تعالى له) اى فى تحقيق مراعاة شرائع الاحكام (انه كان قبل نبوته يخالف المشركين) اى من قبيلة قريش (فوقوفهم) اى عشية عرفة (بمزدلفة فى الحج) اى مغللين بأنهم من خواص الحرم المحترم فلا يخرجون بالكلية من الحرم خلافا لغيرهم حيث كانوا يقفون بعرفات وهذا مبنى قوله تعالى ثم افيضوا من حيث افاض الناس وقوله فاذا افضم من عرفات (فكان يقف هو) اى النبي عليه الصلاة والسلام مخالفا لقومه (بعرفات) اى مراعاة لسابقة شرائع الاحكام (لانه) اى موضع عرفات (كان موقف ابراهيم عليه السلام) بل وموقف سائر الانبياء من آدم وغيره عليهم الصلاة والسلام وقد بينت هذه المسئلة فى رسالة مستقلة والله تعالى اعلم

﴿ فصل ﴾

(قال القاضى ابو الفضل رضى الله تعالى عنه) يعنى المصنف (قدبان) اى ظهر (بما قدمناه عقود الانبياء) اى ما عقد عليه قلوبهم (فى التوحيد والايان) اى الاجمالى قبل الوحي والتفصيلى بعده (والوحي) اى الجلى والحقى (وعصمتهم فى ذلك) اى عما ينافى ما هناك (على ما بيناه) اى فيما قررناه وحررناه (فاما ما عدا هذا الباب) بالنصب او الجر اى غير باب التوحيد وما يتعلق به من التفريد (من عقود قلوبهم) اى ثبوتها ورسوخها (فجماعها) بكسر الجيم اى ما اجمع عليه او جعلتها (انها) اى قلوبهم (مملوءة علما و يقينا) اى مقرونين (على الجملة) اى من غير تفصيل فى المسئلة (وانها) اى قلوبهم (قد احتوت) اى اشتملت (من المعرفة) اى فى الجزئيات (والعلم) فى الكلليات (بأمور الدين) اى جميعها (والدنيا) مما يحتاج اليه (ملاشى فوقه) اى شيئا لا مزيد عليه (ومن طالع الاخبار واعتنى بالحديث) اى اهتم بالآثار (وتأمل ما قلناه وجده) اى مطابقا لما ذكرناه (وقد قدمنا منه فى حق نبينا عليه الصلاة والسلام فى الباب الرابع اول قسم) اى فى اول قسم (من هذا الكتاب) اى فى فصل ذكر مجزاته فى اواخر القسم الاول (ما ينبه على ما وراءه) اى من فصل الخطاب (الا ان) اى لكن (احوالهم فى هذه المعارف تختلف) اى بحسب اختلاف متعلقاتها (فاما ما تعلق منها بأمر الدنيا فلا يشترط فى حق الانبياء العصمة من عدم معرفة الانبياء ببعضها) كما توهمت الشيعة فانه يرد قول الهدهد لسليمان عليه الصلاة والسلام احطت بما لم تحط به (او اعتقادها) اى او من عدم اعتقادهم اياها (على خلاف ما هى عليه) اى على خلاف حقيقةها كما يشير اليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم للانصار وهم يؤبرون

الغفل لا عليكم ان لا تغفلوا فتركوا تأييره فلم يلقح منه ذلك الا قليل فقال انتم اصرف  
 بدنياكم وكذا رجوعه الى رأى الحباب بن المنذر بيذر على مامر (ولا وصم) بسكون  
 الصاد المهملة اى لا عيب لهم ولا عتب (عليهم اذ همتهم) اى توجههم وعزيمتهم وفى  
 نسخة مهمهم (متعلقة بالآخرة وانباتها) اى اخبارها من احوالها واهوالها (وامر  
 الشريعة وقوانينها) اى ضوابطها الكلية المشتملة على المسائل الجزئية (وامور الدنيا)  
 اى باعتبار توجه الهمة اليها مبتدأ خبره (تضادها) كتناد الضريتين والكفتين وقد  
 ورد من احب آخرته اضر بدنياه ومن احب دنياه اضر بآخرته فآثروا ما يبقى على  
 مايفنى (بخلاف غيرهم) اى غير الانبياء واتباعهم وهم العلماء والاولياء (من اهل  
 الدنيا) كالكفار والفجار (الذين) قال الله فيهم (يلعبون ظاهرا من الحيوة الدنيا)  
 اى لا باطنها من انها تعبر ولا تعمز (وهم عن الآخرة هم غافلون) اى مع انهم فى امر  
 دنياهم عاقلون (كما سنين هذا فى الباب الثانى ان شاء الله تعالى ولكنه) اى الشان  
 (لايقال) اى مع هذا (انهم) اى الانبياء (لا يعلمون شيأ من امر الدنيا) اى على  
 وجه الاطلاق (فان ذلك يؤدى الى الغفلة) اى الى نسبة الغفلة (والبله) بفحختين اى  
 البلاهة المنافية لكمال العقل والفضانة قليل الابله الذى لا عقل له وقيل الابله الكثير  
 الغفلة ويقال الابله ايضا للذى طبع على الخير فهو غافل عن الشر وعليه الحديث اكثر  
 اهل الجنة البسه (وهم المزهون عنه) اى عن مثل ذلك قاتم الكاملون المكملون  
 فيما هنالك (بل قد ارسلوا الى اهل الدنيا) اى لينبهم من غفلتهم وينعموهم عن  
 بلاهتهم (وقلدوا) بصيغة المجهول اى وتقلدوا (سياستهم) اى محافظتهم عما يضرهم  
 (وهدايتهم) اى دلالتهم الى ماينفعهم (والنظر فى مصالح دينهم) يروى صلاح دينهم  
 (ودنياهم) اى المرتبطة بامور اخرامهم (وهذا) اى ما ذكر (لا يكون) اى لا يتصور  
 (مع عدم العلم بامور الدنيا بالكلية) نعم قد يكون لهم عدم علم ببعضها لعدم التفاتهم  
 اليها فى الامور الجزئية (واحوال الانبياء وسيرهم) اى عند العلماء (فى هذا الباب  
 معلومة) وفى الكتب مسطورة (ومعرفتهم بذلك كله مشهورة واما ان كان هذا المقدم)  
 اى عقد قلوبهم (مما يتعلق) يروى فيما يتعلق (بالدين) اى باموره (فلا يصح من  
 النبي الا العلم به ولا يجوز عليه جهله جملة) اى باسرها (لانه لا يخلو) اى من احد  
 امرين (ان يكون) اى النبي عليه الصلاة والسلام (حصل عنده ذلك) اى العلم  
 (عن وحى من الله فهو مالا يصح الشك منه) اى من النبي عليه السلام (فيه على  
 ماقدمناه) من انه لا يصح منه الا العلم بما اوحى (فكيف الجهل) اى فكيف يصح الجهل  
 منه به (بل حصل له علم اليقين او يكون) اى او ان يكون النبي (فعل ذلك) وفى نسخة  
 عقد ذلك (باجتهاده فيما لم ينزل عليه فيه شئ) بصيغة المفعول او الفاعل (على القول)  
 اى قول بعض العلماء (تجويز وقوع الاجتهاد منه) اى من النبي (فى ذلك) اى فيما لم ينزل

عليه فيه شيء وهو الحق المبني (على قول المحققين) أي من علماء الدين وكبراء المجتهدين (وعلى مقتضى حديث أم سلمة) أم المؤمنين (أي إنما أفضى بينكم برأيي) أي أحيانا (ففيما لم ينزل علي فيه شيء خرج) أي خرج حديث أم سلمة (الثقة) أي من الرواة كآبي داود (وكقصة أسرى بدر) وهي معروفة وسيأتي بيانها وقد نزل فيها ما كان لنبي أن تكون له أسرى حتى يخن في الأرض (والأذن للمخالفين) أي من المناقذين عن غزوة تبوك حيث نزل فيها عفا الله عنك لم أذنت لهم (على رأي بعضهم) أي بأن ما صدر عنه كان باجتهاد منه وقيل لا يجوز له الاجتهاد بالرأي المبني على الظن لقدرته على علم اليقين بالوحي بانتظاره ورد بأن انزال الوحي ليس في قدرته وتحت اختياره مع أنه قال تعالى لتبين للناس ما نزل إليهم (فلا يكون أيضا ما يتقدمه مما يثمره اجتهاده الاحقا) أي وصدقا (وصحيفا) أي صريحا (هذا هو الحق الذي لا يلتفت) أي معه (إلى خلاف من خالف فيه) أي ممن أجاز عليه الخطأ في الاجتهاد كما في نسخة فقال بمنع اجتهاده مطلقا أو بمعنى في غير الأسرى والحروب وجوازه فيهما بل اجتهاده حق و صواب فيما لم ينزل عليه فيه شيء (لا على القول بتصويب المجتهدين) فيما لا قاطع فيه من مسائل الفروع (الذي هو الحق والصواب عندنا) أي على ما ذهب إليه الأشعري والباقلاني ومختار أبي يوسف ومحمد وابن شريح بأن كل مجتهد مصيب (ولا على القول الآخر) وهو مذهب الجمهور (بأن الحق في طرف واحد) وأن مصيبه من المجتهدين في كل مسألة واحد مكلف بأصابعه لقيام أمانة عليه وإشارة إليه فإن أصاب فله أجران وإن أخطأ فله أجر واحد ولا إثم عليه بخلاف اجتهاد النبي فإن الصواب عدم خطأ في هذا الباب (لخصمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخطأ في الاجتهاد في الشرعيات) وأما القول بأنه قد يخطئ ويئبه عليه فما لا يلتفت إليه وأما ما سبق من عتابه في قصة أسرى بدر وأذن المخالفين عن تبوك فمحمول على أنه كان خلاف الأولى (ولأن القول في مخطئة المجتهدين) أي على القول بأن المصيب واحد منهم لا بعينه (إنما هو بعد استقرار الشرع ونظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) أي تأمله وتفكره (واجتهاده إنما هو فيما لم ينزل عليه فيه شيء ولم يشرع له قبل) مبني على الضم أي قبل نظره واجتهاده وفي نسخة قبل هذا (هذا) أي ما تقدم (فيما عقد عليه) أي النبي كما في نسخة (صلى الله تعالى عليه وسلم قلبه) أي عزم عليه واستقر لديه (فأما ما لم يعقد عليه قلبه من أمر النوازل الشرعية) أي مما يحتاج إلى بيان الأمر فيه رعاية للرعية (فقد كان لا يعلم منها أولا) أي قبل الوحي والأذن (إلا ما علمه الله شيئا) أي فشيئا على وجه التدرج بحسب ما يقتضيه الحكم والحكمة من الفعل والترك (حتى استقر علم جملتها) أي إجمالا وتفصيلا وروى علم جميعها (عنده) بعد وصوله إلى مقام يوجب كمالا وتكميلا (أما بوحى من الله أو أذن له أن يشرع في ذلك) أي فيما أيداه (ويحكم بما أراه الله) كما أشار إليه قوله سبحانه وتعالى إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم

بين الناس بما اراك الله اى وحيا جليا او الهاما خفيا (وقد كان ينتظر الوحي فى كثير من مهابها) اى من النوازل ولم يبادر الى الاجتهاد فيها ولعله فى الامور الكلية لافى المسائل الفرعية المعلومة من القواعد الشرعية (ولكنه لم يمت حتى استفرغ) اى استوفى واستجمع وفى نسخة استقر اى ثبت واستمر (علم جميعها عنده عليه الصلاة والسلام) كما يدل عليه قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم (وتقررت معارفها لديه على التحقيق ورفع الشك) بصيغة المجهول اى ارتفع التردد (والريب) اى الشبهة (وانتفى الجهل) اى بأن ينسب فى شئ اليه (وبالجملة فلا يصح منه) اى من النبي عليه الصلاة والسلام (الجهل بشئ من تفاصيل الشرع الذى امر بالدعوة اليه اذلا تصح دعوته الى ما لا يعلمه) اى الى ما لا علم به لديه صلى الله تعالى عليه وسلم (واما ما تعلق بعقده) اى بحزم قلبه فى معرفة ربه (من ملكوت السموات والارض) اى ظواهرها وبواطنها (وخلق الله تعالى) اى وسائر مخلوقاته العلوية والسفلية (وتعيين اسمائه الحسنى) اى المشتملة على نعوت الجمال وصفات الجلال كما يقتضيه ذات الكمال (واياته الكبرى) اى العظمى من عجائب مخلوقاته وخرائب مصنوعاته (وامور الآخرة) من نشر وحشر وشدائد احوالها ومكابد احوالها (واشراط الساعة) اى علاماتها من قطعة الارحام وقلة الكرام وكثرة اللئام وكثرة الظلم من الانام (واحوال السعداء) فى جنة النعيم (والاشقياء) فى عذبة الجحيم (وعلم ما كان) فى يده الامر (وما يكون مما لم يعلمه) ويروى فيما لا يعلمه (الابوحنى فعلى ما تقدم) جواب اما اى فمحمول على ما سبق (من انه معصوم فيه لا يأخذه فيما اعلم به) بصيغة المجهول (منه شك) اى تردد (ولاريب) اى شبهة لقوله تعالى فلا تكونن من الممتريين (بل هو فيه على غاية اليقين) فى طريق الدين المبين (لكنه) اى الشأن اوالنبي عليه الصلاة والسلام (لا يشترط له العلم بجميع تفاصيل ذلك) بل ربما يقال انه لا يتصور له الاستقصاء بما هنالك (وان كان عنده من علم ذلك) اى بعضه مما حكم له فى القدر (ما ليس عند جميع البشر) اى افرادا وجمعا (لقوله) اى النبي (عليه الصلاة والسلام) فيما رواه البيهقي (انى لا اعلم الا ما علمنى ربي ولقوله) فيما رواه الشيخان عنه عليه الصلاة والسلام حكاية عن ربه اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت (ولا خطر على قلب بشر) بل ما اطلعتم عليه اقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفى لهم (بصيغة المفعول وقرأ حمزة بصيغة المتكلم (من قرأه اعين) اى مماثلذبه وبه اسم فعل بمعنى دع واترك (وقول موسى للضر عليهما السلام هل اتبعك على ان تعلمن) وفى قراءة باثبات الياء (بما علمت رشدا) وقرأ ابو عمرو بفتحهما اى علما ذارشد. وفيه ان المفضول قد يتميز بشئ لم يكن عند من هو افضل منه كما يشهد له قصة الهدد مع سليمان عليه السلام (وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) فيما رواه الديلمي عن انس رضى الله تعالى عنه (استلكت باسمائك الحسنى ما علمت منها وما لم اعلم. وقوله) فيما رواه احمد (استلكت بكل اسم هولك) اى

خاصة (سميت به نفسك او استأثرت به) اى انفردت بعلمه عن غيرك ويروى واستأثرت به (فى علم الغيب عندك) قيل اسماء الله اربعة آلاف اسم الف استأثرت بها والف اعلمها الملائكة والف اعلمها الانبياء والف فى الكتب المنزلة منها تسعة وتسعون فى القرآن وواحد فى صحف ابراهيم وثلاث مائة فى التوراة ومثلها فى الزبور ومثلها فى الانجيل (وقد قال تعالى وفوق كل ذى علم عليم) اى من هو اعلم منه (قال زيد بن اسلم وغيره حتى ينتهى العلم الى الله تعالى) او فوق العلماء كلهم من هو اعلم منهم وهو الحكيم العليم (وهذا ما لاحفاء به اذ معلوماته تعالى لا يحاط بها) وقد قال تعالى ولا يحيطون به علما وقال ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء (ولا تنتهى لها) اى لمعلوماته سبحانه وتعالى ازلا وابدا فلا يتصور ان يحيط به عام البشر (هذا) اى ما ذكر (حكم عقد النبي) اى جزم قلبه (فى التوحيد) اى فى توحيد ربه (والشرع) اى المكلف به من امره ونهيه (والمعارف الآلوية) اى الاسرار الربانية (والامور الدينية) اى والانوار المنبئة عن الاحوال الدينية والافعال الاخرية

### فصل

(واعلم ان الامة مجمعة) وفى نسخة مجتمعة (على عصمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى حفظه وحمايته (من الشيطان) لقوله تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان (وكفايته) اى وعلى كفاية الله وفى نسخة وحراسيته (منه) اى من ضرره الظاهرى والباطنى كما بينه بقوله (لا فى جسمه) اى ظاهر جسده (بانواع الاذى) كالجنون والاعماء (ولا على خاطره بالوسوس) اى على وجه الالبقاء وفى نسخة بالوسواس اى بجنسه الذى يوسوس فى صدور سائر الناس (وقد اخبرنا القاضى الحافظ ابو على) اى ابن سكرة (رحمه الله قال حدثنا ابو الفضل بن خيرون) بالمتع والصرف (العدل) اى الثقة (حدثنا ابو بكر البرقانى) بفتح الموحدة هو الحافظ الامام احمد بن محمد بن احمد بن غالب الخوارزمى الشافى شيخ بغداد (حدثنا ابو الحسن الدارقطنى) وهو شيخ الاسلام والدارقطنى محلة ببغداد (حدثنا اسمعيل الصفار) بتشديد الفاء (حدثنا عباس) بالوحدة والسين المهملة (الترقى) بفتح المثناة الفوقية ثم راء ساكنة ثم قاف مضمومة ثم فاء مكسورة ثم ياء النسبة ثقة متعبد اخرج له ابن ماجه (حدثنا محمد بن يوسف) هذا هو الغريانى وعاش اثنتين وتسعين سنة (حدثنا سفيان) اى الثورى على ما هو الظاهر (عن منصور) هو ابن المعتز (عن سالم بن ابى الجعد) الاشجى الكوفى يروى عن عمر وعائشة منسلا وعن ابن عباس وابن عمر وعنه الاعمش وجماعة ثقة (عن مسروق) اى ابن الاجدع الهمداني احد الاجلام يروى عن ابى بكر وعمر ومعاذ ومعاوية قال الشعبي وكان اعلم بالفيا من قريش وقال ابو اسحق حج مسروق فما نام الاساجدا وقالت امرأة مسروق كان يصل حتى تورم قدماه اخرج له الائمة الستة (عن عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما منكم من احد) من زائدة مؤكدة (الا وقد وكل)

وفي نسخة الا وكل وهو بصيغة المجهول وفي نسخة الا وكل الله (به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة) وفي رواية من الملك (قالوا وايك يا رسول الله) اى زانت وكل بك قرينك من الجن (قال واياي) اى وقد وكل بى قرينى (ولكن الله تعالى اعانى عليه فاسلم) بفتح الميم اى انقاد وقيل آمن وفي نسخة بضمها اى اسلم من شره (زاد غيره) اى سفيان احد رواه (عن منصور فلا) ويروى ولا (يامرنى الابخير) هذا الحديث اخراجه المصنف كاترى من حديث مسروق عن ابن مسعود والحديث فى مسنم لكن من حديث سلم بن ابى الجعد عن ابيه عن ابن مسعود وانما كثر اخراجه من هذه الطريق دون طريق مسلم لما فيها من الملو مع صحة الاسناد كذا ذكره الحلبي وقال الدلجى هذا الحديث فى البخارى وعله بسند آخر والله تعالى اعلم (وعن عائشة بمعناه) لا يعرف مخرج مناه وروى فى الباب ايضا عن ابن عباس بسند احمد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس منكم احد الا وقد وكل به قرينه من الشياطين قالوا وانت يا رسول الله قال نعم ولكن الله اعانى عليه فاسلم (وروى فاسلم بضم الميم) اى وقع همزة المتكلم من السلامة (اى فاسلم انا منه) اى فخلص (وصحح بعضهم هذه الرواية ورحمها) اى من جهة الدراية ومن صححها سفيان بن عيينة فانه زعم ان الشيطان لا يسلم كما نقله الغزالي فى الاحياء (وروى فاسلم) اى بصفة الماضى المعلوم (يعنى القرين انه انتقل من حال كفره الى الاسلام فصار لا يأمر) كرواية البخارى (الابخير كالمك وهو ظاهر الحديث) اى بناء على الفعل الماضى مع انه يمتثل ان يكون معناه انقاد واستسلم ويؤيده رواية المتكلم (وروى بعضهم فاستسلم) اى اذ عن وانقاد وذكر ابن الاثير رواية فاسلم بفتح الميم ورواية فاسلم بضم الميم ورواية حتى اسلم اى انقاد كذا لفظه ثم قال ويشهد للاول معنى رواية فتح الميم الحديث الاخر كان شيطان آدم كافرا وشيطانى مسلما (قال القاضى ابو الفضل رضى الله تعالى عنه) يعنى المصنف (فاذا كان هذا حكم شيطانه وقرينه المسلط) اى باعتبار جنسه (على بنى آدم) وفي نسخة على كل احد من بنى آدم (فكيف) اى الظن (بمن بعد) اى من شياطين الجن (عنه) اى عن النبي عليه الصلاة والسلام ويروى منه (ولم يلزم محبته ولا اقدر) بصيغة المجهول اى ممكن ولا جعل له قدرة (على الدنو منه) اى القرب من حضوره والمعنى اى يقع فى وهم انه عليه الصلاة والسلام لا يسلم منه لابل الاولى ان يسلم بدليل انه لم يكن له عليه كغيره من النبيين سلطان (وقد جاءت الآثار بتصدى الشيطان) اى بتعرضه (له فى كل موطن) اى من الصلاة وغيرها وفي نسخة فى غير موطن اى فى مواطن كثيرة (رغبة) اى لاجل الميل والتوجه (فى اطفاؤه نوره) ويأبى الله الا ان يتم نوره (وامامة نفسه) اى اهلاك ذاته واعدام صفاته (وادخال شغل) بضم فسكون وبضمين وفتح فسكون اى اشغال بال (عليه اذ يسوا) اى جنس الشيطان (من اغوائه) اى اضلاله وافساد امره (فاثقلوا خاسرين) اى فرجعوا خاسين خاسين ذليلين صاغرين (كشترضه) اى الشيطان (له فى صلاته فاخذ

الذي صلى الله تعالى عليه وسلم واسره) اى استولى عليه وقهره ويروى فأسره (ففى الصحاح)  
 اى البخارى ومسلم وغيرها (قال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه عنه عليه السلام) اى  
 صرفوما (ان الشيطان مرضى) اى ظهر (قال عبد الرزاق) اى الصغاني زيادة على  
 ما فى الصحيحين (فى صورة هـ) لما اوتوه من قوة التشكل كالملائكة الا ان الملك لا يتصور الا  
 بشكل حسن بخلاف الشيطان (فشد) بتشديد الدال اى جهل (على يقطع على الصلاة)  
 حال او استيناف وابدع الدجلى فى قوله حذف لام العلة منه للعلم بها وهو مأول بمصدر  
 (فما كنتى الله منه) اى فاقدرنى من اخذه واسره وقوائى على قهره (فدعته) بذال معجمة  
 وقيل مهملة قال النووى وانكر الخطابي المهملة وصححها غيره وصوبه وان كانت المعجمة  
 اوضح واشهر انتهى وعند ابن الحذاء فى حديث ابن ابي شيبه فدعته بذال وغيره معجمتين  
 وقع عين مهملة مخففة وتشديد فوقية اى خفته خفقا شديدا. اودفعته دفعا عنيفا او معكته  
 فى التراب كالعظ فى الماء وفى رواية ابن ابي الدنيا عن الشعبي مرسلاتانى شيطاني فذاعنى.  
 ثم نازعنى فاخذت بحلقه فوالذى بعثنى بالحق ما ارسلته حتى وجدت برد لسانه على يدي  
 ولولا دعوة اخي سليمان اصبح طريحا فى المسجد (ولقد هممت) اى قصدت (ان اوقفه)  
 اى اربطه (الى سارية) اى اسطوانة وفى رواية بسارية من سوارى المسجد (حتى تصبوا)  
 اى تدخلوا فى الصباح او تصيروا (تنظرون) وفى نسخة ناظرين (اليه فذكرت) اى  
 فتذكرت (قول اخي) اى فى النبوة (سليمان) اى ابن داود وفى رواية دعوة اخي سليمان  
 اى دعاه (رب اغفرلى) قدم طلب المغفرة فانه الامر الذى على المطلب الدينوى المشار  
 اليه بقوله (وهب لى ملكا الاية) اى لا ينفى لاحد من بعدى اى لا يتسهل اولا يصح  
 اولا يكون لاحد غيرى لتكون معجزة مختصة بى (فرده الله خاسئا) اى خائبا خاسرا قال  
 المصنف فى شرح مسلم كما نقله عنه النووى انه مختص بهذا فامتنع نبينا صلى الله تعالى عليه  
 وسلم من ربطه اما لانه لم يقدر عليه لذلك واما لانه لما تذكر ذلك لم يتعاط ذلك لظنه انه  
 لا يقدر عليه او تواضعا وتادبا انتهى او ايماء لكونه معجزة مختصة به (وفى حديث ابي الدرداء)  
 وهو عمير وقيل اسمه طامر ولقبه عويمر واختلف فى اسم ابيه على سبعة اقوال وبنته  
 الدرداء روى عنه ابنه بلال وزوجته ام الدرداء توفى بدمشق سنة احدى وثلاثين وقد  
 اسام عقيب بدر الا انه فرض له عمر والحقه بالبدرين لجلالته (عنه عليه الصلاة والسلام)  
 فيما رواه مسلم (ان) بفتح الهمزة ويجوز كسرهما (عدو الله ابليس جاني بشهاب)  
 اى بشعلة مضيئة مقبسة (من نار ليجعله فى وجهي) اى ليحرقه (والنبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فى الصلاة) جملة حالية معترضة بين ما رواه ابو الدرداء من لفظه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وبين ما ذكره بمعناه لبيان وقت محيى عدو الله الى حبيب الله (وذكر) اى ابو الدرداء  
 (تعوذ بالله منه ولعنه له) بلفظ اعوذ بالله منك العنك بلغة الله تعالى وقوله عليه الصلاة  
 والسلام (ثم اردت اخذه وذكر) اى ابو الدرداء (نحوه) اى نحو حديث ابي هريرة

رضى الله تعالى عنه من قوله ولقد هممت ان اوتقه (وقال لاصبح موثقا) بفتح المثلثة اى مقيدا (يتلاعب به ولدان اهل المدينة) اى صبيانهم وصغارهم (وكذلك) اى وكما في حديث ابى الدرداء (في حديثه) فيما رواه اليهق عن عبدالرحمن بن حيش (في الاسراء) اى الى بيت المقدس والسماء (وطلب عفريت له) برفع طلب مضافا وفي نسخة بحجره اى طلب خيث متمرذ يعفر اقرانه اى يصرعهم ويفزعهم ويمرغهم في التراب ويمسكهم (بشعلة نار فعلمه جبريل عليه السلام مايتعوذ به منه وذكره) اى هذا الحديث (في الموطأ) همزة او ألف وهو كتاب للإمام مالك وفي حديث البخارى ان عفريتا تفلت على البارحة ليقطع على صلاتى فامكننى الله منه فاخذته فدعته ولولا دعوة اخى سليمان لربطته بسارية من سوارى المسجد فاصبح يلعب به ولدان المدينة (ولما لم يقدر) اى عدو الله (على اذاه بمباشرة) اى اياه (تسبب بالتوسط الى عداه) بكسر العين وهو اسم جمع اى اعدائه من كفار قريش وغيرهم (كقضيته مع قريش في الاثم) اى التشاور (بقتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتصوره) اى ابليس (في صورة الشيخ النجدى) وانما اتسبب اللعين بذلك لانهم قالوا لا تدخلوا معكم احدا من اهل تهامة فان هواهم مع محمد عليه الصلاة والسلام وبجمل القصة انه جاءهم وهم يدار الندوة بمكة وقد باقهم اسلام الانصار من اهل المدينة في العقبة فجزعوا ولدفعه اجتمعوا فدخل عليهم وقال انا من نجد سمعت اجتماعكم وان تدموا منى رأيا ولصحا لکم فقال ابو الجحزي ارى ان تحبسوه في مكان وتسدوا منافذه غيركوة تاقون اليه طعامه وشرابه منها فقال ابليس بئس الراى ياأيكم من يسائلکم من قومه ويخلصه منكم فقال هشام بن عمرو ارى ان تحملوه على جمل فنخرجوه من ارضكم فلا يضرکم ما يضرکم فقال بئس الراى يفسد قوما غيرکم ويقاتلکم فقال ابو جهل ارى ان تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا فيضربوه ضربة واحدة فيفترق دمه في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فاذا طلبوا عقله اى دينه عقلناه فقال صدق الفتى فنفرقوا على رايه فأخبره جبريل عليه السلام بذلك وامره ان لا يبيت في منجعه واذن له بالمهجرة الى المدينة فخرج واخذ قبضة من تراب وجعل ينثره على رؤسهم ويقرؤ وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا فانغشيناهم فهم لا يبصرون ومضى الى الغار من ثور هو وابوبكر الى آخر القصة فنزل واذا يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك او يقتلوك او يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين (ومرة اخرى) اى وكتصوره (في غزوة يوم بدر في صورة سراقه بن مالك) وهو ابن جعشم الكنانى على ما رواه ابن ابى حاتم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (وهو قوله تعالى واذنين لهم الشيطان اعمالهم الآتية) يعنى وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم اى مجيركم من بنى كنانة فانكم لا تغلبون ولا تطاقون لكثرتكم عددا وعددا واوهمهم ان لهم الغلبة ابدا حتى قالوا اللهم انصر احدى الفئتين وافضل الملتين



فلما ترامت الفتان نكص على عقبيه اى رجع الفهقرى وكانت يده فى الحارث بن هشام فقال له الى اين تريد ان نخذلنا افرارا من غير قتال فدفع فى صدر الحارث وقال انى برى منكم انى ارى مالاترون انى اخاف الله وانطلق متبرئا من افعالهم وبألسنا من احوالهم لما رأى من امداد الله تعالى المؤمنين بالملائكة الدال على ان لهم النصرة والغلبة فانهم الكفرة فقبل هزم الناس سراقا فقال والله ماشعرت بمسيرتكم حتى بلغت خبر هزيمتكم فلم يعلموا انه الشيطان حتى اسلم بعضهم (ومرة) اى وتصوره ككرة اخرى (ينذر بشانه) اى يخبر بحاله صلى الله تعالى عليه وسام ليخوف الناس منه ويحذرهم عنه (عند بيعة العقبة) اى عقبه منى السفلى ليلة بايع الانصار على انه ان اتاهم آووه ونصروه ودفنوا عنه كما يجمى الرجل عن جريحه قال الامام ابواليث فى تفسيره وقد هاجر اليهم بعد هذا بجولين (وكل هذا) اى وجميع ما ذكر (فقد كفاه الله امره وعصمه) اى حفظه ومنعه (ضره) بفتح اوله وضمه (وشره) ويروى من ضره وشره (وقد قال عليه الصلاة والسلام) اى فى رواه الشيخان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (ان عيسى عليه الصلاة والسلام كفى) بصيغة المجهول اى وقى (من لمسه) اى جسده وحسه (خفاء) الفاء للتفريع فلما قصد (ليطن) بفتح العين ويضم اى ليضرب (بيده فى حاصرته) اى جنبه (حين ولد) اى حين خرج من بطن امه (فطمن فى الحجاب) اى المشيمة وهى الغشاء الذى يكون الجنين فى داخله وقيل حجاب بين الشيطان وبين مريم والله تعالى اعلم والظاهر ان عيسى عليه السلام محتص بهذا الاكرام خلافا لما ذكره الدجلى من تميم الانبياء فى هذا المرام فى حديث البخارى وغيره مامن مولود يولد الا ويمسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا الامريم وابنها وذلك لداء جدته ربه ان يعيناهم وذريتهما من الشيطان الرحيم (وقال عليه الصلاة والسلام) فيما رواه الشيخان عن عائشة (حين لد فى مرضه) بضم اللام وتشديد الدال اى سقى دواء من احد شقى فبه تغير اذنه لغشيانه وظن انه اصابه وجع فى جنبه وذلك يوم الاحد وتوفى يوم الاثنين الذى يليه مع الزوال فلما افاق قال لايبقى فى البيت احد الا لد قال ذلك عقوبة لهم (وقيل له خشينا ان تكون بك ذات الجنب) وهو علم لدمل كبير وهو قرحة تظهر فى باطن الجنب الايسر وتتفجر الى داخل فلما يسلم صاحبها (فقال) اعاده لطول الفصل (انها من الشيطان ولم يكن الله ليسلطه على) وضمير انها الى لدمه له وائنه باعتبار صنعتهن لا كما قال الدجلى باعتبار صدوره مرة واحدة ثم نسبة الى الشيطان لانه كان بسبب وسوسته لهم بذلك حتى فعلوا ما لم يأذنهم هنالك (فان قيل) اذا كان الله لم يسلطه عليه (فما معنى قوله) واما ينزغك من الشيطان نزغ) اى نازغ وناخس منه (فاستعد بالله الاية) اى قوله تعالى انه سميع عليم اى سميع لمقاتلك وعايم بحالك (فقد قال بعض المفسرين) اى لدفع هذا الاشكال الوارد فى السؤال (انها) اى الاية راجعة الى قوله واعرض عن الجاهلين) اى المصدر بقوله خذ العفو اى ما سهل

من اخلاق الداس من غير كلفة ومشقة حذرا من النفرة عن الحضرة وأمر بالعرف اى المعروف من الفعل الجميل وهذه الآية اجمع مكارم اخلاق الانام بشهادة قول جبريل له عليهما السلام وقد سأله عنها فقال لا ادري حتى اسأل ربي ثم رجع فقال يا محمد ان ربك امرك ان تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتمفو عن ظلمك (ثم قال) اى الله سبحانه وتعالى او بعضهم فى تفسير قوله (واما ينزغك اى يستخفك) يعنى يزججك ويحملك على الخفة ويزيل حلمك (غضب يملك على ترك الاعراض عنهم) اى مثلا (فاستعذ بالله) ولا تطع من سواه (وقيل النزغ هنا الفساد كما قال) اى الله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام لابييه ومن معه تحدنا بنعمة ربه وجاء بكم من البدو (من بعد ان نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي وقيل ينزغك) اى معناه (يفرينك) اى من الاعراء بالغين المجمة والراء وهو الاضرار وفى نسخة يعوينك بالواو من الاغواء (ويحركك) اى بالقيام فى طلب ماله من المرام (والنزغ ادنى الوسوسة) اى حديث النفس والحطارة التى ليس بها عبرة (فأمره الله تعالى انه متى تحرك عليه غضب على عدوه) اى مثلا (اورام الشيطان) اى قصد (من اغرائه به) اى تسليطه وفى نسخة من اغوائه اى من اضلاله (وخواطر ادائى وساوسه) اى مقدمات هواجسه (مالم يجعل) بصفة المجهول اى لم يقدر الله تعالى (له سبيل اليه) اى بحيث يتسلط عليه (ان يستعذ منه فيكفى امره) بصفة المفعول ونصب امره ويحتمل ان يكون مبنيا للفاعل اى فيكفى الله امره ويدفع شره وضره (وتكون) اى استعاذته من وسوسته (سبب تمام عصمته) وظهور حاله عند امته مع افادة تعليمه لاهل ملته (اذ لم يسلمط عليه باكثر من التعرض له) اى بمجرد وسوسته (ولم يجعل له قدرة عليه) اى لعصمته (وقد قيل فى هذه الآية غير هذا) اى من الاقاويل فى باب التأويل (وكذلك) اى وكصمته عليه الصلاة والسلام من ابليس ووسوسته (لايصح ان يتصور له الشيطان فى صورة الملك ويلبس) بفتح الياء وكسر الباء او يضم اوله وتشديد الموحدة اى يخلط (عليه) ويشكك فى امره اليه (لا فى اول الرسالة ولا بعدها) اى بالاولى (والاعتماد فى ذلك) اى فى عدم صحة تصور الشيطان له فى صورة الملك (دليل المجزة) فانما هى للتثبيت له بالعصمة والتأييد له بالحكمة وتوضيحه انه لما كانت المجزة قائمة مقام قول الله تعالى صدق عبدى لمدى النبوة فحال ان يجد الشيطان اليه سبيلا بالغلبة (بل لايشك النبي) اى من الانبياء (ان ما يأتيه من الله الملك ورسوله) اى انه هو المرسل اليه بوحيه لديه وفى نسخة على يديه (حقيقة) اى من غير تردد فيه (اما بعلم ضرورى يخلقه الله تعالى له) اى فيعتمد عليه (او يبرهان يظهره لديه) وفى نسخة على يديه (لتم كلمة ربك) اى ايها المخاطب بالخطاب العام وفيه ايماء الى ما فى التنزيل من قوله وتمت كلمة ربك (صدقا) فى الاخبار والاعلام (وعدلا) فى الاحكام نصيبها على التمييز او الحالية لا كما قال الدجلى على المفعولية (لا مبدل لكلماته)

ولاحول لارادته (فأن قيل فامعنى قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي) هذا صريح في الفرق بينهما والظاهر ان الرسول من اوحى اليه وامر بالدعوة والتي اعم والله تعالى اعلم (الا اذا تمنى) اى قرأ وتلا (الى الشيطان. في امنيته) اى تلاوته وقراءته مما يشغله به عن استغراقه في بحور العوارف واشتغاله بكنوز المعارف (الاية) اى فينسخ الله ما يلقى الشيطان اى يبطله ويزيله ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ليجعل ما يلقى الشيطان الاية (فاعلم ان للناس في معنى هذه الاية اقاويل) اى كثيرة شهيرة (منها) اى من تلك الاقاويل (السهل) اى الهين المقبول (والوعر) اى الصعب الوصول وفي نسخة صحيحة بدله (والوعث) بسكون العين ويكسر وبالثلثة الطريق الصير ومنه ماورد اللهم انى اعوذ بك من وعثاء السفر اى شدائد مشقته (والسمين) اى الكلام المتين القوى (والغث) بفتح الغين المعجمة وتشديد المثلثة اى المهزول الضعيف الردى (واولى ما يقال فيها) اى في الاية (ماعليه الجمهور من المفسرين) كما ذكره البغوى ايضا (ان التمنى ههنا التلاوة) يقال تمنيت اذا قرأته وفي مرثية عثمان رضى الله تعالى عنه \* تمنى كتاب الله اول ليله \* وآخره لاقى حمام المقادر \* (والقاء الشيطان فيها) اى في تلاوته (شغله) بفتح اوله وضمه وفي نسخة اشغاله اى شغل الشيطان اياه (بخواطر) اى ردية (واذكار من امور الدنيا) اى الدنية (للتالى) اى للقارئ من النبي فضلا عن غيره (حتى يدخل عليه) من الادخال اى يوصل اليه الشيطان اوشغله اياه (الوهم) اى السهو والخطاء (والنسيان فيما تلاه) اى فيما قرأه من جهة مبناء او طريق معناه (او يدخل غير ذلك في) وفي نسخة على (افهام السامعين من التحريف) في لفظ التزيل ومبناء (وسوء التأويل) اى في معناه (ما يزيله الله تعالى وينسخه) اى يدفعه ويرفعه (ويكشف لبسه) بفتح اوله اى ويبين خلطه ويظهر غلظه (ويحكم آياته) اى ويثبت بيناته (وسياتى الكلام على هذه الاية بعد) اى بعد ذلك في فصل (بأشبع من هذا) اى ابسط واوسع (ان شاء الله تعالى وقد حكى السمرقندى) اى الامام ابو الليث الحنفي (انكار قول من قال بتسلط الشيطان) ويروى بتسليط الشيطان (على ملك سليمان وغلته عليه وان مثل هذا لا يصح) يعنى فاذا كان لا يصح تسلط الشيطان على ملك سليمان من الامور الدنيوية فبالاخرى ان لا يصح له التسلط على الانبياء فيما يتعلق بالامر الدينى والاخرى (وقد ذكرنا) اى وسنذكر (قصة سليمان مبينة بعد هذا ومن قال) اى ونذكر من قال في تأويله (ان الجسد) اى في قوله تعالى والقينا على كرسيه جسدا (هو الولد الذى ولد له) اى ناقصا جاءت به احدى نسائه فآلقت القابلة على كرسيه وذلك حين قال لاطوفن الليلة على نسائي كلهن الحديث (وقال ابو محمد مكى في قصة ايوب وقوله) اى وفي قوله اى الله سبحانه وتعالى حكاية عنه (انى منى الشيطان بنصب) بضم وسكون وقرأ يعقوب بفتحهما اى بتعب (وعذاب) زيد في نسخة اركض برجلك هذا مغتسل

بارد وشراب (انه) اى الشان (لايجوز لاحد ان يتأول) اى الآية برأيه ويزعم (ان الشيطان هو الذى امرضه والذى الضرر فى بدنه) لعدم قدرته على ذلك ولوقدر عليه لم يدع صالحا الا نكبه هناك (ولا يكون ذلك) اى ما اصابه من المرض والضرر المرض (الا بفعل الله تعالى وامره ليتليهم) اى ليمتحنهم كما ورد. اشهد الناس بلاء الانبياء (ويبتهم) من التثبيت او الاثبات اى يؤيدهم بالعصمة ويقويهم بالحكمة وفى نسخة ويثيبهم من الاثابة اى ويجازيهم على بلائهم ثوابا جزيلا وثناء جميلا واسنادا اليه الى الشيطان مجاز مراعاة للادب فى تعظيم الرب اقتداء بابراهيم حيث قال واذا مرضت فهو يشفين حيث لم يقل امرضنى مع ان ايوب عليه السلام ما حكى مجرد ضرر المرض بل شكما حصل له من نصب وعذاب كان الشيطان لهما من الاسباب فقد روى ان ابليس اعترض امراته فى هيئة ليست كهية نبي آدم فى العظم والجسم والجمال على مركب ليس من مراكب الناس كالخيل والبغال فقال لها انت صاحبة ايوب هذا الرجل المبلى قالت نعم قال لها هل تعرفينى قالت لا قال انا اله الارض وانا الذى صنعت بصاحبك ما صنعت لانه عبد اله السماء وتركنى فاغضبنى فانت لو سجدت لى سجدة واحدة رددت عليك المال والاولاد وعاقبت زوجك فرجعت الى ايوب فأخبرته بما قال لها قال قد اتاك عدو الله ليفتك عن دينك فمعد ذلك قال معنى الضر من طمع ابليس فى سجد حرمتى له ودماة اياها الى الكفر بالله سبحانه وتعالى (قال مكى وقد قيل ان الذى اصابه به الشيطان ما وسوس به الى اهله فان قلت فما معنى قوله تعالى) اى حكاية (عن يوشع) غير منصرف للعلمية والجملة وهو ابن نون (واما انسانيه) بكسر الهاء وضمها لخص (الا الشيطان) اى ان اذكره (وقوله) اى وما معنى قوله تعالى (عن يوسف عليه السلام) اى فى حقه (فانساء الشيطان ذكر ربه) بأن وسوس له بخواطير مما يورثه ان يكلم امره الى غير ربه مستعينا به فى خلاصه من السجن واتبه لحديث رحم الله اخى يوسف لولم يقل اذكرنى عند ربك لما لبث فى السجن سبعا بعد الخمس والاستعانة فى كشف الشدائد والضراء وان حمدت فى الجملة الا انها غير لائقة بالانبياء والكملة من الاولياء (وقول نبينا عليه الصلاة والسلام) اى وما معنى قوله كما فى رواية مسلم عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (حين نام عن الصلاة) اى صلاة الفجر (يوم الوادى) اى الذى امر بلالا ان يكلاه فيه الفجر فقلبه النوم حتى مسهم حر الشمس (ان هذا وادبه شيطان) ارتحلوا ثم قضى صلاة الصبح بعد ارتحالهم منه وهو مؤذن بجواز تأخير الفائتة بعذر فهو مخصص لمعوم حديث البخارى من فاتته صلاة فليصلها اذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك (وقول موسى عليه السلام) اى وما معناه (فى وكزته) اى القبطى وهو ضربه فى صدره بجمع كفه الذى صار سبب قتله (هذا من عمل الشيطان) اى لصدوره منه قبل ان يؤذن له فى ضربه او قتله وجعله من عمل الشيطان وتسميته ظلما واستفغاره منه جار على

كريم عادة الانبياء من استعظام ماتركه اولى من الاشياء (فاعلم ان هذا الكلام) اى منهم عليهم الصلاة والسلام (قد يرد في جميع هذا) اى مما حكي عنهم (مورد مستمر) بالنسب وفي نسخة على مورد مستمر (كلام العرب) اى مجزى دأبهم ومطرد عادتهم (في وصفهم كل قبيح من شخص او فعل بالشيطان او فعله) اتبع منظره وسوء فعله في طباع الناس لاعتقادهم انه شر محض لاخير فيه (كما قال تعالى) في مذمة شجرة الزقوم (طامها) اى تمزها (كأنه رؤس الشياطين) لتأهي قبحه وهول منظره وهو تشبيه تخييل كتشبيه الفائق في حسن عظيم بملك كريم قال تعالى ان هذا الا ملك كريم (وقال) اى وكما قال (صلى الله تعالى عليه وسلم) على مارواه الشيطان (فحين يريد ان يمر بين يدي المصلي) واول الحديث اذا صلى احدكم الى شيء يستتره فاراد احد ان يجتاز بين يديه فليدفعه فان ابى (فليقاتله فانما هو شيطان) اى انسى او جنى شبهه به تقبحا لمروره بين يديه لمشابهة فعله في قبح امره لشغل خاطره وازهاب خشوعه وخضوعه به (وايضا) مصدر من أض اذا رجع اى ورجع وقول (فان قول يوشع) لموسى وما الناس الا الشيطان ان اذكروه (لا يلزنا الجواب عنه) وفي نسخة عليه (اذ لم يثبت له في ذلك الوقت) اى وقت كونه في خدمة موسى (نبوة مع موسى) بل يظهر فيه انه لم يكن نبيا وانه كان تابعا للملازمة (قال تعالى واذ قال موسى لفتاه والمروى انه انما نبى بعد موت موسى وقيل قبيل موته) ويروى قبل موته اى موت موسى نعم يلزم الجواب عنه لمن قال بعصمة الانبياء قبل النبوة وبعدها اذ لا سبيل للشيطان عليهم مطلقا وقد يقال للشيطان هضمنا لنفسه وتأدبا مع ربه (وقول موسى) اى في حال وكز القبطى هذا من عمل الشيطان (كان قبل نبوته بدليل القرآن) فأنه يدل على ان قتله كان قبل هجرته الى مدين اذ وقع سبيها لها وقد روى انه لما قضى الاجل مكث بعده عند صهره شعيب عشرة اخرى ثم استأذنه في العود الى مصر واتفق له ذلك السفر وارساله كان بعد رجوعه من مدين الى فرعون وفيه انه لم يحتمل انه كان نبيا ولم يكن رسولا لقوله تعالى قبل هذه القصة ولما بلغ اشده واستوى آتينا حكما وعلما وكذلك نجزي المحسنين ودخل المدينة الآية (وقصة يوسف) اى وهو في السجن (قد ذكر) ويروى قد ذكرنا (انها كانت) اى كلها كما في نسخة (قبل نبوته) اى على قول بعضهم والا فقد قال بعضهم انه نبى في الجب بدليل قوله تعالى واوحينا اليه لتبئتهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون نعم رسالته كانت متأخرة (وقد قال المفسرون في قوله انسا الشيطان) اى ذكر ربه بعد قول يوسف له اذكرنى عند ربك (قولين) اى تأويلين (أحدها ان الذى انسا الشيطان ذكر ربه احد صاحبي السجن) وهو الشرايى (وربه) اى وسيد (الملك) بكسر اللام (اى انسا) اى الشيطان الشرايى (ان يذكر) من الذكر او التذكير والاول اوفق بقوله اذكرنى (للملك) وفي نسخة الملك (شان يوسف عليه السلام) اى لينجي من السجن وما فيه من تعب المقام

ونصب الملام (وايضا فان مثل هذا) اى الانساء (من فعل الشيطان ليس فيه تسلط) اى بالاغواء (على يوسف عليه الصلاة والسلام) اى ولو كان حينئذ من الانبياء (ويوشع) اى وعليه وهو ولد ولده (بوساوس) ويروى بوسواس (وتزغ) اى خطر من هواجس (وانما هو) اى فعل الشيطان (بشغل خواطرها) اى بسببه وفي نسخة بصيغة المضارع وفي اخرى شغل بصيغة المصدر وفي اخرى اشتغال خواطرها (بأمور اخر وتذكيرها من امورها ما ينسيهما مانسيا. واما قوله عليه الصلاة والسلام ان هذا وادبه شيطان فليس فيه ذكر تسلطه عليه ولا وسوسته له بل ان كان بمقتضى ظاهره) اى سببا لغفلته (فقد بين امر ذلك الشيطان بقوله) في رواية مالك والبيهقي عن زيد بن اسلم (ان الشيطان اتى بلالا) اى حين قال له صلى الله تعالى عليه وسلم اكلأنا الفجر اى احفظ وقته لنا (فلم يزل يهدئه) بضم الياء وكسر الدال بالهمز من الاهداء او التهذية اى يسكنه عن الحركة (كما يهدأ الصبي) بصيغة المجهول بأن يضرب عليه بالكف على وجه اللطف لينام من غير العنف (حتى نام) اى بلال فلم يستيقظ حتى ضربهم حر الشمس فقال ما هذا يا بلال فقال اخذ بنفسى الذى اخذ بنفسك يا رسول الله (فاعلم ان تسلط الشيطان فى ذلك الوادى الذى عرس به) بتشديد الراء اى نزل به فى الليل او آخره هو واصحابه حين قفلوا من غزوهم اى رجعوا (انما كان) اى فى الجملة (على بلال الموكل بكلاءة الفجر) بكسر الكاف وفتح اللام ممدودة وفي نسخة بكلاءة الفجر اى حراسته ليخبرهم بطلوع الفجر ووقت صلاته (هذا) اى التأويل (ان جعلنا قوله ان هذا وادبه شيطان تنبيها على سبب النوم عن الصلاة وانا ان جعلناه) اى قوله ذلك (تنبيها على سبب الرحيل عن الوادى وعلة لترك الصلاة به وهو دليل مساق حديث زيد بن اسلم) كما رواه مالك والبيهقي (فلا اعتراض به فى هذا الباب لبيانه) اى بيان حديثهما (وارتفاع اشكاله) على منهج الصواب

### فصل

(واما قوله عليه الصلاة والسلام فقامت) ويروى فقد قامت (الدلالة) اى جنس الدلالات (اللائحة) وفي نسخة صحيحة الدلائل الواضحة (بإسحة المنجزة على صدقه) من الآيات الساطعة والينيات القاطعة. كالشقاق القمر وغيره من خوارق العادة (واجتمعت الامة فيما كان طريقه البلاغ) اى تبليغ الشرائع والاحكام من الله الملك الملام لسائر الانام (انه معصوم فيه من الاخبار) بكسر الهمزة اى الاعلام (عن شئ منها بخلاف ما هو به) اى من المقصود والمزام والمعنى بخلاف الواقع (لاقصدا) اى بسبب (ولا عمدا) اى لاعن سبب (ولا سهوا) اى خطأ (ولا غلطا) اى نسيانا. وفي نسخة لاقصدا او عمدا ولا سهوا او غلطا (أما تعمد الخلف) بضم اوله وهو

(اخلاف)

اخلاف الوعد وهو في الآتي كالكذب في الماضي وروى واما تعمد بالخلف (في ذلك) اي فيما تقدم من امر البلاغ (فتنتف) اي تمتنع عقلا ونقلًا (بدليل المجزة القائمة مقام قول الله تعالى صدق) اي عبدى كما في نسخة (فيما قال اتفاقا) بين علماء الامة (وباطباق اهل الملة اجماعا) اي في الجملة (واما وقوعه) اي الخلف (على جهة الغلط في ذلك فهذه السبيل) اي فتنتف أيضا بدليل المجزة المذكورة او بهذه الطريقة المسطورة بعينها (عند الاستاد) بالدال المهملة وقيل بالجمجمة (ابى حامد (٢) الاسفراخى) بكسر الهمزة وفتح الفاء بلدة بخراسان بنواحي نيسابور وهو امام المتبحرين في علوم الدين كلاما واصولا وفروا وابوابا وفصولا توفى بنيسابور يوم عاشوراء سنة ثمانى عشرة واربعمائة (ومن قال بقوله) اي ممن تابعه وشايعه في انه منتف لصدوره (من جهة الاجماع فقط) لانه حجة قاطعة (وورود الشرع) اي ومنتف ايضا من جهة ورود الكتاب والسنة وفي نسخة وورد الشرع (بانتهاء ذلك الغلط) لقوله تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم (وعصمة النبي) اي ومنتف أيضا من جهة عصمته قطعا (لامن مقتضى المجزة نفسها عند القاضى ابى بكر الباقلانى) بكسر القاف وتشديد اللام وقد تقدم عليه الكلام وهو الامام المالكي (ومن وافقه لاختلاف بينهم) اي بين الاستاذ والقاضى ومقلديهما (في مقتضى دليل المجزة لانطول بذكره) في هذا الباب (فتخرج عن غرض الكتاب) ونورث السامة والملااة من الاطناب (فلتعتمد على ما وقع عليه اجماع المسلمين انه لايجوز عليه) اي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (خلف في القول في ابلاغ الشريعة والاعلام بما اخبر به عن ربه وما اوحاه اليه) وبروى وبما اوحاه اليه (من وحيه لاعلى وجه العمد ولاعلى غير عمد) اعاد حرف النبي سابقا ولاحقا تأكيداً لعدم جواز خلفه فيما ذكره حقا وصدقا (ولا في حال الرضاء) بكسر الراء وتضم اي المحبة وفي نسخة حالى الرضى وفي اخرى حين الرضى (والسخط) بفتحين وبضم وكسر اي الغضب والكراهة (والصحة والمرض وفي حديث عبدالله بن عمرو) اي ابن العاص بن وائل السهمى كما رواه احمد وابوداود والحاكم وصححه (قلت يارسول الله اكتب) باستفهام مقدر او مقرر بابدال والمعنى اأكتب (كل ما اسمع منك قال نعم) (اكتب عنى كل ما سمعت منى) قلت في الرضى والغضب قال نعم فاني لا اقول في ذلك كله) اي في الذى اقوله (الاحقا) لما عصمه ربه من الزلل والخطل في القول والعمل (ولنرد) بفتح النون وكسر الراء من الورود اي ولنذكر (ما اشترنا) اي فيما حررنا (اليه من دليل المجزة) ويروى في دليل المجزة (عليه) اي على ما قررنا (بيانا) اي برهانا (فتقول اذا قامت المجزة على صدقه) اي النبي (وانه لايقول الاحقا ولا يبلغ) بالتشديد والتخفيف اي ولا يخبر (عن الله تعالى الاصدقا) بجيازته رماية الامانة وحماية الضيافة والديانة (وان المجزة قائمة مقام قول الله له صدقت فيما تذكره عنى) وروى مقام

قول الله تعالى صدق عبدي فيما يذكره ( وهو يقول اني رسول الله اليكم لابلنكم )  
 بالتشديد والتخفيف اى لاخبركم ( ما ارسلت به اليكم واين لكم ما نزل عليكم ) بالبناء  
 للفاعل مخففا او المفعول مثقلا لتفوزوا بكرم السيادة وعظم السعادة ( وما ينطق عن  
 الهوى ان هو ) اى ماهو ( الاوحى يوحى وقد جاءكم الرسول بالحق من ربكم ) كما فى  
 آية اخرى ( وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ) ونحو هذا من الايات فى  
 الكتاب ( فلا يصح ان يوجد منه فى هذا الباب ) اى فى باب البلاغ عن ربه ( خبر بخلاف  
 مخبره ) بضم الميم وقع الموحدة اى ما اخبره ( على اى وجه كان ) من قصد او غيره  
 ( فلو جوزنا عليه الغلط والسهو ) اى نسبتهما اليه ( لما تميزنا ) اى لما امتاز خبره  
 ( من غيره ) اى من خبر غيره قال الحجازى سياق الكلام يدل على ان الضمير فى ذلك  
 عائد الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ( ولاختلط الحق بالباطل فالمجزة مشتملة على  
 تصديقه جملة واحدة من غير خصوص ) بتقييد حاله ( فتزبه النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ) اى فيما طريقه البلاغ ( عن ذلك كله ) اى عن الاخبار بشئ منه بخلاف ماهوبه  
 قصدا وسهوا وغلطا ( واجب برهانا ) اى دليلا عقليا ( واجاما ) اى اتفاقا قلبيا ( كما  
 قاله ابو اسحق ) اى الاسفرائينى على ما تقدم والله اعلم

﴿ فصل ﴾

( وقد توجهت ههنا ) اى فى هذا المبحث ( لبعض الطاعنين ) اى فى الدين ( سؤالات )  
 اى من المحدثين ( منها ماروى ) اى فيما اخرجه ابن جرير وابن المنذر وابو حاتم بسند  
 منقطع عن سعيد بن جبير ( من ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الما قرأ والنجم ) اى سوره  
 ( وقال ) اى قرأ ( افرايتم اللات ) صنم كان لثقيف بالطائف او نخلة من قريش وهى  
 مؤنثة من لوى لانهم كانوا يلون على طاعتها ويعكفون على عبادتها او يلتون عليها اى  
 يطوفون لديها وقيل مؤنث لفضة الجلالة ( والعزى ) تأنيث الاخر شجرة كانت لطفسان  
 تعبدها بمث اليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها ( ومناة )  
 بالقصر ويمد صخرة كانت لهذيل وخزاعة تعبدها وتتقرب بها وتتكف لديها ( الثالثة  
 الاخرى ) صفتان للتأكيد ( قال ) اى جرى على لسانه او حكى الشيطان بعد بيانه  
 ( تلك الفرائيق العلى ) جمع غرنوق بضم المجمة والنون وبكسرها وقع النون ويقال  
 غرنيق بضمها وقع النون وسكون الراء والياء ويقال كقنديل وهى فى الاصل  
 الذكور من طير الماء طويل العنق قيل هو الكركج ويقال للشباب الممتلئ شبابا وحسنا  
 وبيضا اريد بها ههنا الاصنام اذ كانوا يزعمون انها تقربهم الى الله تعالى وشفعاؤهم  
 عند الله فشبهوها بالطير الذى يملو فى الهواء ويرتفع الى السماء ( وان شفاعتها )  
 ويرى وان شفاعتهن ( لترحمي ) بصيغة المجهول اى تتوقع وتؤمل فى التجاوز



عن الذنب والزلل (ويروى ترضى) اى بدل ترتجى اى تقبل (وفى رواية ان شفاعتها لترتجى وانها لمع الغرائق العلى) بضم العين اى العسالية (وفى اخرى والفرائة العلى) والفرائة ايضا جمع غريق (تلك للشفاعة ترتجى فلما ختم) اى النبي عليه الصلاة والسلام (السورة) اى سورة النجم (سجد) اى لله امثالاً لامر ربه (وسجد معه) اى جميع من كان حاضرا (المسلمون) اى الابرار (والكفار) اى الفجار (لما سمعوه) بفتح اللام وتشديد الميم اوبكسر اللام وتخفيف الميم (اثنى على آلهتهم) اى بقوله تلك الغرائق الى آخره (وما وقع) اى ومنها ما وقع (فى بعض الروايات ان الشيطان القاها) اى الكلمات السابقة فى مدح الآلهة (على لسانه) اى وجرى على لسانه من غير شعور له على بيانه والظاهر انه كان على حكاية لسانه ومنوال بيان (وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتنخى) اى فيما خطر بباله (ان لو نزل) ويروى انزل (عليه شئ يقارب بينه وبين قومه وفى رواية اخرى ان لا ينزل عليه شئ ينفرهم عنه) بتشديد الفاء اى يبعدهم عن قربه حتى ينفعهم برسالة ربه (وذكر) اى صاحب تلك الرواية (هذه القصة) ابتلاء للحننة المشقة على الغصة ويروى هذه السورة (وان جبريل جاءه فعرض عليه السورة) ويروى هذه السورة اى سورة النجم (فلما بلغ الكلمتين) اى وجرى ماسبق من احدى الحالتين (قال له ماجئتك بهاتين فحزن بذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) خشية الفتنة فى حق الامة (فازل الله تعالى) اى عليه (تسليته له وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الاية) فقد روى ابن جرير وسعيد بن منصور عن محمد بن كعب ومحمد بن قيس قالا جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى ناد لقريش كثير اهله فمضى ان لا ياتيه من الله تعالى ما يفرقهم عنه فازل الله تعالى والنجم فقرأها فلما بلغ افرأيت اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى القى الشيطان عليه عليه الصلاة والسلام تلك الغرائق العلى وان شفاعتهن لترتجى فتكلم بها ثم مضى يقرؤ حتى ختمها فسجد وسجدوا معه جميعا ورضوا بما تكلم به فلما اسى اتاه جبريل فعرضها عليه فلما بلغ تلك الغرائق العلى قال ماجئتك به قال اقتربت على الله وقلت مالم يقل فا زال مغموما حتى نزل وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي فطابت نفسه وفى هذه الرواية الفاظ ما تصح بحسب الدراية (وقوله) اى ومنها قوله او انزل عليه ايضا قوله (وان كادوا ليفتنونك) اى ان الشأن قاربوا اى ليضلونك (الاية) اى عن الذى اوحينا اليك لتفتري علينا غيره واذا لا تخذوك خيلا ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شياً قليلا اذا لاذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيرا وردت فيما ارادته قريش منه عليه الصلاة والسلام ان يبذل الوعد وعيدا او الوعيد وعدا بقولهم له اجمل لنا آية رحمة آية عذاب وآية عذاب آية رحمة حتى تؤمن بك وكذا ما اقترحتة ثقيف عليه من ان يضيف الى الله تعالى مالم ينزل عليه بقولهم له لاندخل فى امرك حتى تعطينا ما نفتخر به على العرب لانعشر ولا نعشر ولا تخشى فى صلاتنا وكل ربنا لنا

فهولنا وكل ربا لغيرنا فهو موضوع عنا وان تمتعنا باللات سنة ولا نكسرهما بأيدينا عند رأس الحول بل ترسل انت اليها من يكسرهما وان تمتع من قصد وادى وج يعضد شجرة فاذا سألتك العرب لم فعلت ذلك فقل امرني الله تعالى به ثم جاؤا بكتاب فكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تعشرون ولا تحشرون فقالوا ولا تخنون وهو ينظر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام صر فسل سيفه وقال اسعرتم قلب نبينا يا معشر ثقيف اسعرا الله تعالى قلوبكم نارا فقالوا لسنا نكلمك انما نكلم محمدا فزلت (فاعلم اكرمك الله تعالى ان لنا في الكلام على مشكل هذا الحديث) اى الوارد في قصة سورة النجم (مأخذين) اى طريقين نمنع بهما من يتشبهت بهذه الروايات او يثق بها من الحكايات (احدهما في توهين اصله) اى تضعيف نقله (والثانى على تسليبه) اى على تقدير وقوعه (اما المأخذ الاول) والمخلص المعول (فيكفيك) في توهينه ورد تبينه (ان هذا حديث) اى منكر من جهة الرواية والنداية حيث (لم يخرج له احد من اهل الصحة) كاصحاب الكتب الستة (ولا رواه ثقة) اى عن ثقة (بسند سليم) اى سالم من الاضطراب والعلّة بل ولا رواه ثقة بسند (متصل) اى معروفوا وموقوفوا بل رواه جماعة باسناد ضعيفة واهية مقطوعة او موضوعة او مرفوعة (وانما اولع) بصيغة الجهول اى تولع (به و) تملق (بمثله المفسرون) اى المتمدون على اقاويل ضعيفة (والمؤرخون) بتشديد الراء المكسورة بعد همزة وتبدل واوا اى ارباب التواريخ (الموامون) بضم الميم وفتح اللام اى الحريصون (بكل غريب) اى ينقل كل مروى فيه غرابة (الملتفقون) اى المبلتون وفي نسخة الملقون بتشديد الفاء المكسورة بعدها قاف اى المرقعون الملقطون (من الصحف) من دون سماع رواية وتصحيح دراية (كل صحيح وسقيم) اى ثابت وضعيف ثم اعلم ان ابا الفتح اليعمرى قال في سيرته الكبرى مالفته بلغنى عن الحافظ عبد العظيم النعمانى انه كان يرد هذا الحديث من جهة الرواة بالكلية وكان شيخنا الحافظ عبد المؤمن بن خلف يخالفه في ذلك انتهى وذكر الحلبي انه قال بعض شيوخي فيما قرأته عليه حين ذكر هذا الكلام انه باطل لا يصح منه شئ لامن جهة النقل ولامن جهة العقل (وصدق القاضي بكر بن العلاء المالكي حيث قال لقد بلى) بضم الموحدة وكسر اللام اى ابتلى (الناس) وامتنوا (ببعض اهل الاهواء) اى المبتدعة وفي نسخة يتقصى اهل الاهواء اى بتقصهم على ما ذكره الانطاكي (والتفسير) اى اهل التفسير بالاراء المخترعة (وتملق بذلك) اى بحديث سورة النجم (المخدون) اى المائلون عن الحق (مع ضعف نقله) اى رواه (واضطراب رواياته) اى من جهة اختلاف عباراته وفي نسخة روايته (واقطاع اسناده) الموجب لعدم اعتماده وفي نسخة اسانيده (واختلاف كتابه) المقتضية لتفاوت دلالاته ويروى كلبته (فمسائل) اى منهم (يقول انه) اى النبي عليه الصلاة والسلام قرأها (في الصلاة و آخر يقول قالها) اى المقالة حين قرأها (في نادى قومه)

اى مجلسهم ومحدثهم (حين نزلت عليه السورة) اى سورة النجم (وآخر يقول قالها  
 وقد اصابته سنة) بكسر سين وتخفيف نون اى نعام (وآخر يقول بل حدث نفسه)  
 اى خطر في باله تلك المقالة (فسها) اى فجرى على لسانه ما حصل له به الملالة (وآخر  
 يقول ان الشيطان قالها على لسانه) اى حاكيا صوته في تقرير بيانه وهذا اقرب الاقوال  
 بالنسبة الى نزاهة شانه لكن يشكل قوله (وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما عرضها  
 على جبريل قال ما هكذا اقرأتك وآخر يقول بل اعلمهم الشيطان) اى وسوس لهم  
 (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأها فلما بلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك)  
 اى اعلام الشيطان واغواءه (قال والله ما هكذا نزلت) بصيغة المجهول مشددا او المعلوم  
 مخففا (الى غير ذلك) اى مع غير ما ذكر من الحكايات الناشئة عن اضطراب الروايات  
 (من اختلاف الرواة) اى الذين يقال في حقهم انهم غير الثقة والحاصل ان الاضطراب  
 وقع من جميع الجهات (ومن حكيت هذه الحكاية عنه من المفسرين) اى المتعبين كابن  
 جرير وابي حاتم وابن المنذر (والتابعين) اى المعتمدين كالزهري وقناة وامثالهما  
 (لم يسندها احد منهم) اى اسنادا متصلا يصلح اعتمادا (ولا رفعها الى صاحب)  
 اى للرواية (واكثر الطرق) اى الاسانيد (عنهم فيها ضيفة واهية) اى منكرة جدا  
 ولو كانت متصلة (والمرفوع فيه) اى قليل ويروى فيها وفي رواية منه (حديث شعبة)  
 وهو امام جليل (عن ابى بشر) بكسر موحدة وسكون شين مجمة تابى صدوق  
 ثقة اخرج له اصحاب الكتب الستة (عن سعيد بن جبير) من اجلاء التابعين (عن ابن  
 عباس قال) كذا في نسخة (فيما احسب) اى اظن (الشك في الحديث) جملة معترضة  
 من كلام المصنف يعنى شك الراوى بقوله فيما احسب في نفس الحديث لاني كونه مرويا  
 عن ابن عباس والحاصل ان سعيد بن جبير وان كان معتمدا لكن تردد (ان النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم كان بمكة) في هذه القضية او غيرها والسورة مكية بلا خلاف فيها  
 (وذكر القصة) وكان حق المصنف ان يذكر القصة كما ثبت في الرواية وقد بينها الدلجى  
 بقوله اى قصة نزول سورة النجم وهو في نادى قومه بعد تمنيه ان لا ينزل عليه ما يفرق  
 قومه عنه او ينزل عليه ما يطيب نفوسهم به عسى ان يؤمنوا فنزلت عليه سورة النجم  
 فقرأها فلما بلغ افرأتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى قال تلك العرائق العلى  
 ففرح المشركون ثم ختمها وسجد وسجد من حضر المسلمون والكفار (قال ابو بكر  
 البزار) بتشديد الزاء وراء في آخره حافظ مشهور (هذا الحديث لانعلمه روى) اى  
 لانعرف انه روى (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأسناد متصل يجوز ذكره) اى  
 ويعتمد عليه في الجملة (الا هذا) اى الاسناد الى ابن عباس (ولم يسنده) اى الحديث  
 (عن شعبة الامية بن خالد) ثقة توفى سنة احدى ومأين اخرج له مسلم (وغيره) اى  
 غير امية ممن رواه (يرسله عن سعيد بن جبير) اى بحذف رجاله من اصحابه كابن عباس

(وانما يعرف) اى اتصال سنده (عن الكلبي) وهو محمد بن السائب المفسر الاخباري  
النسابة والاكثر على انه غير ثقة خصوصا اذا روى (عن ابي صالح عن ابن عباس)  
اى موقوفا عليه وابوصالح هذا يروى عن مولاته ام هانئ وعن علي وعنه السدي  
والثوري وعدة واخرج له اصحاب السنن الاربعة قال ابو حاتم وغيره لا يحتج به وقد تقدم  
انه لم يسمع من ابن عباس (فقد بين لك ابوبكر) اى البزار (رحمه الله تعالى) جملة دطابية  
(انه لا يعرف من طريق يجوز ذكره سوى هذا) اى سوى طريق شعبة لقوة اسناده  
اذ كل رجاله ثقات (وفيه) اى فى حديث شعبة (من الضعف مانبه عليه) اى البزار وغيره  
من اختلاف عباراته واضطراب رواياته وانقطاع اسناده وارساله واختلاف مواطن حالاته  
(مع وقوع الشك منه) اى مع ما وقع له فيه من الشك (كأذكرناه) من انه (الذى  
لا يوثق به) الذى صفة للشك والضمير فيه يعود اليه اى مع وقوع الشك الذى لا يوثق به (ولا  
حقيقة) لمحجة الحديث (معه) واما حديث الكلبي فما لا يجوز الرواية عنه (اى عن الكلبي مطلقا  
ولا ذكره) اى لهذا الحديث اصلا (لقوة ضعفه وكذبه) اى وكثرة كذبه ولذا ضعفه  
الجمهور (كما اشار اليه البزار رحمه الله تعالى والذى منه) اى من حديث سورة النجم  
(فى الصحيح) من رواية الشيخين عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (ان النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم قرأ والنجم) اى من غير زيادة (وهو بمكة) اى قبل الهجرة (فسجد معه  
المسلمون والمشركون) ولم يبين ما سبب سجدة المشركين (والجن والانس) اى الحاضرون  
(هذا) اى الذى ذكرناه (توهينه) اى تضعيفه (من طريق النقل فاما من جهة المعنى)  
اى الذى يدركه النقل (فقد قامت الحججة) اى القاطعة (واجمعت الامة على عصمته  
صلى الله تعالى عليه وسلم ونزاهته) اى براءة ساحته (عن مثل هذه الرذيلة) اى الخصلة  
الدنية ويروى النقيصة اى المنقصة (قبل النبوة) ولوقبل البلوغ فكيف يتصور وقوعها  
بعد تمام النبوة ونظام الرسالة لاسيما وقت التلاوة ودرجها فى القراءة والحاصل ان له  
عليه الصلاة والسلام عصمة ثلثية (اما من تمنى ان ينزل عليه سورة مثل هذا من مدح  
آلهة غير الله تعالى وهو) اى مثل هذا التمنى (كفر) فلا يصح نسبته اليه صلى الله تعالى  
عليه وسلم اللهم الا ان يكون وقعت خطرة لديه (او ان يتسور) اى او من ان يتسلط  
(عليه الشيطان) من تسور تصعد السور وهو الحائط المرتقع ومضاء هنا التسلط مجازا  
(ويشبهه) بتشديد الموحدة اى بلبس (عليه القرآن) ويخلط عليه الفرقان (حتى يجعل  
فيه ما ليس منه) اى ولا يصح ان يكون منه (ويعتقد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان  
من القرآن ما ليس منه) اى حقيقة (حتى ينبهه عليه جبريل عليهما السلام) مع ان ذلك  
من الواضحات عند كل مؤمن موحدا انه ليس من الايات البينات (وذلك) اى ما ذكر  
من التمنى والتسور والاعتقاد (كله تمتع فى حقه عليه الصلاة والسلام او يقول) اى او من  
ان يتفوه (ذلك النبي من قبل نفسه صمدا) اى حال كونه ذا صمد (وذلك) اى تممده

(كفر اوسهوا) اى حال كونه ساهيا (وهو معصوم من هذا كله) اى مما يكون كفرا سواء حال صمده اوسهوه بخلاف سهوه في غير الكفر او المصيبة فانه يجوز جريانه عليه (وقد قررنا) اى مرارا (بالبراهين) اى الادلة الواضحة (والاجماع) اى اتفاق جميع الامة (عصمته عليه الصلاة والسلام من جريان الكفر على قلبه) اى باعتقاد جنانه (اولسانه) اى جريانه بموجب عصيانه (لاعمدا ولا سهوا) تأكيد لما افاده ما قبله من نفي جريان الكفر عليه مطلقا (او ان يتشبه) اى او من ان يتلبس (عليه ما يليق به الملك) اى يوحيه اليه من ربه (عما يلقي الشيطان) ويوسوس اليه من نكره ويروى عما يليق الشيطان (او يكون) اى او من ان يكون (للشيطان عليه سبيل) اى بالتسلط وقد قال تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين (او ان يتقول) اى او من ان يفترى (على الله تعالى) وهو لا يتقول على الله (لاعمدا ولا سهوا ما لم ينزل عليه) بصيغة المجهول او المعروف (وقد قال تعالى ولوتقول علينا بعض الاقويل) اى افترى علينا مما لم يوح اليه بالفرض والتقدير (الآية) اى لاخذنا منه باليمين ثم لقطنا منه الوتين وقد سبق ما يتعاقق بمناه وقيل في تحقيق مناه ان من صلة اى لاخذناه والاولى ان يقال فيه تضمين والتقدير لا نتقنا منه باليمين اى بالقوة القاهرة والقدرة الباهرة (وقال) اى الله سبحانه وتعالى (ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا) اى قاربت تميل اذنى ميل (اذا) اى حينئذ (لاذقناك ضعف الحياة وضعف الممات) اى عذابا مضاعفا في الدنيا وبعد الوفاة (الآية) اى ثم لا تجد لك علينا نصيرا اى معينا يكون دافعا عنا العقوبة (ووجه ثان) لتوهين هذه القضية (وهو استحالة هذه القصة نظرا) اى من جهة دلالة العقل لمصمته من مدح الالهة واثبات شفاعتها (وعرفا) اى من جهة استبعاد العادة ان يصدر عن الانبياء مدح الشرك مع ذمهم له وحثهم على التوحيد على وجه التاكيد (وذلك) اى بيانه (ان هذا الكلام) اى المنقول في هذا المقام (لو كان) اى بالفرض والتقدير (صححنا كاروى) اى كما نقلوه صريحا (لن كان بعيد الالتئام) بل عديم النظام (لكونه متناقض الاقسام) اى متباين المرام (متمتج المدح بالذم) في الشرك بأن ذم الكفر في آيات بينات ومدح في هذه الآيات المخترعات مع انه خلاف اجماع الانبياء والمرسلين في جميع الحالات (متخاذل التأليف) بالحاء والذال المجتمين متفاعل من الخذلان وهو ترك النصرة اى مخالفة في ارتباط المرام (والنظم) اى ونظم الكلام وقد قال تعالى افلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فنعناه انه من عند الله ولم يجدوا فيه اختلافا كثيرا ولا يسيرا (ولما) بفتح لام وتخفيف ياء (كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولامن بحضرة من المسلمين) اى من اكابر الصحابة (وصناديد المشركين) اى رؤسائهم في مكة من قريش وغيرهم (عمن لا يخفى عليه ذلك وهذا) اى ومثله (عما لا يخفى على اذنى متأمل) اى من افراد الموحدين (فكيف بمن) وفي نسخة صحيحة بمن (رجح) بفتح الجيم

الخففة اى غلب (حلمه) اى تأنيه وثبته فى امر الدين اوعقله (واتسع فى باب البيان) اى بيان المرام (ومعرفة فصيح الكلام علمه) بقوة فطرة وقدرة فطنة (ووجه ثالث) فى توهين هذه القصة (انه) اى الشأن (قد علم من عادة المنافقين ومعاينى المشركين) وفى نسخة ومعاينة وفى اخرى ومعاودة المشركين (وضعفة القلوب والجهلة من المسلمين نفورهم) بالرفع نائب فاعل علم اى تنفر المذكورين (لاول وهلة) اى فى اول ساعة فى دعوى النبوة (وتخليط العدو) اى وعلم انقلابهم (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاقل فتنة) اى لادنى ما يؤدى الى فساد ومحنة (وتعيرهم) اى وعلم تعيبهم (المسلمين) بمتاركة المشركين (والشتمات بهم) اى وعلم شتمات الكافرين بالمؤمنين (الفينة بعد الفينة) بالفاء والتون المفتوحين بينهما تحية ساكنة اى الحين بعد الحين والساعة بعد الساعة ويقال بال وبدونها وضبط الحلقى الشتمات بضم الشين المجمة وتشديد الميم وهو جمع شامت جمع تكسير واما الشتمات بكسر الشين وتخفيف الميم الحائثون بلا واحد قال فى القاموس وهو من الشماتة التى هى الفرحة ببيلة العدو وفى نسخة الشتمات بفتح الشين وتخفيف الميم وهو جنس الشماتة (وارتداد من فى قلبه مرض) اى وعرف هذا ايضا (من اظهر الاسلام لادنى شبهة) علة للردة (وليمحك احد فى هذه القصة سببا) اى للطنن والمذمة مع العلل المتقدمة (سوى هذه الرواية الضيفة الاصل) المخالفة للثقل والمقل (ولوكان ذلك) اى صحيحا فيما ذكر هنالك (لوجدت قريش) اى كفارهم (بها) اى بهذه القصة (على المسلمين الصولة) اى الاستطالة والغلبة (ولا قامت بها اليهود عليهم الحجية) اى فان هذه غير الطريقة الحجية كيف وقال تعالى ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولى المؤمنين (كما فعلوا) اى انكروا كفسار قريش (مكابرة) اى معاندة (فى قصة الاسراء حتى كانت فى ذلك) اى فى اظهار ما ذكر فيها (لبعض الضعفاء ردة) اى سبب ارتداد وفتنة مع انه لم يكن فيه ما يوجب كفرا وانما كان يتوهم منه ان يكون كذبا لوقوعه محيا وهو مقتضى خوارق العادات مطلقا (وكذلك ماروى) يروى ماورد (فى قصة القضية) اى فى امر قضية الحديدية وذلك انه عليه الصلاة والسلام رأى رؤيا عام الحديدية انه دخل مكة هو واصحابه فصدته المشركون فرجع الى المدينة فكان رجوعه بعدما اخبر انه يدخلها فتنة لبعضهم قال تعالى وما جعلنا الرؤيا التى اريناك الا فتنة للناس اى امتحانا لشانهم واختبارا فى ضعف ايمانهم حيث قال بعض المنافقين والله مارأينا المسجد الحرام وقوة ايمان الصحابة برهانهم حيث قال الصديق ما خبرنا انا ندخلها هذه السنة وانا سندخلها ان شاء الله من غير شك وشبهة (ولا فتنة اعظم من هذه البلية لو وجدت) اى لو سحت هذه القضية (ولا تشغيب) بالشين والنين المجتمين اى لانهم ينجح للشر والفتنة والفساد (للمعادى) اى للعدو من اهل العناد (حينئذ اشد من هذه الحادثة

لو أمكنت) أى وقوعها فى الجملة (فأروى عن معاند فيها كلمة ولا عن مسلم) وروى عن  
 تنكلم وهو أولى (بسببها بنت شفة) أى لفظة تخرج من الشفة (فدل على بطلها) بضم اوله  
 مصدر أى على بطلان هذه الرواية (واجتثاها اصلها) أى استيصال نقلها لخالفه الدراية  
 (ولاشك فى ادخال بعض شياطين الانس والجن هذا الحديث على بعض مغفلى المحدثين)  
 بفتح القاء المشددة أى الغافلين عن الدراية فى الرواية (ليلبس به على ضغفاء المسلمين) أى  
 ما يوجب الفتنة وقد قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحى  
 بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ولوشاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون وروى مسلم  
 عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال سيكون  
 فى آخر الزمان ناس يحدوثونكم بما لم تسمعوا اتم ولا آباؤكم فاياهم وعنه عليه الصلاة والسلام  
 يكون فى آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من الاحاديث ما لم تسمعوا اتم ولا آباؤكم  
 فاياهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم (ووجه رابع) أى فى توهين هذه القصة (ذكر  
 الرواية هذه القصة) وفى نسخة لهذه القضية أى الواقعة فى سورة النجم (ان فيها نزلت  
 وان كادوا ليفتنونك) أى ليضلونك (الآيتين) أى عن الذى اوحينا اليك لتفتري علينا  
 غيره واذا لاتخذوك خليلا ولولا ان ثبتناك الآيتين (وهاتان الآيتان تردان الخبر الذى  
 روه) أى تنافيه وتعارضانه (لان الله تعالى ذكر انهم كادوا ليفتنونه) أى قاربوا  
 (حتى يفتري) أى فلم يقع شئ (وانه) أى الله سبحانه وتعالى (لولا ان ثبته لكاد) وروى لقد  
 كاد ان (يركن اليهم) أى وقد ثبته فلم يقرب ان يميل اليهم ادنى ميل فلم يتحقق شئ  
 (فمضمون هنا) أى ما ذكر من الآيتين (ومفهومه ان الله تعالى عصمه من ان يفتري ويثبت حتى  
 لم يركن) يروى حتى لم يكن يركن (اليهم شياً قليلاً فكيف كثيرا وهم يروون) الواو  
 للحال أى وهم راوون (فى اخبارهم الواهية) أى الضعيفة المنكرة (انه زاد على الركون)  
 أى الميل اليهم (والافتراء) أى على الله تعالى بتبديل الوعد والوعيد عليهم (بمدح آلهم  
 وانه) أى يروون انه (قال عليه الصلاة والسلام) حين قال له جبريل ماجئتك بهذا  
 (افتريت على الله تعالى وقلت ما لم يقل) أى اعترافا بذنبه وتصديقا لكلام ربه (وهذا)  
 الذى ذكروه من الرواية (ضد مفهوم الآية) أى من عدم ركونه اليهم بحسب الدراية  
 (وهى) أى الآية بصريح مفهومها (تضعف الحديث) وتدفعه (لوصح) لان دلالة  
 القرآن قطعية ورواية الحديث ظنية (فكيف ولاصحته) أى لاصل هذه القضية (وهذا)  
 أى مفهوم هذه الآية (مثل قوله تعالى فى الآية الاخرى ولولا فضل الله عليك ورحمته)  
 أى بالنبوة والعصمة (لهمت طاغية منهم) أى من المناققين (ان يضلوك) عن القضاء  
 بالحق بين الخلق (وما يضلون الا انفسهم وما يضررونك من شئ) لان وبال ضلالهم راجع  
 اليهم وضرر شرهم طائد عليهم (وقد روى عن ابن عباس) كما رواه ابن ابي حاتم وغيره  
 (كل ما فى القرآن كاد) أى بمعنى قارب (فهو ما لا يكون) يروى ما لم يكن أى اذا كان الكلام

موجبا لان نفس المقاربة تدل على عدم الواقعة في القاسوس كاد يفعله قارب ولم يفعل مجردة تنبي عن نفي الفعل ومقرونة بالحمد تنبي عن وقوعه ( قال الله تعالى يكاد سنا برقه يذهب بالابصار ولم يذهب ) اى بها ويروى لم يذهبها وكذا قوله تعالى يكاد البرق يخطف ابصارهم ولم يخطفها ( وقال ) اى الله سبحانه ( اكاد اخفيها ولم يفعل ) وفيه بحث اذا ما اظهرها الله لاحد كما يدل عليه سائر الآيات نحو ان الله عنده علم الساعة وقوله يستلونك عن الساعة ايان مرساها فم انت من ذكرها الى ربك منتهاها وقوله يستلونك عن الساعة ايان مرساها قل انما علمها عند ربى لا يجليها لوقتها الا هو نعم قيل فى الآية اكاد اخفيها عن نفسى فيصح قوله ولم يفعل لانه لم يتصور وانما ذكره للبالغة فتدبر او يقال اكاد اخفى بحيثها فلا اقول هى آية للبالغة فى ارادة اخفائها فيصح قوله ولم يفعل حيثئذ ايضا وقد يقال اخفيها بمعنى اظهرها لانه من الاضداد والله سبحانه وتعالى اعلم بما اراد هذا وقال فى القاسوس وقد يكون كاد بمعنى اراد ومنه قوله اكاد اخفيها اى اريد اخفائها عن غيرى ( وقال التشيرى القاضى ) مر ذكره ( ولقد طالبتة ) يروى ولقد طالبه ( قرش ) اى كفارهم ( وثقيف ) اى قبيلتهم من اهل الطائف ( اذمر بالآتهم ) اى معرضا عنها غير مقبل عليها ( ان يقبل بوجهه اليها ) ويلتفت ببصره اليها ( ووعدهو الايمان به ) اى والحال انهم وعدهو الايمان به بسبب اقباله ( ان فعل فافعل ) اى الاقبال الصورى فى الحال الضرورى ( وما كان ) وفى نسخة ولا كان اى ما صح منه ( ليفعل ) اى الاقبال المذكور او ما كان الله بحسب تقديره ان يفعل بنبيه الرفيع هذا الفعل الشنيع نقلا وعقلا فى تصويره فكيف يتصور مدحها فى صلاة او غيرها وادراجها فى سورة وآيها ( وقال ابن الانبارى ) وهو الامام الحافظ ابوبكر محمد بن القاسم بن بشار النحوى كان من اعلم الناس بالادب والنحو ولد سنة احدى وسبعين ومائتين روى عنه الدارقطنى وابن حيوة والزار وغيرهم كان صدوقا دينيا من اهل السنة صنف التصانيف الكثيرة وصنف فى القرآن والغريب والمشكل والوقف والابتداء روى عنه انه قال احفظ ثلاثة عشر صندوقا وقيل انه كان يحفظ مائة وعشرين تفسيريا باسانيدها وقيل انه يحفظ ثلاثمائة الف شاهد فى القرآن وقد املى كتاب غريب الحديث قبل انه خمس واربعون الف ورقة وكتساب شرح الكافى وهو نحو الف ورقة وكتاب الاضداد وهو كبير جدا وكتاب الجاهليات فى سبعمائة ورقة وكان رأسا فى نحو الكوفيين توفى ليلة عيد النحر ببغداد سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة ( ماقارب الرسول ) اى الركون الى الكفرة ( ولا ركن ) اى ولا مال اليهم فيما قصدوه لثبوت تثبيت الله تعالى اياه المفهوم من لولا الامتناعية فى الآية ( وقد ذكرت ) بصيغة المجهول ( فى معنى هذه الآية ) اى آية وان كادوا ليفتنوك ( تفاسير اخر ) اى ضعيفة سخيفة ( ما ذكرناه من نص الله تعالى على عصمة رسوله يرد سفسافها ) اى رديتها واصله ما يطير من غبار الدقيق اذا نخل والتراب اذا اثير ( فلم يبق فى الآية ) اى فى معناها



( الا ان الله اتمن على رسوله بعصته وتبئته بما ) وفي نسخة بما ( كاده به الكفار ) اى مكروا  
( وزانوا من فتنته ) اى وقصدوا بمض محنته وبلبته ليفترى على ربه ما يخالف مقتضى  
نبوته ورسالته ( ومرادنا من ذلك ) اى ما ذكرناه كله ( تزيمه ) اى براءة ساحته  
( وعصته ) اى حمايته بما يجب من الرطابة ( وهو مفهوم الآية ) عند ارباب الغشاية  
واصحاب الهداية ( واما المأخذ الثانى ) اى فى الكلام على مشكل هذا الحديث ( فهو مبنى  
على تسليم الحديث لوصح ) اى اسناده ( وقد اعاذنا الله تعالى ) اى اجارنا ( من محنته )  
اى تصحيفه ( ولكن على كل حال ) وفي نسخة ولكن على ذلك من حال ( فقد اجاب عن  
ذلك ) اى عما نسب اليه من مدح الالهة وروى على ذلك ( ائمة المسلمين بأجوبة منها  
الفت ) بفتح معجمة وتشديد مثله اى الضيف بما لا يجدى نقما ( والسمين ) اى القول الذى  
يدفع الشبهة دفعا ( فنها ) اى من الاجوبة ( ما روى قتادة ومقاتل ) قال الحلبي مقاتل  
اثنان مفسران لكل منهما تفسير وينقل عنهما فاما الاول فهو مقاتل بن حيان البلخي  
الخراساني الخراز احد الاعلام روى عن الضحاك ومجاهد وعكرمة والشعبي وخاق وعنه  
ابن المبارك وآخرون عابد كبير القدر صاحب سنة وصدوق وثقه ابن معين وابوداود وغيرهما  
وقال النسائى ليس به بأس وروى ابو الفتح اليعمرى عن وكيع انه قال ينسب الى الكذب  
قال الذهبي واحسبه التبس عليه مقاتل بن حيان بمقاتل بن سليمان فان ابن حيان صدوق  
قوى الحديث والذى كذبه وكيع فابن سليمان مات قبل الحسين ومائة اخرج له مسلم  
والاربعة واما ابن سليمان فروى عن مجاهد والضحاك قال ابن المبارك ما احسن تفسيره  
لو كان ثقة وقال ابن حبان كان يأخذ من اليهود والنصارى من علم القرآن الذى يوافق  
كتبهم وكان يشبهه الرب بالخلوقات وكان يكذب فى الحديث توفى مقاتل بن سليمان سنة  
خمسین ومائة انتهى ولا يدري من اراد القاضى منهما والحاصل ان قتادة ومقاتل روى  
( ان النبي صلى الله تعالى عليه وسام اصابته سنة ) بكسرة ففتحة اى نوم وغنلة ( عند  
قراءته هذه السورة ) اى النجم ( فجرى هذا الكلام ) اى مدح الالهة ( على لسانه بحكم  
النوم ) اى غلبته عليه ( وهذا لا يصح ) اى اصلا لا فى النوم ولا فى اليقظة ( اذ لا يجوز  
على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله ) اى مثل ما نسب اليه ( فى حالة من احواله )  
اذ ثبت انه ينام عيناه ولا ينام قلبه وايضا فان كل اناه يترشح بما فيه فمثل هذا لا يتصور من النبي  
النبية ( ولا يخلق الله تعالى على اسانه ) ما لا يناسب عظمة شاناه ( ولا يستولى الشيطان  
عليه فى نوم ) ولذا لم يكن يحتلم ( ولا يقظة ) بالاولى ( لعصته صلى الله تعالى عليه وسلم  
فى هذا الباب ) اى باب الكفر والمعصية ولو صورة وقال الانطاكي يريد فيما كان طريقه البلاغ  
عن الله تعالى ( من جميع العمد والسهو ) اجماعا ( وفى قول الكلبي ) وهو محمد بن السائب  
مات سنة ست واربعين ومائة وسبق ذكره قريبا ( ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدث  
نفسه ) اى خطر فى خاطره ( فقال ذلك الشيطان ) اى الملقى فى نفسه ( على لسانه ) اى سهوا

قال الدلجى وهو باطل اذ لم يجعل الله للشيطان عليه كغيره من الانبياء سبيلا واقول لا يبعد ان يكون مراد الكلبي ان الشيطان قال ذلك على لسانه وفق صوته وحكاية بيانه ( وفي رواية ابن شهاب ) اى الامام الزهرى ( عن ابى بكر بن عبد الرحمن ) اى ابن الحارث بن هشام ابن المغيرة الخزمى احد الفقهاء السبعة على قول يروى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه وطائفة ولد زمن عمر وكف بصره باخره ويسمى الراهب اخرج له الائمة الستة توفى سنة اربع وتسعين ( قال وسها ) اى النبي عليه الصلاة والسلام فيما جرى على لسانه اوسها عن بيان حاله والقاء الشيطان فى مقاله ويؤيده ظاهر قوله ( فلما اخبر بذلك قال انما ذلك من الشيطان ) اى من القائه وكان المصنف ذهب الى ان المعنى من وسوسته ولذا قال ( وكل هذا ) اى جميع ما ذكرناه اى بحسب ظاهره ( لا يصح ان يقوله عليه الصلاة والسلام لاسهوا ولاقصدا ولايقوله الشيطان على لسانه ) اى حقيقة ( وقيل لعل النبي صلى الله عليه وسلم قاله اثناء تلاوته على تقدير التبرير ) اى التسليم فى صحته او على تقدير استفهام الانكار المقصود منه حمل المخاطب على الاقرار بأن الذى يضر وينفع انما هو الاله الواحد القهار ( والتويج للكفار كقول ابراهيم عليه الصلاة والسلام هذا ربى ) اى هذا الحقير او المخلوق مثل ربى ( على احد التأويلات ) فى تلك الحالات ( وكقوله بل فعله كبيرهم هذا ) اى على وجه التورية التى هى من معارض الكلام فيها غنية عن الكذب فى المرام ( بعد السكت ) وهو وقفة لطيفة على فعله كما اختاره بعض ارباب الوقوف ( وبيان الفصل بين الكلامين ) اى السابق واللاحق وفي رواية بين الكلمتين اشارة الى ان التقدير بل فعله فاعله مطلقا او فاعله الذى تعرفونه ثم قال مبتدأ كبيرهم هذا وجعل الدلجى هذا من المتن وقال ما عزى لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بعد السكت اى بينه وبين ما تلاه قبله وبيان الفصل بين الكلامين اى كلام الله تعالى وما عزى اليه ويؤيده قوله ( ثم رجع الى تلاوته ) اى بقية السورة ( وهذا ) التأويل ( يمكن مع بيان الفصل ) بين الكلامين ( وقرينة ) اى ومع قرينة ( تدل على المراد ) اى من انه انما قاله تويجاً وتقبيحاً لقولهم وتقريباً وتسفيهاً لقولهم ( وانه ليس من المتلو ) اى من القرآن ( وهذا ) اى التأويل وفى نسخة صحيحة وهو ( احد ما ذكره القاضى ابوبكر ) اى الباقلانى او ابن العربي المالكيان ( ولا يعترض على هذا بما روى انه كان فى الصلاة ) اى والكلام مبطل فيها ( فقد كان الكلام قبل ) اى قبل النهى عنه ( فيها غير ممنوع ) منه كما قرر فى حديث ذى اليمين حتى نزل قوله تعالى وقوموا لله قانتين اى ساكتين ( والذى يظهر ويترجح فى تأويله ) اى فى تأويل ما عزى اليه صلى الله تعالى عليه وسلم ( عنده ) اى عند القاضى ابى بكر ( وعند غيره من المحققين ) اى من سائر العلماء المجتهدين المدققين ( على تسليبه ) اى فرض وقوعه ( ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان كما امره ربه ) اى بقوله ورتل القرآن ترتيلاً ( يرتل القرآن ترتيلاً ) اى يقرؤه مترسلاً ( ويفصل الاى تفصيلاً ) اى ويبينها تبيناً مبيناً ( فى قراءته ) اى من كمال تؤدته

(كارواہ الثقات عنه) بروى كقال الثقات فمن عائشة وقد سئلت عن قراءته لو اراد سامعها ان يمد حروفها لعدھا (فيمكن ترصد الشيطان لتلك السكتات) اى خلال تلاوة الآيات (ودسه) اى ادخاله على وجه الحفاء (فيها) اى فى السكتات اوفى اثناء البقرآت (ما اختلقه من تلك الكلمات محاكيا انعمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى صوته ولهجته (بمحيث يسمعه) من السماع او الاسماع (من دنا اليه) اى قرب (من الكفار) اى دون الابرار (فظنوها من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واشاعوها) اى افشوها بينهم (ولم يقدح ذلك عند المسلمين لحفظ السورة) باللام والياء اى بسبب حفظهم سورة النجم (قبل ذلك) اى قبل دس الشيطان ما هناك (على ما انزلها الله تعالى وتحققهم من حال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذم الاوثان وغيبها) اى وغيبه اياها (على ما عرف منه) ولا يخفى ان ما بين السكتات لا يتصور فيه جميع تلك الكلمات المختلفة ويبعد كون كل كلمة فى حال سكتة فالظاهر انه بعد قراءته عليه الصلاة والسلام ومدمته الاصنام بقوله تعالى أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى وقع له عليه الصلاة والسلام سكتة طويلة لعارض من نحو شغله او فكره فانتهز الشيطان الفرصة والتى تلك الجملة وسمعها الكفار دون الابرار وهذا ليس كاتوهم الدلجى ورد قول المحققين بأن هذا قول غير مرضى لا يذانه بأن الشيطان كان له عليه سبيل يتمكن من دسه خلال تلاوته كلام ربه انتهى هذا ولا يخفى ان شيخ الاسلام خاتمة الحفاظ ابن حجر العسقلانى فى شرحه للبخارى اطال فى ثبوت هذه القصة وان لها طرقا صحيحة وطرقا اخر كثيرة صريحة تدل على اصل القضية فلا بد من تأويلها وهذا احسن ما قيل فى التأويل ان الشيطان التى ذلك فى سكتة من سكتاته ولم يتفطن له عليه الصلاة والسلام وسمعه غيره فأشاعه بين الانام واما ما ذكره البغوى من ان الاكثرين على انها جرت على لسانه سهوا ونبه عليه وقرره الشيخ ابو الحسن البكرى على ما نقله عنه شيخنا عطية السلمى انه لا يقدح ذلك فى العصمة لكونه من غير قصد كحركة المرتعش فقد رده صاحب المدارك من ائمتنا فى تفسيره حيث قال اجراء الشيطان ذلك على لسانه صلى الله تعالى عليه وسلم جبرا بحيث لم يقدر على الامتناع عنه تمتع لان الشيطان لا يقدر على ذلك فى حق غيره فى حق اولى والقول بأنه جرى ذلك على لسانه سهوا وغفلة مردود ايضا لانه لا يجوز مثل هذه الغفلة عليه حال تبليغ الوحى ولو جاز لبطل الاعتماد على قوله ثم اختار ما اختاره العسقلانى قال وكان الشيطان يتكلم فى زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويسمع كلامه فقد روى انه نادى يوم احد ألا ان محمدا قد قتل وقال يوم بدر لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم (وقد حكى موسى ابن عقبة) اى ابن ابي عياش (فى مغازيه نحو هذا) اى نحو ما ذكر عن المحققين قال الحلبي هو مولى آل الزبير ويقال مولى ام خالد زوج الزبير روى عنها وعن علقمة بن وقاص وعروة وخلق وعنه مالك والسفيانان وجماعة ثبت ثقة اخرج له الاثمة الستة ومغازيه

اصح المغازى كما قاله الامام مالك بن انس وهي مجلدة لطيفة وله اولاد فقهاء محدثون ووقع  
 في بعض النسخ محمد بن عقبة والاول هو الصواب (وقال ان المسلمين لم يسمعوها وانما  
 التي الشيطان ذلك في اسماع المشركين وقلوبهم) اى صدور الشاكين (ويكون ماروى)  
 اى فيامر (من حزن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهذه الاشاعة والشبهة وسبب هذه  
 الفتنة وقد قال الله تعالى) في هذه تسلية (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الاية)  
 اى الا اذا تمى التي الشيطان في امنيته اى في اثناء قراءته ما ليس من تلاوته (فغنى تمى تلا)  
 اى قرأ والامنية معناها التلاوة (قال الله تعالى لا يعلمون الكتاب الا امانى) وهي جمع امنية  
 (اى تلاوة) اى مجرد قراءة خالية عن دراية (وقوله) اى في بقية الاية (فينسخ الله  
 ما يلقي الشيطان اى يذهبه) اى يفنيه ويعدم اعتباره (ويزيل اللبس به) بفتح اللام اى  
 خلط الحق بالباطل بسببه (ويحكم آياته) في التنزيل ثم يحكم الله آياته اى يثبتها (وقيل معنى  
 الاية هو ما يقع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من السهو) اى الناشئ من النسيان (اذا  
 قرأ فينتبه) من الانتباه والنتبه اى فينظن (لذلك) ويتذكر لما هنالك (ويرجع عنه وهذا)  
 التأويل (نحو قول الكلبي في الاية انه حدث نفسه وقال اذا تمى اى حدث نفسه) يعنى  
 على طريق السهو (وفي رواية ابى بكر بن عبدالرحمن نحوه) وهذا السهو بطريق النسيان  
 الغالب على الانسان اجمعوا على جوازه منه عليه الصلاة والسلام وقد قال تعالى سنقرئك  
 فلا تنسى الا ماشاء الله (وهذا السهو في القراءة انما يصح) اى صدوره عنه عليه الصلاة  
 والسلام (فما ليس طريقه تغيير المعانى وتبديل الالفاظ) اى المباني (وزيادة ما ليس من  
 القرآن) اى في وجوه السبع المثاني (بل السهو عن اسقاط آية منه او كلمة) او انتقال من كلمة  
 او آية الى اخرى لا يترتب عليه فساد المعنى (ولكنه) اى مع هذا (لا يقر) بصيغة المجهول  
 وتشديد الراء اى لا يترك (على هذا السهو بل ينبه عليه) من التنبيه من باب التفعيل  
 بصيغة المجهول وكذا قوله (ويذكر به) اى بما وقع له لينتهى عنه (للحين) اى في وقته  
 (على ما سنذكره في حكم ما يجوز عليه من السهو وما لا يجوز) اى عليه من السهو (وما يظهر  
 في تأويله ايضا ان مجاهدا روى هذه القصة والغرائقة العلى) بضم المهملة (فان سلمنا  
 القصة) اى صحتها (قلنا لا يبعد ان هذا) اى ما وقع فيها (كان قرأنا) اى ثم نسخ تلاوته  
 (والمراد بالغرائقة العلى وان شفاعتهن لترنجي الملائكة على هذه الرواية) اى رواية مجاهد  
 الغرائقة العلى ولا يظهر وجه تخصيص هذا التأويل بهذه الرواية اذ يصح على ما تقدم  
 من الروايات ايضا كما لا يخفى على ارباب الدراية (وبهذا فسر الكلبي الغرائقة العلى)  
 اى في روايته ولا يلزم منه انه لا يجوز هذا التفسير لرواية غيره (انها الملائكة وذلك)  
 اى الباعث له على تفسيرها بها هنالك (ان الكفار) اى من قريش وغيرهم (كانوا  
 يعتقدون الاوثان) وفي نسخة ان الاوثان (والملائكة بنات الله تعالى كما حكي الله تعالى عنهم)  
 اى بقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا الاية وذمهم بقوله افاصفاكم

ربكم بالبنين وبقوله واتخذ من الملائكة انا انكم لتقولون قولا عظيما وبقوله اصطفى البنات  
 على البنين مالكم كيف تحكمون افلا تذكرون (ورد عليهم في هذه السورة) وهى النجم (بقوله  
 ألم الذکر وله الاثنى فانكر الله كل هذا) اى الذى ذكره (من قولهم ورجاء الشفاعة  
 من الملائكة صحیح) وهذا التأويل وامشاله يتعين لثلايلزم كفر صريح وبه ينسدفع قول  
 الدلجى وهذا التأويل وان كان صحیحا فى نفسه فباين للمقام يأبى عن سياق الكلام قلت  
 ويمكن تأويل سائر الروایات على وجه يحصل به الائتام على ان التأويل من شأنه ان يكون  
 خلاف ظاهر المرام وانما يحتاج اليه للتخلص عما يرد فى الكلام من الملام (فلما تأوله  
 المشركون على) حسب غرضهم من فساد عقيدتهم (ان المراد بهذا) وفى نسخة بذلك  
 (الذکر آلهتهم) اى مدح آلهتهم ورجاء شفاعتهم (ولبس) من التلبس (عليهم الشيطان)  
 اى ابليس (ذلك) اى ما توهموه (وزينه فى قلوبهم والقاء الهم) ان المراد به ما فهموه  
 مما سمعوه (نسخ الله تعالى ما لى) ويروى ما يلقى (الشيطان) اى ازال ما كان موجبا  
 لالقاءه وباعثا لاغوائه (واحكم آياته) اى اثبت بقية آياته (ورفع تلاوة تلك اللفظتين)  
 اى احديهما وفى نسخة صحیحة تينك اللفظتين (الذين وجد الشيطان بهما) اى بسبب  
 ما توهم من ظاهرهما (سبيلا) ويروى سببا (للتلبس) وفى نسخة للالباس اى للشبهة  
 المقتنة للناس والاشتباه والالتباس (كالنسخ كثير من القرآن) اى دراسته (ورفعت تلاوة)  
 اى مع حكمه اوبدونه منها آية الرجم ومنها على ماورد لو كان لابن آدم واديان من ذهب  
 لابتنى ثالثا ولن يملأ جوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب (وكان فى انزال الله  
 تعالى لذلك حكمة) وفى نسخة حكم اى له سبحانه وتعالى ايضا (ليضل به من يشاء ويهدى  
 به من يشاء) كما قال الله تعالى يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا (وما يضل به الا الفاسقين)  
 اى الخارجين عن طريق وفاقه الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه (وليجعل) اى  
 ليصير الله تعالى (ما يلقى الشيطان) اى مما يلبس به (فتنة للذين فى قلوبهم مرض) اى داء  
 شك من المنافقين (والفاسية قلوبهم) من المشركين المعاندين (وان الظالمين) من الجنسين  
 (لقى شقاق بعيد) خلاف بعيد عن طريق سديد (وليعلم الذين اتوا العام) اى من  
 المؤمنين (انه) اى ما نزله ثم نسخه (الحق من ربك فيؤمنوا به) اى زيادة على ايمانهم  
 (فخبت له قلوبهم) اى تطمئن زيادة على ايقانهم (الاية) اى وان الله اهادى الذين آمنوا  
 بالدين القويم الى صراط مستقيم (وقيل ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما قرأ هذه  
 السورة) اى النجم (وبلغ ذكر اللات) بالنصب على الحكاية وبالجر على الاعراب (والعزى  
 ومناة الثالثة الاخرى خاف الكفار ان يأتى) اى النبي عليه الصلاة والسلام (بشيء من  
 ذمها) اى زيادة على عيبها (فسبقوا الى مدحها بتلك الكلمتين) وفيه ماسبق ان الصواب  
 كفى نسخة بتينك الكلمتين (ليخلطوا) اى ليرموا (به) بالتحليط (فى تلاوة النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ويشغبوا) بتشديد الغين المحجمة اى يثيروا الشر ويهيجوا الفتنة وفى نسخة

يشنعوا من التشنيع اى ليعيبوا ويعيروا (عليه على طاعتهم وقولهم) اى وعلى منهنج مقاتلهم  
(لا تسمعوا لهذا القرآن) اى مهما قدرتم (والعواقبه) اى تشاغلوا عند قراءته برفع  
اصواتكم اذا عجزتم (لعلكم تغلبون) عليه فى قراءته (ولسب هذا الفعل) يعنى الالتقاء  
(الى الشيطان) مع انه فعلهم (لحمله لهم عليه) لانه السبب الداعى اليه (واشاعوا ذلك)  
اى ماسبقوا به الى مدحها افتراء منهم (واذاعوه) اى افشوه فيما بينهم (وان النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قاله) اى هو الذى قاله افتراء منهم فى نسبته اليه (فخرن لذلك من كذبهم  
وافترائهم عليه فسلاه الله تعالى) عن حزنه (بقوله وما ارسلنا من قبلك من رسول الاية)  
اياء الى ان هذا من سنة الله التى قد خلت فى عباده واشعارا بأن الكفرة من شياطين  
الانس وانهم من اتباع شياطين الجن (وبين) اى ميز الله تعالى (للناس الحق) المنزل  
(من ذلك) اى مما ذكره (من الباطل) الملقى (وحفظ القرآن) اى جميع كلماته (واحكم  
آياته ودفع مالبس) بتشديد الموحدة (به العدو) من الاباطيل (كاضمنه الله تعالى) اى  
تكفله وتضمن حفظه المفهوم (من قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون) اى  
من زيادة وتقصى وتحريف وتبديل ولم يكمل حفظه الى غيره بل تولاه بنفسه بخلاف الكتب  
الالهية المنزلة قبله فانه لم يتول حفظها بل استحفظها الربانيين والاحبار فاختلفوا فيها  
وحرفوها وبدلوها وهذا لا ينافى ان حفظ القرآن بحسب مبناه ومعناه فرض كفاية لان  
المعنى انه تعالى تكفل حفظ القرآن بهم وانه لم يكلمهم فى مراعاته الى انفسهم بل يكون دائما  
فى عون حمايتهم (ومن ذلك) اى من سؤالات بعض الطاعنين فى مراتب النبيين (ماروى  
من قصة يونس) وفى نسخة فى قصة يونس (عليه السلام انه وعد قومه العذاب عن ربه) اى  
وخرج من عند قومه (فلما تابوا) اى بعد خروجه وظهور مقدمه وعيده (ككشف  
عنهم العذاب) قيل يوم جمعة فى طاشوراء (فقال لارجع اليهم كذبا ابدا) اى ولوبحسب  
الصورة استحياء من قومه (فذهب مغاضبا) اى على هيئة الغضبان على قومه او على قوله  
وكان عليه اولاً ان يصبرهم منتظرا من ربه الاذن له فى خروجه وثانياً ان يرجع اليهم حيث  
تاب الله عليهم (فاعلم اكرمك الله تعالى) بالمعيدة الثابتة (انه) اى الشأن وفى نسخة ان  
(ليس فى خبر من الاخبار الواردة فى هذا الباب) لافى السنة ولا فى الكتاب (ان يونس قال  
لهم انه) اى الله سبحانه وتعالى (مهلكهم) وفى نسخة يهلكهم وفى اخرى مهلككم وعلى التسليم  
فيكون مقيدا بما ان ثبوتاً على كفرهم فلا يستقيم ان يقول لارجع اليهم كذبا ابداً الاظهاره  
(وانما فيه) اى وانما الوارد فى حقه من الاخبار (انه دعا عليهم بالهلاك) اى ان اصروا  
على الاشرار (والدعاء) انما هو الشاء بطلب (ليس بخبر يطلب صدقه من كذبه لكننه) اى  
يونس (قال لهم ان العذاب مصبحكم وقت كذا وكذا) فيه ان هذا اخبار لا انشاء (فكان  
ذلك) اى محييه لهم فيما هنالك وفى نسخة كذلك اى كما قال فلا يكون كذبا ابداً غايته انه يسا  
اقامت السماء نفيماً شديداً اسود بدخان اسود سطوح بيوتهم لبسوا المسوح وعجوا فى السوح

مظهرين الايمان والتوبة النصوح (ثم رفع الله عنهم المذاب وتداركهم) برحمته المخصوصة بهم  
 في هذا الباب (قال الله تعالى فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس) استثناء  
 منقطع من القرى اذ المراد اهلها اى لكن قومه او متصل من ضمير آمنت والجملة فى معنى النفي  
 اى ما آمنت قرية من القرى المحكوم على اهلها بالهلاك الا قوم يونس (لما آمنوا كشفنا عنهم  
 عذاب الجزى الاية) اى فى الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين (وروى فى الاخبار) اى فى  
 بعض الآثار (انهم رأوا دلائل العذاب ومخايله) اى مظانه جمع مخيلة اى مظنة او سحابة  
 فيها عقوبة وفى الحديث انه عليه الصلاة والسلام اذا رأى مخيلة اقبل وادبر وفى رواية اذا  
 رأى فى السماء احتيالا تغير لونه خشية ان يكون عذابا ارسل كاقوع لقوم هود فاذا امطرت  
 سرى عنه (قاله ابن مسعود) كارواه ابن مردويه عنه مر فوما وابن ابوحاتم موقوفا (وقال  
 سعيد بن جبير غشاهم) اى غطاهم الله تعالى (العذاب كما يغشى الثوب القمر) وفى نسخة  
 كما يغشى السحاب القمر (فان قلت فما معنى ماروى) عن ابن جرير عن عكرمة مولى ابن  
 عباس من (ان عبدالله بن ابي سرح) بفتح السين المهملة وسكون الراء وفى آخره مهملة اسلم  
 قبل الفتح وهاجر وكتب الوحي ثم ارتد ثم اسلم ومات ساجدا لله (كان يكتب لرسول  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ارتد مشركا) ويروى ارتد كافرا (وسار) وفى نسخة وصار  
 اى رجوع (الى قریش) اى بمكة (فقال لهم انى كنت اصرف محمدا) اى اغيره (حيث  
 اريد) اى من تغيير كلامه وتعبير مرامه (كان يلى على عزيز حكيم فاقول) اى استفهاما  
 (أعلى حكيم) وفى نسخة فاقول او علم حكيم (فيقول نعم كل صواب) اى فى نفس الامراء  
 نزل عليه بهذا كتاب فيكون من السبعة الاحرف التى نسخ من كل باب (وفى حديث آخر) كارواه  
 ابن جرير عن السسدي (فيقول له النبي صلى الله عليه وسلم اكتب كذا) كناية عما كان يأمره  
 بكتابتها فى املاء نظرته (فيقول) اى ابن ابي سرح (اكتب كذا) بألف استفهام ملفوظة  
 او محذوفة واغرب الدلجى فى تقدير انما اكتب كذا (فيقول) اى النبي عليه الصلاة والسلام  
 كما فى نسخة (اكتب كيف شئت ويقول له اكتب عليما حكيميا فيقول اكتب سميعا بصيرا  
 فيقول له اكتب كيف شئت) وهذا على اطلاقه غير صحيح فقد روى ان امرأيا سمع قارئا  
 يقرأ فان زلتم من بعد ما جاء تكلم البيئات فاعلموا ان الله غفور رحيم بدل عزيز حكيم ولم يكن  
 قارئا فانكره وقال ان كان هذا كلام الله فلا يذكر الغفران عند الزلل لانه اغراء عليه بالعمل  
 (وفى الصحيح) اى فى البخارى من طريق عبدالعزيز وفى مسلم من طريق ثابت كلاهما (عن انس  
 رضى الله تعالى عنه ان نصرانيا كان يكتب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ما اوحى اليه  
 (بعد ما اسلم) وقرأ البقرة وآل عمران (ثم ارتد) كافرا فالنطق هاربا حتى لحق باهل  
 الكتاب فاعجبوا به فمالبت ان قسم الله عنقه فيهم الحديث (وكان يقول ما يدري محمد ما كتبت)  
 اى له كما فى نسخة والمعنى ما يشمر بكتابتى لئلا يغرت سهوا او قصدا وفى نسخة ما يدري محمد الا

ما كتبت له (فاعلم ثبتنا الله واياك على الحق) اى البين دليلا (ولا جعل للشيطان وتليسه الحق) اى تخليطه (بالباطل الينا سبيلا ان مثل هذه الحكاية) ولو على طريق الرواية (اولا لا توقع في قلب مؤمن ريبا) اى شكا وشبهة (اذ هي حكاية عن من ارتد وكفر بالله) وفي حال كفره رواه (ونحن) اى معاشر المحدثين من علماء المسلمين (لا نقبل رواية المسلم المتهم) اى في عدالته بالكذب والمعصية (فكيف بكافر) اى مستحق العقوبة (افترى هو ومثله) من الكفرة والفجرة (على الله ورسوله ما هو اعظم من هذا) الافتراء المروى عنهما فلا عبرة بهما (والعجب لسليم العقل) وفي نسخة لسليم القلب (يشغل بمثل هذه الحكاية سره) اى الا بارادة انه يدفع سره (وقد صدرت من عدو كافر مبغض للدين) اسم فاعل من ابغض ضد احب وروى منغص من التنغص وهو التكدير وروى بالقاف من النقص (مفتر على الله ورسوله ولم ترد) اى هذه الحكاية (عن احد من المسلمين ولا ذكر احد من الصحابة انه شاهد) لا برؤية ولا بسمع قضية (ماقاله وافتراه على نبي الله وانما) كان حقه ان يقول وقد قال تعالى انما (يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بايات الله واولئك هم الكاذبون) فيه اقتباس من القرآن الكريم اشمارا بأنه نزل ردا لقولهم انما يعلمه بشروانه على الله مفتر (وما وقع من ذكرها في حديث الس) ولو في الصحيح (وظاهر حكايتها) ولو بالتصريح (فليس فيه مايدل على انه) اى النسا (شاهده) اى الحاكي حال اسلامه وفي نسخة شاهدها اى الحكاية او القضية (ولعله حكى ماسمع) اى من غيره وهكذا بغير انتهاء امره الى تحقق سنده (وقد علل البزار حديثه ذلك) اى لذلك اولعلة خفية قادحة في اسناد ذكر هنالك (وقال) اى البزار (رواه ثابت) وفي نسخة عنه اى عن النس (ولم يتابع عايه) بصيغة المجهول (ورواه حميد) اى الطويل لطول كان في يده مات وهو قائم يصلي وبقوه على انه كان بدلس (عن أنس رضى الله تعالى عنه قال) اى البزار (واظن حميدا انه سمعه من ثابت) اى فدلس وروى عن النس (قال القاضى الامام) الظاهر انه المصنف ويؤيده انه في نسخة قال القاضى ابو الفضل رحمه الله (ولهذا والله تعالى اعلم لم يخرج اهل الصحيح) وفي نسخة اهل الصحة (حديث ثابت ولا حميد) فيه بحث اذ سبق ان حديثهما في الصحيحين وكانه اراد غير هذا الحديث المتنازع فيه (والصحيح حديث عبدالله بن عزيز بن رفيع) وهو تابعي جليل ثقة روى عن ابن عباس وابن عمر وعنه شعبة وابو بكر بن عياش توفي سنة ثلاث ومائة واخرج له الائمة الستة (عن انس الذى خرج به اهل الصحة) اى كلهم (وذكرناه) اى سابقا (وليس فيه عن انس قول شئ من ذلك) اى مما حكى (من قبل نفسه في جميع الروايات الا من حكايته عن المرتد النصراني) على ما تقدم والله تعالى اعلم (ولو) وفي نسخة فلو (كانت) اى تلك الرواية او الحكاية (صححة) اى فرضا وتقديرا (لما كان فيها) اى في مضمونها (قدح) اى طعن له (ولا توهيم) اى نسبة الى وهم وفي نسخة ولا توهين اى نسبة الى وهن وضعف في ضبط (لنبي صلى الله تعالى عليه



وسام فيما اوحى اليه) اى من عند ربه (ولاجواز للنسيان والغلط عليه والتحريف) اى  
الزيغ والميل (فما بلغه) اى اوصله من الحق الى الخلق (ولا طعن فى نظم القرآن) اى  
لامن جهة مبانيه ولا من طريق معانيه (وانه من عند الله تعالى) اى العزيز الحميد (اذ ليس  
فيه) اى فيما قاله الكاتب (لوصح) اى قوله (اكثر من ان الكاتب قال له) اى للنبي  
عليه الصلاة والسلام (علم حكيم او كتبه) اى قبل ان يتم النبي عليه الصلاة والسلام  
كلامه وفى نسخة اذا كتبه (فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذلك هو) اى مثل  
ماقلته او كتبه (فسبقه لسانه او قلمه لكلمة او كلمتين مما نزل على الرسول قبل اظهار  
الرسول لها). اى تلك الكلمة (اذ كان ما تقدم مما املاه الرسول يدل عليها) او يشير اليها  
(ويقتضى وقوعها) اى فى محلها اللائق بها (بقوة قدرة الكاتب على الكلام) حيث كان  
من فصحاء الانام (ومعرفته به) اى بالكلام نظما ونثرا فى ترتيب المرام (وجودة حسه)  
اى ادراكه ودرابته (وفطنته) اى سرعة فهمه عند سماع روايته ونظير ذلك ما وقع  
لعمى رضى الله تعالى عنه فى واقفته حيث روى انه لما نزل قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان  
من سلاية من طين الآية فلما بلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكسونا العظام اللحم ثم  
انشأناه خلقا آخر قال صمى رضى الله تعالى عنه فتبارك الله احسن الخالقين فقال له النبي  
عليه الصلاة والسلام كذلك انزلت (كياتفق ذلك للعارف) بأساليب الكلام (اذا سمع  
البيت) من الشعر (ان يسبق) فهمه لقوته (الى قافيته) قبل التمام (او مبتدأ الكلام) اى  
او اذا سمع ابتداء الكلام (الحسن) فى النثر فانه يسبق طبعه (الى ما يمه به) اى قبل تمام  
المرام كفى وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون وفى ان احسنتم احسنتم  
لانفسكم وان اساتم فلها (ولا يتفق ذلك) التوافق (فى جملة الكلام) اى مما لا تدل قائلته  
على خاتمه (كلا يتفق ذلك فى آية) اى كاملة (ولاسورة) اى شاملة (وكذلك) اى يأول  
(قوله عليه الصلاة والسلام) لعبد الله بن ابي سرح (كل صواب) اى كل ماقلته او كتبه  
(ان صح) سنده ويروى ان سحى اى اسانيداه (فقد يكون هذا فيما) كان (فيه من مقاطع  
الاي) اى رؤسها ومواقفها ويروى الايات (وجهان) اى جائزان فى صدر الاسلام  
(وقراءتان) اى متواتران (انزلنا جميعا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) الا ان  
احديهما صارت شاذة (فاملى احديهما وتوصل الكاتب بفظته) ببركة صحبته وانعكاس  
مرآته (ومعرفته بمقتضى الكلام) وما يتعلق بفصاحته وبلاغته (الى الاخرى) اى قبل  
ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لها كفى لنسخة (فذكرها) اى الكاتب (لنبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قبل ذكره لها) كما قدمناه على ما يشير اليه قوله تعالى يكاد زيتها يضيئ  
ولولم تمسه نار على نور عند ظهور الايمان يهدى الله لنوره من يشاء كسمر ويضل  
من يشاء كابن ابي سرح ويضرب الله الامثال للناس ومن لم يجعل الله له نورا فانه من نور  
بل له نار فى غاية من ظهور الامور مخبوءة تحت حجب ظلال وستور (فصوبها)

اي القراءة الاخرى (له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بحسب الموافقة (ثم احكم الله من ذلك) اي بما ذكر من علم حكيم بدل غفور رحيم ونحوه مما تقدم هنالك (ما احكم) اي ائبته (ولسخ ما نسخ) اي ازاله لحكمة اقتضت هنالك كقوله تعالى الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجهما وقوله وبلغوا عنا انا لقينا ربنا فرضي عنا نزل فيمن قتل بيتر معونة من القرآن ثم نسخ (كما قد وجد ذلك) الاختلاف الان ايضا (في بعض مقاطع الاى مثل قوله تعالى ان تمذهبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز) اي القوى القادر على ثوابهم وعقابهم (الحكيم) في ارادته من تمذيبه واثابته (وهذه قراءة الجمهور) وهم السبعة او العشرة (وقد قرأ جماعة) اي بطرق شاذة (فانك انت الغفور الرحيم وليست) اي هذه الجملة (في المصحف) وفي نسخة من المصحف اي فهمي متلوة لامكتوبة ولذا صارت شاذة (وكذلك كلمات جاءت على وجهين في غير المقاطع) بل في اثناء الاى من المواضع (قرأ بهما معا) اي كليهما (الجمهور وثبتت في المصحف) اي في مصحف الامام او جنس المصاحف العثمانية (مثل وانظر الى العظام) اي عظام الحمار (كيف نشرها) بالراء وهي قراءة نافع وابن كثير وابي عمرو اي نحيبها (ونشزها) بالزاء في قراءة الساقين اي نحرها ونزف بعضها الى بعض في تركيبها (ويقص الحق) بضاد مجمة مكسورة في قراءة ابي عمرو وابن عامر وحزمة والكسائي وحذف ياءه في الرسم على خلاف القياس تنزيلا للوقف منزلة الوصل اي يقضى القضاء الحق (ويقص الحق) بضم صاد مهملة مشددة اي يتبعه ويحكيه ويأمر به (وكل هذا) اي ما ذكر من الخلاف في القراءة او الرواية (لا يوجب ريبا) يورث شبهة (ولا يسبب) بتشديد الباء الاولى مكسورة اي لا يصير سببا وفي نسخة صحيحة لا ينسب (للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم غلطا) اي سهوا (ولا وهما) بفتح الهاء وسكونها اي توها (وقد قيل ان هذا) اي قول ابن ابي سرح لقريش بعد رده كنت اصرف عمدا كيف اريد (يحتمل ان يكون فيما يكتبه) اي فيما كان يكتبه مكاتب (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي على لسانه (الى الناس) اي من الملوك وغيرهم (غير القرآن فيصف) اي ابن ابي سرح (الله) سبحانه وتعالى بصفات تليق به من سميع بصير وعليم خبير وعليم حكيم وغفور رحيم حسب ما يوافق سجع الكلام ووفق المرام (ويسميه في ذلك الكتاب) اي المكتوب (كيف شاء) على لهج المطلوب ويروى بما شاء وكثيرا ما يقع مثل ذلك الاختلاف بين المملى والمملى عليه ثم يحصل الائتلاف

### فصل

(هذا القول) اي الذي تقدم (فيما طريقه البلاغ) اي التبليغ في باب الرسالة (واما بما ليس سبيله سبيل البلاغ من الاخبار التي لامستند لها الى الاحكام) المتعلقة بالامور

(الذنبوية)

الديبوية في حسن المعاش وتحسين الزاد (ولا اخبار المساد) بفتح الميم اى احاديث الاحوال الاخرية في ابد الابد (ولا تضاف الى وحى) اى الهى جلى او حفى (بل في امور الدنيا) اى ليس لها تعلق بالاخرى (واحوال نفسه) اى من حكاية غده وامسه (فالدئى يجب) اى اعتقاده كافي لنسخة (تنزيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى تبرئته (عن ان يقع خبره) اى حديثه (فى شئ من ذلك) اى مما قدمناه هناك (بمخلاف خبره) بضم الميم وفتح الموحدة اى بضد ما اخبر به (لاعمدا ولا سهوا) اى نسيانا (ولا غلطا) اى خطأ (وانه معصوم من ذلك) اى من جميع ما ذكر (فى حال رضاه وسخطه) بفتحين وبضم فسكون اى كراهته وغبضه (وجده) بكسر الجيم وهو ضد الهزل (ومزحه) فانه كان يمزح ولا يقول الا حقا ومنه قوله لامرأة لا تدخل الجنة عجوز (وصحته وبمرضه) اى لسلامة قلبه وصحة لسانه (ودليل ذلك) اى ما ذكر (اتفاق السلف) اى من الصحابة والتابعين (واجماعهم عليه) اى على انه لا يصدر شئ منه بخلاف اخباره عنه (وذلك) اى بيسانه (انا نعلم من دين الصحابة) اى دينهم (وعادتهم مبادئهم) اى مسارعتهم (الى تصديق جميع احواله) اى افعاله واقواله (والثقة) اى الاعتماد (بجميع اخباره) اى احاديثه وآثاره (فى اى باب كانت) من اطواره (وعن اى شئ) وفى نسخة وفى اى شئ (وقمت) اى اخباره (وانه) اى الشأن وفى نسخة صحيحة وانهم (لم يكن لهم توقف) اى تلبث وتمكن (ولا تردد فى شئ منها) اى من صحة اقواله وافعاله وثبوت احواله (ولا استثناء) اى ولا طلب ثبات لشأ عن تردد بعد نقل ثقة (عن حاله عند ذلك هل وقع فيها سهو اولا) لكمال متابعتهم فى اقواله وموافقتهم لافعاله حتى ورد انه عليه الصلاة والسلام لما خلع نعله فى الصلاة ورمى بها خلعوا نعالهم ورموا بها وكذلك فى طرح الخاتم تبعا له صلى الله تعالى عليه وسلّم (ولما احتج ابن ابي الحقيق) بضم المهملة وفتح القاف الاولى وسكون التحتية (اليهودى) من يهود خيبر (على عمر) فيما رواه البخارى فى حديث اجلاء يهود خيبر (حين اجلاهم) اى اخرجهم عمر (من خيبر) وهو وطنهم ويروى عن خيبر (باقرار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) متعلق باحتج اى استبدل اليهودى بتقريره عليه الصلاة والسلام (لهم) فى ابقائهم فيها (واحتج عليه عمر بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى لابن ابي الحقيق (كيف بك اذا اخرجت من خيبر) بصيغة المجهول المخاطب (فقال اليهودى كانت) اى مقاتله عليه الصلاة والسلام (هزيلة) تصغير هزلة وهى المرة من الهزل (من ابي القاسم) كنيته عليه الصلاة والسلام بآبنة القاسم (قال له عمر كذبت يا عدو الله) وانما كذبه لنسبته له عليه الصلاة والسلام لما لا يلبق به من الهزل وللإشارة الى ان كلامه كله قول فصل وما هو بالهزل فانه كان اخبارا عما سبق من عزة الاسلام وقوة الاحكام فيكون مجزة جزيلة لاهزيلة رذيلة (وايضا فان اخباره وآثاره) اى من اقواله وافعاله (وسيره) اى سائر

احواله (وشمائله) جمع شمال بالكسر وهو الخلق اى الحيلة من صفات كماله ونموت جماله (معتى) اى مهمم (بها) وهو بصيغة المجهول وكذا (مستقصى) اى مستوفى (تفاصيلها ولم يرد) اى وما ورد (فى شئ منها) اى من اقواله وشمائل احواله (استدراكه صلى الله تعالى عليه وسلم لغلط فى قول قاله او اعترافه بوجه) اى بوقوع سهو (فى شئ) اخبر به ولو كان ذلك) اى ما ذكر من الغلط والوهم واقعا (لنقل) اى الينا (كناقل) على ما رواه مسام عن طلحة وانس ورافع بن خديج (من قصة رجوعه عليه الصلاة والسلام) وفى نسخة فى قصته عليه الصلاة والسلام ورجوعه (عما اشار به على الانصار فى تلقى النخل) اى تأييدها وهو جعل شئ من النخل الذكر فى الاثني وذلك انه مرهم وهم يلقحونها فسألهم عن ذلك فاخبروه فقال لعلكم لو لم تفعلوا لكان خيرا فتركوا فلم تثمر على العادة فقال لهم انتم اعلم بدنياكم وقال انما انا بشر اذا امرتكم بشئ من دينكم فخذوا به واذا امرتكم بشئ من رأيي فانما انا بشر (وكان ذلك) اى قوله عليه الصلاة والسلام للانصار (رأيا) اى من نفسه (لاخبرا) عن وحي من ربه ومن ثم قال انتم اعلم بدنياكم وفيه تنبيه نبيه على انه لا يشترط فى حق ارباب النبوة العصمة على الخطأ فى الامور الدنيوية التى لا تعلق لها بالاحكام الدينية والاحوال الاخروية لتعلق همهم العليا بعلوم العقبي وغيرهم يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا (وغير ذلك من الامور التى ليست من هذا الباب) اى باب تنزيهه عليه الصلاة والسلام عن ان يقع خبره خلاف مخبره فى فصل الخطاب (كقوله) فيما رواه الشيخان عن ابي موسى الاشعري قال ارسلنى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسأله الخمر الى غزوة تبوك فقال والله وفى نسخة زيادة انى لا احملك وما عندى ما احملك عليه ثم اتى صلى الله تعالى عليه وسلم بذود غر الذرى فاعطاه اياها فقال لفلانا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمينه فرجع اليه فاخبره فقال ما انا حملتكم ولكن الله حملكم (والله لا احلف على يمين) اى على عقد وعزم ونية قال الانطاكى اى على شئ مما يحلف عليه وسمى المحلوف عليه يمينا لتلبسه باليمين (فأرى غيرها) اى فعل غير المحلوف عليه يعنى فاعلم ان تركها (خيرا منها) اى من بقائها (الافعلت الذى حلفت عليه) كترك حملهم (وكفرت عن يميني وقوله) فيما رواه الشيخان عن ام سلمة (انكم تخصصون الى الحديث) تامه ولعل بعضكم الحن بحجته من بعض فمن اقتطعت له من حق اخيه شياً فكأنما اقتطعت له قطعة من النار (وقوله عليه الصلاة والسلام) فيما رواه الائمة الستة عن الزبير من امره عليه الصلاة والسلام للزبير بن العوام ان يسقى نخله ولا يستوعب ثم يرسل الماء الى جاره من الانصار فقال الانصارى ان كان ابن عمك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم (اسق) بفتح الهمزة (يا زبير) اى نخلتك او حديقتك (حتى يبلغ الماء الجدر) بفتح الحيم وكسرها وسكون الدال المهملة وبالراء لفة فى الجدار والمراد ههنا اصل الحائط كما ذكر النووى وقيل اصول الشجر وقيل جدر المشارب التى يجتمع فيها الماء فى اصول الشجر وفى نسخة

الجدر بضم تين وهو جمع الجدار فاستوعب له عليه الصلاة والسلام بعد ان امره ان يسقى بدون استيعاب رطابة لجاره (كجاسنين كل ما في هذا) اى الذى ذكرناه (من مشكل ما في هذا الباب والذى بعده ان شاء الله تعالى مع اشباهها) اى نظاؤها مما وقع في هذا الكتاب ويروى مع اشباههما (وايضا فان الكذب متى عرف) اى صدوره (من احد في شئ من الاخبار) ولو جزئيا وهو بفتح الهمزة ويروى في شئ والاخبار فهو بكسر الهمزة (بخلاف ماهو) متعلق بعرف حال من ضميره (على اى وجه كان) من المزاح ونجوه (استريب بنجبه) بصيغة المجهول وكذا قوله (واتهم في حديثه) وهو تفسير لما قبله قال ابوبكر لعمر رضى الله تعالى عنهما عليك بالرائب من الامور وايك والرائب منها اى الزم الصافي الخالص منها واترك المشبه منها فالاول من راب اللبن يروب والثانى من رابه يريبه اى اوقعه في الشك ومنه قوله عليه الصلاة والسلام دع ما يريبك الى ما لا يريبك بضم الياء وقحها (وليقع قوله في النفوس موقعا) اى لم يؤثر فيها تأثيرا تقبله وتطمئن به (ولهذا) اى ولكون الكذب يورث الريسة في الخبر والتهمة في الاثر (ترك المحدثون) وفي نسخة ما ترك المحدثون على ان ماموصولة وقال الدلجى ما يزيدة لتأكيد معنى الترك وهو غريب (والعلماء) اى المجتهدون فهو اعم مما قبله (الحديث) اى نقله (عن صرف) اى شهر (بالوهم) بفتح الحاء اى الغلط وبسكونها اى السهو (والغفلة) اى الذهول وعدم اليقظة (وسوء الحفظ) بقلة الضبط (وكثرة الغلط) في المتن والسند (مع ثقته) اى اعتماده في ديانته وامانته في روايته وقدحكى ان البخارى امتنع عن الرواية بمن اخذ بذيله تحديبا لدابته ان في حجره شعيرا ونحوه (وايضا فان تعدد الكذب في امور الدنيا معصية) ويروى منقصة اى خصلة تورث المذمة عاجلا والعقوبة آجلا اذ هي الخروج عن الطاعة (والاكثار منه) اى من تعدد الكذب (كبيرة باجماع) اى من العلماء الاعلام كابي حنيفة ومالك وغيرها من غير نزاع (مسقط للمروءة) ومخل بالعادلة (وكل هذا) اى ما ذكر (مما يزه عنه منصب النبوة) بفتح الميم وكسر الصاد اى ساحة الرسالة (والمرة الواحدة) مبتدأ وصفة مؤكدة له (منه) اى من الكذب (فيما) ويروى عما (يستشع) بصيغة المجهول من مادة الشناعة وهى القباحة وكذا قوله (ويستشع) من البشاعة وهى الكراهة وفي نسخة ويشاع من الاشاعة وفي اخرى ويشع بالياء او النون من التشيع او التشنع اى فيما يستقبح ويستكره (عما يخل بصاحبها) اى المرة (ويزرى بقائهما) اى يعيه وينقصه ويحقره (لاحقة بذلك) خبر المبتدأ اى متصلة بما ينزه عنه منصب النبوة (واما فيما لاقع هذا الموقع) اى من الامر المستشع كالكذبة الواحدة في حقيرة من الدنيا (فان عدداها) اى هذه المعصية (من الصنائر فهل تجرى على حكمها) اى حكم المرة الواحدة من الكذب (في الخلاف فيها) اى قبل البعثة هل يصدر من الانبياء صغيرة اولا (مختلف فيه) وقد سبق بيان الخلاف (والصواب تنزيه النبوة) اى صاحبها اذ اتها مباينة (عن قلبه)

اى الكذب (وكثيره) اى بالاولى (وسهوه وعمده) بخلاف غيرها من الصفات اذ فيها  
 القولان المهوران للسلف والحلف (اذ عمدة النبوة) اى مدار امورها المقرونة بالرسالة  
 (البلاغ) اى تبليغ الاحكام (والاعلام) اى بما يتعلق به حق الانام (والتيين) اى تبيين  
 ما انزل اليهم من الاجام (وتصديق ما جاء به النبي) اى فياجاه به النبي عليه الصلاة والسلام  
 (وتجوز شئ من هذا) اى الذى يحل ينصب النبوة سواء كان صغيرة او كبيرة قليلة  
 او كثيرة (قادر في ذلك) اى فى العمدة التى هى ابلاغ النبوة (ومشكك فيه) اى وموقع  
 فى الريبة (مناقض للمجزة) اى التى هى عبارة عن قول الرب صدق عبدى (فلنقطع عن  
 يقين) اى لاعتنظن وتحمين وفى نسخة على يقين (بانه) اى الشان (لايجوز على الانبياء  
 حلف) اى تخلف كما فى نسخة اى مخالفة وقوع (فى القول) من اقوالهم (فى وجه من  
 الوجوه) اى فى حال من احوالهم (لا يقصد ولا بغير قصد ولا تسامح) اى نحن وفى نسخة  
 بصيغة المجهول اى ولا ينبغي ان يتسامح ويتساهل وفى اخرى ولا يتسامح بباء الجر والتثوين  
 (مع من تسامح) بصيغة الماضى وفى نسخة بصيغة المضارع الفائب كلاهما من باب التفاعل  
 وفى نسخة ساع من باب المفاعلة وفى اخرى ولا يتسامح بتسامح على لفظ المصدر (فى تجوز  
 ذلك) اى الحلف فى القول (عليهم) ولو كان (حال السهوه مما) وفى نسخة فيما (ليس  
 طريقه البلاغ نعم) كذا فى بعض النسخ الصحيحة ولم يتعرض له احد من المحشين ولم يظهر لنا  
 وجهه المستبين (وبانه) اى وكذا نقطع بانه (لايجوز عليهم الكذب قبل النبوة) اى  
 اظهارها (ولا الاتسام) بتشديد التاء افعال من الوسم وهو العلامة اى ولايجوز الاتصاف  
 (به فى امورهم) المتعلقة باخرتهم (واحوال دنياهم لان ذلك) اى الكذب لو صدر  
 عنهم (كان يزرى) اى يحقرهم (ويريب بهم) اى يوقع اعينهم فى التهمة فيما جاؤا به  
 عن ربهم (ويغفر القلوب عن تصديقهم بعد) اى بعد ارسالهم بما امروا بتبليغ احوالهم  
 (والنظر احوال عصر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قريش وغيرها من الامم) اى  
 من العرب والجم (وسؤالهم) بالنصب او الجر (عن حاله) اى تحول شأنه (فى صدق  
 لسانه وما عرفوا به) بتشديد الراء مبني للمفعول او الفاعل مشددا او مخففا اى والذى  
 عرف قريش (من ذلك) اى صدق لسانه (واعترفوا به) حين سئلوا عنه (بما عرف)  
 بصيغة المفعول ويروى واعترفوا بما عرف به اى علم من تحقق شأنه (واتفق النقل)  
 ويروى واتفق اهل النقل (على عصمة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم منه) اى من  
 الكذب ونحوه (قبل وبعد) اى قبل البثثة وبعدها (وقد ذكرنا من الاثار فيه) اى فيما  
 يتعلق به (فى الباب الثانى اول الكتاب ما يبين لك صحة ما اشرنا اليه) من تنزيه النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن الكذب ونحوه مما يشين لديه ومن جلته قوله تعالى قد تعلم  
 انه ليحزنك الذى يقولون فانهم لا يكذبونك بالتشديد والتخفيف اى لا ينسبونك الى  
 الكذب قبل النبوة ولا بعدها

(فان قلت فما معنى قوله عليه الصلاة والسلام في حديث البهو) اى الحديث الدال على البهو على ما رواه الشيخان (الذى حدثنا به الفقيه ابو اسحق ابراهيم بن جعفر حدثنا القاضى ابو الاصمغ) بفتح الهمزة والموحدة بعدها عين مجمة (ابن سهل) هو القاضى عيسى بن سهل (قال حدثنا حاتم بن محمد) تقدم (حدثنا ابو عبدالله بن الفخار) بفتح الفاء وتشديد الحاء المجمة (حدثنا ابو عيسى) اى الترمذى على ما صرح به الدلمجى وقال الحلبي تقدم انه يحيى بن عبدالله بن يحيى بن يحيى بن كثير اللبى (حدثنا عبدالله) قال الحلبي تقدم مرارا انه ابو مروان عبدالله بن يحيى بن يحيى اللبى (حدثنا يحيى) تقدم انه يحيى بن يحيى اللبى (عن مالك) اى ابن انس الامام (عن دواد بن الحصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين وفتح جماعة توفى سنة خمس وثلاثين ومائة اخرج له الائمة الستة (عن ابى سفيان) تابعى ثقة . وولى ابن ابى احمد اخرج له الائمة الستة (انه قال سمعت ابا هريرة رضى الله تعالى عنه) قال الحلبي الحديث اخرجه من الموطأ كما ترى وهو فى مسلم والنسائى من رواية ابى سفيان عن ابى هريرة واخراجاه جميعا عن عقبة عن مالك فان قلت لم لم يخرج القاضى من مسلم فالجواب ان بينه وبين مالك فى الموطأ سبعة اشخاص ولو رواه عن مسلم كان كذلك ولكن الموطأ عندهم مقدم على غيره ايضا الموطأ يقع له من بعض الطرق اعلى مما ذكره بدرجة فيعملوه على مسلم ولكن لو اخرج من عند النسائى كان يقع له اعلى من الموطأ عن ابى هريرة (يقول صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر) وقيل الظهر (فسلم فى ركعتين) اى بعد فراغه منهما ومن تشهدهما (فقام ذواليدى) وسمى به لان فى يديه او احدها طولاً وقيل لانه كان يعمل بكلتا يديه وهم هنا الزهري مع سبعة علمه فقال ذوالشمالين ولا يصح لان ذال الشمالين استشهد بيده وذواليدى شهد قصة ابى هريرة واسلام ابى هريرة بعد خبير تأخر موته حتى روى عنه متأخروا السابعين كطير وقيل انهما واحد هذا لا يصح لان ذال الشمالين خزاعى وذا اليدى سلمى (فقال يا رسول الله اقصر الصلاة) على بناء المفعول من القصر ضد الاتمام او بفتح فضم صاد وتاء تأنيث على صيغة الفاعل بمعنى التقص قاله ابن الاثير وقال النووى كلاهما صحيح والاول اشهر واصح وقال المزى الصحيح بناء قصرت لما لم يسم فاعله من قبل الرواية ومن قبل الدراية لان غيرها قصرها ولموافقة لفظ القرآن ان تقصروا من الصلوة انتهى ولا يخفى ان هذا يشير الى احتمال وجه آخر وهو ان يكون قصرت بفتحين وتاء الخطاب وحينئذ يطابق قوله (ام نسيت) بفتح نكسر ثم تاء خطاب (فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى جوابا له (كل ذلك لم يكن) روى بالرفع والنصب فعلى الاول مبتدأ خبره لم يكن وعلى الثانى خبر

كان مقدم عليها والمعنى كل ذلك لم يقع من قبلي بل. انما كان من عند ربي ليس الحكم في امي من جهتي (وفي الرواية الاخرى ما قصرت) بصيغة الغائبة للفاعل اي الصلاة كما في نسخة (وامانست) بصيغة المتكلم وما يحتمل نافية واستفهامية ويؤيد الاول انه في رواية اخرى لم السن ولم تقصر وفي نسخة ولانست (الحديث بقصته) اي مشهور في روايته (فاخبر بنفي الحالين) اي معا بناء على ما اختاره المصنف من ان مانافية (وانها لم تكن) اي حالة منهما اي مطلقا والقضية اصلا وفي رواية الهما لم يكونا اي النقص والنسيان (وقد كان احد ذلك) اي احد ما ذكر من الحالين في الواقع (كما قال له) وفي نسخة كما قال ذواليسدين (قد كان بعض ذلك يارسول الله) فهذا يرجح كون مانافية (فاعلم) وفقنا الله واياك ان للعلماء في ذلك اجوبة بعضها بصدد الانصاف) اي متمسك بطريق الانصاف في الرجوع الى الحق (ومنها) اي وبعضها (ما هو بنية التعسف والاعتساف) التعسف هو الخروج عن الجادة وركوب الامر بالمشقة وفي معناه الاعتساف وانما جمع بينهما للمبالغة ورعاية الفاصلة والمراد بالنية القصد والتوجه بالطوية وفي نسخة بتيه بكسر الفوقية فياه ساكنة فهاه وفسره الحلبي بالكبر والاطهر انه بمعنى التخير في تيه الضلالة وبيداه الجهالة ولذا فسره التلمساني بعدم الاهتداء (وها انا اقول) مبتدأ وخبر قرنا بتييه في حق نبي نبيه (اما على القول) اي قول بعضهم (تجوز الوهم) بفتح الهاء وسكونها اي السهو (والغلط فيما ليس طريقه من القول البلاغ) بالنصب اي البلاغ وفي نسخة من البلاغ اي من جهة التبليغ (وهو) اي هذا القول هو (الذي زيفناه) اي ضعفناه (من القولين) اعنى الجواز وعدمه (فلا اعتراض بهذا الحديث وشبهه) ولا اشكال في تجويز نحوه (واما على مذهب من يمنع السهو والنسيان في افعاله) اي الشاملة لا قوله عليه الصلاة والسلام (جملة) اي جميعها جملة (ويرى انه) اي ويعتقد انه عليه الصلاة والسلام (في مثل هذا عامد لصورة النسيان) اي كالمأمد في هذه الصورة (ليسسنه فهو صادق في خبره لانه لم ينس ولا قصرت ولكنه على هذا القول تعمد هذا الفعل في هذه الصورة) ليسنه (لمن اعتراه مثله) اي اصابه نحوه من الامة فيقتدى به في تدارك الحالة (وهو قول مرغوب عنه) اي مردود لنسبته الى التعمد في القضية (نذكره) وفي نسخة ونذكره (في موضعه) اي مع بيان ضعفه (واما على حالة السهو) اي على كون السهو محالا (عليه في الاقوال وتجويز السهو عليه فيما ليس طريقه القول) اي التبليغ (كما سنذكره) اي على القول الاصح (ففيه اجوبة) اي مرضية (منها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر عن اعتقاده وضميره) اي بحسب ظنه في قوله كل ذلك لم يكن (اما انكار القصر فحق وصدق باطنا وظاهرا) فلا شبهة فيه (واما النسيان فاخبر صلى الله تعالى عليه وسلم عن اعتقاده) اي وفق اجتهاده (وانه لم ينس في ظنه فكانه قصد الخبر بهذا) اي بعدم نسيانه



(عن ظنه وان لم ينطق به) اى وان لم يصرح به وان لم يقل لم النس فيما اظن به (وهذا) وىروى وهو (صدق ايضا) لاربية فيه ولاشبهة (ووجه ثان ان قوله ولم النس راجع) اى مفعوله (الى السلام اى انى سلمت قصدا وسهوت عن العدد اى لم اسه في نفس السلام وهذا محتمل) اى من جهة العربية (وفيه بمد) اى عن صحة حمل القضية (ووجه ثالث وهو بمد) وىروى ابدها اى من النقل والعقل في تحقيق المعنى (ماذهب اليه بعضهم وان احتمله اللفظ) اى المعنى (من قوله كل ذلك لم يكن اى لم يجتمع القصر والنسيان بل كان أحدهما) وهذا بحسب مفهوم المعنى وهو غير معتبر عند الجمهور (ومفهوم اللفظ) اى المعتبر (خلافه) اى مخالف له لاسيما (مع الرواية الاخرى الصحيحة وهو قوله ما قصرت الصلاة وما نسيت) وفي نسخة ولا نسيت فانه دال على لنى وجودهما كليهما سواء تكون نافية او استنفاية وايضا لو كان مفهومه ما تقدم لم يقل ذو اليمين قد كان بعض ذلك يارسول الله (هذا) اى الوجه الثالث (مارأيت فيه لائمتنا) اى المالكية او الاعم فيشير الى انه مما ظهر له والله تعالى اعلم (فكل من هذه الوجوه) اى الثلاثة (محتمل اللفظ) وفي نسخة محتمل للفظ اى للمبنى وان كان الاخيران بيمين في المعنى (على بعد بعضها) وهو الوجه الثاني (وتعسف الاخر منها) وهو الوجه الثالث (قال القاضى ابو الفضل رحمه الله تعالى) يعنى المصنف (والذى اقول) اى واختاره (ويظهر لى انه اقرب من هذه الوجوه كلها ان قوله لم انس انكار للفظ الذى نفاء عن نفسه) لان اصل النسيان الترك فكره عليه الصلاة والسلام ان يقول تركت باختيارى (وانكره على غيره) جملة حالة اى وقد انكره عليه الصلاة والسلام فيما رواه الشيخان عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه (بقوله بئسما لاحدكم ان يقول نسيت آية كذا وكذا ولكنه نسى) بضم النون وتشديد السين المكسورة اى انساء الله اياها ولا بى عيب بئسما لاحدكم ان يقول نسيت آية كيت وكيت لىس هو نسى ولكنه نسى وهو ايبين من الاول لكن فيه ان ظاهر الحديث يخص النسيان باى القرآن فلا يعم سائر الاقوال والافعال من الشأن ولعله مقتبس من قوله تعالى سنقرئك فلا تنسى الاما شاء الله اى ما اراد الله تعالى الساءك اياه فينسيك ربما يعم الحكم كاتبه عليه المصنف وقال (وبقوله في رواية الحديث الاخر) وفي نسخة في بعض رواية الحديث الاخر (لست نسى) بفتح الهمزة والسين (ولكنى) وفي نسخة ولكن (النسى) بصيغة المجهول مشددا ويجوز مخففا (فلما قال له السائل) وهو ذو اليمين (اقتصرت الصلاة ام نسيت انكر قصرها كما كان) اى في نفس الامر (ونسيانه) اى وانكر نسيانه هو (من قبل نفسه) اى باختياره وتفسير من جانبه (وانه) اى الشأن (ان كان جرى شئ من ذلك فقد نسى) بصيغة المجهول مشددا (حتى سأل غيره) اى الصحابة كابى بكر وعمر رضى الله عنهما بقوله احق ما يقول ذو اليمين قالوا نعم (تحقق انه نسى) بصيغة المجهول مشددا اى الساء الله (واجرى عليه ذلك) بالبناء للمفعول وكذا قوله (لىسن) اى لىقتدى

وفي نسخة بالبناء للفاعل اي ليجعله سنة تقتدى بها الامة (فقوله على هذا المالمس ولم تقصر)  
 للبناء للفاعل او المفعول (وكل ذلك) اي وقوله كل ذلك وفي نسخة اذ كل ذلك (لم يكن  
 صدق) خبر لقوله فقوله (وحق) تأكيد (لم تقصر) اي كافي نفس الامر (ولم ينس  
 حقيقة) اي من قبل نفسه (ولكنه نسي) اي الساء الله تعالى اياه فكراهته عليه الصلاة  
 والسلام نسبة النسيان الى النفس انما هي لاستناد الحوادث كلها الى الله تعالى اذ هو المقدر  
 لها وللإشعار بأنه لم يقصد الى لسيانه ولم يكن باختياره فلم ينسب الى تقصيره (ووجه  
 آخر) يؤذن بالفرق بين السهو والنسيان (استثوته) اي استخراجته من استئثار بالمثلثة من  
 باب الاقمال واصله استثوته ومنه قوله تعالى فأترن به تقعا والمعنى استتبته (من كلام  
 بعض المشايخ) اي مأخوذ من متفرقات كلامه في تحقيق مراده (وذلك انه) اي بعض  
 المشايخ (قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسهو ولا ينسى ولذلك نفى عن نفسه  
 النسيان قال) اي بعض المشايخ (لان النسيان غفلة وآفة) اي بلية ناقصة ولذا قال تعالى  
 فلا تنسى اي باختيارك الا ماشاء الله بأن ينسيك من غير تقصير منك (والسهو انما هو شغل)  
 بضم وسكون وبضمين وفي نسخة بالاضافة الى بال اي اشتغال حال وهو لا ينافي صاحب  
 كمال لانه يتنبه منه بادنئ تنبيه فيه (قال) اي ذلك البعض (فكان النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم يسهو في صلاته ولا يفتل) بضم الفاء اي ولا يذهل (عنها) بالكلية (وكان يشغله  
 عن حركات الصلاة) اي وسكناتها من قراءتها وركوعها وسجوداتها (ما في الصلاة شغلا  
 بها) اي تحصيلها وتكميلها من حضور ومرور وخضوع وخشوع وتدبر قراءة في مبانيها  
 او معانيها (لا غفلة عنها) بصرف الخاطر الى غيرها من الامور الدنيوية والاحوال الدنية  
 بل لاستتراق وقع له فيها مما لا ينافيها (فهذا) اي القول بهذا المبنى (ان تحقق) بصيغة  
 المفعول او الفاعل اي ثبت (على هذا المعنى لم يكن في قوله ما قصرت) اي هي (وما نسيت)  
 اي انا (خلف) بضم اي اخلاف (في قول) لعمته عليه الصلاة والسلام من الخلف  
 في الكلام والله تعالى اعلم بحقيقة المرام (وعندي ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما قصرت  
 وما نسيت بمعنى الترك الذي هو احد وجهي النسيان اراد والله تعالى اعلم اني لم اسلم من  
 ركعتين تاركا لآجال الصلاة ولكني نسيت ولم يكن ذلك من تلقاء نفسي والدليل على ذلك  
 قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح اني لانسى او انسى لاسن) وهذا واضح  
 واثر التكرار عليه لا تخ (واما قصة كلمات ابراهيم عليه السلام المذكورة) اي في الحديث  
 كافي في نسخة (انها كذباته) جمع كذبة بفتح فكسر في المفرد والجمع خلافا للتلمساني حيث  
 قال بفتح الذال جمع كذبة بسكونها (الثلاث المنصوصة) اي الصريحة (في القرآن)  
 ففيما رواه الشيخان عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات  
 (منها اثنان قوله اني سقيم) في الصفات فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم (وبل  
 فعله كبيرهم هذا) في سورة الانبياء قالوا انت فعلت هذا بالهتاء يا ابراهيم قال بل

فعله كبيرهم هذا فاستلومهم ان كانوا ينطقون (وقوله للملك عن زوجته) اى سارة حين اخذها وسأله عنها فقال (انها اختى) اى فى الاسلام خشية ان يقتلها لوقال انها زوجتى ولقد نجحها الله منه بما اعتراه من الخوف واخدمها هاجر ام اسمعيل ابى العرب جد نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم احد الذبيحين على ماورد قال الحلبي فان قيل ما الحكمة فى عدوله عن قوله هذه زوجتى الى هذه اختى وظاهر الحال انه لوقال هذه زوجتى ربما كان الملك لا يتطرق الى امرأة زوجها معها ان كان يعمل بالشرع ولكنه صار كما وصف فى الحديث فبايبالى اكانت زوجة ام اختا بخلاف ما اذا قال هذه اختى ربما كان يقول الملك زوجها ويكون عدوله عن امرأتى الى اختى ادعى لاخذ الملك لها فالجواب ما قاله بعض مشايخى فيما قرأته عليه عن ابن الجوزى انه وقع له ان القوم كانوا على دين المجوس وفى دينهم ان الاخت اذا كانت مزوجة كان اخوها الذى هو زوجها احق بها من غيره وكان ابراهيم عليه السلام اراد ان يستعصم من الجبار بذكر الشرع الذى يستعمله فاذا الجبار يراعى دينه وقد اعترض على هذا الجواب بأن الذى جاء بمذهب المجوس زرادشت وهو متأخر عن ابراهيم عليه السلام واجيب بأن لمذهبهم اصلا قديما ادعاه زرادشت وزاد عليه خرافات اخر انتهى وقيل كان من مادة ذلك الجبار ان لا يتعرض الا لذات الازواج ولذلك قال الخليل لها ان تعلم انك امرأتى يغلبنى عليك وحكى ان الملك كان بمصر واراد ابراهيم ان يجتاز منها هو ومن معه من المؤمنين وكانوا ثلاثمائة وعشرين رجلا وجمع بينهما حنطه الذى يبيع طعامه وهو الذى وثى بسارة وحملها الى الملك فأهوى اليها بيده مرارا فلم يستطع وابراهيم ينظر اليهما من خارج القصر بعد ان امر الملك بأخراجه ومثل الله تعالى لابراهيم القصر كالتقارورة حتى انه ينظر من خارجه كل ما كان فى داخله (فاعلم اكرمك الله تعالى ان هذه) اى كلمات ابراهيم عليه الصلاة والسلام (كلها خارجة عن الكذب) بفتح فكسر ويجوز كسر اوله وسكون ثانيه (لا فى القصد ولا فى غيره) اى من السهو والخطأ والنسيان (وهى) اى الكلمات الثلاث (داخلة فى باب المعارض التى فيها منسوحة عن الكذب) اى سعة وفسحة عنه ومنه قول ام سلمة لعائشة قد جمع ذيلك فلا تندحيه اى لا توسعيه وتنشيره ارادت قوله تعالى وقرن فى بيوتكن وهذا مأخوذ من حديث ابى عبيد وغيره عن عمران بن حصين يرفعه ان فى المعارض لمنسوحة عن الكذب وهو جمع معراض من التمريض ضد التصريح من القول فهى فى الحقيقة صدق عرض بها ليتوصل الى غرضه من مكابدة قومه والزاهم الحجة فى ذات الله تعالى ومرضاة ربه فعارض الكلام ان يتكلم الرجل بكلمة يظهر من نفسه شياً ومراده شئ آخر وقد كان السلف يورون عند الحاجة والضرورة فقصد روى عن ابراهيم النخعي انه كان اذا طلبه فى الدار من يكرهه قال للجارية قولى له اطلبه فى المسجد وكان الشعبي اذا طلبه احد يكرهه يخط دائرة ويقول للجارية ضمى الاصبع فيها وقولى ليس هنا (اما قوله انى سقيم فقال الحسن)

اى البصرى ( وغيره معناه سأسقم ) من باب فرح وكرم والاول افصح ( اى ان كل  
 مخلوق معرض لذلك ) بتشديد الراء المفتوحة اى معرض للسقم ومقابل له ( فاعتذر  
 لقومه من الخروج ) اى تقاديا منه ( معهم الى عيدهم ) اى محل اجتماعهم ( بهذا )  
 التعريض روى انه ارسل اليه ملكهم ان غدا عيدنا فاخرج معنا وقد اراد التخلف  
 عنهم فنظر الى نجم فقال ان هذا النجم ماطلع قط الا اسقم اى مشارف للسقم وهو  
 الطابعون لانه كان اغلب اسقامهم وكانوا يرهبون العدوى فنفروا عنه وتخلصوا منه  
 ( وقيل بل سقيم بما قدر على من الموت ) اى عرض لهم بأن من كان هدفا للمنايا  
 وغرضا للبلايا فهو سقيم بما قدر عليه من الموت كما روى ان رجلا مات فجأة فقيل مات  
 وهو صحيج فقال اعرابي صحيج وفي عنقه الموت ( وقيل بل سقيم القلب بما اشاهده )  
 ويروى بما شاهده ( من كفركم ) بالرب الاحد ( وعنادكم ) بالليل عن طريق الحق  
 والادب ( وقيل بل ) قال سقيم لانه ( كانت الحمى تأخذه عند طلوع نجم معلوم )  
 له اولهم ( فلما رآه اعتذر بعادته ) التى تعتره عند طلوعه وتغيره فى حالته ( وكل هذا )  
 اى ما ذكر من الاجوبة ( ليس فيه كذب ) اى صريح ( بل خبر صحيج صدق ) اى هو  
 قول حق ( وقيل بل عرض ) بتشديد الراء اى ورى فى قوله ( بسقم حجته عليهم )  
 اى بدم نفع موعظته لديهم ( وضعف ما اراد بيانه لهم من جهة النجوم التى كانوا  
 يشتغلون بها ) اى تعظيما لها اذ عمدة الناظر فيها التحمين وهو لا يجدى نفعا فى مقام  
 اليقين قيل كان القوم نجامين اى متعاطين لعلوم النجوم فاوهمهم انه استدل بامارة فى علم  
 النجوم على انه سقيم وعرض بسقم حجته وضعف ما اراد من بيان بينته ( وانه ) اى ابراهيم  
 عليه الصلاة والسلام كان ( اثناء نظره فى ذلك ) اليهم ( وقبل استقامة حجته عليهم فى  
 حال سقم ) بتعنتين وبضم فسكون اى تغير باله ( ومرض ) حاله لديهم فجعل بسقم حجته  
 وضعف موعظته سقما مجازا عن تعب القلب ( مع انه ) اى ابراهيم عليه الصلاة والسلام  
 ( لم يشك هو ) بل يقن ايقانه ( ولاضعف ايمانه ) بل قوى كل ساعة برهانه ( ولكنه  
 ضعف ) اى بيانه ( فى استدلاله عليهم وسقم نظره ) اى فكره فيما توجه اليهم ( كما يقال  
 حجة سقيمة ونظر معلول ) اللقمة الفصحى معل او معلل ففسد قال ابن الصلاح قول الفقهاء  
 والمحدثين معلول مردود عند اهل العربية وقال النووى انه لحن وقال صاحب المحكم  
 والمتكلمون يستعملون لفظة المعلول كثيرا ولست منها على ثقة لان المعروف انما هو اعله فهو  
 معل اللهم الا ان يكون على ما ذهب اليه سيويوه فى قولهم مجنون ومسلول من انهما جاآ  
 على جنته وسلته وان لم يستعملا فى الكلام استبقناه عنهما بأفعلت واذا ارادوا جن وسل  
 فائما يقولون حصل فيه الجنون والسل ( حتى الهمة الله باستدلاله ) اى الواضح لديهم  
 ( وصحة حجته عليهم بالكواكب والشمس والقمر مانصه الله تعالى ) اى ما صرحه وفى نسخة  
 ما قصه اى حكاه حيث ذكر تبيانه ( وقدمننا ) وفى نسخة وقد قدمنا ( بيانه ) اى ما يوضح

حجته وبرهانه (واما قوله بل فعله كبيرهم هذا الآية) اى فاستلومهم ان كانوا ينطقون  
 (فانه علق خبره) اى بفعل كبيرهم (بشرط نطقه) مع غيره (كأنه قال ان كان ينطق)  
 اى كبيرهم (فهو فعله) مع علمه بأنه لا ينطق فهو (على طريق التبييت) اى التويج  
 والتفريع (لقومه) فى اعتقادهم الفاسد وزعمهم الكاسد فى الوهية كواكب وحجارة لاتضر  
 ولا تنفع وتمظيمهم لها وعبادتهم اياها (وهذا) القول بهذا المعنى (صدق) اى وحق (ايضا  
 ولا خلف فيه) اصلا (واما قوله اخى فقسدين فى الحديث) اى الذى رواه الشيخان  
 عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه لم يكذب ابراهيم فذكره (وقال انك) وفى نسخة فانك  
 (اخى فى الاسلام وهو صدق والله تعالى يقول انما المؤمنون اخوة) وقد روى انها كانت  
 بنت عمه ومثل هذه قد يقال لها الاخت فى النسب ايضا (فان قلت هذا) وفى نسخة فهذا  
 (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد سماها) اى الكلمات الثلاث (كذبات وقال لم يكذب  
 ابراهيم الا ثلاث كذبات وقال فى حديث الشفاعة ويذكر كذباته) على ما رواه الشيخان  
 عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه (فمنعاه) اى معنى وضمها بكونها كذبات (انه لم يتكلم  
 بكلام صورته صورة الكذب وان كان حقا فى الباطن) اى فى نفس الامر (الا هذه  
 الكلمات) اى الثلاث وهى انى سقيم وفعله كبيرهم وهذه اخى (ولما كان مفهوم ظاهرها  
 خلاف باطنها اشفق ابراهيم عليه الصلاة والسلام) اى خاف (من مؤاخذته) وفى نسخة  
 بمؤاخذته (بها) لعلو شان الانبياء عن الكناية بالحق فى باب الانباء فيقع ذلك منهم موقع  
 الكذب من غيرهم فان حسنات الابرار سيئات المقربين الاحرار (واما الحديث) اى الذى  
 رواه الشيخان عن كعب بن مالك (كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد غزوة)  
 اى ويريد سترها (ورى بغيرها) بتشديد الراء من التورية وهى الاخفاء وكأنه جعل  
 الشئ وراءه وجعل غيره نصب عينه وقيل روى ستر مقصده واطهر غيره بأن سئل عن  
 طريق لا يريد فانه كان عليه الصلاة والسلام يسأل عن ناحية وطريقها ويخرج الى غيرها  
 لئلا يأخذ العدو حذره (فليس فيه خلف فى القول وانما هو ستر لمقصده) وفى نسخة ستر  
 مقصده بالاضافة وفى اخرى ستر بصيغة الماضى ونصب مقصده اى اخى جهة قصده  
 خوفا من اشتهاه (لئلا يأخذ عدوه حذره) بكسر اوله اى احتراسه واحترازه (وكم  
 وجه ذهابه) بالاضافة وفى نسخة بصيغة الماضى وفى اخرى كم لوجه ذهابه اى جهة  
 مقصده وطريق مطلبه (بذكر السؤال عن موضع آخر والبحث عن اخباره) اى احوال  
 الموضع الآخر (والتعريض بذكره) اى التلويج به وعدم التصريح بمقصده وقد ورد  
 استعينوا على قضاء حوائجكم بالكتمان وفى الصحيح الحرب خدعة (لانه يقول تجهزوا الى  
 غزوة كذا او وجهتنا) بكسر الواو اى جهة قصدنا (الى موضع كذا خلاف مقصده)  
 ليكون خلفا (فهذا لم يكن) ولا يتصور ان يكون منه عليه الصلاة والسلام (والاول)  
 وهو التعريض (ليس فيه خبر يدخله الخلف) بضم الحاء اى الاخلاف فيترتب عليه

الكذب في القول (فان قلت فامعنى قول موسى عليه الصلاة والسلام وقد سئل اى الناس اعلم فقال انا اعلم) بناء على ظنه (فمتب الله تعالى عليه ذلك) حيث لم ينتظر الوحي هناك ولم يفوض (اذ لم يرد العلم اليه تعالى) بأن يقول الله تعالى اعلم او يقول انا والله اعلم ومن هنا تأدب العلماء في اجوبتهم بقول والله تعالى اعلم (الحديث) رواه الشيخان عن ابي بن كعب مطولا (وفيه قال) اى الله تعالى (بل) وفي رواية بلي (عبدلنا بمجمع البحرين) وهو ملتقى بحرى فارس والروم بمابلى المشرق وقال السهيلي هو بحر الاردن وبحر القلزم وقيل غيره (اعلم منك) اى في بعض العلوم لما في الحديث يا موسى انى على علم علمنيه الله تعالى لا تعلمه وانت على علم علمك الله لا اعلمه وذكر السهيلي عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ان حكمة الله تعالى في جمع موسى مع الخضر عليهما الصلاة والسلام عند مجمع البحرين انهما بحر ان احدهما اعلم بالظاهر اعنى علم الشرعيات وما يتعلق بالذات والصفات وهو موسى عليه السلام والاخر اعلم بالباطن واسرار الملكوت من الكائنات وهو الخضر عليه السلام فكان اجتماع البحرين بمجمع البحرين هذا وقد روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان موسى عليه الصلاة والسلام ذكر الناس يوما حتى فاضت العيون وورقت القلوب فادركه رجل فقال اى رسول الله هل في الارض احد اعلم منك قال لا فمتب الله تعالى عليه اذ لم يرد العلم الى الله تعالى (وهذا) اى قول موسى انا اعلم (خبر قد انبأنا الله تعالى انه ليس كذلك فاعلم انه) اى الشأن (وقع) وفي نسخة قد وقع (في هذا الحديث من بعض طرقه الصحيحة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هل تعلم احدا) اى من الناس (اعلم منك) بنصب اعلم على انه مفعول ثان وفي نسخة برفعه فتقديره هو اعلم منك (فاذا كان جوابه على علمه) اى مبني على ما غلب عنده من علمه (فهو) اى قوله انا اعلم بهذا الوجه (خبر حق وصدق لا خلف فيه ولا شبهة) مؤكداً لكونه خبراً حقا (وعلى الطريق الآخر) اى المروى عن ابي بن كعب كما مر (فحمله على ظنه) اى الغالب (ومعتقده) انه اعلم بحسب علمه (كما لو صرح به) اى بظنه ومعتقده كان يقول انا اعلم فيما اظن واعتقد وانما ظن ذلك واعتقد بما ذكر هناك (لان حاله) اى مرتبته (في النبوة) المؤيدة بالرسالة (والاصطفاء يقتضى ذلك) اى كونه اعلم الناس في زمانه (فيكون اخباره بذلك ايضا عن اعتقاده وحسابه) بكسر اوله لايضم اوله كما وهم الدجلى اى ظنه (صدقا لا خلف فيه) فلا اشكال فيه اصلا (وقد يريد بقوله انا اعلم) متعلقا خاصا وهو ما بينه بقوله (بما يقتضيه وظائف النبوة من علوم التوحيد) المتعلقة بالذات والصفات (وامور الشريعة) اى وظائف العبادات (وسياسة الامة) اى بمحدودها الزواجر والمنهيات وهو لا ينافى ان يكون غيره اعلم منه في غيرها كما ورد اتم اعلم بأمر دنياكم وكما عرف في قضية الهدهد قوله احطت بالأم تحط به وكما وقع لعمر في موافقته فانه قد يكون في المفضل مالا يكون في الفاضل مما لا يتنص في فضله ومن هنا ورد في معرفة الانساب

علم لا يتفح وجهل لا يضر بل وقد يكون بعض العلوم مضرته اكثر من منفعتها فلا محذور  
حينئذ ان يكون بعض افراد الامة اعلم بوجه من صاحب النبوة (ويكون الخضر اعلم  
منه) اى من موسى ولو كان من امته على القول بولايتة اونبوتة (بأمور اخر) اختص بها  
(مما لا يعلمه احد الا باعلام الله تعالى) له اياها (من علوم غيبية) الخاص به وفي نسخة  
من علوم غيبية (كالقصص المذكورة في خبرها) من قضية السفينة والقلام والجدار (فكان  
موسى اعلم) الناس مطلقا (على الجملة) اى عموما (بما تقدم) من علوم النبوة والرسالة  
وامور الشريعة واحكام السياسية (وهذا) اى الخضر عليه الصلاة والسلام (اعلم على  
الخصوص بما اعلم) بصيغة المجهول اى بما اعلمه سبحانه وتعالى (ويدل عليه) اى على ان  
ما اعلمه خاص (قوله تعالى وعلمناه من لدنا) اى مما يختص علمه بنا (علما) بطريق الوحي  
الجللى والحقى (وعتب الله) بسكون التاء اى ويدل عليه عتابه سبحانه وتعالى (ذلك) اى  
قوله انا اعلم (عليه فيما قاله العلماء) اى المحدثون (انكار هذا القول عليه لانه) كفى حديثه  
(لم يرد العلم اليه كما قالت الملائكة لاعلم لنا الا ما علمتنا اولانه) اى الله سبحانه وتعالى  
(لم يرض قوله) اى لم يستحسن قول موسى عليه الصلاة والسلام انا اعلم (شرحا) اى من  
جهته رعاية لامته والمعنى لم يرض ان يكون قوله شرحا يقتدى به (وذلك) اى وسببه  
(والله اعلم لثلايقتدى به فيه من لم يبلغ كماله) اى كمال موسى من جهة مرتبته (في تزكية  
نفسه) اى طهارة حالته (وعلو درجته من امته) متعلق بيقتىدى (فيهلك) بالنصب اى  
يضيع من يقتدى به من امته في قوله انا اعلم من غير تفويض واستثناء (لما تضمنه) اى قوله  
انا اعلم (من مدح الانسان نفسه) اى عند اطلاقه وقد قال الله تعالى فلا تزكوا انفسكم  
هو اعلم بمن اتقى (ويورثه ذلك) القول وهو انا اعلم (من الكبر والعجب) الا ان يكون  
تحدثا بنعمة ربه ظاهرا وباطنا (والتعاطى) الاجترار على الاعطاء واخذ الاشياء  
(والدعوى) الخارجة عن المعنى (وان تزه عن هذه الرذائل) اى المذكورة (الانبياء)  
بشرف مقاماتهم ورفع درجاتهم وان تفاوتت في الفضائل والفواضل وحسن الشرائع  
(فغيرهم بمدرجة سبيلها) يقع الميم والراء اى مسلك طريقها وفي نسخة سيالها اى يمرها  
(ودرك لهما) يقع الراء بأن يدركه ظلامها وفي اصل التلمساني نيلها بالنون اى يدركه  
فيصيبه ضررها ويحصل له خطرها (الا من عصمه الله تعالى) من الاتصاف بها او التخلص عنها  
(فالتحفظ منها اولى لنفسه) قبل وقوعه فيها (وليقتدى به) بصيغة المجهول اى ليقتدى  
غيره به (ولهذا) اى التحفظ او الاقصداء (قال صلى الله تعالى عليه وسلم تحفظا من مثل  
هذا) اى مدح النفس وما يترتب عليه له ولفيره (مما قد علم به) بصفة المجهول وفي نسخة  
اعلم به (انا سيد ولد آدم) اى يوم القيامة على ما رواه مسلم وغيره (ولافخر) اى لا اقوله  
افتخارا لنفسى بل تحدثا بنعمة ربي (وهذا الحديث) يعنى سئل اى الناس اعلم (احدى  
جميع القائلين بنبوة الخضر لقوله) وفي نسخة بقوله اى الخضر (فيه) اى في حديثه (انه)

وفي نسخة انا (اعلم من موسى) وهكذا وقع في كثير من الاصول وهو غير الصواب لان الضمير المضاف اليه القول عائد حينئذ على الخضر والضمير الجرور بني عائد على الحديث السابق وليس فيه ان الخضر قال انا اعلم من موسى فالصواب ما في بعض النسخ وهو لقوله فيه انا اعلم من موسى ويكون الضمير المضاف اليه القول عائدًا الى الله والضمير المنصوب بان عائدًا على الخضر وقد سبق ان في الحديث بل عبد لنا بجمع البحرين اعلم منك (ولا يكون الولي اعلم من النبي) اي جنس الانبياء وفي نسخة من بني وفيه انه لا يجوز ان يكون الولي اعلم من النبي مطلقًا لا كما بينه الخضر مقيدًا (واما الانبياء فيتنافسون في المعارف) كما قال تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وكذا في الدرجات كما قال ورفع بعضهم درجات (وبقوله وما فعلته عن امرى) اي من رأي بل فعلته يأمر ربى (فدل) على (انه بوحى) اما بواسطة ملك او بدونها وايضا ليس لولى ان يقدم على قتل صبي بمجرد ما يتكشف له باعلام او الهام انه كافر في عام الله سبحانه وتعالى (ومن قال انه ليس بنبي قال يحتمل ان يكون فعله) للامور الثلاثة او قتل الصبي فان غيره لا يحتاج ان يكون (بامر نبي آخر) كان في زمانه (وهذا) القول (يضعف) اي ضعفا ظاهرا (لانه ما علمنا انه كان في زمن موسى عليه الصلاة والسلام نبي غيره الا اخاه هرون وما تقل احد من اهل الاخبار) اي الاحاديث (في ذلك) اي في كون نبي غيرها حينئذ (شيأ يعول عليه) اي يعتمد ويستند اليه ويستعان به لديه (واذا جعلنا) اي قول السائل لموسى هل تعلم احدا (اعلم منك ليس على العموم) اي على اطلاقه (وانما هو) اي قوله اعلم محمول (على الخصوص وفي قضايا معينة لم يحتاج الى اثبات نبوة الخضر) وفيه انه يشكل قتله الصبي على ما قدمنا فلا بد من القول بنبوته او بوجود نبي غير موسى وهرون في مدته (ولهذا) قال بعض الشيوخ كان موسى اعلم من الخضر فيما اخذ عن الله تعالى والخضر اعلم بالرفع او النصب (فيما رفع اليه) بصيغة المجهول (من موسى) متعلق بأعلم وهذا بعينه في نفس الحديث تقدم (وقال آخر) اي من الشيوخ (انما الجيء) اي اضطر (موسى الى الخضر للتأديب) اي التهذيب (لالتعليم) ويرده قوله هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت رشدا الايات

### فصل

(واما ما يتعلق بالجوارح) اي بالاركان (من الاعمال ولا يخرج) بالواو لا بالفاء كما في نسخة لان جواب لما سيجيء والجملة فيما بينهما معترضة والتقدير والحال انه لا يخرج (من جملتها) ويروى عن جملتها اي الاعمال (القول باللسان فيما عدا الخبر الذي وقع فيه الكلام) من قسمه الذي سبيله البلاغ والذي ليس سبيله البلاغ من المرام (والاعتقاد) اي ولا يخرج من جملتها ايضا الاعتقاد (بالقلب) لان محله الجنان يروى في القلب (فيساعدا التوحيد) وما يتبعه من الايمان والاسلام والاحسان ومراتب الايقان والاقان مما عقدت عليه



قلوب الانبياء (وما قدمناه من معارفه المختصة به) اى بالقلب واحواله فانها لا تخرج من  
 جبلتها لانها من اعماله (فاجمع المسلمون) اى السلف المعتمدون (على عصمة الانبياء من  
 الفواحش) اى قولاً وفعلًا وعقدًا وهى الذنوب التى تخش قبحها وحرم على هذه الامة  
 ومن قبلها (والكبار الموقبات) بكسر الموحدة اى المهلكات وهوعطف تفسير ويروى  
 والموقبات والاولى مختصة بارتكاب السيئات والاخرى باجتباب العبادات (ومستند  
 الجمهور) اى اكثر العلماء (فى ذلك) اى فى القول بعصمتهم (الاجماع الذى ذكرناه)  
 من المسلمين المتقدمين (وهو مذهب القاضى ابى بكر) اى ابن الطيب الباقلانى المالكي  
 (ومنعها) اى عصمتهم (غيره) اى غير القاضى (بدليل العقل) لعدم احاطته منع  
 عصمتهم لامكانه فى نفسه (مع الاجماع) اى مع تكاثر قيامه عليها (وهو) اى الاجماع  
 (قول الكافة) اى عامة المتأخرين (واختاره الاستاد) بالدال المهملة والمججمة (ابواسحق)  
 الاسفرائنى الشافعى ولعل هذا الخلاف لفظى والجواز وعدمه عقلى والا فلا خلاف فى  
 عصمة الانبياء عن الكفر قبل النبوة وبعدها وانما الخلاف فيما عداه من الكبار والصغائر  
 والجمهور على عصمتهم من الكبار بخلاف ماسياتى من الخلاف فى الصغائر (وكذلك  
 لاخلاف انهم معصومون من كتمان الرسالة) لقوله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك  
 من ربك (والتقصير فى التبليغ) اى ومن التقصير فيه لقوله فلعلك تارك بعض ما يوحى  
 اليك (لان ذلك) وفى نسخة لان كل ذلك اى كل واحد من الكتمان والتقصير (تقتضى  
 العصمة) بالنصب (منه المجزة) بالرفع ويروى مقتضى العصمة منه المجزة (مع الاجماع  
 على ذلك) اى على ما ذكر من ان عصمتهم من قبل الله تعالى باختيارهم وكسبهم واقتدارهم  
 بمعنى انه تعالى لم يخلق فيهم كفرا ولا ذنبا كبيرا (من الكافة) اى من جهة عامة العلماء  
 (والجمهور قائل) يروى والجمهور قائلون (بانهم معصومون من ذلك من قبل الله معصومون  
 باختيارهم وكسبهم الاحسينا النجار) وفى نسخة خلافا للنجار من المعتزلة (فانه قال لا قدرة  
 لهم) ويروى لا قوة لهم (على المعاصى اصلا) وهو بنون وجيم مشددة حسين بن محمد  
 واليه ينسب النجارية وهم اتباعه وهم يوافقون القدرية فى بعض اصولهم من نفي الرؤية  
 ونفي الحياة والقدرة ويقولون بمحدوث الكلام والقدرية يكفرونهم بسبب مخالفتهم  
 اياهم فى بعض المسائل وهم اكثر من عشر فرق فيما بينهم كالبرغوثية والزعفرانية  
 والمستدركية وغيرهم وهم فرقة من ثلاث وسبعين فرقة (واما الصغائر فجزوها) اى  
 وجودها ووقوعها (جماعة من السلف وغيرهم) من الخلف كامام الحرمين منا وابى  
 هاشم من المعتزلة حيث جوزوا الصغائر غير المنفرة (على الانبياء وهو مذهب ابى جعفر  
 الطبرى وغيره من الفقهاء) اى المجتهدين (والمحدثين والمتكلمين) اى فى اصول الدين  
 والمراد بعض من كل منهم (وسنورد بعد هذا) اى فى فصل الرد على من اجاز  
 الصغائر على الانبياء (ما احتجوا به) اى ما استدلوا به من الادلة (وذهبت طائفة

اخري الى الوقف) اى التوقف فى امرهم (وقالوا العقل لا يحيل وقوعها) اى الصغائر  
ولا الكبار (منهم ولم يأت فى الشرع) اى من الكتاب والسنة (قاطع بأخذ الوجهين)  
اى بجواز صدورهما عنهم (وذهبت طائفة اخري من المحققين من الفقهاء والمتكلمين الى  
عضمتهم من الصغائر) الختاف فى وقوعها منهم (كعضمتهم من الكبار) اى المتفق على  
عدم صدورهما عنهم (قالوا لاختلاف الناس فى الصغائر) اى فى تعريفها وتبينها  
(وتعيينها) اى وعدم تمييزها (من الكبار واشكال ذلك) اى ولاشبهة تعيينها من بين  
الكبار فقال بعضهم هى كل ما يجب فيه حد وقيل ماورد فيه وعيد وقيل هى امر نسبي  
وتوقف بعضهم عن الفرق (وقول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) اى ولقوله (وغيره)  
ان كل معصى الله به فهو كبيرة) كإرواه ابن جرير عنه (وأنه) بفتح الهمز اى وان الشأن  
(أما سعى منها الصغير بإضافته الى ما هو أكبر منه) كالس والقبلة والمعانقة والمعالجة  
بالنسبة الى الجامعة فكل - بأعتبار ما فوقه صغير وما تحته كبير وكلها معصية حتى الخلوة  
بالاجنية (ومخالفة البارئ تعالى فى اى امر كان يجب كونها كبيرة) اى من حيث آتيا  
مخالفة لصاحب الكبرياء والعظمة والا فلا شبهة فى تفاوت مراتب المخالفة ولذا قال تعالى  
ان تجتنبوا كبار ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم وقال عز وجل والذين يجتنبون كبار  
الاثم والفواحش الا اللثم اى الصغائر وقد انشد صلى الله تعالى عليه وسلم \* ان تغفر اللهم  
فاغفر جما \* وای عبدك لالما \* وعن ابى العالية اللهم ما بين حد الدنيا وحد الآخرة  
اى بين ما يجب به الحد فى الدنيا كسرب الخمر والزنا وبين ما وعد الله عليه العقاب  
فى العقبى كعقوق الوالدين واكل الربا واموال اليتامى ظلما (قال القاضى ابو محمد  
عبد الوهاب) اى البغدادى المالكي صاحب الرحبة كان فقيها ديناله تصانيف جيدة  
العبرة منها كتساب المعونة فى شرح الرسالة توفى بصر سنة اثنتين واربعمائة ودفن  
بالقراة الصغرى فيما بين قبة الامام الشافعي وباب القراة بالقرب من ابن القاسم واشهب  
(لا يمكن ان يقال فى) وفى نسخة ان فى (معاصى الله تعالى صغيرة) لما يلزم منه احتقار  
المعصية (الا على معنى انها تغفر) وفى نسخة تغفر (بأجتباب الكبار) اى معها لابمين  
اجتتابها فانه مذهب المعتزلة بل بشرط اجتتابها لكن بسبب اعمال حسنة بينها الشارع  
وعينها (ولا يكون لها) فى المؤاخذة بها (حكم مع ذلك) اى مع غفران الله تعالى  
لها (بخلاف الكبار اذا لم يتب منها) بصيغة المفعول او الفاعل (فلا يجبطها) اى  
لا يذهبها ولا يزفها ولا يهدمها ولا يبطلها (شئ) اى من الطاعات وان كان ظاهرا  
قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات يشمل الصغائر والكبار الا ان علماء اهل  
السنة اجموا على ان المكفرات مخصوصة بالصغائر ويجوز ان الله تعالى يعذب عليها  
ويغفر ما فوقها (والمشيئة فى العفو) اى فيما عدا الكفر (الى الله تعالى) كما قال تعالى  
ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وفى نسخة فى العفو عنها اى

عن الصفائر والكبائر لاعن الصفائر كاهو المتبادر (وهو) اى مذهبوا اليه من عصمة  
 الانبياء من الكبائر والصفائر (قول القاضى ابى بكر) اى الباقلانى من المالكية رحمه الله تعالى  
 (وجاعة ائمة الاشعرية) من باب عطف العام على الخاص اذ هو من اكبرهم (وكثير  
 من ائمة الفقهاء) كاتباع الماتريدية (وقال بعض ائمتنا) اى من اهل السنة او المالكية  
 (ولا يجب) اى ولا يثبت (على القولين) وهما قول العصمة وعدمها عقلا (ان يختلف)  
 وكان الاظهر ان يقول ويجب على القولين ان لا يختلف (انهم) اى فى ان الانبياء  
 (موصومون عن تكرار الصفائر وكثرتها اذ يلحقها ذلك) التكرار (بالكبائر) المختلف فى  
 عصمتهم منها فان من جملة الكبائر الاصرار على الصفائر فقد ورد لاصغيرة مع الاصرار  
 ولا كبيرة مع الاستتفار (ولا فى صغيرة) اى ولا يجب ايضا ان يختلف فى صغيرة (ادت  
 الى ازالة الحشمة) اى المهابة (واستقطت المروءة) بالهمزة ويجوز ابدالها وادغامها  
 وهى الفتوة وكال الرجولية (واوجبت الازراء) بتقديم الزاء على الراء اى الحسارة  
 (والحساسة) اى الدناءة (فهذا) اى النوع من الصفائر (ايضا مما يصم منه) ويروى عنه  
 (الانبياء اجماعا لان مثل هذا يحط منصبه) اى يضع منصب النبي ويروى منصب المقيم  
 اى الموصوف به (ويزدرى) بفتح اوله على ان الباء للتعمدية فى قوله (بصاحبه) اى يحقره  
 وينقصه (وينفر) بتشديد الفاء اى يطرد (القلوب عنه) اى عن قبول كلامه وحصول  
 سرامه (والانبياء مزهون عن ذلك بل يلحق بهذا) اى فى التنزه (ما كان من قيل المباح)  
 الذى لا تبعة على فاعله ولا منذمة (فادى الى مثله) اى الى شبه ما ينزهون عنه (لخروجه  
 بما ادى اليه من اسم المباح الى الخطر) بفتح الحاء المهملة وسكون الظاء المجمة اى المنع  
 (وقد ذهب بعضهم الى عصمتهم من مواقة المكروه) اى فعله او قوله (قصدا وقداستدل  
 بعض الائمة على عصمتهم من الصفائر بالمصير) متعلق باستدل اى يرجع الائم (الى امتثال  
 افعالهم) اى افعال الانبياء (واتباع آثارهم وسيرهم) ويروى سيرتهم اى احوالهم واقوالهم  
 (مطلقا) اى من غير قيد ان تقع افعالهم واقوالهم قصدا كما قال تعالى اولئك الذين  
 هدى الله فبهداهم اقتده وقال قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى (وجهور الفقهاء على ذلك  
 من اصحاب مالك والشافعى وابى حنيفة) رحمهم الله تعالى لم ينصف المصنف فى ترتيب  
 ذكر الائمة لاسيما فى تأخير ابى حنيفة عن الشافعى مع انه مقدم على الكل مدة ورتبة  
 (من غير التزام قرينة) دالة على وقوع قصد وتعمد فى افعالهم (بل مطلقا عند بعضهم  
 وان اختلفوا فى حكم ذلك) اى فى حكم اتباعتهم من وجوب او نوب هنالك (وحكى ابن  
 خويزمندا) بضم الحاء المجمة وفتح الواو المخففة وسكون التحتية وفتح زاء او كسرهما  
 وكسر ميم وسكون نون فذال مهملة فالف فذال مجمة او فذالين مجمعتين بينهما الف  
 فقه على الابهرى وهو ضعيف فى الرواية مات فى حدود الاربعمائة (وابو الفرج) هو  
 المالكى صاحب كتاب الحاروى مات سنة ثلاثين وثلاث مائة (عن مالك التزام ذلك) اى

ما صدر عنهم (وجوبا وهو قول الابهرى) بفتح الهمزة والهاء بلدعظيم بين قزوين وزنجان  
 وجبل بالحجاز قال التلمساني هم جماعة اكبرهم التيجي مات سنة خمس وسبعين وثلاث مائة  
 (وابن القصار) بشديد الصاد (واكثر اصحابنا) اى المالكية (وقول اكثر اهل العراق)  
 اى الثورى واصحاب ابي حنيفة (واحمد بن سريج) بسين مهملة مضمومة وفي آخره جيم  
 وهو ابوالعباس البغدادى اخذ عن الاماطى بلغت مصنفاته اربعمائة توفى سنة ست وثلاث  
 مائة وعمره سبع وخمسون سنة قال الشيخ ابواسحق تفضل على جميع اصحاب الشافعى حتى  
 على المزنى (والاصطخرى) بكسر الهمزة ونفتح وفتح الطاء وسكون الحاء المججمة وهو  
 شيخ ابن سريج صنف كتب كثيرة منها ادب القضاء استحسنته الائمة وكان زاهدا متقللا  
 من الدنيا وكان في اخلاقه حدة ولاء المقتدر بالله قضاء سجستان ثم حاسبة بغداد ولد سنة  
 اربعين ومانئين وتوفى ببغداد سنة ثمان وعشرين وثلاث مائة ودفن بباب حرب (وابن  
 خيران) بلحاء المججمة وسكون التحتية فراء فالف فنون البغدادى مات سنة عشرين وثلاث  
 مائة كان اماما جليلا وربما كان يعتب على ابن سريج في ولايته للقضاء ويقول هذا الامر  
 لم يكن في اصحابنا انما كان في اصحاب ابي حنيفة وطلبه الوزير ابن الفرات بأمر الخليفة للقضاء  
 فامتنع فوكل ببابه وختم عليه بضعة عشر يوما حتى احتاج الى الماء فلم يقدر عليه الا بمناولة  
 بعض الجيران فبلغ الخبر الى الوزير فأمر بالافراج عنه وقال ما اردنا بالشيخ ابى على الا خيرا  
 اردنا ان نعلم ان في مملكتنا رجلا يعرض عليه قضاء القضاة شرقا وغربا وفعل به مثل هذا  
 وهو لا يقبل (من الشافعية) اى المذكورون هو ومن قبله من علماء الشافعية ذهبوا الى  
 وجوب اتباع افعال الانبياء (واكثر الشافعية على ان ذلك نذب وذهبت طائفة) اى  
 منهم او غيرهم (الى الاباحة) الا اذا قام دليل على الوجوب او النسب (وقيد بعضهم  
 الاتباع) اى وجوبا او ندبا (فيما كان من الامور الدينية وعلم به مقصد القرية) اى التقرب  
 في الاحوال الاخرية (ومن قال بالاباحة في افعاله) اى في اتباع افعال النبي عليه الصلاة  
 والسلام (لم يقيد) اى اتباعهم بما تقدم (قال) اى ذلك البعض (ولو جوزنا عليهم  
 الصغار) اى فضلا عن الكبار (لم يمكن الاقتداء بهم في افعالهم) لعدم علمنا بمقاصدهم  
 واحوالهم (اذ ليس كل فعل من افعاله) اى كغيره منهم ويروى من افعالهم (تجيز مقصده)  
 بكسر الصاد اى مطلبه او قصده كما في نسخة اى نيته ومستور طويته (به) اى بعمله الذى  
 قصده اهو (من القرية) واجبا او ندبا (او الاباحة) مما لا يترتب على فعله مدح ولا ذم  
 ولا ثواب ولا عقاب (او) من (الخطر) اى المنع حراما او مكروها او خلاف الاولى  
 (او المصيبة) اى المخالفة في الجملة ويروى والمصيبة (ولا يصح ان يؤمر المرء بامثال امر  
 لعله مصيبة لاسيما) اى خصوصا (عند من يرى من الاصوليين) اى في الفقه (تقديم  
 الفعل) من الادلة (على القول اذا تعارضا) وجهل المتأخر منهما وهم اصحاب الشافعى  
 فاما عندنا فيرجح القول على الفعل لانه ادل على كونه للقرية لاحتمال ان الفعل وقع

وفق العادة او بحسب مايناسب تلك الحالة ولذا قال اصحابنا ان الاعتقاد من التعميم افضل  
منه من الجعراة خلافا للشافعية مع ان عمرة عائشة كانت متأخرة حيث وقعت عام حجة  
الوداع وعمرة الجعراة كانت سنة الفتح (ونزید) اى نحن (هذا) المبحث (حجة) اى  
تزيل شبهة من زعم عدم امکان الاقتداء بالانبياء لاجهام افعالهم من بين ماسبق من الاشياء  
( بأن يقول من جوز الصغائر ومن نفاها عن نيتنا عليه الصلاة والسلام) وكذا عن  
سائر الانبياء عليهم السلام (مجمعون على انه) اى كغيره منهم (لابقر) بضم ياء وفتح  
قاف وتشديد راء واخطأ الحلبي في قوله يقر بكسر القاف وتبعه غيره من المحشين وقال  
الانطاكي اى لا يقر غيره على منكر والصواب ماقدمناه وان المعنى لا يبق ولا يترك (على  
منكر من قول او فعل) بل ينبه ويذكر لينتهي عنه ولم يتكرر واختلفوا هل من شرط  
ذلك الفورأم يصح على التراخي قبل وفاته عليه الصلاة والسلام والصحيح الاول (وانه)  
اى النبي عليه الصلاة والسلام (متى رأى شيئاً) اى علم من امته قولاً او فعلاً (فسكت  
صلى الله تعالى عليه وسلم عنه) اى لم ينكر على فاعله (دل) ساكوتة (على جواز)  
ويسمى مثل هذا تقريراً (فكيف يكون هذا) التقرير (حاله في حق غيره ثم يجوز)  
بمضارع جاز وفي نسخة بصيغة المفعول من التجويز وفي اخرى بصيغة المتكلم منه والمعنى  
كيف يتصور (وقوعه منه في نفسه وعلى هذا المأخذ) اى المذكور سابقاً (تجب عصمتهم  
من واقعة المكروه كما قيل اذ الحظر) اى المنع عن ترك الاقتداء على وجه الحرمة وكان  
الاطهر ان يقول اذ الوجوب (او الندب على الاقتداء بفعله يثافي الزجر والنهي عن فعل  
المكروه) اى لغيره (وايضاً فقد علم من دين الصحابة) اى دأبهم وعاداتهم (قطعا الاقتداء  
بافعال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف توجهت في كل فن) وفي نسخة وفي كل فن اى  
ومن دينهم الاقتداء بافعاله في كل فن اى نوع من افعاله قصداً اوسهواً من غير تفرقة بين  
فعل من افعاله (كلاقتداء باقواله) اى اتفاقاً (فقد نبذوا خواتمهم) اى طرحوها (حين  
نبذ خاتمهم) بكسر التاء وفتحها على مارواه الشيخان عن ابن عمر رضی الله تعالى عنهما انه  
عليه الصلاة والسلام اتخذ خاتماً من ذهب ثم نبذه فاقصدوا به وروى انه عليه الصلاة  
والسلام اتخذ خاتماً من ذهب ثم نبذه ثم اتخذ خاتماً من ورق (وخلعوا نعالهم) كما رواه  
احمد وابو داود (حين خلع صلى الله تعالى عليه وسلم) وروى خلع نعله ولفظ الحاكم  
عن ابى سعيد صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في نعليه ثم نزع فزع الناس نعالهم  
وعن ابى سعيد الخدرى قال بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى باصحابه اذ خلع  
نعليه فوضعهما عن يساره فلما رأى القوم ذلك القوا نعالهم فلما قضى صلاته قال ما جعلكم  
على القوائم نعالكم قالوا رأيناك القيت لعلك فقَالَ ان جبريل اخبرني ان فيهما قدرا  
الحديث ويناسب الياب حديث الصلاة الى القبلتين ومتابعة الصحابة له في الجهتين  
(واحتجاجهم) بالرفع اى ومن دين الصحابة احتلالهم بجواز عيادة القبلة حال قضاء

الحاجة استقبالا واستديبارا (برؤية ابن عمر اياه) كما في حديث الشيخين عنه قال رقيت يوما على بيت حفصة فرأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (جالسا لقضاء حاجته مستقبلا بيت المقدس) ورواية المصابيح مستدير القبلة مستقبل الشام مع نهيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن الاستقبال والاستديبار في تلك الحال كما في حديث الشيخين عن ابي ايوب اذا اتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستديروها ببول ولا غائط ولكن شرقوا او غربوا فجمع الشافعي بينهما بحمل رواية ابن عمر على البناء ورواية ابي ايوب على القضاء وهو عندنا محمول على للضرورة اوعلى ما قبل النهي (واحتج غير واحد) من الصحابة او الائمة اى كثير (منهم في غير شئ) اى واحد بل في اشياء كثيرة ويروى في رؤية شئ (بما يابه العبادة او العادة بقوله) اى الصحابي كانس رضى الله تعالى عنه فيما رواه الشيخان انه قدم من سفر فرؤى على حمار يصلى لغير القبلة يومى فقيل له فقال (رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعله) ولعله عليه الصلاة والسلام كان فعله خارج البلد فاخذ انس بجوازه مطلقا وكذا ابن عمر سئل عن اشياء فعلها فقال رأيت صلى الله تعالى عليه وسلم يفعله (وقال) اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث الموطأ عن عطاء بن يسار ان رجلا قبل امرأته وهو صائم فوجد من ذلك وجدا شديدا اى حزن حزنا كبيرا فارسل امرأته تسأل عن ذلك فدخلت على ام سلمة فذكرت لها ذلك فأخبرتها ام سلمة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقبل وهو صائم فأخبرت زوجها فقال لسنا مثل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحل الله لرسوله ما يشاء فرجعت امرأته الى ام سلمة فوجدت عندها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما بال هذه المرأة فأخبرته ام سلمة فقال (هلاخبرتها) بتشديد الموحدة واشباع كسرة التاء ياء وفي نسخة هلاخبرتها اى المرأة التى سألتك (انى اقبل وانا صائم) فقالت قد اخبرتها وذهبت الى زوجها فأخبرته فقال لسنا مثل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحل الله لرسوله ما يشاء ففضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال انى اتقاكم لله واعلمكم محدوده (وقالت عائشة رضى الله عنها محجة) اى مستدلة بجواز تقبيل الرجل وهو صائم (كنت افعله انا ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) لا يعرف مخرجه على ما ذكره الدلجى وانما المعروف غسلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى اناء واحد على ما رواه الترمذى وكذا فى الترمذى عن عائشة اذا جاوز الحيطان الحيطان وجب الغسل فعلته انا ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (وغضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) كما مر فى حديث الموطأ (على الذى اخبر) بصيغة المجهول (بمثل هذا) اى تقبيله وهو صائم (عنه) اى عن النبي عليه الصلاة والسلام (فقال يحل الله لرسوله ما يشاء وقال انى لا خشاكم لله واعلمكم محدوده) وروى ان رجلا جاء يستفتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال تدركنى الصلاة يعنى صلاة الفجر وانا جنب فاصوم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

وانا تدركني الصلاة وانا جنب فاصوم فقال الرجل يحل الله لرسوله مايشاء ففضب عليه  
 الصلاة والسلام وقال لاني لاخشاكم لله واعلمكم بحدوده اى محارمه حيث قال تعالى تلك  
 حدود الله فلا تقربوها مبالغة في الزجر عنها واما قوله تعالى تلك حدود الله فلا تقسوها  
 فالمراد منها سهام المولى المعينة وتزوج الزائدة على الاربع وزيادة الحد على جلد المائة  
 في الزانى والزانية ونحوها من الاحكام المينة (والآثار) اى الاحاديث والاخبار (في هذا)  
 الباب (اعظم) وفي نسخة اكثر (من ان يحيط) اى نحن (بها) وفي نسخة من ان يحاط  
 عاينها (لكنه يعام من مجموعها على القطع) فى مدلولها (اتباعهم) اى الصحابة (افعاله)  
 واقتداؤهم بها ولوجوزوا عليه المخالفة فى شئ منها) اى من افعاله (لما اتسق) اى لما  
 استوى وما انتظم ولا تحقق (هذا) الذى سبق (ولنقل عنهم) اى خلاف ما هناك  
 (وظهر بجهنم عن ذلك ولما انكر عليه الصلاة والسلام على الاخر قوله واعتذاره بما  
 ذكرناه) بأن الله يحل لرسوله مايشاء (واما المباحات) ولوعلى سبيل المشتبهات (فجائز  
 وقوعها منهم) بل متحقق صدورها عنهم (اذ ليس فيها قدح) اى منع (بل هى مأذون  
 فيها وايدىهم كايدي غيرهم من الامم مسلطة عليها) بجواز الامتداد اليها فقد ورد فى  
 الحديث ان الله سبحانه امر المؤمنين بما امر به المرسلين فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا كلوا  
 من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون وقال عز وجل يا ايها الذين آمنوا  
 كلوا من الطيبات واعملوا صالحا (الا انهم) اى الانبياء وكذا اتباعهم الكمل من الاصفياء  
 (بما خصوا به من رفيع المنزلة) ومنيع الحالة (وشرحت) اى وبما اتسعت (له) صدورهم  
 من انوار المعرفة اى واسرار الحكمة (واصطفوا) بصيغة المجهول مخففة الفاء من  
 الاصطفاء اى واختيروا (به) فى علو حالهم (من تعلق بالهم) اى قلبهم وتعلق حالهم  
 ويروى من تعلق بالتوكل وبالهم بتشديد الميم (بالله والدار الآخرة) فى ما لهم (لا يأخذون)  
 اى لا يتناولون شياً (من المباحات الا الضرورات) لزهدهم فى الدنيا وتوجههم الى العقبى  
 وطلبهم رضى المولى فيكتفون بها (بما يتقون) اى استعانة (به على سلوك طريقهم)  
 فى تقوية ابدانهم وتهيئة زادهم لمعادهم (وصلاح دينهم) المتوقف على اصلاح شأنهم  
 (وضرورة دنياهم) المعينة على امور اخراهم مما لا بد منه ولا يحصى عنه (وما اخذ  
 على هذه السبيل) اى وفق الشريعة والطريقة (التحق) ضبط بصيغة المجهول والمعلوم  
 اى انقلب (طاعة وصار قرينة) لان استعمال المباحات وافعال العادات اذا اقترنت بتزيين  
 النيات وتحسين الطويات طاعات انقلبت وعبادات كما قد تنقلب بفساد النيات مكروهات  
 بل محرقات وهذا معنى قول سيد السادات ومنيع السعادات انما الاعمال بالنيات (كما بينا  
 منه) اى من بعض تحقيق هذا الكلام وتدقيق هذا المرام (اول الكتاب) اى فى اوله  
 (طرفا) اى نبذا طرفا (فى خصال نبينا عليه الصلاة والسلام فيان لك) اى تبين (عظيم  
 فضل الله على نبينا) اى خصوصا كما قال تعالى وكان فضل الله عليك عظيما (وعلى سائر

انبياؤه) يروى الانبياء (عليهم الصلاة والسلام) كاقال تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض (بأن جعل افعالهم قربات وطاعات) اى عبادات وان كانت فى صورة عادات فان عادات السادات سادات العادات (بعيدة عن وجه المخالفة ورسم المعصية) بخلاف المحرومين من هذه المرتبة فان عباداتهم رسوم وطاعاتهم عين المخالفة فى الحالات كاقال بعض ارباب الحال من لم يكن للوصال اهلا فكل طاعته ذنوب

﴿ فصل ﴾

(وقد اختلف فى عصمتهم) اى الانبياء (من المعاصى) اى جملة المناسى (قبل النبوة) واطهار الرسالة (فمنها قوم) بناء على عموم العصمة الشاملة للاحوال المتقدمة والمتأخرة (وجوزها آخرون) حيث خصوا العصمة بحال النبوة (والصحيح ان شاء الله تنزيههم من كل عيب) اى سابق ولاحق (وعصمتهم من كل ما يوجب الريب) اى شبهة مخالفة علام الغيب (فكيف) لا يكون الامر كذلك والعجب من ذكر الخلاف هنالك (والمسئلة) اى والحال انها مع ثبوت المخالفة (تصورها كالممتع) اى المستحيل فى الذهن حصولها (فان المعاصى) كالكبائر (والتواهى) كالصغائر (انما تكون) اى فى حيز المنع (بعد تقرر الشرع) اى ثبوته من الاصل والفرع (وقد اختلف الناس فى حال نبينا عليه الصلاة والسلام قبل ان يوحى اليه هل كان متبعا للشرع) وفى نسخة للشرع (قبله أم لاقال جماعة لم يكن متبعا لشيء) اى من التكاليف او للشرع كفى لنسخة (وهذا قول الجمهور فالمعاصى على هذا القول) ويروى هذا الوجه (غير موجودة ولا معتبرة فى حقه حيثئذ اذا الأحكام الشرعية) من الوجوب والمنسذوب والحرام والمكروه (انما تتعلق بالاوامر والتواهى وتقرير الشريعة) اى بأصولها وفروعها كماهى وهذا بالنسبة الى نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ظاهر لكن يشكل بالنسبة الى اولاد ابراهيم عليه السلام مثلا كاسماعيل واسحق واولاد يعقوب على القول بنبوتهم فانه لاشك انهم كانوا متبعين شريعة ابيهم اوجدهم وكذا بالنسبة الى سليمان عليه السلام فانه كان على دين ابيه داود بل وكذا داود وسائر انبياء بنى اسرائيل حيث كانوا على شريعة ابراهيم عليه السلام وانما نسخ فى التوراة والانجيل بعض الامور وايضا بنو اسمعيل وهم العرب كانوا يتدينون بدين ابراهيم عليه السلام ويفخرون به وانما حدث كفرهم بعبادتهم الاصنام واحداث بعض الاحكام من نحو السابئة والحام وتجويذ اكل الميتة ونحوها من الحرام وكان فى جبلتهم وطريقتهم تحريم الزنى وقتل النفس بغير حق وتقميع اكل مال اليتيم والسرقة وبمذمة الكذب وامثالها بما اتفق الانبياء القدماء على قبح افعالها واقوالها فينبى ان يرجع الخلاف الى كيفية عبادته لانه عليه السلام كان قبل النبوة فى مرتبة اباحت (ثم اختلفت جميع القائلين بهذه المقالة عليها) اى على صحة تلك الحالة او المقالة (فذهب سيف السنة)



اى القاطع في الحججة المبينة (ومقتضى فرق الامة) اى في علم الكلام والمسائل المهمة  
 (القاضى ابوبكر) اى ابن الطيب الباقلانى المالكي (الى ان طريق العلم بذلك) اى  
 يكونه عليه الصلاة والسلام متبعاً للشرع في عبادة ربه هنالك (النقل) اى الينا ووصل  
 لدينا اى فوائد الأثر (وموارد الخبر من طريق السمع) اى الوارد على السنة نقلة  
 يكونون في مرتبة الجمع (وحجته) اى القاضى ابى بكر (انه) اى الشأن (لو كان ذلك)  
 اى وقع هنالك (لنقل) اى الينا ووصل لدينا (ولما امكن كتمه وسستره في العادة) اى  
 في جرى العادة الغالبة علينا (اذ كان) اى نقل خبره (من مهم امره واولى ما اهتيل به)  
 بضم الفوقية وكسر الموحدة اى اغتم به في انتهاز فرصة لكونه تبعه (من سيرته ونفخر)  
 بفتح الحاء اى لا تقف (به اهل تلك الشريعة) على امته (ولا حتىجوا به عليه) اى باتباع  
 شريعة قبله بعد ادعاء نبوته (ولم يؤثر) اى لم يرو (شيء من ذلك جملة) في سيرته من سيرته  
 وعلايته وفيه ان الظاهر المتبادر من حاله عليه الصلاة والسلام انه كان قبل النبوة على  
 دين جده الخليل عليه السلام في امر التوحيد وحج البيت السعيد وما كان معروفاً من ملته  
 وما الهمة الله سبحانه من معرفته مع انه لا احتياج لاحد من ارباب الملل اذ كان بعضهم  
 يدعى النبوة بعد متابعة بعض الانبياء السابقة كما وقع لانبياء بنى اسرائيل عليهم الصلاة  
 والسلام (وذهبت طائفة الى امتناع ذلك عقلاً) حيث لم يجدوا بتصریح القضية نقلاً  
 (قالوا لانه) اى الشأن (يبعد ان يكون متبوعاً من صرف) وروى من كان (تابعاً وبنوا  
 هذا على التحسين والتقيح) العقلين (وهي طريقة غير سديدة) اى غير مستقيمة (واستناد  
 ذلك الى النقل كما تقدم للقاضى ابى بكر اولى واظهر) وقد قدمنا من بيان النقل ما يبطل  
 ما بنوا عليه اساس العقل وما يقويه ان موسى عليه السلام لما قتل القبطى قبل النبوة استغفر  
 ربه واعد قتله معصية ولا شك انه كان على دين من قبله من انبياء بنى اسرائيل واتباعهم  
 صار بعد ذلك متبوعاً وانما العقل يمنع في الجملة امتناع كون واحد تابعاً ومتبوعاً من جهة  
 واحدة لان جهة مختلفة الا ترى الى قوله تعالى فان له لوط فانه كان تابعاً لابراهيم  
 عليه السلام في عموم ملته ومتبوعاً في خصوص امته ونظير ذلك كون عيسى عليه السلام  
 متبوعاً في اول امره ويكون تابعاً لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر عصره (وقد  
 قالت طائفة اخرى بالوقف في امره عليه السلام) اى في شأنه قبل بعثته للجزع عن معرفته  
 (وترك قطع الحكم عليه) اى على حاله هنالك (بشيء في ذلك اذ لم يحل) من الاحالة  
 وفي نسخة اذ لا يحيل اى لم يمنع (الوجهين منها العقل ولا استبان عندها) اى تلك  
 الطائفة او المستئلة (في احدهما) اى احد الوجهين (طريق النقل وهو مذهب ابى المعالى)  
 اى ابن ابى محمد الجوينى المعروف بأمام الحرمين من اتباع الشافعى وقد واقفه في ذلك  
 الغزالي ولا ادرى نصف العلم والحجج عن درك الادراك ادراك (وقالت فرقة ثالثة انه)  
 وروى ومالت فرقة ثالثة الى انه (كان عاملاً بشرع من قبله) اى في الجملة لاستحالة

ان يكون عليه الصلاة والسلام مباحيا قبل البعثة (ثم اختلفوا) اى الفرقة الثالثة (هل يتعين ذلك الشرع أم لا فوقف بعضهم عن تعيينه) لعدم ما يدل على تعيينه (واحجم) بتقديم الحاء على الجيم اى تأخر وبمكسبه اى تقدم او تأخر فهو من الاضداد (وجسر بعضهم) اى اجترأ واقحم ومنه قول الشاعر

من راقب الناس مات غما \* وفاز باللذة الجسور

والمنى اقدم (على التعيين وصمم) اى عزم عليه وجزم (ثم اختلفت هذه المعينة) بكسر التحتية صفة الفرقة (فمين كان يتبع) من ارباب النبوة قبل البعثة (فقيل نوح) وهو بعيد بحسب الزمان وكذا باعتبار معرفة احكام هذا الشأن مع ان دينه منسوخ لظهور نبوة خليل الرحمن (وقيل ابراهيم) وهو الظاهر المتبادر والظاهر انه تابع لاسماعيل فانه كان رسولا بعد الخليل وهو على ملته ولم يعرف تبديل في شريعته (وقيل موسى) وهذا لا يصح اذ ملته نسخت بعيسى (وقيل عيسى) وفيه ان موسى وعيسى انما كانا مبعوثين الى بنى اسرائيل ولم يكن نبينا منهم (صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين) فهذه جملة المذاهب في هذه المسئلة) حكى القاضى المؤلف هذه الاقوال الاربعة وبقى قولان احدها آدم وهذا حكى عن ابن برهان بفتح الموحدة وثانيهما ان جميع الشرائع شرع له حكاه بعض شراح المحصول عن المالكية واطن ان هذا هو الاوجه من الاوجه السابقة واللاحقة وهو المناسب لمقامه عليه الصلاة والسلام من مرتبة الجمع للمرام ولانه كان مظهرا لاسم الذات المستجمع لجميع الصفات فانيه انه كان قبل البعثة على تلك الحالة الجامعة بطريق الاجمال وبعدها على وجه التفصيل في مراتب الكمال فلا ينساقى قوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان وهذا هو غاية الايقان ونهاية الايقان والله المستعان (والاظهر فيها) اى في المسئلة (ماذهب اليه القاضى ابوبكر) الباقلافي (وأبعدها مذاهب المعينين) بكسر الياء المشددة (اذ لو كان شئ من ذلك لنقل) الينا (كما قدمناه ولم يخف) اى عن احد (جملة) اى جميعا هناك (ولاحجة لهم في ان عيسى عليه السلام آخر الانبياء) اى انبياء بنى اسرائيل (فلزمت شريعته من جاء بعدها) وفي نسخة بعده (اذ لم يثبت عموم دعوة عيسى عليه السلام) كما يدل عليه قوله تعالى واذ قال عيسى ابن مريم يا بنى اسرائيل انى رسول الله اليكم (بل الصحيح انه لم يكن لنبي دعوة عامة الا لتبيننا صلى الله تعالى عليه وسلم) فان دعوته طامة للجن والانس بل الى الخلق كافة كما بينته في الصلاة العلية بخلاف دعوة نوح فانه كان مختصا للانس دون الجن وسليمان كان مبعوثا اليهما الا انه مخصوص بنى اسرائيل والله تعالى اعلم بحقيقة الاقاول (ولا حجة ايضا للاخر) يروى للاخرين (في قوله تعالى ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا) لان امره باتباعها انما كان بعد الوحي اليه والكلام قبله (وللاخر) اى ولا للاخرين (في قوله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا) فانه أيضا بعد الوحي ومع هذا (لمحمل

هذه الآية) وفي نسخة فتمتل وفي اخرى فتمتل هذه الآية كاقبلها (على اتباعهم في التوحيد) اى توحيد الذات وتفريد الصفات وما يتعلق به من امور النبوات والفروع الكليات المجمع عليها في جميع الحالات لاختلاف كل نبي فيما جاء كما قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وهذا (كقوله تعالى اولئك) اى المذكورون من الانبياء والاصفياء (الذين هدى الله) اى هديهم واجتباهم واصطفاهم ومن متابعة الهوى زكاهم ونجاهم وعن المعاصى عصمهم ونجاهم (فبهديهم اقتده) بسكون الهاء للسكت وفي قراءة بكسر الهاء وفي رواية باشباعها والضمير الى المصدر فتدبر (وقد سمي الله تعالى فيهم) اى في الذين هدى الله (من لم يبعث) اى بالنبوة (ولم تكن له شرية تخصه كيوسف بن يعقوب على قول من يقول انه ليس برسول) وهذا مردود بقوله تعالى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات الآية نعم لم يعرف له شرية تخصه وهو ليس من لوازم الرسالة (وقد سمي الله تعالى جماعة منهم) اى من الانبياء (في هذه الآية شرائعهم) وفي نسخة وشرائعهم (مختلفة لا يمكن الجمع بينها) اى في الاحوال المؤتلفة (فدل) اى اختلافهم (ان المراد) بهديهم (ما اجتمعوا عليه من التوحيد وعبادة الله تعالى) بنعت التفريد ولا يعمد ان يكون بعض الشرائع المجمع عليها داخلا في الامر بالاعتداء بجميع افراد الانبياء (وبعد هذا) الذى تقرر وتجرر (فهل يلزم من قال بمنع الاتباع هذا القول) بالرفع (في سائر الانبياء غير نبينا) عليه وعليهم الصلاة والسلام (او يخالفون بينهم) اى ويفرقون بينه وبينهم ففيه تفصيل مبنى على اصولهم (اما من منع الاتباع عقلا فيطرد) بتشديد الطاء اى فيستمر (اصله) ولم يختلف نقله من منعه (في كل رسول) من غير تفرقة (بلاجرية) بكسر الميم ويضم اى بغير شك وشبهة (واما من مال الى النقل فايما تصور له) بصيغة الفاعل وقيل بالمفعول (وتقرر اتبعه) وعمل كما يقتضى امره (ومن قال) ويروى من يقول (بالوقف فعلى اصله) من غير مفارقة لفصله (ومن قال بوجوب الاتباع) اى قبل الوحي (لمن قبله) من الانبياء (فيلتزمه) اى القول بموجبه (بمساق حجته في كل شيء) وفي نسخة في كل نبي

### فصل

(هذا) الذى قدمناه من فصل العصمة (حكم ما تكون المخالفة فيه من الاعمال) المتكررات الصادرة (عن قصد) اى تعمد (وهو ما يسمى بمصيبة ويدخل تحت التكليف) اى ويؤاخذ به فاعله (واما ما يكون) اى المخالفة فيه من الاعمال (بغير قصد وتعمد كالسهو) وهو الذهول بالنفلة في الجملة (والنسيان) وهو الذهول بالمرء والكلية (في الوظائف الشرعية) سواء يكون من ارتكاب المنهيات او اجتناب المأمورات (بمما تقرر الشرع بعدم تعلق الخطاب به وترك المؤاخذة عليه) كالسهو في الصلاة والكلام والنسيان في الصيام وجواب اما قوله (فاحوال الانبياء في ترك المؤاخذة به وكونه ليس بمصيبة لهم مع اهمهم سواء)

كأشير إليه قوله تعالى ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا وحديث رفع عن امتي الخطأ والنسيان وأما استكرهوا عليه كما رواه الطبراني عن ثوبان مرفوعاً بسند صحيح (ثم ذلك) أي عدم المؤاخذة بالسهو والنسيان (على نوعين) أحدهما (ما طريقه البلاغ وتقرير الشرع) فيما يعمل به من الأصل والفرع (وتعلق الأحكام) أصراً ونهياً وحداً وسائر شرائع الإسلام (وتعليم الأمة بالفعل) أي جنسه (واخذهم باتباعه) ويروى باتباعهم (فيه) أي في ذلك الفعل ونحوه (وما هو) أي وثانيهما ما هو (خارج عن هذا) الذي طريقه البلاغ (بما يختص بنفسه) من واجبات ومندوبات ومباحات ومكروهات ومحرمات (١٠١ الأول) أي من النوعين وهو ما طريقه البلاغ من الأحكام عملاً وقولاً (حكيمه) أي في المأم السهو به (عند جماعة من العلماء حكم السهو في القول في هذا الباب) أي باب ما طريقه البلاغ (وقد ذكرنا الاتفاق) من العلماء (على امتناع ذلك) أي امتناع المخالفة في القول (في حق النبي عليه الصلاة والسلام) أي من الأنبياء (وعصمته من جوازه عليه قصداً أو سهواً) بالأولى (فكذلك) أي فمثل ما قالوا في باب القول بمصمة النبي من امتناع جواز ذلك (قالوا الأفعال في هذا الباب لا يجوز طرو المخالفة) بضم الطاء والراء فواو ساكنة فهزمة وقد تبدل مشددة أي طرياتها وجرياتها وحدوثها وعروضها (فيها) أي في الأفعال (لا عمداً ولا سهواً لأنها) أي الأفعال منهم (بمعنى القول) الصادر عنهم (من جهة التبليغ والاداء) إذ الأمم مأمورون بمتابعات الأنبياء قولاً وفعلاً ولا محيص لهم عن الموافقة أصلاً (وطرو هذه العوارض) أي من السهو والخطأ والنسيان (عليها) أي على أفعال الأنبياء (يوجب التشكيك) للام الموافقة (ويسبب المطاعن) من الطوائف المخالفة والمطاعن جمع مطعن محل الطعن وفي نسخة ويسبب الطاعن اسم فاعل من طعن فيه وعليه إذا تاب وقدمح (واعتذروا) أي هؤلاء العلماء (عن أحاديث السهو) أي في بعض صلواته عليه الصلاة والسلام (بتوجيهات نذكرها بعد هذا) في فصل على حدة (والى هذا) أي منع طرو المخالفة (مال أبو اسحق) أي الأسفرائني (وذهب الأكثر من الفقهاء) أي من أرباب الفروع والأصول (والمتكلمين) أي من أصحاب الأصول (إلى أن المخالفة في الأفعال البلاغية والأحكام الشرعية) أي من الأمور العامة والعملية (سهواً) تمييزاً أو منصوباً بترغ الخافض أي عن سهو (وعن غير قصد) عطف بيان (منه) أي من النبي (جائز عليه) أي وقوعه منه (كما تقرر من أحاديث السهو في الصلاة) أي الثابتة في الصحيحين وغيرهما من الكتب الستة قال النووي وهذا هو الحق (وفرقوا) أي المجوزون له (بين ذلك) الفعل من الأفعال الشرعية (وبين الأقوال البلاغية لقيام المجزة على الصدق في القول) أي من حيث شهادة الله بأن صدق عبدي (ومخالفة ذلك) الصدق ولو سهواً (تناقضها) أي تعارض المجزة (وأما السهو في الأفعال فغير مناقض لها) أي المجزة لأنه ليس من جنسها (ولاقادح)

اى وغير طاعن (فى النبوة) لثبوتها مع وقوعه منها لعدم منافاته لها ( بل غلطات الفعل  
 وغفلات القلب من سمات البشر) بكسر السين اى علاماته وذلك لان الانسان مشتق  
 من النسيان واول الناس اول الناسى فقد قال الله تعالى فى حق آدم عليه الصلاة والسلام  
 فانسى ( كما قال عليه الصلاة والسلام انما انا بشر انسى) بفتح اوله ( كما تسون فاذا نسيت  
 فذكرونى) رواه الشيخان عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ( نعم) ليس نسيانه كنسيان  
 غيره من كل وجه ( بل حالة النسيان والسهو) اى نسيانه وسهوه ( هنا) اى فى هذا  
 المحل بخصوصه ( فى حقه عليه الصلاة والسلام سبب افادة علم) لامته ( وتقرير شرع)  
 للمته ( كما قال عليه الصلاة والسلام) فى حديث الموطأ بلاغا لم يعرف وصله ( انى لانسى)  
 بفتح الهمزة والسين اى بالنسبة سبحانه كما قال تعالى فلا تنسى الا ما شاء الله انساهم اياه  
 ( او انسى) بصيغة المفعول مشددا ويجوز تخفيفا اى ينسى الله تعالى ( لانسى) بفتح  
 الهمزة وضم السين وتشديد النون اى لا يبين لكم ما يفعله احد منكم نسيانا لتانسوا بى  
 وتقدوا بفعلى ( بل قدروى لست انسى) اى حقيقة ( ولكن انسى) بصيغة المجهول  
 كاسم ( لانسى) وهذا لظير قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ايماء الى مقام  
 الجمع ( وهذه الحالة) اى من نسيانه ليس ( زيادة له فى التبليغ) اى تبليغ الرسالة ( وتتمام  
 عليه فى النعمة) حيث امر الامة بان يقتدوا به فيما صدر عنه على جهة السهو والغفلة  
 ولعل فيه ايماء الى قوله تعالى ويتم نعمته عليك ( بعيدة عن النقض) بالضاد المعجمة اى عن  
 ورود النقض من جواز وجود السهو والخطأ ووجوب الاقتداء ( واعتراض الطعن)  
 اى به وبغيره على السنة السفهاء وفى نسخة صحيحة بعيدة عن سمات النقض بالصاد المهملة  
 اى النقصان واعتراض الطعن اى على مجرد وقوع السهو والنسيان حيث تبين الحكمة  
 الالهية فى ذلك الشأن ( فان القائلين تجوز ذلك يشترطون ان الرسل لا تقرب) بضم التاء  
 وفتح القاف وتشديد الراء اى لا تبقى ولا تترك ( على السهو والغلط بل ينهون عليه)  
 لينتهوا ويتداركوا ما وقع لهم من السهو ( ويعرفون) بصيغة المجهول مشددا الراء  
 ( حكمه) اى حكم السهو وما يترتب عليه ( بالفور) فى الحال اى من غير تراخ ( على  
 قول بعضهم وهو الصحيح وقبل انقراضهم) او قبل موته ( على قول الاخرين) واما  
 ما ليس طريقه البلاغ) اى تبليغ شرائع الاسلام ( ولا بيان الاحكام من افعاله عليه  
 الصلاة والسلام وما يختص به من امور دينه) اى اسرار ربه ( واذا كان قلبه) اى  
 انوار لبه ( مما لم يفعله ليتبع فيه) بل ليتفجع به فى زيادة قربه عند ربه ( فالأكثر من طبقات  
 علماء الامة) وكذا من طوائف مشايخ الامة ( على جواز السهو) اى الذهول والغفلة  
 ( والغلط عليه) لغلبة الاستعراق لديه ( فيها) اى فى افعاله حين نزول الواردات اليه  
 ولا يلحقه بذلك معرفة ولا منقصة ( ولحوق الفترات) اى الزلات بالنسبة الى علو الحالات  
 ( والغفلات) لموارض الحوادث ( بقلبه) المستغرق فى بحر حب ربه ( وذلك) اى الحال

الذى يعتبره هنالك (بما كلفه) بصيغة المجهول اى بما طوقه الحق ويروى بما تكلفه (من مقاساة الخلق) اى مكابذتهم (وسياسة الامة) اى محافظتهم ويروى وسياسات الامة (ومعاونة الاهل) من عاناها قاساه اى ملاحظة احوالهم ومراعاة افعالهم رفقابهم وعوناهم (وملاحظة الاعداء) اى مراقبتهم ومحاذرتهم وهذا كله من حيث هو بما يشغل القلب عن تجرده للرب ويوجب فتورا يقتضى فى الجملة قصورا (ولكن ليس) صدور ذلك وظهور ما هنالك (على سبيل التكرار) اى المفضى الى حال الاكثار (ولا الاتصال) اى ولا على سبيل الاتصال فى مقام الانفصال (بل على سبيل الدور) اى القلة فى الانتقال عن مشاهدة جمال ذى الجلال على وجه الكمال (كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم انه) اى الشان (ليغان على قلبي) بصيغة المفعول والمعنى قد يحجب قلبي عن مشاهدة ربي بالاشتغال بامرءه والانتقال الى امضاء حكمه (فأستغفر الله) اى فى اليوم سبعين مرة او مائة مرة وهذا من قبيل حسنات الابرار سيئات المقربين الاحرار بل كان فى كل وقت وحالة متقبا الى مقام ومرتبة بعد الحال الاولى بالنسبة الى المرتبة الثانية العليا والمنزلة الاولى سيئة ومنقصة يحتاج فيها الى الاوبة وطلب المغفرة مما فيه صورة الحوبة كما يشير اليه قوله تعالى وللآخرة خير لك من الاولى (وليس فى هذا) اى فيما ذكر (شئ يحبط) اى يضع (من رتبته ويناقض مجزته) اى يعارض من كرامته (وذبت طائفة الى منع السهو والنسيان والغفلات والفترات فى حقه عليه الصلاة والسلام جملة) اى من غير استثناء حالة (وهو مذهب جماعة من المتصوفة) اى متكلفى طريق التصوف ومتخلى سبيل التعرف (واصحاب علم القلوب) بالحالات السنية الجليلة (والمقامات) البهية العلية ويمكن الجمع بين كلام المثبتين للسهو والنافين للغلط واللهو ان ما وقع من افعاله عليه الصلاة والسلام فى صورة الغفلات وهيئة الفترات ليست على حقيقتها المترتب عليها نقصان مرتبة من الحالات او قصور فى رتبة علو المقامات فان سيئات ارباب السعادة حسنات وحسنات ارباب الشقاوة سيئات كما اشار اليه بعضهم بقوله

من لم يكن للوصال اهلا \* فكل طاعاته ذنوب

والحاصل ان ضعف بنية البشرية لا يقوى على مداومة تجليات الالهية فتارة يكون فى حالة الصحو واخرى فى حالة الخمو وكذا تختلف المقامات بتفاوت غلبة الفناء ورجعة البقاء حتى يترتب عليه السكر والشكر والفكر والذكر والترقى والتسدى مع ان مقام جمع الجمع يقتضى ان لا تمنع الكثرة عن الوحدة ولا الوحدة عن الكثرة فلا يتصور فى حق الكمل منهم صدور الغفلة بالمرء فان اتباعهم ببركة اتباعهم وصلوا الى حد لو ارادوا ان يتركوا طاعة او ينفلوا ساعة لم يقدروا على ذلك عكس حال ارباب الدنيا واصحاب الحجاب عن المولى فسبحان من اقام العباد فيما اراد وقد علم كل اناس مشربهم وصرف كل حزب مذهبهم (ولهم فى هذه الاحاديث) اى الواردة فى باب السهو

(مذاهب نذكرها) وفي نسخة سندكرها (بعد هذا) اى من غير تراخ في الفصل الذى يليه (ان شاء الله تعالى)

### فصل

(في الكلام على الاحاديث المذكور فيها السهو منه عليه الصلاة والسلام وقد قدمنا في الفصول) السابقة ويروى في الفصل اى الذى تقدم (قبل هذا) الفصل (مايجوز فيه عليه عليه الصلاة والسلام السهو) من الافعال والاحوال السنية (وما يمتنع) فيه عليه السهو من الافعال البلاغية والاحكام الشرعية (واحلتاه) اى وجعلنا وقوع السهو محالا (في الاخبار) بفتح الهمزة او كسرهما (جملة) اى من غير تفرقة بين كونها دينية اودنيوية (او جزنا وقوعه) اى وجوزنا وقوع السهو (في الافعال الدينية) لعدم مناقضته حكم المجزئة وعدم مباينته وجه النبوة (قطعنا على الوجه الذى رتبناه واشرنا الى ماورد في ذلك) كما بيناه من حكمة ان كونه مع قلته انما يقع سببا لافادة علم لامته وتقرير حكم ملته (ونحن نبسط القول فيه) اى في هذا الفصل (ونقول الصحيح من الاحاديث الواردة في سهوه عليه الصلاة والسلام في الصلاة ثلاثة احاديث اولها حديث ذى اليمين) كما رواه الشيخان عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه (في السلام) اى سلامه عليه الصلاة والسلام (من اثنتين) اى ركعتين في احدى صلاتى العشى الظهر او العصر فقالت ذو اليمين يارسول الله أنسيت أم قصرت الصلاة قال لم انس ولم تقصر فقالت ألكما يقول ذو اليمين قالوا نعم فأتهم ثم سلم ثم كبر وسجد ثم رفع قال ابن سيرين نبئت ان عمران بن حصين قال ثم سلم (الثانى حديث ابن بحنة) بضم موحدة وقع مهملة وسكون تحتية فنون فتاه وهى ام عبدالله زوج مالك مظلبي قرشية ابن القشيب بكسر القاف واسكان الشين المجمة فوحدته الازدى ويقال الاسدى قال النووى الازد والاسد باسكان الزاء والسين قبيلة واحدة وهما اسمان مترادفان لها وهما ازد شنوءة وعبدالله هذا كان حليفا لبني المطلب بن عبد مناف قال بعض الحفاظ اسلم عبدالله بن مالك هو وابوه وصحبا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانكر الديمياطى في حاشيته على صحيح البخارى ان يكون لمالك والد عبدالله هذا صحبة اورواية او اسلام وانما ذلك لعبدالله قال الذهبي في تجريد مالفظة مالك بن بحنة والد عبدالله ورد عنه حديث وصوابه لعبدالله وقال المزنى في اطرافه ومن مسند مالك بن بحنة ان كان محفوظا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حديث اصلى الصبح اربعا لحديث السهو في الصلاة في مسند عبدالله بن مالك بن بحنة انتهى وفي الكاشف مالك بن بحنة الصحابي له في السهو وعنه ابن حبان قال النسائي هذا خطأ والصواب عبدالله بن مالك كذا ذكره الحلبي وبهذا تبين خطأ الدلجى حيث جزم بقوله الثانى حديث الشيخين عن مالك بن عبدالله بن بحنة (في القيام) اى قيامه

عليه الصلاة والسلام (من اثنتين) أي ركعتين سهوا قال الانطاكي وحديثه في السهو هو ماروي عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسام قام في صلاة الظهر وعليه جلوس وفي رواية قام في الشفع الذي يريد ان يجلس فلما تم صلاته سجد سجدتين الحديث (الثالث حديث ابن مسعود رضي الله عنه) في الصحيحين (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر خمسا) قال القاضي المصنف في الاكمال قال الامام احاديث السهو كثيرة الصحيح منها خمسة احاديث حديث ابن هريرة رضي الله تعالى عنه سجد سجدتين وحديث ابي سعيد سجد قبل السلام وحديث ابن مسعود في القيام الى خامسة وحديث ذى اليمين في السلام من اثنتين وحديث ابن بختة في القيام من اثنتين (وهذه الاحاديث مبنية على السهو في الفعل الذي قرناه) اي لافي الاخبار الذي حررناه (وحكمة الله فيه) اي في سهوه في فعله (ليستن به) على بناء المفعول اي ليقتهى به في امره (اذ البلاغ بالفعل اجلى) بالجيم اي اظهر وارفع وفي نسخة بالحاء اي احسن ووقع (منه بالقول وارفع للاحتمال) اي ادفع له عند بعضهم خلافا لغيرهم كاقدمناه ولعل الاظهر في حكمته ان يكون تسلية لامته في مشاركتهم معه في سيرته وطريقته واحوال بشريته كما اشار اليه بقوله انما انا بشر انسى كما تنسون (وشرطه) اي السهو في حقه بخصوصه للامر بالاعتداء في فعله كقوله (انه لا يقرر) وفي نسخة لا يقرر بصيغة المجهول فيهما اي لا يبقى ولا يترك (على هذا السهو) اي زمانا يمكن ان يقتدى به في ذلك الامر (بل يشعر به) بصيغة المفعول اي بل يعرف وينبه (ليرتفع الالتباس وتظهر فائدة الحكمة فيه) للناس (كاقدمناه) في مقام اليناس (وان النسيان) اي باصله (والسهو) اي المترتب عليه بفرعه (في الفعل في حقه عليه الصلاة والسلام غير مضاد للمعجزة ولا قاذح في التصديق) بالرسالة وقدمر بيان تحقيق هذه المقالة (وقد قال عليه الصلاة والسلام) فيارواه الشيخان (انما انا بشر انسى كما تنسون) كما يشير اليه قوله تعالى فلا تنسى الا ما شاء الله وقوله عز وجل واذكر ربك اذا نسيت (فاذا نسيت) اي آية (فذكروني) او المعنى اذا نسيت وفعلت شيئا غير ما تعرفون من شريعتي فاعلموني (وقال) كإرواه الشيخان عن عائشة رضي الله تعالى عنها مرفوعا (رحم الله فلانا) كناية عن رجل (لقد اذكري كذا وكذا آية كنت اسقطهن) اي تركتهن نسيانا (وبروي انسيتهن) بصيغة المجهول وذكر التمساني عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمع رجلا يقرأ من اليبس فقال رحمه الله لقد اذكري كذا وكذا آية الحديث انتهى وقال النووي عن الخطيب البغدادي ان فلانا المهم هنا هو عبدالله بن يزيد الخطمي الانصاري انتهى ووقع بعد هذا الحديث في البخاري وزاد عباد بن عبدالله عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت تسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيتي فسمعت صوت عباد فاعلمته وهو عباد بن بشر كما نقله ابن الملقن في شرح البخاري عن ابن التين قال الحلبي ورأيت في نسخة صحيحة من شرح البخاري في الشهادات فسمع صوت عباد بن نعيم المنسوب الى العلامة الفريري (وقد



قال عليه الصلاة والسلام) كافي الموطأ بلاغا (انى لانسى) بفتح اللام والهمزة والسين (او انسى) بصيغة المجهول. مشددا ويجوز مخففا (لأسن) بضم سين وتشديد نون اى لاين ما يترتب على السهو من الحكم (قيل هذا اللفظ شك من الراوى) فأو للتريد ولا يبعد ان تكون للتبويب فان النسيان قديكون لغفلة من جانب الانسان وقد يكون لحكمة من جانب الرحمن (وقد روى انى لانسى) اى غالبا اوعلى وجه التقصير (ولكن انسى) بحسب التقدير (لأسن) فى مقام التقرير (وذهب ابن نافع) بنون فى اوله قال التلمسانى هو عبدالله بن صانع وفى نسخة ابن رافع وفى أخرى ابن قانع (وعيسى بن دينار) هو الطليطلى ثققه بأبن القاسم جمع بين الفقه والزهد قال ابواسحق فى طبقات الفقهاء صلى اربعمائة سنة الصبح بوضوء المشاء الاخرة وشيعة ابن القاسم فراسخ عند انصرافه عنه فموتب فى ذلك فقال اتلوموننى ان شيعت رجلا لم يخلف بمده افقه منه مات سنة اتى عشرة ومائتين (انه) اى حديث لانسى او انسى (ليس بشك وان معناه التقسيم) يعنى التبويب (اى انسى انا اوينسيتنى الله) لورود نسبته عليه الصلاة والسلام للنسيان الى نفسه تارة نظرا الى مقام الفرق والى ربه أخرى اشارة الى مقام الجمع ايماء الى قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وردا على القدرية والجبرية واثباتا لقدرة الجزئية كما هو مذهب اهل السنة السنية (قال القاضى ابوالوليد الباجى) بالموحدة والجم (يحتمل ما قلاه) اى ابن نافع وابن دينار (ان يريد) اى النبي عليه الصلاة والسلام (انى انسى) بالبناء للفاعل (فى اليقظة) لتأتى السهو فيها اختيارا (وانسى) بالبناء للمفعول (فى النوم) لتأتيه فيه اضطرارا وفيه ان قلبه عليه الصلاة والسلام كان لاينام خلاله نوما اويقظة سواء فى مراتب الاحكام للاحكام (او انسى) بصيغة الفاعل (على سبيل عادة البشر من الذهول عن الشيء والسهو) اى الغفلة الناشئة عن شغل البال وتششت الحال (وانسى) بصيغة المفعول (مع اقبالى عليه وتفرغى له) اى فراغ خاطرى اليه (فأضاف احد النسيانين الى نفسه اذ كان له بعض السبب فيه) وهو تسبب اختيار بمباشرة فى تحصيل معالجته (ونفى الآخر عن نفسه) وفى نسخة من نفسه (اذ هو فيه) باعتبار مباديه البعيدة ومجاريه (كالضطر) اليه لانه قدر فى الازل عليه ان يصدر منه بكسبيه لديه فهو مضطر فى صورة مختار وربك يخلق ما يشاء ويختار وفى السنة اهل الحكمة قال الجدار للوتد مالك نشقتى فقال سل من يدقنى (وذهبت طائفة من اصحاب المعالى) وهم بعض الصوفية من ارباب المعالى (والكلام على الحديث) اى وذوى التكلم على حديث سهو وما يتعلق به من تحقيق المبانى (الى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسهو فى الصلاة) فيترك منها ما ليس عن علم به (ولا ينسى) فيها (لان النسيان ذهول وغفلة وآفة) اى عاهة مؤدية الى زوال المدرك من القوة المدركة والحنافظة بما يستولى على القاب ويفشاء بما يحجبه عن عبادة الرب (قال) اى ذلك البعض (والنبي

صلى الله تعالى عليه وسلم منزه عنها) اى مبعده عن الغفلة مما يؤدى الى المنقصة (والسهو  
 شغل) بذهول لا ينتهى الى زواله من الحافظة في احواله (فكان النبي عليه الصلاة والسلام  
 يسهو في صلاته) اى لاعنها (ويشغله عن حركات الصلاة ما في الصلاة شغلا بها لا غفلة  
 عنها) فلا يتركها عن علم فيها غير مبال بها ولا يخرجها عن وقتها بشهادة فويل للمصلين  
 الذين هم عن صلاتهم ساهون اى غافلون (واحتج) اى ذلك البعض (بقوله في الرواية  
 الاخرى انى لانسى) بصيغة التثنية وفي نسخة زيادة ولكن انسى وحاصله ان النسيان  
 المذموم المنتسب الى تقصير الانسان منى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم بخلاف ما خلقه  
 تعالى فيه اضطرارا لحكمة الهية كما تقدم والله تعالى اعلم (وذهبت طائفة اخرى)  
 وهم بعض الصوفية (الى منع هذا) اى ما ذكر من السهو والنسيان (كله) اى عنه  
 كافي نسخة (وقالوا ان سهوه عليه الصلاة والسلام كان عمدا وقصدا ليسن) بصيغة الفاعل  
 او المفعول (وهذا قول مرغوب عنه) اى مردود في الموارد (متناقض المقاصد)  
 لمناقضة السهو للعمد (لا يحل) بالحاء المهملة على صيغة المفعول اى لا يظفر (منه بطائل)  
 اى بنفع حاصل يقال هذا الامر لم يحل منه بطائل اذا لم يكن فيه فائدة وقد صرح الجوهري  
 بأنه لا يتكلم به الا في الجحد وقد أتى به المؤلف في صورة التثنية ولعله يسوغ ايضا او وقع  
 سهوا من القام والله سبحانه وتعالى اعلم (لانه كيف يكون متعمدا ساهيا في حال) اى  
 واحد وزمان متحد (ولا حجة لهم في قولهم انه امر) اى امره الله تعالى (بتعمد صورة  
 النسيان) وهو بصيغة المصدر بعد باء التعدية وروى انه يتعمد بصيغة المضارع (ليسن  
 لقوله انى لانسى او انسى) وفي نسخة زيادة لاسن وهو بالوجهين على ما سبق (وقد اثبت)  
 اى النبي عليه الصلاة والسلام ويروى فقد اثبت (احد الوصفين) وهو النسيان من قبل  
 نفسه او الانساء من قبل ربه (ونفى مناقضته) بالاضافة الى الضمير (العمد والقصد) فلا يصح  
 اثبات العمد والقصد له عليه الصلاة والسلام ويروى مناقضة التعمد والقصد (وقال انما  
 انا بشر مثلكم النبي كاتسون) وفي رواية فاذا نسيت فذكروني (وقد مال الى هذا)  
 اى القول بأنه امر بتعمد النسيان (عظيم من المحققين من ائمتنا) يعنى المالكية (وهو  
 ابو المظفر) ويروى ابو المظفر (الاسفرايى ولم يرتضه) بالضمير او بهاء السكت اى  
 ولم يخرجه (غيره منهم) اى من المالكية وغيرهم (ولا ارتضيه) يعنى انا (ايضا)  
 لظهور تناقضه ووضوح تعارضه وقال النووي بعد ما حكى هذا القول عن بعض الصوفية  
 وهذا لم يقبل به احد ممن يقتدى به الا الاستاد ابو المظفر الاسفرايى فانه مال اليه  
 ورجحه وهو ضعيف متناقض (ولا حجة لهاتين الطائفتين) اى القائلة بأنه عليه الصلاة  
 والسلام كان يسهو في صلاته ولا ينسى والقائلة بأن سهوه كان عمدا او قصدا (في قوله  
 انى لانسى) بصيغة التثنية على بناء الفاعل (ولكن انسى) بصيغة المفعول (اذ ليس  
 فيه نفي حكم النسيان) بالاضافة اليانية (بالجملة) اى بالكلية (وانما فيه نفي لفظه)

اى مبناء المشعر بعدم التفاته اليه (وكرهه لقبه) اى وصفه الذى يحمل عليه (كقوله)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (بئسما لاحدكم ان يقول نسيت آية كذا) لاعترافه بدخوله تحت  
 وعيد ظاهر قوله سبحانه كذلك انتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى (ولكنه نسي)  
 مشددا اى انساء الله من غير تقصير اياه لعارض او مرض ورواه ابو عبيد بلفظ بئسما  
 لاحدكم ان يقول نسيت آية كيت وكيت ليس هو نسي ولكن نسي وهو ايبين من الاول  
 وقد رواه احمد والشيخان والترمذى والنسائى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه مرفوعا  
 بلفظ بئسما لاحدكم ان يقول نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي ويمكن انه كره نسبة النسيان  
 الى النفس لانه تعالى هو الذى انساء لاستناد الحوادث كلها اليه اولان النسيان مبناء  
 الترك فكره له ان يقول تركت القرآن او قصدت الى نسيانه ولم يكن باختياره اياه يقال  
 انساء الله ونساء والحاصل ان اختلاف النفي والاثبات باعتبار لفظه ومبناء لتفاوت  
 نحوى الكلام ومقتضاه باعتبار معناه (اونى الغفلة) عن ربه (وقلة الاهتمام بأمر الصلاة  
 عن قلبه لكن شغل بها عنها) اى بالصلاة عن الصلاة يعنى بفعل بعضها عن فعل بعضها  
 (ونسى بعضها ببعضها) اى بعض الصلاة ببعض الغفلة عنها ليسين للساهى فيها ما يجبرها  
 بتركه شياً منها (كأترك الصلاة) على ما رواه الشيخان (يوم الخندق) اى زمان حفر  
 الخندق وهى غزوة الاحزاب وكانت فى السنة الحامسة بعد الهجرة فى شهر شوال منها  
 (حتى خرج وقتها وشغل بالتحرز من العدو عنها) اى عن الصلاة (فشغل بطاعة)  
 اى العليا وهى حراسة المدينة (عن طاعة) وهى اداء الصلاة الوسطى لما ورد شغلونا  
 عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملاً الله قلوبهم وقبورهم نارا (وقيل ان الذى ترك  
 يوم الخندق اربع صلوات) بالرفع على انه خبران ثم ابدل منه بقوله (الظهر والعصر  
 والمغرب والمشاء) وهذا على قول الكوفيين واما على ما قاله سيويه فيكون اعمال ترك  
 وهو الثانى فيكون اربع منصوبا ذكره الحلبي ولعل الواقعة تعددت فى الغزوة (وبه احتج  
 من ذهب الى جواز تأخير الصلاة) اى الى ان يخرج وقتها (فى الخوف اذا لم يتمكن من  
 اداها الى وقت الامن وهو مذهب الشاميين والصحيح ان حكم صلاة الخوف كان بعد هذا  
 فهو ناسخ له) ولا يبعد ان يقال انما كان ناسخا اذا كان قادرا على التمكن من اداها بصلاة  
 الخوف بخلاف ما اذا لم يتمكن من اداها كما اذا كان العدو من كل جانب محاصرا على ما وقع  
 فى الاحزاب والله تعالى اعلم بالصواب (فان قلت فما تقول فى نومه عليه الصلاة والسلام  
 عن الصلاة يوم الوادى) كما رواه البخارى وقد قيل هو وادى نحيان وهو موضع بجوار  
 مكة وروى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين  
 قفل من خيبر سار ليلة حتى اذا ادركه الكرى عرس ونام هو واصحابه فلم يستيقظ احد  
 من اصحابه حتى ضربتهم الشمس فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولهم استيقاظا  
 فقال اقتادوا يعنى سوقوا رواحلكم فاقتادوا رواحلكم شياً ثم توضع رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم وامر بلالا فاقام الصلاة فصلى بهم الصبح (وقد قال) عليه الصلاة والسلام (ان عيني تنامان ولا ينام قلبي) قال النووي هذا من خصائص الانبياء عليهم الصلاة والسلام انتهى والجملة اعتراض بين السؤال وجوابه ورد حالا افاد ان قلبه لا يعروه نوم فكيف نام عن الصلاة حتى خرج وقتها (فاعلم ان الاعماء في ذلك) اى في دفعه وفي نسخة عن ذلك اى عن نومه فيه بالوصف المذكور هنالك (اجوبة) بالنصب على انه اسم ان (منها ان المراد بأن هذا) الذى ذكر من اليقظة بربه (حكم قلبه عند نومه) اى نوم قلبه (وعينه) اى وعند نوم عينيه او المعنى هذا حكم قلبه وعينه حال اجتماعهما (في غالب الاوقات وقد يندر منه) بضم الدال اى يقع نادرا (غير ذلك) من غفلة قلبه حالة نوم عينيه (كبايندر من غيره خلاف عادته) والحاصل انه عليه الصلاة والسلام على ما قيل كان له حالان في المنام احدهما انه كان تنام عينه ولا ينام قلبه وذلك في غالب اوقاته وتانيهما وهو ان ينام قلبه ايضا وهو نادر فصادف هذا الموضوع حاله الثانى ثم اعلم ان في بعض النسخ ضبط غيبته بدل عينيه واختاره الحلبي وقال الغيبة ضد الحضور وهو ظاهر وانما ذكرته لاحتمال ان يشتبها على من لا يعرف فيصحفه بعينه تثنية عين وهي الجارحة الباصرة قلت هذا لا يصح لامن جهة الاعراب في المبنى ولا من طريق الصواب في المعنى لان غيبته اذا كان عطفاً على قلبه لا يستقيم الكلام اذ التقدير هذا حكم قلبه عند نومه وحكم عدم حضوره ولاخفاً في قصوره واذا كان عطفاً على نومه فيكون التقدير هذا حكم قلبه عند نومه وعند عدم حضوره ولا يخفى ما في هذا ايضا من بعد تصوره (ويصحح هذا التأويل) الذى افاد ان قلبه لا ينام غالباً وقد ينام نادراً (قوله عليه الصلاة والسلام في) هذا (الحديث نفسه) اى نفس هذا الحديث المذكور وهو حديث الصلاة في الوادى لا كما توهم الدلجى من انه حديث عينى تنامان ولا ينام قلبي وقال التلمسانى صوابه ما عند ابن مليح في اصله وقول بلال في الحديث نفسه وهو معروف من قول بلال والمحفوظ من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ان الله قبض ارواحنا) قلت هذا هو المراد وهو الصواب ولا يظهر لقول التلمسانى وجه في هذا الباب مع ان رواية البخارى ان الله قبض ارواحكم حين شاء وردها عليكم حين شاء (وقول بلال فيه) اى في حديث صلاة الوادى فما ايقظهم الاحمر الشمس فقال صلى الله تعالى عليه وسلم هذا وادبه شيطان اقتادوا فقتادوا رواجهم حتى خرجوا منه وقضوا صلاة الصبح لا كما توهم الدلجى ايضا وقال اى في حديث ان عيني تنامان جواباً لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد امره ان يكلاً لهم الفجر فقال عليه الصلاة والسلام اين ما قلت يا بلال فقال والله يا رسول الله (ما القيت على من نومة مثلاً قط) لشدة تعب السيرة وقوة نصب السهر ولعل وجه كون قول بلال <sup>بصحح</sup> التأويل السابق انه وقع له عليه الصلاة والسلام من شدة الحال كما وقع لبلال فنام قلبه عليه الصلاة والسلام من كثرة الكلال (ولكن مثل هذا) اى النادر الوقوع (انما يكون منه) اى من النبي

عليه الصلاة والسلام (لاسر يريد الله عزوجل) وفي نسخة يريد من الله (من اثبات حكم) تحته حكم (وتأسيس سنة) اى تأصيل قضية منية بينى عليها فروع شريعة (واظهار شرع) من فرض اوسنة لم يكن مينا (وكأقال) اى النبي عليه الصلاة والسلام (في الحديث الآخر لو شاء الله لأيقظنا) اى منامنا ظاهرا وباطنا (ولكن اراد) اى بغلبة النوم علينا (ان يكون) اى سنة (لمن بعدكم) يقتدون بها (الثانى) من الاجوبة (ان قلبه لا يستقره النوم حتى يكون منه الحدث فيه) اى ناقض الوضوء في نومه (لما روى) في صحيح البخارى وغيره (انه كان محروسا) اى محفوظا عن ان يقع منه حدث في حال نومه (وانه كان ينام حتى ينفخ) بضم الفاء (وحتى يسمع) بصيغة المجهول (غطيطة) اى ترديد صوته الخارج مع نفسه (ثم يصلى ولا يتوضأ) لعدم تقض وضوئه مع بقظة قلبه ابناء على حراسة ربه او لاختصاصه به (وحديث ابن عباس) في الصحيحين (المذكور فيه) اى في حديثه (وضوئه) اى وضوء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (عند قيامه من النوم) مبتدأ خبره (فيه نومه مع اهله) اى ميمونة بنت الحارث خالة ابن عباس (فلا يمكن الاحتجاج به على وضوئه) اى على كون وضوئه (بمجرد النوم) مع اهله (اذلعل ذلك) اى وضوءه هنالك (للماسة الاهل) اى مساسه وى روى للماسة اهله (اولحديث آخر) اى وهذا اظهر اذ لم يثبت انه عليه الصلاة والسلام توضأ من لبس امرأة قط قدسبر اوللتجديد المفيد للتنشيط (فكيف) لا يكون وضوءه بواحد مما ذكر (وفي آخر الحديث نفسه) اى المروى عن ابن عباس بعينه (ثم نام) اى ثانيا (حتى سمعت غطيطة ثم اقيمت الصلاة فصلى ولم يتوضأ) اى اكتفاء بالوضوء الذى تقدم (وقيل لانيام قلبه من اجل انه يوحى اليه في النوم) كغيره من الانبياء فانهم يوحى اليهم فيه قال تعالى انى ارى فى المنام انى اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا ايت افعل ما تؤمر ومن هنا اخطأ محبي الدين ابن عربى حيث تأول على سيدنا ابراهيم الخليل وقال انه اخطأ فى التعبير والتأويل وانه كان تأويل منامه انه يذبح كبشا فحمل المنام على ظاهره وقصد نزع ابنه كما بسطت هذا فى محله (وليس فى قصة الوادى الا نوم عينيه عن رؤية الشمس) اى وائر طلوعها من الفجر فى افق السماء (وليس هذا من فعل القلب) اذ قد يكون الشخص مستيقظا ولم يكن مطالعا لمطلع الشمس لاسما اذا كان مغمضا عينيه خصوصا فى بقاء القمر الى آخر الليل وبعده وهذا انما هو على الفرض والتقدير والافقد صح انه عليه الصلاة والسلام كان حينئذ فى استغراق المنام (وقد قال عليه الصلاة والسلام ان الله قبض ارواحنا) اى المدركة للامور الظاهرة (ولو شاء لردها لنا فى حين غير هذا) وهو قبل هذا الوقت لادراك الوقت ولكن اراد ان نعرف حكم فوت الوقت والحديث مقتبس من قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها فمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسى ان فى ذلك لايات لقوم يتفكرون (فان قيل فلولا عاده من استغراق النوم لما قال

لبلال اكلاً) بكسر همزة وصل في اوله وقع لامة وهمزة ساكنة في آخره اى احفظ  
 (لنا الصبح فقيل في الجواب انه كان من شأنه عليه الصلاة والسلام التغميس بالصبح) لعله في  
 الاسفار (ومراعاة اول الفجر) اى المختار. وهو الاسفار وفي نسخة لمراعاة اول الفجر  
 (فلا تصح من نامت عينه) وكذا ممن استغرق في شهود ربه وعدم التفاته لغيره (اذ هو)  
 اى الصبح (ظاهر) من الامور (يدرك بالجوارح الظاهرة) بل بالجراحة الباصرة وكانه  
 جمع لجميع العيون الحاضرة (فوكل بالالا بمراعاة اوله) حقيقة او حكما (ليعلمه بذلك كالو  
 شغل بشغل غير النوم) من عمل كان (عن مراعاته) اى محافظة اوقاته وقد اغرب  
 اکتلمسانى في عبارته والمعنى انه عليه الصلاة والسلام كان يؤخر الصلاة الى وقت التغميس  
 من الصبح (فان قيل فامعنى نهيه عليه الصلاة والسلام عن القول نسيت) اى في حديث  
 لا يقولن احدكم نسيت آية كيت وكيت بل هو لسي بضم النون وتشديد المهملة (وقد قال  
 عليه الصلاة والسلام انى السى كما تنسون فاذا نسيت) وفي رواية النسيت (فذكرونى)  
 رواه ابو حنيفة رحمه الله في مسنده (وقال) اى في رواية اخرى (لقد اذكرنى) اى فلان  
 (كذا وكذا آية كنت انسيها) كذا في النسخ والمناسب للسؤال الوارد نسيتها ليرد الاشكال  
 بين النهى عن نسبة النسيان الى نفسه وبين آياته في لفظه فانه تعارض بحسب ظاهره  
 (فاعلم اكرمك الله تعالى انه لا تعارض في هذه الالفاظ) اى عند المحققين من الحفاظ  
 لما سبق من التنبية على شئ من التوجيه وهو نسبة الفعل الى الله تعالى حقيقة والى العبد  
 مجازا فالاولى صرف القلب الى فعل الرب وايضا فعل النسيان من حيث انه ظاهر في  
 التقصير والنقصان مذموم بخلاف ما اذا اراد الله امضاء وقدر عليه بأن اساء اياه ولا يبعد  
 ان يكون قوله النسيت بالنسبة الى صلى الله تعالى عليه وسلم معناه اسائه الله لقوله تعالى فلا تنسى  
 الا ماشاء الله واما بالنسبة الى غيره عليه الصلاة والسلام فعناه اسائه الشيطان كما قال يوشع  
 وما اسائه الا الشيطان وكما قال عز وجل فانساه الشيطان ذكر ربه ونتيجة الفرق ان  
 ما يكون مذموما ينسب الى الشيطان وما يكون محمودا ينسب الى الرحمن وبجمله ان كل  
 نسيان صدر عن تقصير وتوان فيكون بسبب اغواء الشيطان وكل ما يكون بعارض مرض  
 او كبر ونحوها فهو بسبب اختيار الرحمن وايضا من معانى النسيان الترك فلا ينبى لمؤمن  
 ان يقول تركت آية حيث يتوهم منه ان يكون مقصدا ولا يراعى رعاية ومن جملة الاجوبة قوله  
 (اما نهى عن ان يقال نسيت آية كذا فمحمول على ما نسخ فعله) الظاهر كونه وفي نسخة حفظه  
 (من القرآن اى ان الغفلة في هذا لم تكن منه ولكن الله تعالى اضطره اليها) اى الى نسيانها  
 (للمحور ما يشاء ويثبت) بالتشديد والتخفيف وهذا احد معانى قوله تعالى فلا تنسى الا  
 ماشاء الله اى اراد لنسخه كما قضاء وامضاء لكن هذا انما يكون جوابا عن قوله عليه الصلاة  
 والسلام انى لا نسى ولكن السى فلا يصلح ان يكون تأويلا لتهبه عليه الصلاة والسلام للامة  
 ان يقال نسيت آية كذا فلا رابطة بين السؤال والجواب والله تعالى اعلم بالصواب (وما

كان من سهو او غفلة من قبله) اى من جانب العبد (تذكرها) وكذا اذا لم يتذكرها (صلح) بضم اللام وقبحها اى صح (ان يقال فيه انسى) بفتح الهمزة لابضها كاتوهم الدجلى فهذا الاعتبار ورد عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انى انسى كاتسون فلا تمارض اصلا وقطعا (وقد قيل) وفي الجواب عن ايراد السؤال المتضمن للاشكال وهو التعارض الظاهر فى المقال (ان هذا) اى نسبة الانساء الى الله تعالى (منه صلى الله تعالى عليه وسلم على طريق الاستحباب ان يضيف الفعل الى خالقه) وهو الله تعالى اذ لا خالق له سواه (والآخر) وهو نسبة النسيان الى نفسه (على طريق الجواز لا كتساب العبد فيه) اى بنوع تسبب وتقصير منه (واسقاطه عليه الصلاة والسلام) مبتدأ (لما اسقط من هذه الآيات) حق العبارة لبعض الآيات وهى التى اذكره اياها بعض الامة (جائز عليه) وليس من باب التفصير والسهو فى التبليغ (بعد بلاغ ما امر ببلاغه) اولا (وتوصيله الى عباده) كاملا (ثم يستذكرها) يروى يستدرکها (من امته) ثانيا (او من قبل نفسه) استحضارا (الا ما قضى الله نسخته) اى رفعه (ومحوه من القلوب) اى من قلبه عليه الصلاة والسلام وقلب سائر الالنام (وترك استذكاره) فى بقية الايام فانه من انواع نسخ الكلام (وقد يجوز ان ينسى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بصفة المفعول او الفاعل (ما هذا سينله) اى المحو بعد البلاغ (كرة) اى بالمره (ويجوز ان ينسبه منه قبل البلاغ ما لا يغير نظما ولا يخلط حكما مما لا يدخل خلافا فى الخبر) اى فى مبناء او معناه (ثم يذكره اياه) كإشير اليه قوله سبحانه وتعالى لا تحرك به لسانك لتجمل به ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرآناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه وحاصله بيان عصمته عن ان يقع له خطأ فى قراءته عند تبليغ امته (ويستحيل دوام نسيانه له لحفظ الله تعالى كتابه) بقوله انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون (وتكليفه) ويروى وتكفيله (بلاغه) بقوله يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك

### فصل

(فى الرد على من اجاز عليهم الصغار والكلام على ما احتجوا به فى ذلك) اى ما استدلوا به من الظواهر هنالك (اعلم ان المجوزين للصغار على الانبياء من الفقهاء والمحدثين ومن شايهم) اى تابعهم كفى نسخة (على ذلك من المتكلمين) كأبي جعفر الطبرى وغيره (احتجوا على ذلك) اى على تجوزها عليهم (بظواهر كثيرة من القرآن) اى القديم (والحديث) اى السنة (ان التزموا ظواهرها) من غير ان يأولوا اكثرها واتخذوها مذهباً وطريقة (افضت بهم) او صلتهم (الى تجويز الكبار) عليهم (وخرق الاجماع) اى والى مخالفتهم (وما لا يقول به مسلم) اى من تجويز الكبار بمد البعثة محمداً فانه لا يقول به الا الحشوية (فكيف) يجوزون الصغار عليهم (وكل ما احتجوا به مما اختلف المفسرون فى معناه) اى فى تاويل مبناء (وتقابلت الاحتمالات) او الاحتمالات (فى مقتضاه) اى موجه ومؤداه ومع

وجود الاحتمال لا يصح الاستدلال (وجاءت اقاويل) جمع اقوال جمع قول اى اقوال كثيرة (في هذا البحث) وفي نسخة فيها اى في هذه القضية (للساف) الصالحين من الصحابة والتابعين (بخلاف ما التزموه) اى بعض الخلف (من ذلك) اى من تجوز ما هنالك وفي نسخة في ذلك (فاذا لم يكن مذهبهم اجماعا) اى بجمع المسلمين (وكان الخلاف فيما احتجوا به قديما) من ايام المتقدمين (وقامت الادلة) اى العقلية (على خطأ قولهم وصحة غيره) اى غير مقالهم (وجب تركه) جواب اذا (والمصير الى ماصح) دليله عقلا ونقلنا على ان متابعة السلف اولى من موافقة الخلف (وها) تنبيه (نحن نأخذ) اى نشرع (في النظر فيها) اى في التأمل والتفكر في الادلة وما يترتب عليها من حكم المسئلة (ان شاء الله تعالى فن ذلك قوله تعالى لنينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ليفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) اى ما صدر منه جائزا وكان تركه اولى ففر له بترك عتابه في مقام خطابه (وقوله) تعالى (واستغفر لذنبك وللمؤمنين وللمؤمنات) كتصبير في العبادة اورؤية الطاعة او غلة الساعة او ملاحظة مساوئ في مقام ان تعبد الله كأنك تراه (وقوله) تعالى (ووضعتنا عنك وزرك) اى تقل اعباء الرسالة ومرارة وعناء الكلفة (الذي انقض ظهرك) اى كسره لولا انه سبحانه وتعالى هون عليه وسهل امره لديه صلى الله تعالى عليه وسام (وقوله) تعالى (عفا الله عنك) اى لو صدر ذنب منك (لم اذنت لهم) اى للمناققين المخلفين اعلاما بان اذنه لهم كان من باب ترك الاولى كما بينه بقوله حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين ودليل ذلك انه سبحانه وتعالى فوض الاذن اليه في مقامه هنالك حيث قال فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم (وقوله) تعالى (لولا كتاب من الله) اى حكم اذلى ظهر منه وهو (سبق) من ان الفسائم تحمل لهذه الامة (لسكم فيما اخذتم عذاب عظيم) فهذه قضية فرضية لا يتفرع عليها نهى مسئلة فرعية يترتب على تركها خصلة غير مرضية نعم ربما يقال كان الاولى انتظار الوحي الاعلى (وقوله) تعالى (عبس وتولى) اى كبح وجهه وتغير لونه (ان جاءه الاعمى) اى كراهة محيئه في غير محله اللائق به ثم عدم التفاتيه عليه الصلاة والسلام اليه لسؤاله منه قبل تمام الكلام من حضار مجلسه من الانام (الاية) اى الايات بعدها مما وقع فيه المعاتبه على اقباله عليه الصلاة والسلام على عبادة الاصنام طمعا ان يدخلوا في الاسلام على اعراضه عن جاءه ليستفيد منه بعض الاحكام لقوله وما يدريك لعله يزكى او يذكر فتنبه الذكرى اما من استغنى فانت له تصدى وما عليك الا يزكى وامان جاءك يسى وهو بخشى فانت عنه تلهى والاعمى هو عبدالله بن ام مكتوم العمري شهد القادسية ومعه اللواء فقتل وقد هاجر الى المدينة وكان مؤذنه عليه الصلاة والسلام واستخلفه على المدينة ثلاث عشرة مرة وقيل مات بالمدينة (وما قص الله تعالى) اى حكي وفي نسخة مانص اى ما صرح سبحانه (من قصص غيره) بفتح القساف اى حكاية غيره وفي نسخة بكسرهما اى حكايات غيره صلى الله تعالى



عليه وسلم (من الانبياء) عليهم الصلاة والسلام (كقوله وعصى آدم) اى خالف  
 (ربه) بأكل الشجرة نسيانا او خطأ (فقوى) فضل عن المطلوب وزل عن المحبوب او عن  
 المنهى عنه او عن طريق الرحمن حيث اغتر بقول الشيطان او خاب حيث طلب الخلد  
 بأكل الشجرة من حيث لم يوجد له الثمرة (وقوله) تعالى (فلما آتاهما) اى الله تعالى اعطاهما  
 (صالحا) اى ولدا سويا (جملا) اى آدم وحواء (له) اى له سبحانه وتعالى (شركاء)  
 وفي قراءة شريكا حيث سمياء عبد الحارث ولم يدريا ما الحارث وهو اسم للشيطان وقد  
 وسوس لحواء حين حملت بأنه ما يدريك لعله بهيمة او كلب واتى من الله بمنزلة فأن  
 دعوت الله ان يجعله خلفا مثلك فسميه عبد الحارث وكان اسمه حارثا فى الملكية (الآية)  
 اى فتعالى الله عما يشركون وهذا ليس بشرك حقيقى لانهما ما اعتقدا ان الحارث ربه  
 بل قصدا انه سبب صلاحه فسماه الله شركا للتغليظ فان الذنب من العارفين المقربين اشد  
 واعظم والله اعلم ويكون لفظ شركاء من اطلاق الجمع على الواحد ويقال انهما لما فعلا  
 ذلك اقتدى بهما بعض الناس فيما هنالك فسموا اولادهم عبد شمس ونحوه كما فى الجاهلية  
 وكبد النبي فى الاسلامية (وقوله) تعالى (عنه) اى حكاية عن آدم وحواء عليهما السلام  
 (ربنا ظلمنا انفسنا) بوضع الشئ فى غيره موضعه الاولى (الآية) اى وان لم نغفر لنا  
 وترحمنا لنكونن من الخاسرين اى الخائسين الضائمين فى الدنيا والاخرى اذلا يستغنى  
 احد عن مغفرة ربه لنوع تقصير فى حقه قال تعالى كلا لما يقض ما امره (وقوله) تعالى  
 (عن يونس) اى حكاية (سجلك انى كنت من الظالمين) اى ولو فى غفلة ساعة او تقصير  
 طاعة (وما ذكره من قصته) اى يونس كما سبق (وقصة داود) كما سيأتى (وقوله)  
 تعالى (وظن داود انما قتناه) اى ابتليناه (فاستغفر ربه وخررا كاهما) اى سقط حال  
 كونه راكعا الى السجدة شكرا للمغفرة او عذرا للتقصير فى المغفلة (واناب) اى رجع  
 من الغفلة الى الحضرة فان الانابة اخص من التوبة فانها من المصيبة (الى قوله ما ب)  
 حيث جبر خاطره بقوله فغفرنا له ذلك ما كان فى صورة الذنب هنالك وان له عندنا لزلنى  
 لقربة فى السباب وحسن ما ب مرجع الى الجنب (وقوله) تعالى (ولقد همت به) اى  
 هم الشهوة (وهم بها) اى هم الخطرة (وما قص من قصته مع اخوته) فيوسف  
 ثابت نسبة نبوته ومنزه ساحته ببراءته واما ما سبق من امور اخوته فسيأتى بعض اجوبته  
 (وقوله) تعالى (غن موسى فوكزه موسى) اى ضربه بجميعه دفعا له عن ظلمه من غير قصد  
 لقتله (فغضى عليه) اى مات لديه (قال هذا من عمل الشيطان) نسب اليه لانه لم يكن  
 امر بضره نزل عليه على ان الصحيح انه كان قبل النبوة (وقول النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فى دعائه اللهم اغفرلى ما قدمت) اى عن التقصير فى العبودية (وما اخرت) اى  
 الطاعة عن الاوقات الاولوية (وما اسررت) من الخواطر النفسانية (وما اعلنت) اى  
 من العوارض الانسانية (ونحوه من ادعيته عليه الصلاة والسلام) من اظهار التواضع

والخضوع والخشوع والمسكنة وبيان المهابة والحشية تعليما للامة وتكميلا للمرتبة ورفعها للدرجة (وذكر الانبياء) بالرفع اى وذكر الله تعالى الانبياء او بالجرى، ومن ذكر الانبياء (في الموقف) اى القيامة (ذنوبهم) خوفا من ربهم (في حديث الشفاعة) لمشاهدة الاحوال ومطالعة الاحوال البدالة على كمال غضب ذى الجلال والكبرياء فعدوا تقصيراتهم سيئات وخافوا عليها من التبعات (وقوله انه) اى الشأن (ليغان على قلبي) اى فيجب عن ربي (فاستغفر الله تعالى) من ذنبي على ما تقدم (وفي حديث ابي هريرة انى لاستغفر الله) اى لا طلب مغفرة للذنوب وبستر العيوب (واتوب اليه) اى ارجع عن ملاحظة اسرار الخلق الى مطالعة انوار الحق (في اليوم) الواحد (اكثر من سبعين مرة) لانه عليه الصلاة والسلام كان يوصف الكائن البائن القريب الغريب العرشى الفرشى (وقوله تعالى عن نوح والاتفردى وترحنى الآية) اكن من الحاسرين ومن الذى يستغنى عن مغفرة الله تعالى ورحمته ولو كان فى اعلى مراتب نبوته ومناقب رسالته (وقد كان) اى نوح قبل ذلك (قال الله له ولا تخاطبني فى الذين ظلموا) اى كفروا (انهم مفروقون) وقد خاطبه نوح فى ابنه فعاتبه ربه فى امره (وقال عن ابراهيم والذى اطمع ان يفردى خطيئتي) اى خطاى او ما كان من عمد فى صورة ذنب لى (يوم الدين) اى الجزاء وفصل القضاء (وقوله عن موسى ثبت اليك) اى رجعت عن سؤالى بعد ما اظهرت لك حالى وطلبت منك مالى من منالى (وقوله ولقد فتنا سليمان) اى ابتليناه بالجاه الدنيوى-اولا والقينا على كرسيه جسدا حاويا ثانيا (الى ما اشبه هذه الظواهر) مع امثاله من الايات والروايات (قال القاضى رحمه الله تعالى) يعنى المصنف (فاما احتجاجهم) اى استدلال المجوزين للصفاة على الانبياء (بقوله ليفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فهذا) الكلام المسكنون (قد اختلف فيه المفسرون) اى فى تدقيق مبناه وتحقيق معناه (ف قيل المراد ما كان قبل النبوة وبعدها) من الحالة الجملة المحتملة فلا يكون فيه دليل على المسئلة (وقيل المراد ما وقع لك من ذنب) سابقا (وما لم يقع) لاحقا (اعلمه الله انه مغفور له) حقا (وقيل المتقدم ما كان قبل النبوة والمتأخر عصمتك بعدها) والمعنى ليفرلك الله ما تقدم بحجوى السيئة وما تأخر ببركة حراسة العصمة (حكاه احمد بن نصر وقيل المراد بذلك) اى بخطابه لك ومن ذنبك (امته عليه الصلاة والسلام) على حذف مضاف (وقيل المراد ما كان عن سهو وغفلة وتأويل) وقع فيه زلة وهذا احسن ما قيل فى هذه المسئلة (حكاه الطبرى) وهو محمد بن جرير (واختاره القشيرى) وهو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك امام الشريعة والحقيقة وصاحب الرسالة فى الطريقة (وقيل ما تقدم لايك آدم وما تأخر من ذنوب امتك) على ان الاضافة لادنى الملابس ولك معناه لاجلك (حكاه السمرقندى) وهو الفقيه الامام ابواليث بن اكابر الحنفية (والسلمى) بضم السين وقع اللام هو ابو عبد الرحمن الصوفى صاحب طبقات

الصوفية ومؤلف التفسير في التصوف (عن ابن عطاء وبمثله والذي قبله) اى ويمثل وهذا التأويل والتأويل الذى تقدم قبله (بتأويل قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات قال مكى مخاطبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ههنا هى مخاطبة لامته) لادنى الملابس فى اضافته او يحدف مضاف عن مرتبته (وقيل ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما امر ان يقول وما ادرى ما يفعل بى ولا بكم) اى تفصيلا لحالى وحالكم (سر) بضم السين وتشديد الراء اى فرح (بذلك الكفار فانزل الله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الآية) اى ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا (وبما للمؤمنين) وفى نسخة وبما للمؤمنين بهجزة ممدودة قبل اللام اى بما يؤولون اليه (فى الآية الاخرى بمدها) اى بعد الآية الاولى (قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما) فالآية الاولى قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك والآية الاخرى التى اشار اليها هى قوله تعالى ليدخل المؤمن والمؤمنات الى آخرها وهما على هذا التأويل جواب لقوله وما ادرى ما يفعل بى ولا بكم وذلك لما نزلت وما ادرى ما يفعل بى ولا بكم فرح المشركون وقالوا واللوات والعزى ما امرنا وامر محمد عند الله الا واحد وماله علينا حزية زائدة ولولا انه ابتدع ما يقوله من تلقاء نفسه لاخبره الذى بعثه بما يفعل به فانزل الله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك الآية فقالت الصحابة هنيئا لك يا رسول الله قد علمنا ما يفعل الله بك فماذا يفعل بنا فانزل الله تعالى ليدخل المؤمن والمؤمنات جنات الايات (فمقصود الآية) بكسر الصاد اى مرادها (انك مغفور لك غير مؤاخذ بذنب ان لو كان) اى حقيقة او حكما (قال بعضهم المغفرة ههنا) اى فى هذه الآية (تبرئة من العيوب) وتزويه من الذنوب لان اصلها الستر فهو كالعصمة فى معنى الستر من الحجاب والمنع عن الوزر (واما قوله ووضعنا عنك وزرك الذى انقض ظهرك فليل ما سلف من ذنبك قبل النبوة وهو قول ابن زيد) اى ابن اسلم (والحسن) اى البصرى (ومعنى قول قتادة) اى ابن دطامة (وقيل معناه انه حفظ قبل نبوته منها) اى من الذنوب (وعصم) بصيغة المجهول فيما (ولولا ذلك) اى ما ذكر من الحفظ والعصمة (لاثقلت ظهرك) وفى نسخة ظهره (حكى معناه السمرقندى) اى ابواليث (وقيل المراد بذلك ما) اى الذى (اثقل ظهره من اعباء الرسالة) بفتح الهمزة اى اثقالها وتحمل احوالها وتصبر احوالها (حتى باثمها) الى اهلها (حكاه الما وردى والسلمى وقيل) اراد (حططنا) اى وضعنا اورفنا (عنك ثقل ايام الجاهلية) اى اثقال آثامهم ومشاهدة اعلامهم المنكرة فى الشرائع الاسلامية (حكاه مكى وقيل ثقل شغل سرك) اى خاطر ك (وخبرتك) اى تحيرك فى باطنك وظواهرك (وطلب شريعتك) وفق طريقتك (حتى شرعنا ذلك لك) بحسب حقيقة ما هنالك (حكى معناه القشبرى) اى فى تفسيره (وقيل معناه) وفى نسخة المعنى (خففنا) بالتشديد (عليك) وفى نسخة عنك (ما حملت) بضم مهمله فتشديد ميم مكسورة اى كلفت حمله

(بمحافظة) أى لك (لما) بكسر اللام وتخفيف الميم أو بالفتح والتشديد (استحفظت) بصيغة المجهول أى استرعيت (وحفظ عليك) أى امرك لديك (معنى انقض ظهر كإى كاد ينقضه) أى قارب ولم ينقض فهو من باب مجاز المشاركة (فيكون المعنى) أى معنى الانقراض (على من جعل ذلك) أى عند من جعل ذلك الوزر (لما قبل النبوة اهتمام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأمر فعلها قبل نبوته وحرمت عليه بعد النبوة فعدتها) أى تلك الأمور (أوزارا ثقلت عليه) ويروى وثقلت واثقلت (واشفق منها) أى خاف من فاية خشيته من الله وتصور عظمته (أو يكون الوضع عصمة الله له وكفايته) أى حمايته (من ذنوب لو كانت) أى فرضا وتقديرا (لا تقضت ظهره) وشغلت فكره وشتت أمره (أو يكون) أى الوضع (من ثقل الرسالة) أى بادأها إلى الأمة وخلاصه عن الكفالة (أو ما ثقل عليه) أى أمره (وشغل قلبه من أمور الجاهلية وأعلام الله تعالى له بحفظ ما استحفظه من وحيه وأما قوله عفا الله عنك لم أذن لهم فأمر لم يتقدم للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه من الله تعالى نهى فيعد) بالنصب أى حتى يعد مخالفته (سنة ولا عده الله تعالى عليه معصية) حيث أذن له بقوله فأذن لمن شئت منهم (بل لم يمهده) بفتح الدال المشددة وضمها (أهل العلم معاتبه) على أنه فعل خلاف الأولى كإهو ظاهر قوله تعالى حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين (وغلطوا) بتشديد اللام وبالطاء المهملة أى ونسبوا إلى الغلط في معنى الآية (من ذهب إلى ذلك) أى على خلاف ما هناك (قال نطويه) بكسر نون وسكون فاء وقع مهملة وواو مفتوحة وتحتية ساكنة وهاء مكسورة (وقد حاشاه الله تعالى) أى نزهه (من ذلك) العتاب (بل كان مخيرا في أمرين) كإى الكتاب (قالوا وقد كان له أن يفعل ما شاء فيما لم ينزل عليه) بالبناء للفاعل أو المفعول (فيه وحى) مشتمل على نهى (فكيف وقد قال الله تعالى) أى له كإى نسخة (فأذن لمن شئت منهم فلما أذن لهم) أى لبعضهم وهم المنافقون بناء على ظنه أنهم مؤمنون وكان الأذن مخصصا بالمؤمنين لقوله تعالى واستغفر لهم الله لأن الله تعالى لم يأمره بالاستغفار للمنافقين (أعلمه الله تعالى بما لم يطلع عليه من سرهم) أى باطنهم يقينا (أنه لو لم يأذن لهم لقدوا وإنه لا حرج) أى لا أثم ولا تبعه (عليه فيما فعل) أى من الأذن لهم (وليس عفا ههنا بمعنى غفر بل كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عفا الله لكم عن صدقة الخيل والريق ولم تجب عليهم قط) جملة حالبة (أى لم يلزمكم ذلك) من الأزام الشرعية هناك (ونحوه عن القشيري) في تفسيره (قال) أى القشيري (وأما يقول العفو لا يكون إلا عن ذنب) بطريق الحصر (من لم يعرف كلام العرب) أى مستوفيا (قال ومعنى) ويروى معناه (عفا الله عنك أى لم يلزمك ذنبا) أى وضع عنك شيئا لو لم يضعه لكان ذنبا (قال الداودي روى أنها تكرمة) أى في أول الكلام كالتقدمة ويروى أنها كانت تكرمة (قال مكي هو استفتاح كلام) لمن يكون من أهل أكرام (مثل اصطك الله وأعزك الله)

خطابا للملوك او الامراء اوسائر العظماء (وحكى السمرقندى ان معناه طافك الله)  
من المعافاة وفيه نكتة خفية صوفية اى طافك عنك وخلصك منك حتى تكون بكليتك  
لنا وبنا وآخذنا عنا وآمنا منا ممتعا بما تمنى من غير ان تتعنى (واما قوله تعالى فى اسارى  
بدر ما كان لنبى ان يكون له اسرى الايتين) يعنى حتى نخنن فى الارض تريدون عرض  
الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما اخذتم  
عذاب عظيم روى انه لما كان يوم بدر جئ بالاسارى فقال عليه الصلاة والسلام  
ما تقولون فى هؤلاء فقال ابو بكر يارسول الله قومك واهلك استبقهم واستأن بهم لعل الله  
ان يتوب عليهم وخذ منهم فداء يكون لنا قوة على الكفار وقال عمر يارسول الله كذبوك  
واخرجوك قدمهم لضرب اعناقهم فسكت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال  
ان مثلك يا ابا بكر مثل ابراهيم قال تعالى فمن تبغى فأنه منى ومن عصانى فانك غفور  
رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لاتذر على الارض من الكافرين ديارا قال عمر  
فهوى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما قال ابو بكر ولم هو ما قلت فلما كان الغد جئت  
فاذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابو بكر يبيكان فقلت يارسول الله اخبرنى من اى  
شئ تبكى فان وجدت بكاء بكيت وان لم اجد بكاء تباكيت فقال ابكى على اصحابك فى  
اخذهم الفداء ولقد عرض على عذابهم ادنى من هذه الشجرة اشار لشجرة قريبة منه  
وانزل الله تعالى ما كان لنبى الاية وقوله اسرى جمع اسير مثل قتلى وقبيل وقوله حتى  
يخنن فى الارض اى يبائع فى قتل المشركين ذكره البغوى وحاصل القضية ان الصديق  
كان مظهر الجمال كابراهيم وعيسى عليهما السلام فى قوله ان تعذبهم فانهم عبادك وان  
تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم والفساروق كان مظهر الجلال كنوح وموسى عليهما  
السلام فى قوله ربنا اطمس على اموالهم وكان نبينا محمد عليه الصلاة والسلام مظهر  
الكمال الا انه يغلب عليه الجمال فلماذا مال الى قول الصديق وعلى طبقه ايضا نزل  
القرآن على التحقيق وفى قوله سبحانه وتعالى لولا كتاب من الله سبق ايماء الى قوله فى  
الحديث القدسى والكلام الانسى سبقت رحمتى غضبى وفى رواية غلبت والله ولى  
التوفيق فاذا عرفت ما تقدم (فليس فيه الزام) وبرى. فليس دليل الزام (ذنب للنبى  
صلى الله تعالى عليه وسلم بل فيه بيان ماخص به) من كريم الشيم (وفضل من بين سائر  
الانبياء) وامته من بين سائر الامم (فكانه قل) تعظيما له وامتنانا وتكريما (ما كان هذا  
لنبى غيرك) لكمال فضلك ورفعة قدرك وطولك (كأقال عليه الصلاة والسلام احلتلى  
الغنائم ولم تحل لنبى قبلى) روى لم تحل بضم التاء وقع الحاء على بناء المجهول وفتح  
التاء وكسر الحاء على بناء الفاعل والاولى لمناسبة احلت هى الاولى (فان قيل فامضى  
قوله تعالى تريدون عرض الدنيا) اى تختارونه (الاية) اى والله يريد الآخرة اى  
يختارها لكم والله عزيز غاب على امره حكيم فى قضائه وقدره وتحكمه (وقيل المعنى)

بكسر النون وتشديد الياء اى المقصود (بالخطاب) والمراد بالعتاب (من اراد) ويروى المعنى بفتح النون بالخطاب لمن اراد (ذلك منهم) اى من الاصحاب لالعزة قوة اهل الاسلام فى هذا الباب (ومجرد غرضه لعرض الدنيا) الذى فى صدد الزوال (وحده) اى لا يريد غيره (والاستكثار منها) لنفسه وهم بعض ضعفاء المؤمنين ومع هذا انما كانوا ارادوا الدنيا ليستعينوا بها على العقبى لكنه مقام ادنى بالاضافة الى تارك الدنيا كما قال عيسى عليه السلام ياطالب الدنيا لتربها وتتركك الدنيا ابر (وليس المراد بهذا) الخطاب المشتمل على العتاب (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا على اصحابه) بكسر العين المهملة وسكون اللام وفتح التحتية جمع على مثل صبى وصبية اى اشرافهم ورؤساءهم ومن هنا قال ابن مسعود ولم اكن اظن احدا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يجب الدنيا حتى نزل قوله تعالى منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ولما سمع الشبلى رحمه الله تعالى قال آه فآين من يريد الله وأحبب عنه بلسان العبارة ان من يريد الآخرة هو من يريد الله لقوله تعالى والله يريد الآخرة ويبيان الاشارة فكأنه سبحانه وتعالى يقول ان من يريد الله فهو ليس منكم بل منا فى دنياه وعقباه ومستغرق فىنا فى مقام الاحسان المعبر عنه بأن تعبد الله تعالى كأنك تراه مشتغلا بعباده عز وجل معرضا عما سواه فاننا عن غيرنا باقيا ينسا لا ينظر الى دنيا ولا الى آخرة وهذا معنى قول بعضهم الدنيا حرام على اهل الآخرة والآخرة حرام على اهل الدنيا وهما حرامان على اهل الله وهذا محل قوله عليه الصلاة والسلام أكثر اهل الجنة البله وعليون لاولى الألباب والله تعالى اعلم بالصواب (بل قد روى عن الضحاك انها نزلت حين انهزم المشركون يوم بدر واشتغل الناس بالسلب) بفتحين وهو ما على القتل من السلاح والثوب (وجمع الغنائم عن القتال) اى معرضين عنه فى ذلك الحال مخالفين لما كان عليه ارباب الكمال من عدم التفاتهم الى جمع المال (حتى خشي عمر ان يعطف) بكسر الطاء اى يكر (عليهم العدو) ويقلبهم (ثم قال تعالى لولا كتاب) اى مكتوب فى اللوح المحفوظ او حكم فى القضاء المحفوظ (من الله سبق) اى فى القدر وتحقق الامر بالآثر (واختلف) وفى نسخة فاختلف (المفسرون فى معنى الآية فقيل معناها لولا انه سبق منى) اى فى الأزل (انى) وفى نسخة ان (لا اعذب احدا الا بعد النهى لعدبكم فهذا) تمليق بالفرض والتقدير (ينى) وفى نسخة فهذا كله ينى (ان يكون امر الاسرى معصية) اى فى مقام التحقيق والتقرير (وقيل المعنى لولا ايمانكم بالقرآن وهو الكتاب السابق) اى القديم او المقدم رتبة على غيره من الكتاب اللاحق (فاستوجبتم به الصفح) اى الاعراض والعفو عن اختياركم الاعراض (لموقبم على الغنائم) اى اخذها فى جميع الاحوال او قيل الفراغ من تكميل القتال فيكون تقدير الآية بحسب الاعراض لولا ايمان كتاب عظيم الشأن سبق لكم فيما مضى من الزمان لمسكم فى المستقبل لاجل ما اخذتم من الغنائم الدنيوية عذاب عظيم مشتمل

على الأحوال الآخروية (وزداد هذا القول تفسيرا وبيانا) اى تصيرا وبرهانا (بأن يقال لولا) وفي نسخة لوما وفي اخرى لولاما (كنتم مؤمنين بالقرآن وكنتم ممن احلت لهم القنائم) في مستقبل الزمان (لعوقبم كاعوقب من تمدى) اى تجاوز عن الحد في المعصيان (وقيل) اى معنى الآية (لولا انه سبق في اللوح المحفوظ انها) اى القنائم (جلالكم لعوقبم فهذا كله ينفي الذنب والمعصية) من غير شك وشبهة (لان من فعل ما احل له لم يعص) فيما فعله (قال الله تعالى فكلوا مما غنم حلالا طيبا) اى خالصا (وقيل بل كان عليه الصلاة والسلام قد خير في ذلك) اى بين القتل واخذ الفداء وانه عليه الصلاة والسلام كان من مآذنه ان يختار اسير الامرين ويستشير اصحابه في اختيار احد الحكمين فشاور الشيخين ومال الى رأى افضلهما في الحال واجملهما في المقال وكان امر الله قدرا مقدورا في الأزال فحسن الاحوال وزان الآمال في المال (وقد روى عن على رضي الله تعالى عنه قال جاء جبريل عليه الصلاة والسلام يوم بدر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال خير اصحابك في الاسارى ان شاؤا القتل) اى قتل الكفار فيها (وان شاؤا الفداء) فيكون (على ان يقتل منهم في العام المقبل) اى في السنة الآتية من غزوة احد (مثلهم) اى في عددهم (فقالوا) اى جمهورهم ومنهم الصديق (الفداء) بالرفع اى مختارنا او بالنصب اى نختار الفداء (ويقتل منا) عدتهم وتكون شهداء فقتل منهم يوم احد سبعون عدد اسارى بدر قال بعض الفضلاء هذا الحديث مشكل جدا لمخالفته ما يدل عليه ظاهرا التزليل ولما جمع من الاحاديث في امر اسارى بدر ان اخذ الفداء كان رأيا رأوه فموتبوا ولو كان هناك تخيير بوحي سماوى لم توجه المعاتبة عليهم وقد انزل الله تعالى اليهم ما كان لبي ان تكون له اسرى الى قوله عذاب عظيم وأجيب بانه لامساقاة بين الحديث والآية وذلك ان التخيير في الحديث وارد على سبيل الاختيار والامتحان والله ان يمتحن عباده بما شاء ولعله سبحانه امتحن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه بين اسرين القتل والفداء وانزل جبريل عليه الصلاة والسلام بذلك هل هم يختارون ما فيه رضى الله تعالى من قتل الاعداء او يؤثرون الاعراض العاجلة من قبول الفداء فلما اختاروا الثانية عوتبوا على ذلك والله سبحانه وتعالى اعلم بما هنالك والظاهر في الجواب والله اعلم بالصواب ان يقال انه عليه الصلاة والسلام شاور اوليا بعض اصحابه الكرام فاختاروا الفداء ووافقهم ايضا في ذلك المراد فموتبوا في ذلك المقام ثم خيروا بين احد الاسرين من البلاء وهو قتل الاعداء من الاحياء او اختيار الفداء وكون سبعين منهم يصيرون شهداء فاختاروا ما جرى به القلم ومضى به القضاء (وهذا دليل على صحة ما قلناه) اى وقوة ما قدمناه (وانهم لم يفعلوا الا ما اذن لهم فيه لكن بعضهم مال الى اضعف الوجهين) اى في نفس الامر وان كان هو اقواها في رأيه (مما كان الاصح غيره) اى عند غيره (من الاثنان) وهو تكثير القتل في العدو (والقتل) كالتفسير

لما قبله (فعبثوا على ذلك) اى اختيار الاضعف فيما هنالك حيث اخطأوا في الاجتهاد واصاب بعضهم في هذا الباب حين وافق رأيه فصل الخطاب كعمر بن الخطاب (وبين لهم) بصيغة المفعول (ضف اختيارهم) اى الاولين (وتصويب اختيار غيرهم) اى الآخرين (وكلهم غير عصاة ولا مذنبين) لكونهم مجتهدين في امر الدين (والى نحو هذا) التاويل (اشار الطبرى وقوله عليه الصلاة والسلام) مبتدأ فى الكلام (فى هذه القضية) وفى نسخة فى هذه القصة (لونزل من السماء عذاب مانجا منه الاعمر) اى ومن تبعه فى هذا الامر المقرر (اشارة الى هذا) هذا هو الخبر وفى نسخة اشار الى هذا (من تصويب رأيه) اى رأى عمر (ورأى من اخذ بماخذه فى اعزاز الدين واظهار كلمته وابداء عدوه) اى افنائهم واهلاكهم من اصله وذلك لما ورد فى حقه من دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اعز الاسلام بعمر كما ورد فى بعض الخبر (وان هذه القضية لو استوجبت عذاباً) اى بالفرض والتقدير (نجمانه عمر ومثله) اى ومن قال بمثل قوله (وعين عمر) فى الخبر (لانه اول من اشار بقتلهم) وتبعه بعض الصحابة فى الاثر (ولكن الله تعالى لم يقدر عليهم فى ذلك عذاباً) اى نازلا يتحقق (لحلله لهم فيما سبق وقال الداودى والخبر بهذا) اى التخيير (لايثبت) الاولى لم يثبت (ولو ثبت) اى فرضاً (لما جاز ان يظن) بصيغة المجهول اى يظن احد (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكم بما لائنص فيه ولادلل من نص ولاجمل الامر فيه اليه وقد نزهه الله تعالى عن ذلك) وكأنه خالف جمهور العلماء الاعلام فيما قرروا ان له عليه الصلاة والسلام ان يجتهد فى الاحكام بل وقد فوض اليه كثير من احكام الاسلام او المعنى انه عليه الصلاة والسلام ماجمل له فعل ذلك من تلقاء نفسه مستبداً برأيه من غير تأويل فى امره (وقال القاضى بكر بن العلاء) اى المالكى (اخبر الله تعالى نبيه فى هذه الآية ان تأويله) اى ما اختاره من الاشياء (وافق ما كتبه له من احلال النفسام والقداء وقد كان) اى وقع (قبل هذا فادوا) فعل ماض من المفاداة اى فدا بعض اصحابه (فى سرية عبد الله بن جحش التى قتل فيها ابن الحضرمى) اخوه العلاء من اكابر الصحابة (بالحكم بن كيسان) بفتح الكاف وسكون التحتية فهلمة مولى هشام بن المغيرة المخزومى (وصاحبه) وهو عثمان بن عبد الله أسرومات كافر (فاعتب الله تعالى ذلك عليهم) اعلم ان عبد الله بن جحش بفتح الجيم وسكون الحاء المهلمة فشين مجمة هو ابن عمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثه عليه الصلاة والسلام فى جمادى الآخرة فى السنة الثانية من الهجرة قبل بدر بشهر ليرصد غير قريش وبعث معه ثمانية رهط من المهاجرين ليس فيهم من الانصار احدوهم سعد بن ابى وقاص وعكاشة ابن محصن وعتبة بن غزوان وابو حذيفة بن عتبة وسهيل بن بيضاء وطاهر بن ربيعة وواقد بن عبد الله وخالد بن بكير وقيل ان هذه السرية كانت أكثر من ذلك قال ابن سعد بعث عبد الله بن جحش فى اثني عشر رجلاً من المهاجرين انتهى وفى هذه السرية سعى



عبدالله بن جحش امير المؤمنين فساروا على بركة الله حتى نزلوا بطن نخلة بين مكة والطائف فمرت غير لقريش تحمل تجارة من الطائف فيها عمرو بن عبدالله الحضرمي والحكم بن كيسان وعثمان بن عبدالله ونوفل بن عبدالله فرمى واقد بن عبدالله عمرا ابن الحضرمي فقتله فكان اول قتيل من المشركين واستأسروا بالحكم وعثمان وكانا اول اسيرين في الاسلام وافلت نوفل فأعجزهم فاستاقوا العير والاسيرين حتى قدموا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأسلم الحكم بن كيسان واقام بالمدينة وحسن اسلامه فقتل يوم بئر معونة وصاحبه عثمان بن عبدالله رجع الى مكة ومات بها كافرا كذا ذكره التلمساني وليس فيه ما يدل على فداء على انه لو ثبت فهذا فداء كافر بمسلم ومانحن فيه فداء كافر بماك فلايستويان في مال ثم رأيت ذكر في محل آخر ان الحكم بن كيسان كان بمن اسر في سرية عبدالله بن جحش حين قتل واقد التميمي عمرا ابن الحضرمي اسره المقداد قال فاراد اميرنا ضرب عنقه فقلت له دعه تقدم به على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقدمنا به على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأسلم وحسن اسلامه انتهى وهذا كما ترى ليس فيه ذكر فداء لابمال ولاغيره وانماهو تأخير امره الى حكم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حقه وقدصرح الحجازي بأن الباء في بالحكم تتعلق بفادوا لا يقتل فان الحكم اسلم وصاحبه لحق بمكة ومات بها كافرا والله سبحانه وتعالى اعلم (وذلك قبل بدر بأزيد من عام) بل كانا في سنة واحدة فان تلك في رجب في السنة الثانية وبدر في رمضان فيكون قبل بدر بشهر (فهذا كله يدل على ان فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في شأن الامرى كان على تأويل وبصيرة) اى اجتهاد صادر عن فكرة (وعلى ما تقدم قبل) مبنى على الضم وقوله (مثله) مرفوع فاعل تقدم (فلم ينكره الله عليهم لكن الله تعالى اراد لعظم امر بدر) ويروى لعظيم امر بدر (وكثرة اسراها) اى اسارها (والله تعالى اعلم) جملة مهترضة بين الفعل ومفعوله اعنى (اظهار نعمته وتأكيده منته بتعريفهم) ويروى بتعريف (ما كتبه في اللوح المحفوظ من حل ذلك لهم لاعلى وجه عتاب) فضلا عن طريق عقاب (وانكار وتذويب) اى نسبة الى ذنب (هذا معنى كلامه) اى كلام بكر بن العلاء وتمام مرامه (واما قوله تعالى عيسى) اى بوجهه (وتولى) اعرض بخدمته (الايات) كما قدمناها (فليس فيه اثبات ذنب له عليه الصلاة والسلام) اى يستحق به الملام (بل اعلام الله تعالى) اى له في ذلك المقام (ان ذلك المتصدى له) بصيغة المجهول اى المتعرض له بالتوجه والاقبال (من لا يتركى) اى لا يتطهر من الشرك في الاستقبال وان الاشتغال به من جملة تضييع الاحوال وهذا معنى قوله وما يدريك لعله يتركى اى الاعصى او يذكر فتدفعه الذكري اما من استغنى فانت له تصدى اى تتعرض وما عليك الا يتركى اى ان لم يؤمن فاعليك الا البلاغ وامامن جاءك يسى وهو يخشى اى الله تعالى فانت عنه تلمى اى تتاهى وتتشاغل عنه وتعرض عن التوجه اليه والاقبال عليه (وان الصواب) في هذا الباب (والاولى)

بالنسبة الى حاله الاعلى (كان لو كشف) وفي نسخة مالمو كشف اى بين وظهر (لك) وفي نسخة له (حال الرجلين) من الاعمى في الظواهر والبصير في السرائر ومن عكسه وهو البصير صورة والاعمى سيرة بل هو الاعمى حقيقة فانها لاتعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور ومنه قوله تعالى وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون وقوله وما يستوى الاعمى والبصير (لاختار الاقبال على الاعمى) والاعراض عن الآخر من اهل الدنيا الا انه عليه الصلاة والسلام لحرصه على ايمان الانام ادى اجتهاده الى ان التفاته اليه يكون سببا لايمانه بما اتزل عليه (وفعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما فعل) اى هنالك (وتصديه) اى تمرضه واقباله (لذلك الكافر) لكونه من الاكابر وايمانه باعث لقومه من الاصاغر (كان طاعة لله تعالى وتبليغا عنه) فى مقام رضاه (واستئلافا له) اى طلب الفة حين آواه (كاشرعه الله تعالى له) فيما قضاه (لامعصية ولا مخالفة له) فى مؤداه (وما قصه الله تعالى عليه) اى حكاة (من ذلك اعلام بحال الرجلين) اى المؤمن والكافر او الصالح والفاجر او الفقير الصابر والغنى المكابر مثلا (وتوهين الكافر عنده) اى جنسه وفى نسخة امر الكافر (والاشارة) الاولى واشارة (الى الاعراض عنه بقوله وما عليك) اى ضرر ووبال (الاي زكى) بعد ما بلغت الرسالة واديت الامانة ونصحت وبلغت النصيحة بقدر الطاقة (وقيل اراد) ويروى المراد (بعبس وتولى) اى بضميره (الكافر الذى كان مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله ابوتمام) بتشديد الميم الاولى هو على بن محمد بن احمد البصرى من اصحاب الابهرى وكان حسن الكلام قيل ان اياه كان نصرانيا له كتاب الحماسة ومجموع سماه فحول الشعراء نشأ بمصر وقيل انه كان يسقى الماء بالجرية فى جامع مصر توفى بالوصل سنة احدى وثلاثين ومائتين وهذا التأويل مخالف لظاهر التزويل بل كان فى مقام النزاع ان يكون مخالفا للاجماع قال ابو محمد بن عبد السلام فى تفسيره البصير الاعمى عبدالله بن ام مكتوم وكان ضريرا اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستقره ويقول علمنى بما علمك الله فجعل يناديه ويكرره: التداء وهو لا يعلم تشاغله عنه فكره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطعه لكلامه فعبس واقبل على العباس وامية وجاء ليسلما وفى تفسير البغوى ان ابن ام مكتوم اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يناجى عتبة بن ربيعة واباجهـل بن هشام والعباس بن عبدالمطلب وابى بن خلف واخاه امية فعلى هذا يكون ال فى الكافر للجنس روى انه عليه الصلاة والسلام كان يمد يده يكرمه ويقول اذا رآه مرحبا بمن تاتبنى فيه ربي ويقول هل لك من حاجة (واما قصة آدم عليه الصلاة والسلام) فى متفرقات الكلام (وقوله تعالى فأكلا) اى آدم وحواء (منها) اى الشجرة المنهية (بعد قوله) لهما (ولا تقربا هذه الشجرة) اى جنسها او عينها (فتكونا من الظالمين) اى العاصين فيكون النهى للتحريم او من الواضعين للاشياء فى غير موضعها على ان يكون النهى للتزويه (وقوله الم انهما عن تلكما الشجرة) وهى شجرة الكرم وقيل السنبل

وقيل شجرة العلم عليها معلوم الله من كل لون وطعم وقيل غير ذلك (وتصريحه تعالى عليه) اصالة وعلى حواء تبعية (بالمصية بقوله وعصى آدم ربه فغوى اى جهل) مقسامه وضل ضرامه (وقيل اخطأ) في اجتهاده حيث ظن ان الاشارة الى الشجرة بعينها والحال ان النهى كان متوجها الى جنسها او عرف اولاً ان المراد جنسها فنسى حملها على خصوصها وانما اولنا هذه التأويلات كلها (فان الله تعالى قد اخبر) وفي نسخة قد اخبرنا (بمذره بقوله ولقد عهدنا الى آدم) اى امرأ او عهدا (من قبل) اى قبل خروجه من الجنة او قبل ظهور الذرية (فنسى) امرأنا بالكلية او محل نهيها في الجملة (ولم نجد له عزماً) على المخالفة او لم نجد له عزيمة جزماً على الموافقة فانه لما اشتبه عليه الحال من ان النهى عن عين تلك الشجرة او جنسها كانت العزيمة ان يجتنبها بالكلية ولن يعمل بالرخصة في القضية ولذا قيل ان آدم عليه السلام لم يكن من اولى العزم فقد قال تعالى فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل وكذا يونس عليه السلام فقد قال عز وجل فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت (قال ابن زيد) اى ابن اسلم وقد تقدم (نسى عداوة ابليس له) هنالك (وما عهد الله اليه من ذلك بقوله ان هذا عدو لك ولزوجك الآية) اى فلا يخرجكما من الجنة فتشقى اى فتعذب انت بالاصالة وزوجك بالتبعية (وقيل نسى ذلك بما اظهر لهما) من النصيحة اى الشيطان على وجه الخديعة وحلفه في القضية (وقال ابن عباس انما سعى الانسان انساناً لانه عهد اليه) بصيغة المجهول (فنسى) وفيه اشكال لان الظاهر ان حروف اصول الانسان انس كما يدل عليه قوله تعالى يا معشر الجن والانس وقال في القاموس الانس البشر كالانسان والواحد النسي جمعه اناسى وقرأ يحيى بن الحارث واناسى كثيراً فهو مهموز الفاء واما النسيان فادته ناقصة يسمى معتل اللام فاختلفا مادة اللهم الا ان يقال اصل الانسان انسيان فنقلت حركة الياء الى ما قبلها بعد سلب حركته فخذفت تخفيفاً لكثرة استعماله فصح ما يقال اول الناس اول الناسى والله اعلم (وقيل لم يقصدنا) اى آدم وحواء (المخالفة استعمالاً لها) اى جعلها حلالاً فانه لا يصح عنهما اجماعاً (ولكنهما) باشراً مكرها لاعلى قصد مخالفتها امر ربهما بل بسبب انهما (اغترا بحلف ابليس لهما اى لكما لمن الناصحين وتوهم ان احدا لا يحلف بالله حائثاً) اى كاذباً كذباً يوجب الحنث اى الاثم (وقد روى عن آدم بمنى هذا) الاغترار (في بعض الآثار) ولا شك ان هذا نوع من الاعذار (وقال ابن جبير) وهو سعيد من اجلاء التابعين (حلف بالله تعالى لهما) اى متكرراً (حتى غرهما والمؤمن يمدح) وفي الحديث المؤمن غر كريم والفاجر خب لثيم رواه ابوداد والترمذى والحاكم في مستدرکه عن ابى هريرة (وقد قيل) يزوى وقال اى ابن جبير (نسى ولم ينو المخالفة) وهذا ظاهر (فلذلك قال) اى سبحانه وتعالى (ولم نجد له عزماً) اى قصدا للمخالفة واكثر المفسرين على ان العزم هنا الحزم) اى الاحتياط في الأمر (والصبر) اى عن المخالفة بالتحمل على

مرارة الموافقة (وقيل كان) اى آدم (عند اكله سكران) اى من حب المولى كما قيل  
 فى آية لا تقرىوا الصلاة واتم سكارى من حب الدنيا او من خمر الجنة (وهذا فيه ضعف  
 لان الله تعالى وصف خمر الجنة انها لا تسكر) وروى انه لا يسكر لان الخمر قد تذكر  
 ويمكن ان يقال لعلها كانت تسكر ثم سلب الله تعالى سكرها ويناسبه انها كانت حلالا  
 فى الدنيا اولا وصارت حراما آخرا والله سبحانه وتعالى وصف خمر الجنة بما يكون لعتما  
 بعد القيامة ويؤيده ان الجنة لا يكون فيها التكليف آخرا وقد صح تكليفهما فيها اولا  
 (واذا) وفى نسخة فاذا (كان) اى اكله (ناسيا لم يكن معصية وكذلك اذا كان ملبسا)  
 بنسب الموحدة المفتوحة اى مخطئا (عليه فالطا) اى مخطئا (اذ الاتفاق على خروج  
 الناسى والساهى عن حكم التكليف) وفيه ان الله سبحانه وتعالى قد صرح بعصيانه فينبغى  
 ان يقال النسيان او الخطأ لم يكن مفعولا حينئذ كما يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام  
 رفع عن امتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه رواه الطبرى عن ثوبان (وقال الشيخ  
 ابوبكر بن فورك وغيره انه يمكن ان يكون ذلك قبل النبوة) بل وهو الظاهر من سياق  
 القضية لقوله تعالى قلنا اهبطوا منها جميعا فاما يأتينكم منى هدى الاية (ودليل ذلك  
 قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتباه ربه) اى بالنبوة (قتاب عليه) اى فوقه  
 للتوبة والثبات على الطاعة او فرجع عليه بقبول التوبة ونزول الرحمة (وهدى) به الامة  
 (فذكر) اى الله سبحانه وتعالى (ان الاجتباء والهدى) وفى نسخة الهداية (كانا) وفى نسخة  
 كان اى كل واحد منهما (بعد العصيان) بدلالة الفاء التعميقية (وقيل بل اكلها متأولا)  
 لان النهى عنه لم يكن مصرحا (وهو لا يعلم انها) اى الشجرة التى اكل منها هى  
 (الشجرة التى نهى عنها لانه تأول) اى حمل (نهى الله تعالى على شجرة مخصوصة) اى  
 عليها بعينها (لاعلى الجنس) الشامل لها ولغيرها فاكل بماعداها (ولهذا قيل انما كانت  
 التوبة من ترك التحفظ) وهو التحرز ورعاية الاحوط فى باب الموافقة (لا من المخالفة) اى  
 الصريحة فى الواقعة (وقيل تأول ان الله لم ينهه عنها نهى تحريم) ولم يعلم ان الاصل فى  
 النهى ان يكون للتحريم والحاصل انه حمل النهى على التنزيه الذى يوجب للمكلف نوحا  
 من التخيير وان كان الاولى هو الانتهاء لاسيما بالنسبة الى الانبياء والاصفياء (فان قيل  
 فعلى كل حال) اى تقدير وتأويل (فقد قال الله تعالى وعصى آدم ربه فغوى) فثبت له  
 العصيان والغواية (وقال قتاب عليه وهدى) والتوبة لم تكن الا عن المخالفة (وقوله فى حديث  
 الشفاعة ويذكر ذنبه) حين يخاف ربه قائلا (وانى نهيت عن اكل الشجرة فصيت)  
 اعترافا بذنبه وتواضعا لربه (فسيأتى الجواب عنه وعن اشباهه) مما وقع لغير آدم من  
 اخوانه وامثاله (بجملا) شاملا له ولغيره (آخر الفصل) يعنى فى الفصل الذى يلى آخر  
 هذا الفصل (ان شاء الله تعالى) واما قصة يونس عليه الصلاة والسلام) وقد تقدم انه بضم  
 الياء والنون اشهر لغاته من تثليث النون مع الهمز وعدمه (فقد مضى الكلام على بعضها

آثما) بمد الهمزة وقصرهما وقد قرئ بهما في السبعة اى قريبا ( وليس في قصة يونس نص على ذنب وانما فيها ابق ) اى من مولاة او من امته لشكواه او من تحمل اعباء النبوة ومقتضاه ( وذهب مفاضيا ) اى على امته او على نفسه وحاله من ضيق قلبه وقلة صبره ( وقد تكلمنا عليه ) بحسب ما ظهر لنا من امره ( وقيل انما تقم الله ) بفتح القاف ويكسر اى انكر ( عليه ) اى طاب او كره ( خروجه عن قومه ) من غير اذن ربه ( فارا من نزول العذاب ) اى لئلا يشاهد حلول العقاب وحصول الحجاب ( وقيل بل لما وعدهم العذاب ثم عفا الله عنهم ) برفعه لاسلامهم بعد خروجه ووصول خبرهم اليه ( قال والله لا القاهم بوجه كذاب ) اى سورة ( ابدأ ) حياء من الخلق بمقتضى العادة البشرية وهو بالوصف او الاضافة ( وقيل بل كانوا يقتلون من كذب فخاف ذلك ) وفيه ان اخباره بالعذاب كان مبنيًا على اصرارهم بالكفر الموجب للعقاب واذا لم يقتلوه وهم مشركون كيف يتصور ان يقصدوا قتله وهم مؤمنون ( وقيل ضعف عن حمل اعباء الرسالة ) اى اتقاها وشدائد احوالها ومكابدة احوالها ( وقد تقدم الكلام انه لم يكذبهم ) بفتح اوله اى بل صدق لهم وقد شاهدوا صدق كلامه باآثار العذاب ومقدمة العقاب فانما فارتقع الحجاب كما اخبر الله تعالى عنه بقوله فلولا كانت قرية آمنت فنقمها ايمانها الاقوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي ( وهذا ) اى الذى ذكرنا ( كله ) على وجه قررنا ( ليس فيه نص على معصية الاعلى قول مرغوب عنه ) لطائفة ( وقوله ابق الى الفلك المشحون ) اى المملوء ( قال المفسرون تباعد ) اى عن قومه تباعد المملوك عن مالكة حيث امره الله تعالى بكونه عندهم وفق امره وبهذا التقرير لا يضر لو قيل ابق من ربه وسيده لتخلفه عن حكمه بتباعده وفي ابق ايماء الى بقائه على عبوديته وتحت قضاة وربوبيته ( واما قوله انى كنت من الظالمين فالظلم وضع الشئ في غير موضعه ) حتى قيل لمن وضع حب غير ربه في صدره وقلبه هو ظالم لنفسه ومنه قول العارف ابن الفارض

عليك بها صرفا وان شئت مزجها \* فعدلك عن ظلم الحبيب هو الظلم

بل عد الصوفية السنية الغفلة عن الله تعالى وارادة ماسواه ظلما بل شركا وقد قال الله تعالى ان الشرك لظلم عظيم وقال العارف ايضا

ولو خطرت لى في سواك ارادة \* على خاطرى سهوا حكمت بردى

( فهذا اعتراف منه ) اى من يونس عليه الصلاة والسلام ( عند بعضهم بذنبه فاما ان يكون ) فعله ذنبا ( لخروجه عن قومه بغير اذن ربه اولضعفه عما حمله ) بصيغة الجهول اى كلفه ( اولدائه بالعذاب على قومه ) بعد يأسه من ايمان قومه ( وقد دعا نوح عليه السلام بهلاك قومه فلم يؤخذ ) بذنبه اذ لا يجب على الله تعالى شئ من عفو او عقوبة وسائر حكمه ويحتمل ان دعاه نوح عليه السلام كان عن اذن من ربه بخلاف يونس عليه

الصلاة والسلام في حق قومه وهو الظاهر لعلمه سبحانه وتعالى بإيمان قومه في آخر امره  
 (وقال الواسطي) من اكابر الصوفية المتقدمين (في معناه) اى معنى قوله سبحانه اى  
 كنت من الظالمين (نزهه عن الظلم) اذ لا يتصور منه (واضاف الظلم الى نفسه اعترافا)  
 بقصوره (واستحقاقا) لعفوه (ومثل هذا قول آدم وحواء) بللد فعلاء من الحياة وهى  
 ام بنى آدم وسماها آدم حواء حين خلقت من ضلعه فقيل له من هذه فقال امرأة قيل  
 وما اسمها قال حواء قيل ولم ذلك قال لانها خلقت من حى (ربنا ظلمنا انفسنا اذ كانا  
 السبب فى وضعهما) اى فى وضعه سبحانه وتعالى اياها (فى غير الموضع الذى اترلا فيه  
 واخراجهما) اى وكانا السبب فى اخرجهما (من الجنة واتزالهما الى الارض) وهى  
 مكان الحنة والمشقة ودار الكلفة (واما قصة داود عليه الصلاة والسلام فلا يجب ان  
 يلتفت) الاولى فيجب ان لا يلتفت (الى ماسطره) بتشديد الطاء وتحذف اى كتبه  
 (فيها) اى القصة وفى نسخة فيه اى فى الامر (الاخباريون) بفتح الهمزة اى الناقلون  
 (عن اهل الكتاب) اى اليهود والنصارى (الذين بدلوا) اى الفاظ التورية ومبناها  
 (وغيروا) منهاها ومقتضاها (ونقله) عنهم (ببعض المفسرين) اعتمادا على اخبارهم  
 عن احبارهم وقد ورد ان من العام جهلا (ولم ينص الله على شئ من ذلك ولاورد فى  
 حديث صحيح) موافق لما هنالك (والذى نص الله عليه قوله وظن داود انما فتناه)  
 اى ابتليناه وامتحاناه (فاستغفر ربه) اى طلب غفران مولاه فى دنياه واخراه (الى قوله  
 وحسن ما ب) يعنى وخر راعها اى وسقط للسجود بالحضوع والخشوع حال انقائه  
 من الركوع واناب اى رجع من الغفلة الى الحضرة فان الانابة اخص من التوبة فهى  
 الرجوع من المعصية الى الطاعة فغفرنا له ذلك اى ان كان له ذنب هنالك وان له عندنا لزالى  
 اى لقربى وحسن ما ب مرجع الى الجناب (وقوله فيه) اى فى حقه واذكر عبدنا داود  
 ذا الابد اى صاحب القوة فى الطاعة (انه او اب) كثير الاوبة وهى الرجعة حتى عن  
 الخطرة (فمضى فتناه اختبرناه) اى امتحناه (واواب قال قتادة مطيع) اى فى كل باب  
 (وهذا التفسير اولى) فى حق اولى الالباب (قال ابن عباس وابن مسعود رضى الله تعالى  
 عنهم) لعل تقديم ابن عباس لكونه من ذوى القربى والا فان مسعود افقه الصحابة بمد  
 الخلفاء الاربعة بل ابن عباس اخذ عنه التفسير والحديث والقراءة (ما زاد داود) اى  
 ان صح عنه (على ان قال للرجل) من امته تلويحا او تصريحيا (انزل لى عن امرأتك)  
 اى طلقها لاني اريد ان تزوجها واكد الامر بقوله (واكفلتها) اى اعطيتها وحقيقته  
 ضمها الى واجمل كفالتها لدى ومؤنتها على وكان اهل زمان داود عليه الصلاة  
 والسلام يسئل بعضهم بعضا ان يزل له عن امرأته فيتزوجها اذا اعجبت وكان ذلك مباحا لهم  
 غير ان الله تعالى لم يرض له بما هنالك (فعاتبه الله تعالى على ذلك ونبهه عليه) كما فى الآية  
 (وانكر عليه شغفه بالدنيا) وقلة رغبته فى الاخرى وازدياد النساء وقد اغناه الله تعالى عنها

بما اعطاه من غيرها على ان مثل هذا الاستدعاء ليس محظورا في مذاهب سائر الانبياء  
 كطلب سائر الممالك وباقي الاشياء غير انه لا يستحسن عرفا بين الاحباء (وهذا) التأويل  
 (الذي ينبغي ان يعول عليه من امره) اى يعتمد عليه لجلالة قدره (وقيل خطبها  
 على خطبته) بكسر اوله اى قبل زواجه وهو مكروه في ملتنا اذا وقع التراضي في قضيته  
 قال التلمساني روى انه كان خطبها اورياء ثم خطبها داود عليه السلام فآثره اهلها  
 فكان ذنبه ان خطبها على خطبة اخيه المؤمن مع كثرة نساؤه اى بالشرط الذى قدمناه  
 وهو غير معلوم مما نقلناه (وقيل بل احب بقلبه) وهذا مما لا يعرفه غير ربه (ان يستشهد)  
 اى اورياء لياخذ امرأته بعده ولعله كان خطرة من غير اصرار عليه والحاصل انه لا ينبغي  
 ان يلتفت الى ما نقله اهل القصص من ان داود تمنى منزلة ابيه ابراهيم واسحق ويعقوب  
 عليهم السلام فقال يارب ان آتاني قد ذهيبوا بالخير كله فأوحى الله تعالى اليه انهم ابتلوا  
 بالبلاء فصبروا عليه قد ابتلى ابراهيم بنمرود واسحق بذبحه ويعقوب بالحزن على يوسف  
 وذهاب بصره فسأل الابتلاء فأوحى الله تعالى اليه انك لتبتلى في يوم كذا فاحترس فلما  
 كان ذلك اليوم دخل محرابه واغلق بابه وجعل يصلى ويقرأ الزبور فجاء الشيطان في  
 صورة حمامة من ذهب فمديده لياخذها لابن له صغير فطارت فوقفت في كوة فتبعها فأبصر  
 امرأة جميلة قد نقصت شعرها فغطى بدنها وهى امرأة اورياء وهو من غزاة البلقاء فكتب  
 الى ايوب بن سوريا وهو صاحب البلقاء ان ابعث اورياء وقدمه على التابوت وكان من  
 يتقدم على التابوت لايحل له ان يرجع حتى يفتح الله تعالى على يديه او يستشهد لديه فبعثه  
 وقدمه فسلم وأمر برده مرة اخرى وثالثة حتى قتل فتزوج امرأته وهى ام سليمان فهذا  
 ونحوه مما يقع ان يتحدث به عن بعض المتسمين بالصلاح من المسلمين فضلا عن بعض  
 اعلام الانبياء والمرسلين فمن على كرم الله وجهه من حدثكم بحديث داود على ما رويته  
 القصاص جلده مائة وستين وهو حد القرية على النيين (وحكى السمرقندى) وهو  
 الفقيه ابو الليث الحنفي رحمه الله تعالى (ان ذنبه الذى استغفر منه قوله لاحد الخسعين  
 لقد ظلمك فظلمه) بتشديد لامه اى نسبه الى ظلمه (بقول خصمه) اى من غير ان يقر  
 المدعى عليه بذنبه وهذا غير مستفاد من التنزيل لانه ليس فيه دليل على انبائه ولا على  
 نفيه مع انه يحتمل ان لا يكون هذا حكما بان قاله افتاء على تقدير سؤاله وقبول خصمه  
 لقوله (وقيل بل لما خشى على نفسه) من الغفلة (وظن من الفتنة) اى من جملة الابتلاء  
 بالحنة (لما بسط له) اى وسع عليه (من الملك) وهو كمال الجاه الصورى (والدنيا) اى  
 كثرة المال المحتاج اليه في الحال الضرورى كذا في بعض النسخ قوله وقيل الى هنا وسيأتى  
 ما في بعض آخر مؤخرا (والى نفي ما ضيف في الاخبار) اى عن الاخبار (الى داود)  
 اى ما نسب اليه من ذلك (ذهب) قدم عليه الجار والمجرور المتعلق به لافائدة الحصر فيما  
 ذهب اليه (احمد بن نصر وابو تمام وغيرهما من المحققين) وذلك لانهم الكفرة الفجرة

وقد غيروا اخبار البررة قال عليه الصلاة والسلام لاتصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وهذا اذا لم يكن منافيا لقواعد ملتنا وقوانين شريعتنا والا فلاشك انا تكذبهم في اخبارهم عن رهبانهم واحبارهم وعن كتبهم واسرارهم (قال الداودي ليس في قصة داود واوريا) بفتح الهمزة وقد يضم بسكون الواو وكسر الراء فتحية فالف ممدودة (خبر يثبت) اى بشروطه المعتبرة عند ارباب الاثر (ولا يظن) بصيغة المجهول اى ولا ينبغي ان يظن (بنبي) محبة قتل مسلم) لحصول امردني ثم الحصان قيل جبريل وميكائيل عليهما السلام وقال تسوروا بصيغة الجمع اما بناء على اطلاقه على مافوق الواحد او تعظيما لهما او لاجلها ومن معهما من الملائكة قال التلمساني او حملا على لفظ الحضم اذ كان كلفظ الجمع ومشابها مثل الركب والصحب وفيه انه لو كان حملا على لفظه لافرد ضميره كالفوج والقوم على ما حقق في قوله تعالى كالذى خاضوا وقوله هذان خصمان اختصموا اى فوجان وقد جمع اختصموا ببناء على افراد الفوجين (وقيل ان الخصمين اللذين اختصما اليه) اى الى داود (رجلان) اى لاملكان وهو مرفوع على خبران على ما هو ظاهر وفي حاشية التلمساني قيل صوابه رجلين نصبا ووجه الالف اما على لغة بنى الحارث فالالف في الجر والنصب كالف المقصود او خبر محذوف اى هما رجلان وهو بعيد انتهى وخطاؤه لا يخفى (في اماج) وفي نسخة في نتاج (غم) متعلق باختصما (على ظاهر الآية) فيكون الاختصام تحقيقا اى لاثمليا وتصوريا لكن يستفاد من الحقيقة ايضا بطريق الاشارة ما يراد به من مجاز الطريقة (وقيل) اى علة ذنبه الذى استغفر منه (لما خشي على نفسه وطن) في باطنه (من الفتنة) اى البلية والحنة (بما بسط له) اى وسع له (من الملك والدينا) وى قتة اعظم من الدنيا لولا عصمة المولى مع انها سبب لنقصان الدرجة في الآخرة (واما قصة يوسف عليه السلام) وهو يضم الياء والسين اشهر لغاته من تثليث السين مع الهمزة وعدمه (واخوته فليس على يوسف فيها) اى في قصتهم وفي نسخة منها اى من جهتهم (تمقب) بتشديد القاف اى اعتراض او تعقب كما في نسخة اى مطالبة عتاب وملامة (واما اخوته فلم تثبت نبوتهم) اى عند بعض العلماء فلا اشكال في احوالهم (فيلزم) بالنصب اى حتى يلزمنا (الكلام على افعالهم) وتأولها على تحسين آمالهم (وذكر الاسباط وعدهم في القرآن عند ذكر الانبياء ليس صريحا في كونهم من اهل الانبياء) حيث قال تعالى قولوا آمنا بالله وما ائزل اليه وما ائزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وهو جمع سبط بالكسر اولاد يعقوب واحفاد اسمعيل واسحق وسموا بذلك لانه ولد لكل واحد منهم جماعة وسبب الرجل حافده ومنه قيل للحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما سبطا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والسبط في بنى اسرائيل كالقبيلة في العرب والشعوب من العجم ومنه قوله تعالى وقطعتناهم اثنتى عشرة اسباطا اما وهم اخوة يوسف كاهم بحسب ظاهره ويشير اليه رؤيا يوسف ايهم على هيئة



الكواكب ايماء الى ان مراتبهم في المناقب دون مرتبة الرسالة التي كانت لايهم يعقوب على انه يَحتمل ان يكون تصوير الكواكب اشعارا بنور الايمان وظهور المناقب (قال المفسرون) اى بعضهم (يريد من نبي من ابناء الاسباط) قال البغوى وكان في الاسباط انبياء ولذلك قال وما انزل اليهم وقيل هم بنو يعقوب من صلبه فصاروا كلهم انبياء والله سبحانه وتعالى اعلم (وقد قيل انهم كانوا حين فعلوا ييوسف ما فعلوه صفار الاسنان ولهذا لم يميزوا يوسف) اى لم يعرفوه في مصر (حين اجتمعوا عليه) وفي نسخة به (ولهذا) اى ولكونهم صفارا ايضا (قالوا ارسله معنا غدا نرتع ونلعب) على قراءة النون والظاهر انها محمولة على التغليب لقراءة يرتع ويلعب بصيغة الغيبة والرتع الاكل رغدا ثم كون كلهم صفارا في غاية البعد عقلا ونقلا على ان لعب الكبار لا يستبعد شرطا وعرفا (وان ثبت) يروى فان ثبتت (لهم نبوة فبعد هذا والله اعلم) الامر والقصة وهذا مما لا شك فيه انه قبل البعثة وانما الاشكال فيما وقع لهم من العقوق وقطع الرحم والكذب وبيع الحر وهذه الامور كلها كباثر لا يستقيم الا عند من يجوز ارتكابها على الانبياء قبل البعثة والمحققون على خلاف هذه القصة (واما قول الله تعالى فيه) اى في حق يوسف عليه السلام (ولقد همت به) اى هم شهوة ومرادة (وهم بها) اى هم مصيبة ومكايده والياء للسببية فيهما او هم فكرة وخطرة شفقة عليها وحسرة على قبيح ههما لديها وارادتها عدم حفظ القيب المفروض اليها ويكون بين همت وهم صنعة المجانسة او طريقة المشاكلة (لولا ان رأى برهان ربه) اى لولا النبوة ولوازمها من العصمة لهم هم الشهوة لكن النبوة موجودة فلم يهت بهم هم المعصية وحذف هم في جواب لولا لدلالة همت عليه من قبلها (فعلى مذهب كثير من الفقهاء والمحدثين ان هم النفس) اى خاطرها (لا يؤاخذ به) اى وان صمم عليه (وليست بسنيئة) الصورة (لقوله صلى الله تعالى عليه وسام عن ربه) اى حاكيا عنه في الحديث القدسي والكلام الانسى (اذا هم عبدى بسنيئة فلم يعملها) اى وتركها خوفا منى فلم يثبت عليها ظاهرا وباطنا من اجلى (كتبت له حسنة) بصيغة المجهول ويجوز ان يكون بصيغة الفاعل والمعنى امرت بأن يكتب له حسنة (فلامعصية في همة اذا) اى حينئذ (واما على مذهب المحققين من الفقهاء والمتكلمين فان الهم اذا وطنت) بضم الواو وتشديد الطاء المكسورة اى اذا استقرت (عليه النفس سنيئة) واما الما توطن عليه النفس من همومها وخواطرها فهو المعفو عنه وهذا القول الثانى (هو الحق) اى الصواب جملة معترضة بين اما وجوابها (فيكون ان شاء الله تعالى هم يوسف عليه السلام) اى ان كان هم الشهوة (من هذا القبيل) كما هو اللائق بالانبياء من حسن الظن في احوالهم (ويكون قوله وما ابرئ نفسي) اى من التقصير والزلة ولا ازكيها بكمال النظافة والطهارة (الاية) اى ان النفس لامارة بالسوء اى لكثيرة الامر بما يسوء الانسان في جميع الازمان الا مارحم ربي اى من رحمة ربي او وقت رحمة ربي فانه يصمم من خطراتها ووساوسها وتكبراتها وهو اجسها ان ربي لغفور لمن فرط في خدمته

من عباده رحيم بن احسن في طاعته من عباده (اي ما ابرئها من هذا الهم) المورث للهم (او) وفي نسخة و (يكون ذلك) القول (منه على طريق التواضع) في ساحة الربوبية (والاعتراف بمخالفة النفس) في زاوية العبودية (لما) وفي نسخة بما (زكى قبل وبرئ) بصيغة المجهول فيما اي لمازكته النسوة وبرأته قبل ذلك وشهدن له بالمصمة هنالك (فكيف) اي لا يؤول على طريق يعول (وقد حكى ابو حاتم) اي الرازي السخيتاني الحنظلي وهو الامام الحافظ الكبير احد الاعلام ولد سنة تسع وخمسين ومائة ومات بالبصرة وسمع محمد بن عبدالله الانصاري والاصمعي وابانيم وغيرهم وحدث عنه يونس بن عبد الاعلى وابوداود والنسائي وجماعة قال الدارقطني ثقة واما ابنه عبدالرحمن فله تفسير جليل وله حال جليل (عن ابي عبيدة رحمه الله) وهو معمر بن المثنى (ان يوسف لم يهم) اي اصلا وهو بضم الهاء والميم ويقع ويكسر (وان الكلام فيه تقديم وتأخير اي ولقد همت به) اي وتم الكلام به (ولولا ان رأى برهان ربه لهم بها) وانما قال بالتقديم والتأخير لان جواب لولا لم يتقدم عليها في الاصح (وقد قال الله تعالى عن المرأة) وهي زليخا اوراعيل (ولقد راودته عن نفسه) اي طالبت ان يجامعني وقصدت منه ان يواقيني (فاستصم) اي امتنع وتصمم ولم يقع منه ميل ولا هم (وقال تعالى كذلك لنصرف عنه السوء) اي الصغيرة وهي نحو الهم (والفحشاء) اي الكبيرة وهي الزنى (وقال تعالى وغلقت الابواب) اهتماما للاسباب ومبالغة في الستر والحجاب (وقالت هيت لك) فيه قرآآت مشهورة ومعاني مذكورة في كتب مسطورة وحاصلها هلم الى ما ادعوك اليه (قال معاذ الله) اي اعوذ بالله معاذا (انه) اي الله (ربي) او العزيز مهربي وسيدى (احسن مثواي الآية) اي منزلى ومأواي (قيل ربي) وفي نسخة في ربي اي في معناه (الله) اي وهو المراد به (وقيل الملك) صوابه العزيز او وزير الملك (وقيل هم بها اي بزجرها) اي طردها او ضربها (ووعظها) اي نصحتها ومن جملة نصحتها انها في اثناء مراودتها قامت وسترت على وجه صنم لها فقال لها اذا كنت تستحيين بملاحاة له ولا بصبر ولا نفع ولا ضرر فكيف لا استحي من ربي المطلع على جميع امرى (وقيل هم بها) باؤه للتعديبة او مزيدة وفاعله محذوف (اي غمها امتاعه عنها وقيل هم بها اي نظر اليها) نظر غضب او ادب (وقيل هم بضرها ودفعها) عن نفسه وكفى شرها وهذا كالتكرار لما تقدم والله تعالى اعلم (وقيل هذا كله كان قبل نبوته) اي قبل رسالته اذ المشهور انه نبي وهو في الجب كما يشير اليه قوله تعالى فلما ذهبوا به واجمعوا ان يجعلوه في غيابة الجب واوحينا اليه لتبشئهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون ولا يبعد ان الوحي هنا يكون بمعنى الالهام (وقد ذكر بعضهم مازال النساء يملن) بفتح الياء وكسر الميم (الى يوسف ميل شهوة حتى نبأ الله تعالى فالتقى عليه هية النبوة فمسحت هيبته كل من رآه عن حسنه) اي صورته (واما خبر موسى عليه الصلاة والسلام مع قبيله الذي وكزه) اي ضربه بجمعه فقتله (فقد نص الله تعالى انه) وفي نسخة على انه (من عدوه قال) اي اراد ويروي قيل وهي

رواية حسنة (كان من القبط) بكسر القاف امة من اهل مصر (الذين) وفي نسخة الذي  
 اى القوم الذى (كانوا على دين فرعون) وهو الوليد بن مصعب وفرعون لقب لكل  
 ملك مصر كقيصر للروم وكسرى للفرس والنجاشى للحبشة وتبع لليلى وخاقان للترك  
 قيل وكان طباخا لفرعون وقد اراد ان يحمل السبى الحطب الى مطبخه (ودليل السورة)  
 اى دلالتها (في هذا كله انه قبل نبوة موسى) لانه خرج بعد قتله واجتمع بشعيب وتزوج  
 بنته وكان عنده عشر سنين او اكثر ثم نبى وارسل الى فرعون بدعوة الرسالة (وقال  
 قتادة وكزه بالعصا) اى لا بالة من السلاح (ولم يتمد قتله) بل اراد دفعه عن الظلم وردده  
 الى الصلاح فكان قتله على وجه الخطأ (فعل هذا لامعصية في ذلك) مع ان القتل كان  
 كافرا هنالك الا انه عليه الصلاة والسلام لم يؤمر بقتل من لم يكن من اهل الاسلام ولهذا  
 ندم على فعله (وقوله هذا من عمل الشيطان) محمول عليه اى انه من عمل يحبه الشيطان  
 ولا يبعد ان تكون الاشارة لما جرى بين السبى والقبطى وما ادى الى معاونته عليه  
 الصلاة والسلام لمحبه على غدوه (وقوله ظلمت نفسى) حيث ضربته من غير ان اكون  
 مأمورا به (فاغفرلى) ما صدر عنى فى الحديث اللهم اغفرلى ذنبي وخطاي وعمدى وكل  
 ذلك عندى (قال ابن جريج) بجيمين مصغرا القرشى مولاهم المكي الفقيه احد الاعلام  
 يروى عن مجاهد وابن ابي مليكة وعطاء وعنه القطان وغيره قال ابن عيينة سمعته يقول  
 مادون العلم تدويني احد اخرج له الائمة الستة (قال) اى موسى (ذلك) الكلام (من  
 اجل انه لا ينبغي لنبى ان يقتل) احدا (حتى يؤمر) بقتله ولما ادى ضربه الى قتله استغفر  
 ربه في تقصير امره (وقال النقاش) اى الموصلى (لم يقتله عن عمد مريدا للقتل وانما كزه  
 وكزه يريد بها دفع ظلمه) عن اهل وده (قال) النقاش (وقد قيل ان هذا) اى القتل  
 مع انه كان خطأ (كان قبل النبوة وهو مقتضى التلاوة) لقوله تعالى فخرج منها خائفا  
 يترقب قال رب ننجني من القوم الظالمين ولما ورد ماء مدين وجد عليه امة الى آخر القصة  
 فان النبوة كانت له بعدها بمدة طويلة (وقوله تعالى في قضيتته) وفي نسخة في قصته اى حال  
 رفع غصته (وفتاك فتونا اى ابتليناك ابتلاء بعد ابتلاء) اى امتحناك فتونا (قيل) اريد  
 ابتلاؤه (في هذه القصة وما جرى له مع فرعون) حيث اتمر قومه في قتله (وقيل القاؤه  
 في التسابوت) اولاً (واليم) اى البحر ثانياً ووقوعه في يد فرعون ثالثاً (وغير ذلك)  
 بما ابتلى هنالك (وقيل معناه اخلصناك اخلاصاً) لان ابتلاءه انما هو للتهذيب بالالتعذيب  
 (قاله ابن جبير) وهو سعيد (ومجاهد) وهو ابن جبير تابعيان جليلان وهو مأخوذ  
 (من قولهم) اى العرب (تنت الفضة في النار اذا اخلصتها) اى اذبتها واصفيتها من غيرها  
 بما اختلط بها (واصل الفتنة معنى) بالتكوين اى في اصطلاح الخاصة (الاختبار) اى  
 الامتحان وهو مرفوع (واظهار ما بطن) اى مطلقاً ومنه قول بعضهم عند الامتحان  
 بكرم المرء اوبهان (الا انه استعمل في ظرف الشرع في اختبار ادى) ويروى يؤدى

(الى ما يكره) بصيغة المجهول اى الى امر مكروه فى الطبع (وكذلك ماروى فى الخبر الصحيح) اى فى صحيح البخارى فى كتاب الانبياء (من ان ملك الموت جاءه) اى موسى مصورا بصورة انسان (فطم عينه) اى ضربها بباطن راحته (ففقأها) اى اخرجها (الحديث) اى الى آخره (ليس فيه) اى فى الحديث من الدليل (ما يحكم على موسى عليه السلام بالتعدى) اى بشئ يقضى عليه بالتجاوز عن الجدد على ملك الموت حيث لم يعرفه (وفعل مالم) وفى نسخة مالا (محب له) اى وبفعل شئ لا يجوز له ولم يثبت شرطا ويروى ما يحكم التعدى وفعل مالم يجب بالنصب فيهما اى ما يمنهما (اذ هو ظاهر الامر) بين الوجه جائز الفعل) بالقل والنقل (لان موسى دافع عن نفسه من اثمه لاتفاهها وقد تصور له فى صورة آدمى) اراد هلاكها (ولا يمكن) اى لا يتصور فى حق موسى عليه الصلاة والسلام ولا غيره من سائر الانام (انه علم حينئذ انه ملك الموت) وانه من عند ربه وعن اذنه وامره (فدافعه عن نفسه مدافعة ادت الى ذهاب عين تلك الصورة التى تصور له فيها الملك امتحانا من الله تعالى) اى اختبارا لموسى عليه السلام وفى نسخة لهما ولا يظهر وجهه (فلما جاءه) اى الملك (بعد) اى بعد ذهابه الى الله تعالى ورجوعه من عند مولاه (واعلمه الله تعالى) اى موسى عليه السلام (انه) الملك المصور (رسوله اليه) ليقبض روحه (استسلم) اى اتقاد (وللمتقدمين والمتأخرين) من علماء المحدثين والمتكلمين (على هذا) ويروى عن هذا الحديث (اجوبة) اى متعددة (هذا) الجواب المتقدم (اسدها عندى) بسين مهملة وتشديد ثانية اى اوقواها قومها ومنه قول الشاعر

اعلمه الرماية كل يوم \* فلما استدساعده رماني

وقيل فى البيت انها بالمجمة (وهو تأويل شيخنا الامام ابى عبد الله المازرى) بفتح الزاء وهو الاكثر وقد تكسر وهو منسوب لمازر بلدة بجزيرة صقلية وقيل قبيلة تسمى بمازر اثنى وهو ابن عشرين سنة وهو مشهور بالامام سماه النبي عليه الصلاة والسلام بذلك فى المنام مات بالمهدية سنة ست وثلاثين وخمسمائة وهو ابن ثلاث وثمانين سنة واحتمل فى البحر الى المستير فدفن بها وهو احد الاعلام المالكية وقد شرح مسلما شرحا جيدا سماه المعلم لفوائد كتاب مسلم وعليه بنى القاضى عياض المصنف كتاب الاكمال وهو تكملة لهذا الكتاب وله كتاب ايضاح المحصول فى برهان الاصول وله فى الادب كتب متعددة مفيدة (وقد تأوله قديما ابن عائشة) وهو عبيد الله بن محمد بن حفص التيمي القرشى المعروف بالعيشى لانه من ولد عائشة بنت طلحة كان احد العلماء والاشراف والمحدثين روى عن حماد بن سلمة وغيره وعنه ابو داود والبخارى وخلق وثقه ابو حاتم واخرج له ابو داود والترمذى والنسائى ومات سنة ثمان وعشرين ومائتين (وغيره) اى من العلماء المتقدمين (على صكة) المعنوى (ولطمه بالحجفة وفقى عين حجته) وهو كلام مستعمل فى هذا الباب فى اللغة ومعروف) عند اهلها فانه يقال صكة ضربه مطلقا وضربه بشئ

عريض وصكه غلبه بالحجة وكذا يقال لعلمه ضربه على الوجه بباطن الراحة ولطمه غلبه بالحجة والظاهر ان المعنى الاول حقيقي والآخر مجازي (واما قصة سليمان عليه الصلاة والسلام وما حكي فيها اهل التفسير من ذنبه فقوله ولقد فتنا سليمان فعناه ابتليناه) اى امتحناه واختبرناه (وابتلاؤه بما) وفي نسخة ما (حكي) الاولى روى (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال) اى سليمان عليه الصلاة والسلام في بعض الايام (لاطوفن) وفي رواية لاطيفن بضم الهمزة اى ادورن والمراد اقمن (الليلة) اى المقابلة (على مائة امرأة اوتسع وتسعين) اى امرأة والشك من الراوى (كلهن يأتين) اى كن واحدة منهن تأتي (بفارس) اى بمولود يكبر ويصير راكب فرس (بجاهد في سبيل الله تعالى) ولاشك ان هذا نية صالحة يترتب عليها مثوبة كاملة وقد روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه كان في ظهر سليمان ماء مائة رجل (فقال له صاحبه) اى مخاطبه وهو الملك وقيل آدمى وقيل القرين وابعد من قال خاطره (قل ان شاء الله فلم يقل) حيث شغله عنه شئ وانساه لما قدره الله وقضاه (فلم تحمل) بكسر الميم اى فام تجبل (منهن) اى النساء كلهن (الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل) بكسر الشين وتشديد القاف اى بنصفه وفي صحيح مسلم فولدت له بنصف انسان قال النووي في شرح مسلم عقيب قوله فقال له صاحبه او الملك قل ان شاء الله تعالى قيل المراد بصاحبه الملك وهو الظاهر من لفظه ثم حكي القولين الاخرين (قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسى بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا) اى لجاهت كل واحدة بولد وكبروا (وقاتلوا فوق الفرسان في سبيل الله تعالى قال اصحاب المعاني) اى المؤولون للمعاني (والشق هو الجسد الذى اتى على كرسية) اى سرير سليمان عليه الصلاة والسلام (حين عرض عليه) اى ولده وذكر عصمة الانبياء ان الجسد عبارة عن ولد لسليمان ولد له بفرد رجل وهو ميت فوضع في سريره (وهى) اى هذه الحالة (عقوبته) اى بليته (ومحنته) المعبر عنها بفتنته (وقيل بل مات) الولد (فالتى على كرسية ميتا) وهو الظاهر من اطلاق الجسد والعدول عن الولد وهذا يحتمل ان يكون من اصله نزل ميتا او كان حيا ثم صار ميتا وروى انه ولد له ابن فقال الشياطين ان عاش لم تنفك من السخرة فسيدينا ان تقتله فعلم ذلك وكان ينفذه في الصحابة فما راعه الا ان التى على كرسية ميتا فنبه على خطائه في انه لم يتوكل فيه على ربه فاستغفر ربه واناب ثم يحتمل ان هذا الابتلاء لاجل ترك الاستثناء على ما هو ظاهر الحديث (وقيل ذنبه حرصه على ذلك) اى جنس الولد (وتتمية) اى كثرهم في البلد ولا ينبغي للكامل ان يطلب من الله سواه (وقيل لانه لم يستثن) اى لم يقل ان شاء الله تعالى (لما استغرقه من الحرص وغلب عليه من التمنى) اى فكان سبب نسيان الاستثناء في ذلك التمنى (وقيل عقوبته) المعبر عنها بفتنته (ان سلب ملكه) اى حكمه في رعيته وفي هذا امتحان من الله تعالى لارباب الجاه (وذنبه) اى الذى كان سبب سلب

ملكه (ان احب بقلبه ان يكون الحق لاختائه) بفتح الهمزة جمع الحتن اى اصهاره اوكل من كان من قبل المرأة كالاب والاخ (على خصمهم) ولعل هذا كان على خطرة من لوازم البشرية فلا يعد من المعصية الا للكامل في القضية وقال الانطاكي فقد ورد عن السدى انه قال كان سبب فتنة سليمان هو انه كانت في نسائه امرأة يقال لها جرادة وهى آثر نساءه عنده فقالت له يوما ان اخى بينه وبين فلان خصومة وانا احب ان يقضى له اذا جاء فقال نعم ولم يفعل فابتلى بقوله (وقيل ووخذ) مجهول واخذ كوورى مجهول وارى وفي نسخة اوخذ اى عوقب (بذنب قارفه بمض نساءه) اى كسبته من غير اطلاعه وفيه انه تعالى لا يؤاخذ احدا بفعل غيره ولعله عوقب لتقصيره في امره ومقارفتهم انما تكون من تأخير صلاة او صوم او زكاة او لبس حلية محرمة او نياحة مكروهة وامثالها ولا يجوز ان يتوهم فعل فاحشة منهم فقد قال المفسرون في قوله سبحانه وتعالى فتحانتها اى في الطاعة لهما والايمان بهما اذا ما بنت امرأة نبي قط اى ما زنت ويشير اليه قوله تعالى الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات الايات واما ما نقله التلمساني عن السهلي في قوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله الآية ان من قذف ازواج النبي عليه الصلاة والسلام فقد سبه فمن اعظم الاذية ان يقول عن الرجل قرنان واذا سب نبي بمثل هذا فهو كفر صريح انتهى فهو معلول اذلا يلزم هذا الا اذا كان عالما بالفاحشة وراضيا بها على تقدير وجودها نعم الا ان قذف عائشة كفر بلا شبهة بناء على انه انكار للقرآن بخلاف من سبق له قذفها قبل نزول آيات البراءة فانه كان مرتكب كبير ولذا حدهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حد القذف ولم يقتلهم لارتدادهم ولا امرهم بتجديد الاسلام وسائر ما يترتب عليه من الاحكام وقال الانطاكي حكي ان سليمان عليه الصلاة والسلام بلغه ان في بعض الجزائر مدينة عظيمة وبها ملك عظيم الشان فخرج اليها يحمله الريح حتى اتاخ بها مجنوده من الجن والانس فقتل ملكها واصاب بتاله من احسن النساء وجها فاصطفاها لنفسه واسلمت فأحبها وكانت لا يرقأ دمعها حزنا على ابيها فأمر الشياطين فثلوا لها صورة ابيها فكسبتها مثل كسوته وكانت تغدو اليها وتروح مع ولاندها يسجدون لتلك الصورة فاخبر آصف سليمان بذلك فكسمر الصورة وعاقب المرأة ثم خرج وحده الى فلاة وفرش الرماد فجلس عليه تائبا الى الله تعالى متضرعا الى مولاه (ولا يصح ما نقله الاخباريون من تشبه الشيطان به) اى بصورته وفي نسخة ما قاله الاخباريون من خرافاتهم عما فعله ومن تشبه الشيطان به (وتسلطه على ملكه) اى سريره دولته (وتصرفه في امته) وسائر رعيته (بالجور في حكمه لان الشياطين لا يسلطون على مثل هذا وقد عصم الانبياء من مثله) قلت ومما يؤيد هذا قوله عليه الصلاة والسلام ان الشيطان لا يتلبس ولا يتصور بصورتي فهذا اذا كان ممنوعا عنه في حال المنام فبالاولى ان لا يقدر على التمثل في حال اليقظة بشكله عليه الصلاة والسلام والظاهر ان سائر الانبياء عابهم السلام يكون امرهم

على هذا النظام فان الاتام مأمورون باتباع اوامرهم ونواهيهم والاقنءاء باقوالهم وافعالهم  
فلو صور الشيطان بـ صور الانبياء لوقع التشكيك في حقيقة احوالهم ومن جملة ما نقله  
الاخباريون في تشبه الشيطان به وتسلمته على ملكه ان سليمان عليه السلام كانت له ام ولد  
يقال لها امينة وكان اذا دخل للطهارة او لاصابة امرأة وضع خاتمه عندها وكان ملكه  
في خاتمه فوضعه عندها يوما فاتاها الشيطان صاحب البحر واسمه الصخر على صورة سليمان  
فقال يا امينة خاتمي فناولته اياه فحتم به وجلس على كرسي سليمان فمكفت عليه الطير  
والجن والانس وغير سليمان من هيئته فاتي امينة لطلب الخاتم فانكرته وطردته فكان  
عليه السلام يدور على البيوت يتكفف واذا قال انا سليمان خنوا عليه التراب وسبوه ثم  
عمد الى السماكين ينقل لهم السمك ويعطونه كل يوم سمسكتين فكفك على ذلك اربعين  
صباحا عدد ما عبد الوثن في بيته فانكر آصف وعظماء بنى اسرائيل حكم الشيطان وسأل  
آصف نساء سليمان فقان ما يدع امرأة منا في دمها ولا يقتل من جنابة ثم طار الشيطان  
وقذف الخاتم في البحر فابتاعته سمكة ووقعت السمكة في يد سليمان فبقر بطنها فاذا هو  
بالخاتم فحتم به فوقع ساحدا لله تعالى ورجع اليه ملكه هذه فرية عظيمة بلاسرية ولقد ابي  
العلماء المحققون قبول هذا النقل تنزيها لنساء الانبياء عما نسب اليهن من الانبياء (وان  
سئل لم يقل سليمان في القصة المذكورة ان شاء الله فعنه اجوبة) متعددة (احدها) وفي نسخة  
فمنه جوابان اي مرضيان احدهما (ماروي في الحديث الصحيح انه نسي ان يقولها وذلك)  
اي وقوع النسيان (لينفذ مراد الله تعالى) وفق ما قدره وقضاه فهذا كقوله تعالى ولا  
تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله (والثاني انه لم يسمع صاحبه) اي كلامه  
(وشغل عنه) بشيء خالف مرامه (وقوله وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي لم يفعل  
هذا سليمان) اي لم يصدر عنه هذا القول (غيره) بفتح العين ويكسر اي حرصا ونهمة  
(على الدنيا) من مالها وجاهاها (ولا نفاسة بها) بفتح النون اي لارغبة فيها اذ جل  
رغبتهم في حضرة المولى ونعمة الاخرى قال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون لان  
النفاسة رغبة في الشيء النفيس دون الخسيس وقد ورد لو كانت الدنيا تعدل جناح بعوضة  
لما سقى كافرا منها شربة ماء وانما ابتلى سليمان عليه السلام بهذا الملك الواسيع والجاه  
الرفيع ليكون حجة على الملوك في القيام بحق العبودية والعمل باحكام الربوبية ومع هذا  
فقد ورد انه يدخل الجنة بعد سائر الانبياء بحمسة عام لتعرف ان الفقير الصابر افضل  
من الغني الشاكر. واهذا ورد ان عبدالرحمن بن عوف يدخل الجنة بعد فقراء المهاجرين  
بحمسة عام فكل هذا ترهيد في الدنيا وترغيب في العقبى والحكم فيهما للمولى رزقا الله  
العمل بالاولى وابتغاء المقام الاعلى والمرام الاعلى (ولكن مقصده) بكسر الصاد اي  
مراده بهذا الداء (في ذلك) الداء (على ما ذكره المفسرون) اي بعضهم (ان لا يسلط

عليه احد كما سلط عليه الشيطان الذي سلبه اياه مدة امتحانه على قول من قال) و يروى على من قال (ذلك) وقد عرفت ضعف ما هنالك (وقيل بل اراد ان يكون له من الله فضيلة) زائدة (وخاصة) اى مزية خالصة (يختص بها كاختصاص غيره من انبياء الله ورسله بخواص منه) كالحلة لابراهيم وكالتكليم لموسى ونحوها فان قيامه على وجه العدالة والاستقامة مع كثرة الرعية من الجن والانس والطير والذرة وتقدمهم بالرعاية والحماية لعله من خواصه لم يكن لغيره ان يقوم مقامه فسبحان من اقام العباد فيما اراد وقد قال تعالى ان ربك ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خبيرا بصيرا فن عباده من يصلح للفقر والغناء ومنهم من يصلح للجاه والفتى وليس احد يطالع على حقيقة القدر والقضاء (وقيل ليكون ذلك) اى بقاء ملكة حقيقة وحكما (دليلا وحجة على نبوته كالآلة الحديد لايه) اى داود كما فى نسخة (واحياء الموتى لعيسى واختصاص محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالشفاعة) اى الكبرى وهى المقام الحمود (ونحو هذا) من اختصاص موسى بنعت التكليم ووصف ابراهيم بالحلة (واما قصة نوح عليه الصلاة والسلام) وهو منصرف وجوز منع صرفه قيل اسمه عبد الغفار وسمى نوحا لكثرة بكائه وتضرعه فى دعائه (فظاهرة المذر) فيما وقع له من الامر (وانه اخذ فيها بتأويل) وفى نسخة بالتأويل (وظاهر اللفظ لقوله تعالى واهلك) اى عمومهم فى الخلاص من هلاكه. وكانه صرف الاستثناء الى غير اهله (فطلب مقتضى هذا اللفظ) من عمومهم (واراد علم ما طوى عنه) بصيغة المجهول اى ستر وخفى (من ذلك) خصوصه باخراجه من جملة اهله (لاناه) اى نوحا (شك فى وعد الله تعالى) بجملة اهله (فبين الله عليه) اى اظهر لديه وفى نسخة علته اى سببه (انه ليس من اهله الذين وعدهم) وفى نسخة وعده (بجساتهم لكفره وعمله الذى هو غير صالح وقد اعلمه) اى الله تعالى (انه مفرق الذين ظلموا) بالاضافة ودونها (ونها عن مخاطبته) اياه (فيهم فأؤخذ) بصيغة المجهول من المؤاخذة بالهمزة والواو لغتان وقراءتان وفى نسخة فؤخذ بواو بنساء على اللغة الاخيرة فهو كقوله تعالى ما وورى والمعنى فعوتب (بهذا التأويل) حيث خالف حقيقة التنزيل (وعتب عليه) عطف تفسير وكان الاظهر وعوتب عليه وفى نسخة وعيب بكسر فسكون تحية والظاهر انه تصحيف (واشفق) اى خاف (هو) اى نوح (من اقدامه على ربه) اى جراته (لسؤاله) اى لاجله وفى نسخة بسؤاله اى بسببه (مالم يؤذن له) وفى نسخة مالم يأذن (فى السؤال فيه) اى فى حقه (وكان نوح فيما حكاه النقاش لا يعلم بكفر ابنه) لانه كان منافقا فى امره وتابعا لاهله فى كفره (وقيل فى الآية غير هذا) لبعض العلماء فى تفسيره (وكل هذا لا يقضى) اى لا يحكم (على نوح بمصيبة) اى كبيرة (سوى ما ذكرنا من تأويله) للمقال (واقدمه بالسؤال فين لم) وفى نسخة فيالم (يؤذن له فيه ولا نهى عنه وما روى فى الصحيح) اى صحيح الاحاديث مزارواه الشيخان وابوداود والنسائى وابن ماجه عن ابى هريرة



(من ان نبيا قرسته نملة) اى عضته (خرق) بتشديد الراء اى فاحرق (قرية النمل) اى يتها وجحرها (فأوحى الله تعالى اليه ان) بفتح الهمزة وسكون النون اى لان (قرصتك نملة) اى واحدة كفاى نسخة (احرقت امة من الامم تسج) وذلك لقوله تعالى وما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم وقوله وان من شئ الا يسج بحمده وقال الزكى المنذرى ان هذا النبي جاء من غير وجه انه عزيز انتهى ولا شك ان المبهمين فى الاحاديث لا يعرفون الا من حديث آخر مصرح بتسمية الشخص منهم ويشكل هذا بما فى ابى داود مرفوعا لا ادرى اعزير نبى ام لا وصححه الحاكم فى مستدركه من حديث أبى هريرة رضى الله تعالى عنه والجواب لعل الله اطاعه على انه نبى بعد ذلك فاخبره وفى كلام الطبرى ان هذا النبي هو موسى عليه الصلاة والسلام ونقله عن الحكيم الترمذى وعن ابن عباس قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل اربع من الدواب النملة والنحلة والهدهد والصرده ورواه احمد وابوداود وابن ماجه والصرده بضم الصاد المهملة وقع الراء طائر معروف ضخم الرأس والمنقار له ريش عظيم نصفه اسود ونصفه ابيض قال الخطابى اما نهيه عن قتل النحلة فلما فيها من المنفعة واما الهدهد والصرده فانما نهى عن قتلها لتحرير لحمها وذلك ان الحيوان اذا نهى عن قتله ولم يكن ذلك حرمة ولا لمضرة كان ذلك لتحرير لحمه انتهى ولعل النهى عن قتل النمل محمول على حال عدم الاذية او المضرة فالمعاتبه على النبي من حيث قتله سائر النمل من غير حصول العلة والله تعالى اعلم بالحقيقة ثم النمل جنس منفردة النملة ويستوى مذكرها ومؤنثها كالحمامة ونحوها وانما استدل امامنا الاعظم على ان نملة سليمان عليه الصلاة والسلام كانت ائى بدليل قوله تعالى قالت لانها لو كانت ذكرا ل قيل قال لاسما والفعل مقدم والتأنيث غير حقيقى وقد وهم التلمسانى ولم يتحقق كلام الامام الربانى واذا عرفت حقيقة القضية (فليس فى هذا الحديث) اى السابق ما يقتضى (ان هذا النبي اتى معصية) ووقع فى اصل التلمسانى ان هذا الذى اتى معصية فتكلف له بأن الذى موصول واتى صلته وعائده محذوف لانه منصوب اى اتاه معصية برفهها على خبر ان او خبر محذوف (بل فعل ما آه مصطحة وصوابا) اى صورة (بقتل من) وفى نسخة صحيحة ما (بؤذى جنسه) ولعل وجه من ان جنس المؤذى مختلط بين من يعقل وما لا يعقل (ويمنع المنفعة بما اباح الله تعالى) اى من الراحة بالنوم ونحوه (الا ترى ان هذا النبي كان نازلا تحت الشجرة) وفى نسخة تحت شجرة واملها كانت بعيدة عن العماره (فلما آذته النملة) اى الواحدة بأن عضته (تحول برحله) اى متاعه (عنها مخافة تكرار الاذى عليه) منها (وليس فيما اوحى الله تعالى اليه) من الملامة (ما يوجب عليه معصية بل نذبه) اى دعاه (الى احتمال الصبر) على الاذية (وترك التشفى) اى الانتقام فى القضية (كما قال تعالى ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) وفيه ان الصبر على اذى الحيوان ليس كالصبر على مضرة افراد الانسان كما ينه العلماء الاعيان (اذظاهر

فعله) من الاحراق (انما كان لاجل انها آذته هو في خاصته) اى خاصة نفسه (فكان انتقاما لنفسه) اى انتصارا لروحه (وقطع مضرة يتوقعها) اى يحشاها اى يمكن حصولها (من بقية النمل هنالك) ولنا توقف في ذلك (ولم يأت) اى لم يفصل النبي (في كل هذا امرأه) عنه فيعصى به) بضم الياء وقع الصاد المشددة اى حتى ينسب الى المعصية (ولانص فيما اوحى الله تعالى اليه بذلك ولا بالتوبة والاستتفار منه) اى تصریحا والا فيستفاد منه تلويحا فانه وان كان لم يوح اليه نهي اولا فكأنه نسب الى خطأ في اجتهاده نانيا وهو يستدعى في الجملة رجوعه الى الاستتفار والتوبة كما هو طريق ارباب النبوة واصحاب الفتوة هذا وفي حديث رواد الطبراني عن ابن عمر صرفوا وما من دابة ولا طائر ولا غيره تقتل بغير حق الا تخاصم يوم القيامة (فان قيل فما معنى قوله عليه الصلاة والسلام ما من احد الا لم يذنب) اى نزل به ونزل بارتكابه (او كاد) اى قارب ان يلزم به (الا يحيى بن زكريا او كمال عليه الصلاة والسلام) ما هذا معناه وانما الشك في منبأه وانما قال هذا لان الحديث روى بالفاظ مختلفة منها مارواه القاضى ومنها ما من نبي الاوقدم او الم ليس يحيى بن زكريا ومنها غير ذلك (فالجواب عنه كما تقدم من ذنوب الانبياء التي وقعت من غير قصد وعن سهو وغفلة) ويدل عليه ان اللوم انما يطلق على الصغيرة من الزلة كما قال تعالى الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللوم واللمم هو ان يلزم الرجل بالذنب مرة ثم يتوب ولا يعود اليه كما قال ابن عباس والمشهور انه الصغيرة من الذنوب وقد قال عليه الصلاة والسلام \* ان تغفر اللهم فاعفر جفا \* و اى عبد لك لا الما \* فهذا الاستثناء الدال على العموم يتأني الحديث المذكور من استثناء يحيى الا ان يحمل على الاغلب ثم الانسب ان يقال هذا النعت من خصائص يحيى عليه السلام وانه من صفته الى كبره ما هم بمعصية قط ولا خطر بباله سيئة قبل البعثة فضلا عما بعد النبوة ولذا قيل في قوله تعالى وآتينا الحكم صبيا اى نبي في اول امره ونشأة عمره ولذا امتنع من اللعب مع اقرانه في حال صفه وقد اعطى عيسى عليه الصلاة والسلام ايضا النبوة من اول الوهولة كما يشير اليه قوله تعالى حكاية عنه انى عبدالله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وهو يوم القيامة لم يذكر له ذنبا كسائر اولى العزم من الرسل الا انه يتعلل بأنه عبد من دون الله وهو بلا شبهة ما كان يريد ويرضاه لكنه يحتمل انه هم بيمض الذنوب وتركه خشية من الله فحصر الحكم في يحيى يستقيم بهذا التأويل القويم والله تعالى اعلم ثم ان الحديث الذى أورده المصنف ضعيف فلا يجوز الاحتجاج به على ما اجلب عنه النووي والمصنف انما اجاب عنه على تقدير محتمته ثم اعلم ان هذا الحديث رواه ابو يعلى الموصلى في مسنده عن زهير عن عفان عن حماد بن سلمة عن على بن زيد بن جردان عن يوسف بن مهران عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من احد من ولد آدم الا وقد اخطأ او هم بخطيئة ليس يحيى بن زكريا اى الا يحيى ولعل هذا لدعاء زكريا واجمله زب

رضيا اى مرضيا وهذا اسناد ضعيف لاجل على بن زيد بن جذعان وان كان حافظا  
 لكنته ليس بالثبت وقد اخرج له مسلم والاربعة ويوسف بن مهران انفرد عنه على بن  
 زيد بن جذعان وقد وثقه ابو زرعة وقال ابو حاتم يكتب حديثه ويذاكر به اخرج له  
 البخارى في تاريخه وظاهر هذا الاسناد انه حسن لاضيف ولاصحح والله سبحانه وتعالى اعلم

فصل

(فان قلت فاذا نفيت عنهم صلوات الله عليهم الذنوب) اى الكبائر (والمعاصي) اى الصغائر  
 (بما ذكرته من اختلاف المفسرين وتأويل المحققين) فى الفصل السابق وحاصله ان حسنات  
 الابرار سيئات المقرين (فما معنى قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى) اى جهل حكمه  
 (وما تكرر فى القرآن والحديث الصحيح من اعتراف الانبياء بذنوبهم) فى الدنيا او يوم القيامة  
 (وتوبتهم) اى عن تقصيرهم فى طاعتهم (واستغفارهم) اى طلب مغفرتهم عن سهوهم  
 وغفلتهم (وبكائهم على ماسلف منهم) فى حالتهم كداود اذ قد ورد انه بكى حتى بلت  
 دموعه الارض (واشفاقهم) اى من عقوبتهم فى عاقبتهم (وهل يشفق) بصيغة المجهول  
 اى يخاف (ويتاب ويستغفر من لاشئ) اى من غير شئ هو باعث وفى نسخة من لايشئ  
 اى لا يذنب على ان الافعال الثلاثة فيما قبله مبنية للفاعل (فاعلم وفقنا الله واياك ان  
 درجة الانبياء فى الرفعة والملو) اى علو الرتبة (والمعرفة بالله) واتصافه بنعوت جلاله  
 وعظمتهم وكبريائه (وسنته) اى عادته الجارية (فى عباده وعظيم سلطانه) وكرم برهانه  
 وعلوشانه وفى نسخة وعظم سلطانه (وقوة بطشه) اى اخذه بالقهر والغلبة (بما يحملهم على  
 الخوف منه جل جلاله) وعظم كماله (والاشفاق) اى وعلى الحذر (من المؤاخذة  
 بما لا يؤخذ به غيرهم) كما يشير اليه قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وحديث  
 انا اعلمكم بالله واخشاكم له (وانهم فى تصرفهم بأمور) اى مباحة (لم ينهوا عنها ولا  
 امروا بها ثم اوخذوا) وفى نسخة ووخذوا اى عوقبوا (عليها وعوتبوا بسببها  
 اوخذوا) اى احتسروا وفى نسخة حذروا بتشديد الذال على بناء المجهول اى خوفوا  
 (من المؤاخذة بها وأتوها) اى فعلوها (على وجه التأويل او السهو) اى الخطأ  
 والغفلة (او تزيد) بفتح التاء والزاء وتشديد الياء اى على وجه طلب زيادة (من امور  
 الدنيا المباحة خائفون) اى وهم مشفقون (وجلون) اى حذرون مضطربون  
 (وهى ذنوب بالاضافة الى على منصبهم) بفتح العين وكسر اللام وتشديد الياء اى علوه  
 (ومعاص بالنسبة الى كمال طاعتهم) وجمال عبادتهم (لاناها كذنوب غيرهم ومعاصيهم)  
 اى معاصي غيرهم كما ان طاعات الانبياء وايمانهم ليسا كطاعات الامم وايمانهم فى مراتب  
 ايمانهم واتقانهم فلا يقاس الملوك بالخداد والصلوك (فان الذنب مأخوذ من الشئ  
 الدنى) اى الحقير الخسيس (الردل) بفتح الراء وسكون الذال المجمة اى المذموم

الردى (ومنه ذنب كل شيء) بفحيتين (أى آخره واذناب الناس رذالهم) بضم أوله  
وتخفيف ثانيه جمع رذل أى خسيستهم وفى نسخة ارادتهم جمع ارذل (فكان)  
بتشديد النون وفى نسخة فكان وفى أخرى فكانت (هذه) أى الامور التى تصرفوا  
فيها (ادنى افعالهم) أى اردأها (واسوأ مايجرى من احوالهم) بالاضافة الى اعلى  
مراتب افعالهم (لتطهيرهم وتنزيههم) عما لايليق بهم (وعسارة بواطنهم وظواهرهم  
بالعمل الصالح) مما امروا به واجبا او مندوبا (والكلم الطيب) من تهليل وتسبيح  
وتكبير واذكار ودعاء واستغفار وفيه اشارة الى قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل  
الصالح يرفعه وفى الحديث ان الكلم الطيب سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله  
اكبر اذا قالها العبد عرج بها الملك فحى بها وجه الرحمن فاذا لم يكن له عمل صالح  
لم تقبل (والذكر الظاهر) أى الجلى (والخفى) أى الباطن وفى الحديث خير الذكر  
الخفى (والخشية لله) لما تقدم من الآية والحديث (واعظامه فى السر والعلانية) بتحسين  
النية وتزيين الطوية (وغيرهم) من عوام الامة (يتلوث) أى يتلخ بقاذورات الذنوب  
(من الكبائر والقبائح) أى الشاملة للصفات (والفواحش) أى اعظم الكبائر وهو  
مايتعلق بمقوق العباد (ما) وكان حقه ان يقول كما فى نسخة بما أى يتلوث غيرهم  
بأشياء (تكون هذه الهنات) بفتح الهاء والذون أى العثرات والزلات وفى نسخة الهنات  
بفتح الهاء وسكون الياء وهمزة ممدودة أى الحالات وفى نسخة بالاضافة الى هذه الهنات  
ويروى بالاضافة اليه هذه الهنات فالهنات بالرفع فاعل تكون والمعنى تكون الهنات  
التي صدرت عن اصحاب النبوات بالاضافة اليه على ان الضمير فى اليه يعود الى ما أى  
بالنسبة الى مايتلوث به ذلك الغير من السيئات (فى حقه) أى فى حق غيرهم  
(كالحسنات) بل حسنات اذ ليست فى الحقيقة سيئات بل طاعات (كما قيل حسنات الابرار)  
أى من المؤمنين (سيئات المقربين) من الانبياء والمرسلين (أى يرونها) أى يظنون  
تلك الحسنات (بالاضافة الى احوالهم كالسيئات) وهذا كما قيل كان المقربون اشد استعظاما  
للزلة الصغيرة من الابرار للمعصية الكبيرة وكانوا فيما احل لهم ازهد من الابرار فيما حرم  
عليهم وكان الذى لا بأس به عند الابرار كما وبقات عند اولئك الاخيار فبين المقامين  
بون بين (وكذلك العصيان) أى معناه (الترك) أى ترك الموافقة (والمخالفة) فى الطاعة الا  
انه ان كان عن عمد فذنب ومعصية والافزلة وعثرة (فعلى مقتضى اللفظة) أى اطلاقها  
(كيف ما كانت من سهو او تأويل فهى مخالفة وترك) أى وترك طاعة اما حقيقة واما صورة  
(وقوله غوى أى جهل) وكان الاحسن فى العبارة ان يقول لم يعرف (ان تلك الشجرة)  
المأكول منها (هى التى نهى عنها) أى بعينها او غيرها من جنسها فأكل منها غير عالم  
انها هى بخصوصها وهذا معنى قوله تعالى ففسى (والهى الجهل) واصل معنى غوى ضل  
وقد باتى متعديا فيكون المعنى انه اغوته حواء بأن تبعها فى الهوى (وقيل) أى فى معنى غوى

(اخطأ ماطلب من الخلود اذا كاهسا) اذ تمليلية والمعنى لانه اكلها (وخابت امنيتها) بضم الهمزة وكسر النون وتشديد التحتية وهى مايتنى والجمع امانى مشددا ويخفف (وهذا يوسف عليه السلام قد ووخذ) بووين وفى نسخة ابوخذ اى عوتب (بقوله لاحد صاحبي السجين) اى ساكنه معه وهو الشرايى للملك (اذ كرنى) اى حالى (عند ربك) اى سيدك ليخلصنى من سجنى (فانساه الشيطان ذكر ربه) مصدر مضاف الى مفعوله اى انساه يوسف لسيدته (فلبث فى السجن) اى مكث فى الحبس (بضع سنين) واكثر ما قيل انه عليه السلام لبث فيه سبع سنين وقيل لبثها سبعا اى بعد قوله اذ كرنى عند ربك (قيل انسى يوسف) بصيغة المجهول اى انساه الشيطان (ذكر الله تعالى) حتى استعان بما سواه (وقيل انسى صاحبه ان يذكره لسيدته الملك) كما قد مناه وفى الجملة (قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لولا كلمة يوسف) اى هذه (الابث فى السجن مالبت) اى مدة لبثه وفى رواية رحم الله اخى يوسف لو لم يقل اذ كرنى عند ربك لما لبث فى السجن سبعا بعد الخمس على ما بيناه والاستعانة فى كشف شدائد البلاء وان كانت محمودة فى الجملة لكن لاتليق بمنصب الانبياء والكملة من الاولياء والاصفياء ونظيره ما حكي عن الجنيذ انه كان فى جنازة فرأى سائلا يسئل فخطر بباله لواكتسب هذا لكان خيرا له من ان يسئل فراه فى منامه ميتا ويقال له كل منه فقال كيف آكل منه وهو آدمى فقيل له انك اغتبتة فقال ماذ الله وانما خطر ببالى ذلك فقيل له انالا نرضى من مثلك بهذا (قال ابن دينار) من اجلاء التابعين واسمه مالك مات سنة اثنتين وثلاثين ومائة وهو من اجل علماء البصرة وزهادهم يروى عن انس وسعيد بن جبير وثقه النسائى وغيره وقد ذكره ابن حبان فى الثقات اخرج له الاربعة وعلق له البخارى وقدره ابن ابى حاتم ايضا عن انس موقوفا (لما قال ذلك يوسف) اى اذ كرنى عند ربك (قيل له) اى بالوحى الجلى او الحنفى وهو الالهام النبى (رائتخذت من دونى وكىلا) بهمزة الاستفهام الانكارى مقرا او مقديرا (لاطين حبسك) اى عن غيرى لتطمئن الى امرى وتسلم لى فى قضائى وقدرى وتعرف حقيقة قدرى فحبسه كان تهديبا لامتدبيا كالاربعة للمريدين تأديبا وتديبا (فقال) اى يوسف اعتذارا (ياربى انسى قابى كثرة البلوى) النازلة على قلبى من حين القيت فى حبى وفورق بينى وبين ابى وحى (وقال بعضهم يؤاخذ) بصيغة المفعول وفى نسخة بالفاعل وفى اخرى اخذ (الانبياء بمناويل الذر) اى من محقرات الامر (لمكانتهم عنده) اى لرفعة مرتبتهم لديه فى القدر (ويجاوز) بللوجهين وفى نسخة ويتجاوز وفى اخرى ويتجاوز (عن سائر الخلق لقلته مبالاته بهم) اى لعدم عنايته ورعايته وحمايته فيهم والالكانوا كلهم اصفياء من انبياء او اولياء (فى اضعاف ما اتوا به) بقصر الهمزة اى ما فعلوه (من سوء الادب) اى كالجبال فى مخالفة امر الرب (وقد قال الحق للفرقة الاولى) اى اعترض المستدل الموافق للطائفة السابقة القائلة بانبات المعصية للانبياء بعد البثة واورد (على

سابق ماقلناه) ولحاق ما اولناه بطريق السؤال لما ظهر له من الاشكال حيث قال (اذا كان  
 للانبياء يؤخذون بهذا) الحال والمنوال (بما لا يؤاخذ به غيرهم من السهو والنسيان) في  
 الاقوال والافعال (وما ذكرته) من حالهم بأنهم يؤخذون بما قيل الذر مما لا يؤاخذ به  
 غيرهم في مقادير الجبال (وحالهم ارفع) جملة حاله اى والحال انهم ارفع درجة في نفس  
 الامر (فحالهم اذن) اى حينئذ (في هذا) اى في حق المؤاخذة (اسوأ حالا من غيرهم)  
 حيث يعاملون بالمساحة والمساهلة وهذا من خسافة العلم ورتانة الفهم اذ لم يمتد الى ان الارتفاع  
 درجة والا قرب منزلة من ربه لا يسامح بما يسامح البعيد عن مقام قربه كالوزراء والامراء  
 بالنسبة الى الملوك اذا كانوا على بساط الانبساط يخاف عليهم اقوى من الرعايا في المغازات  
 البعيدة المشتغلين بانواع النشاط ومن هنا يعلم معنى قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء  
 وحديث انا اخشاكم له واتقاكم اذا صرفت ذلك مجملا (فاعلم) ما سنلتق اليك مفصلا  
 (اكرمك الله انما ثبت) بالتشديد والتخفيف (لك) اى مخاطباتك وميننا لاجلك (المؤاخذة)  
 اى مؤاخنتهم (في هذا) الباب (على حد مؤاخذة غيرهم) من حلول العقاب وحصول  
 الحجاب الدينى او الاخرى (بل تقول انهم) اى الانبياء ونحوهم من العلماء (يؤخذون  
 بذلك في الدنيا ليكون ذلك) مع كونه كفارة لما صدر عنهم هنالك (زيادة) اى لهم كما  
 في نسخة (في درجاتهم) في العقبي (ويبتلون) بضم الياء وقع اللام على صيغة المجهول اى  
 ويمتحنون (بذلك) اى بمؤاخذة ربهم (ليكون استغفارهم له) وفي اصل الانطاكى ليكون  
 استغفارهم له اى ليكون وقوع ذلك في قلوبهم (سببا لمنحة رتبهم) بفتح الميم الاولى اى  
 لزيادة مراتبهم ومزية مناقبهم (كما قال) عز من قائل في حق آدم عليه الصلاة والسلام  
 (ثم احبناه ربه قتاب عليه وهدي) وقال في حق يونس عليه الصلاة والسلام فاحبناه ربه  
 فجعله من الصالحين اى الكاملين في الصلاح القايمين بحوق الله تعالى وحقوق العباد على  
 وجه الفلاح (وقال تعالى لداود) اى في حقه ولاجله (فغفرنا له ذلك الآية) اى وان له  
 عندنا لزلنى وحسن ما ب (وقال بعد قول موسى تبت اليك انى اصطفتك على الناس)  
 اى برسالاتى وبكلامى (وقال بعد ذكر فتنة سليمان وانا بتة فسخرنا له الريح الى وحسن  
 ما ب) اى الى قوله وان له عندنا لزلنى وحسن ما ب وامثال ذلك مما ورد في هذا الباب  
 (وقال بعض المتكلمين) من ارباب الاشارات (زلات الانبياء في الظاهر زلات) اى عثرات  
 تستوجب ملامات (وفي الحقيقة كرامات وزلف) بضم الزاء وفتح اللام اى قربات ومكرامات  
 (واشار الى نحو مما قدمناه) من مستحسنات عبارات (وايضا فلينبه) من التنبيه بصيغة  
 المجهول او من الانتباه بصيغة المعلوم (غيرهم من البشر) وهم خواص امتهم واولياء ملتهم  
 وعلماء شريعتهم (منهم) اى من جهة احوالهم (او ممن ليس في درجاتهم) من اهل النبوة  
 لتفاوت مراتبهم (بمؤاخنتهم بذلك) اى بما اتيتهم بما فعلوا هنالك (فستشتموا الحذر  
 ويمتقدوا المحاسبة) فيما قل وكثر (ليلتزموا الشكر على النعم) بأن سلموا من موجب النعم

(ويعدوا) بضم الباء وكسر العين وتشديد الدال اى ويهأوا (الصبر على الحن) عند ابتلائهم بالفتن (بملاحظة ما وقع) اى حل (بأهل هذا النصاب) اى القدر الكامل من النصب ويروى هذا النقط اى الطريق (الرفيع) فى الرتبة (المصوم) اى المحفوظ من الفتنة والحجة (فكيف بمن سواهم) ممن يدعى الحجة والمتابعة فى طريق المودة (ولهذا قال صالح المرى) بضم الميم وتشديد الراء نسبة الى قبيلة بنى مرة وهو الواعظ الزاهد يروى عن الحسن البصرى وعنه يونس المؤدب ويحيى بن يحيى ضعفوه وقال ابوداود لا يكتب حديثه وقال الترمذى له غرائب ينفرد بها ولا يتابع عليها وهو رجل صالح وقد اخرج له الترمذى (ذكر داود) مبتدأ اى ذكر الله تعالى قصة داود خبره (بسطة للتواين) اى تسلية ونشاط وسبب انبساط للمذنبين ليتهاؤا للتوبة ولا يئسوا من الرحمة (قال ابن عطاء) وهو من العلماء الاجلاء (لم يكن مالمصر الله تعالى من قصة صاحب الحوت) وهو يونس عليه السلام (نقصا له) فى المرتبة (ولكن) كان نصه (استزادة من نبينا عليه الصلاة والسلام) فى علو الدرجة (وايضا فيقال لهم) اى للقائلين بجواز صدور المعصية عن ارباب الذوة بعد البعثة بطريق الالزام فى القضية (فانكم و نوافقكم) فى هذه العقيدة (تقولون) اى تقولون (بغفران الصغائر باجتباب الكبائر) اى بمجرد اجتنابها فيلزم منه غفران الكبائر (ولاخلاف) اى بيننا وبينكم (فى عصمة الانبياء من الكبائر فما جوزتم من وقوع الصغائر عليهم) اى بالفرض والتقدير (هى مغفورة على هذا التقرير) فامعنى المؤاخذة بها اذن (اى حينئذ) عندكم (مع قولكم انهم منزهون عن الكبائر) وخوف الانبياء) اى وماعنى خوف الانبياء من الصغائر (وتوبتهم منها وهى مغفورة لهم) اى لاجتنابهم الكبائر (لو كانت) اى الصغائر موجودة (فما اجابوا به) لنا (فهو جوابنا عن المؤاخذة بافعال السهو والتأويل) وفيه ان مذهب اهل السنة والجماعة انه يجوز العقوبة على الصغائر ولو اجتنب مرتكبها الكبائر لدخولها تحت قوله تعالى ويغفر مادون ذلك لمن يشاء نعم ذهب بعض المعتزلة الى انه اذا اجتنب الكبائر لم يجز تمذيبه بالصغائر لاجمعى انه يمتنع عقلا بل بمعنى انه لا يجوز ان يقع لقيام الادلة السمعية على انه لا يقع مستدلا بظاهر قوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم واجيب بان الكبيرة المطلقة هى الكفر لانه الكامل فى المعصية وجمع الاسم بالنظر الى انواع الكفر الصادر من اليهود والنصارى والمشركين وان كان الكل ملة واحدة فى حكم الكفر او الى افراد القائمة بافراد المخاطبين فيكون من قبيل مقابلة الجمع بالجمع فيكون التقدير ان تجتنبوا انواع الكفر نكفر عنكم سيئاتكم السابقة واما اللاحقة فهى تحت المشيئة للآية المتقدمة فالخطاب على هذا للكفرة او المنى ان تجتنبوا الكبائر نكفر عنكم الصغائر بالحسنات من الطاعات كالصلاة والزكاة وسائر العبادات والله سبحانه وتعالى اعلم بحقيقة الحالات (وقد قيل ان كثرة استغفار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

وتوبته) اى بوصف كثرة ( وغيره من الانبياء ) انما كان ( على وجه ملازمة الخضوع والعبودية ) ولوازمها من المسكنة والخشوع ( والاعتراف بالتقصير ) فى القيام بحق العبودية كما يقتضيه كمال الربوبية وجمال الالهوية ( شكرا لله تعالى على نعمه ) اى من احسانة وكرمه ( كما قال عليه الصلاة والسلام وقد امن ) بفتح فكسر وفى نسخة بضم فقتشديد ميم مكسور مجهول من باب التفعيل وليس كما قال الانطاكى الظاهر انه غلط اذ البناء المجهول من هذا السبب او من بالميم المخففة واصله اؤ من قلبت الهمزة الثانية واوا لسكونها والضمام ما قبلها هذا مقتضى القواعد التصريفية انتهى نعم هذا مقتضاها لو اريد مجهول آمن من باب الافعال والله اعلم بالاحوال اى والحال انه قد اعطى الامن ( من المؤاخذة بما تقدم وما تأخر ) من ذنبه ومع هذا قام فى التمسك لربه حتى تورمت قدماء من طول قيامه مع علو مقامه وقلة منامه فعاتبه بعض اصحابه اتفعل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال فى جوابه ( أفلا اكون عبدا شكورا ) اى كثير الشكر لربي على مغفرة ذنبي وشرح صدرى وقلبي ( وقال ) فى حديث آخر فى جواب من قال يبلغ الله لئيبه ماشاء من الاشياء ( انى اخشاكم لله ) وفى نسخة لاخشاكم لله اى اكثركم خشية ( واعلمكم بما اتقى ) اى احذره فاتركه من المصيبة والمخالفة ورواه البخارى بلفظ انى لا تقاكم لله واخشاكم له وفى رواية ان اخشاكم واتقاكم لله انا ( قال الحارث بن اسد ) وفى نسخة سويد والاول هو المعول وهو المحاسبي العارف الزاهد المعروف البصرى الاصل صاحب التأليف منها كتاب الرماية ومنها النصائح ومن جملة كلامه انه لا يعمل بما فيه خلاف الاولى والمحاسبي بضم الميم نسبة الى محاسبة نفسه كما فى النووى روى عن يزيد بن هرون وغيره وعنه ابن مسروق ونحوه وهو ممن اجتمع له علم الظاهر والباطن والشريعة والطريقة والحقيقة ورث من ابيه سبعين الف درهم فلم يأخذ منها شيئا لاقل ولا جل لان اياه كان يقول بالقدر فرأى من الورع ان لا يأخذ من ميراثه ومات وهو محتاج الى درهم واحد وكان اذا مديده الى طعام فيه شبهة تحرك على اصبعه عرق فكان يمتنع منه وفى هذا من مناقبه كفاية توفى سنة ثلاث واوبعين ومائتين ( خوف الملائكة والانبياء خوف اعظام وتعبد لله ) على وجه اجلال واكرام ( لانهم آمنون ) من وقوع ايلام ( وقيل فعلوا ) اى الانبياء ( ذلك ) اى اظهار التوبة والاستغفار هنالك ( ليقضى بهم ) غيرهم ( ويستن بهم ) اى يتابهم ( امهم ) كما قال عليه الصلاة والسلام لو تعلمون ما اعلمتم اى من الاهوال وشدهائد الاحوال ( لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ) زواه احمد والشيخان والترمذى والنسائى وابن ماجه عن انس ورواه الحاكم فى مستدرکه عن ابى ذر وزاد ولما ساغ لكم الطعام والشراب ورواه الطبرانى والحاكم والبيهقى عن ابى الدزاء وزاد ولخرجتم الى الضمعات بضمعين اى الطرقات تجأرون الى الله تعالى لاتدرون تجون اولاً تجون ( وايضا فان فى التوبة والاستغفار معنى آخر لطيفا ) ومبنى شريفا



(أشار إليه بعض العلماء وهو استدعاء محبة الله تعالى) باستقصاء الغيبة عما سواه (قال الله تعالى ان الله يحب التوابين) أي الذين يرجعون إلى الله بتوبتهم عن رؤية حولهم وقوتهم أي عن ملاحظة طباعتهم وعباداتهم (ويحب المتطهرين) عن وجودهم وشهودهم وعن وجودهم (فأحداث الرسل والأنبياء) أي إيجادهم وإظهارهم (الاستغفار) وفي نسخة للاستغفار أي طلب المغفرة على وجه الافتقار وطريق الانكسار (والتوبة) عن الغفلة (والإنابة) أي الرجوع من المباح إلى الطاعة (والأوبة) أي الانتقال من حال إلى حال لطلب الكمال (في كل حين) من زمان الاستقبال (استدعاء) أي استجلاب (لمحبة الله) بالرجوع إلى ما يحبه ويرضاه (والاستغفار فيه معنى التوبة) كما أن فيها معنى الاستغفار فهما متلازمان في مقام الاعتبار والحاصل أنه لا يلزم من الاستغفار والتوبة مباشرة الذنب والمعصية (وقد قال الله تعالى لنبيه) النبي (بعد أن غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) أن كان هنالك ذنب حقيقي يتصور (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الآية) أي الذين أتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم أنه بهم رؤوف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا الآية والمعنى أنه سبحانه وفقهم للتوبة وأقبل توبتهم وأثبتهم على التوبة وذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تحسین للتوبة وتزيين للقضية وكذا ذكر المهاجرين والأنصار جبر لحواطر أرباب الانكسار من الثلاثة الذين خلفوا وأظهروا التوبة والاستغفار (وقال) أي الله سبحانه وتعالى (فسبح بحمد ربك) أي اجمع في دعائه بين التسبيح والحمد في شأنه المشعر بنفي الصفات السلبية وبإثبات النعوت الثبوتية (واستغفروه) أي اطلب منه المغفرة في المجاوزة عما يصدر منك من الغفلة أو التقصير والفترة (أنه كان تواباً) أي كثير الرجوع عليك بالرحمة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم كثيراً يقول سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وبحمده استغفر الله وأتوب إليه وكان نزول هذه الآية الشريفة بعد فتح مكة المنيفة وفيه إيماء إلى الارتحال بعد تحصيل الكمال والانتقال إلى ما كان له من الحال فالعود أحمد والنهائية هي الرجوع إلى البداية فقد روت عائشة رضي الله تعالى عنها أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان قبل موته يكثر أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك استغفرك وأتوب إليك وكان آخر كلامه اللهم الرفيق الأعلى وقد بلغه الله تعالى المقام الأعلى والله تعالى أعلم

﴿ فصل ﴾

(قد استبان) أي ظهر وتبين (لك أيها الناظر) أي المتأمل (بما قرناه) من الكلام وجرناه من المرام (ما هو الحق من عصمته عليه الصلاة والسلام) وكذا عصمة سائر الأنبياء عليهم السلام وكان الأطهر أن يقول من عصمتهم عليهم السلام (عن الجهل بالله تعالى) أي بذاته (وصفاته) وأفعاله ومصنوعاته (وكونه) وفي نسخة أو كونه أي كونه النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم بخصوصه اى بجنسه (على حالة تنافى العلم بشئ من ذلك) اى بما ذكر  
 من الذات والصفات (كله) جميعه (جملة) اى اجمالا لاتفصيلا اذلا يحيط به احد علما  
 وهذه العصمة ثابتة له (بعد النبوة عقلا واجما و قبلها سمعا ونقلًا) كان الاولى بحسب  
 السجع نقلًا وسماعًا ومؤداها واحد والمراد بالسماع ما ثبت بالسنة والنقل ما نقل عن الائمة  
 وذلك كحديث الصحيحين مامن مولود يولد الاعلى الفطرة فأبواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه  
 كانتج البهية بيهية جدما هل تحسون فيها من جدما ثم يقول ابوهريرة رضى الله تعالى عنه  
 اقرؤا ان شئتم فطرة الله التى فطر الناس عليها لاتبدل لخلق الله ذلك الدين القيم وحديث  
 كل عبادى خلقت حنفاء فاجتالهم الشياطين عن دينهم فامروهم ان يشركوا بى غيرى  
 ومن المعلوم استثناء الانبياء اذ لم يجعل للشيطان عليهم سبيلا فى الاغواء قال تعالى ان عبادى  
 ليس لك عليهم سلطان وقوله فاجتالهم بالجيم اى استخفقتهم فخالوا معه فى ميدان الضلالة  
 يهيمون وروى بالحاء اى تقلبتهم من حال الى حال فهم فى طغيانهم يعمهون (ولا بشئ)  
 اى ولاعلى حالة تنافى العلم بشئ (مما قرره) اى النبى (من امور الشرع واداء عن ربه  
 عز وجل من الوحي) اى الجلى او الحقى من الكتاب والسنة (قطعا) اى بلاشبهة (وعقلا  
 وشرعا) اى من الجهتين (وعصمته) اى ومن عصمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (عن الكذب) فى القول مطلقا (وخلف القول) فى الاخبار (منذ نبأه الله تعالى) اى من  
 ابتداء ما اظهر نبوته خصوصا (وارسله) الى امته (قصدا او عن غير قصد) اى لاعن عمد  
 ولا عن خطأ (واستحالة ذلك) اى ومن استحالة ما ذكر من الكذب والحلف (عليه شرعا)  
 اى سمعا (واجما ونظرا) اى عقلا (وبرهانا) اى بيانا ظاهرا (وتنزيهه عنه) اى عن  
 الكذب (قبل النبوة قطعا) لثلاثع الامة فى الشبهة بعدها اصلا (وتنزيهه عن الكسائر  
 اجما) من غير التفات لمن خالف فيه سمعا او عقلا (وعن الصغائر تحقيقا) لجلها على  
 خلاف الاولى تدقيقا (وعن استدامة السهو والغفلة) توفيقا وقد قيل

ياسائل عن رسول الله كيف سها \* والسهو من كل قلب فافل لاه

قدغاب عن كل شئ سره فسها \* عما سوى الله فى التعظيم لله

(واستمرار الغلط والنسيان عليه فيما شرعه لامته) من الاحكام واجبا ومنسوبا وحراما  
 ومكروها وخلاف الاولى ومباحا (وعصمته) اى ومن عصمته (فى كل حالته من رضى  
 وغضب وجد) بكسر الجيم ضد الهزل والمراد به هنا العزم والحزم (ومزح) فانه كقَالَ  
 امرح ولا اقول الا حقا فاذا كان مزحه حقا فكيف لا يكون جدما صدقا (فيجب عليك)  
 يروى مما يجب لك (ان تتلقاه) اى تأخذ وتتناول وتقبل ما صدر من مشكاة صدره فى اى  
 حالة كانت من امره (باليين) اى بالقوة او بالبركة وقيل باليد اليمن لان اليمن تمد الى كل  
 حسن مرغوب ويتناول بها كل عزيز مطلوب (وتشدد عليه يد الضنين) بالضاد المجمة  
 اى الخيل المسك للشئ الثمين وهذا نظير ما يقال عضوا عليه بالنواجذ (وتقدر) بكسر

الدال وضمها اى تترف (هذه الفصول بحق قدرها) اى حق معرفتها او تعظيمها حق عظمتها كما قيل بالمعنيين فى قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره (وتعلم عظيم فأنبتها وخطرها) بفتحين وحكى سكون ثانيهما اى منزلتها وقدرها وناذتها (فان من يجمل ما يجب للنبي صلى الله عليه وسلم او يجوز او يستحيل عليه) اى يتمتع عقلا او نقلا (ولا يعرف صور احكامه) اى فرضا ونقلا (لا يأمن) ويرزى لا يؤمن اى عليه من (ان يعتقد فى بعضها) اى المذكورات (خلاف ما هى عليه) من الصواب فى القضايا المشهورات (ولا ينزهه) اى النبي (عما لا يجب) ويرزى عما لا يجوز اى لا ينفى (ان يضاف اليه فيهلك من حيث لا يدري) ما يترتب عليه (ويسقط فى هوة الدرك) بضم الهاء وتشديد الواو الوهدة العميقة والدرك يفتح الراء وسكونها ضد الدرج (الاسفل من النار) اى منازلها وفيه اشعار الى ان من لم يكن فى زيادة فهو فى نقصان ومن لم يكن فى اعتلاء فهو فى ارتداء اذ لا توقف للانسان فى مرتبة استواء ومنه قول ابي الفضل التورزى \* وتزولهموا وطلوعهموا \* فالى ذك وعلى درج \* فالابرار لهم درجات والفجار لهم دركات (اذ ظن الباطل به) اى بالنبي عليه الصلاة والسلام (واعتماد ما لا يجوز عليه يحل) بفتح الياء وضم الحاء ويكسر وتشديد اللام اى ينزل (بصاحبه) فيدخل (دار البوار) اى الهلاك والحسار (ولهذا) المعنى (ما) اى الامر الذى وقيل ما زائدة (احتاط النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى اخذ بالحزم والثقة من جهة الشفقة (على الرجلين) اى من الانصار كما فى البخارى وغيره قيلها اسيد ابن حضير وعباد بن بشر (الذين رأياه ليلا وهو معتكف فى المسجد) جملة معترضة (مع صفة) متعلق برأيه (فقال لهما انها صفة) اى احدى امهات المؤمنين وقد جاءت تزوره فى اعتكافه فى العشر الاواخر من رمضان فتحدثت معه ساعة ثم قام معها لينقلها الى بيتها حتى اذا بلغت باب المسجد فرابه فأبصره فسبى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسرعا فى المشى اما لحياتهما من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما لثلاثي النبي عليه الصلاة والسلام منهما فقال لهما على رسلكما اى اثبتنا على مشيكما ولا تسرعا فى سيركما انها صفة فقال سبحان الله تجبا من قوله ذلك لهما اذ لا يظن مسلم به عليه الصلاة والسلام ما لا يليق به من قبح المقام (ثم قال لهما ان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم) بنفوذ فى المنافذ الضيقة للوسوس الخفية وفى النهاية المراد من قوله يجرى مجرى الدم انه ينسلط عليه وتسرى وساوسه فى العروق مجرى الدم لان يدخل حوفه (وانى خشيت ان يقذف) اى يلقى ويرمى (فى قلوبكما شيئا) وفى رواية شرا (قتهلكا) قال الخطابي خشى صلى الله تعالى عليه وسلم عليهما الكفر لو ظنا تهمة برؤيته معه امرأة اجنبية فبادر الى اعلامهما بمكانها نصيحة لهما فى حق الدين قبل ان يقع فى امر يهلكان به انتهى وفى هذا ايماء الى عصمة الانبياء عليهم السلام من مقارفة السوء والقشياء (هذه) اى الفائدة الجلية وهى ما ذكر من احتياطه عليه الصلاة والسلام للرجلين فى هذه القضية (اكرمك الله) تعالى جملة

معتضة بين المبتدأ والخبر وهو (احدى فوائد ما تكلمنا عليه في هذه الفصول) السالفة من تعظيم ارباب النبوة واصحاب الرسالة تحذيرا من ان يمتد بهم ما لا يليق بكريم مناقبهم لاجل جهالته بعصمتهم وغفلته عما يجب لهم ويجوز ويمتنع من حالتهم (ولعل جاهلا) اى عن مراتب العلم غافلا (لا يعلم بجهله) اى يجهل كونه جاهلا ويسمى جهلا مركبا (اذا سمع شيئا منها) اى من تزيهات الانبياء عليهم السلام ويروى من هذا اى مما ذكر (يرى) اى يظن (ان الكلام فيها) ويروى فيه (جملة) اى بجملتها او جملة (من فضول العالم) اى زوائده وهو خبر ان (وان) ويروى او ان (السكوت اولى) من التعرض لذكره (وقد استبان لك انه) اى الكلام في عصمتهم عليهم السلام (متعين) اى واجب معرفته على اهل الاسلام (للفائدة التى ذكرناها) مع فوائد اخر في هذا المقام كما بينه بقوله (وفائدة ثانية يضطر) بصيغة المجهول اى يحتاج (اليها في اصول الفقه ويبتنى عليها مسائل) متفرعة عنها (لا تتعد) لكثرتها وهى ائمة رديئة فى لا تعد ذكره الدلجى وفى حاشية التلمسانى لا تبعد من البعد ومعناه قريبة تبني عاينها المسائل (من الفقه) وروى لا تتعد تفعل من العدد ومعناه مسائل كثيرة لا يحصرها العدد ومن الفقه على الاول معمول لا تتعد وهو الاظهر او مسائل ولا تتعد صفة وعلى الثانى طامله هو المسائل فقط ولا يصح تعدد لفساد المعنى (ويختص) بصيغة المجهول اى ويحصل الخلاص (بها من تشبيب مختلفى الفقهاء) اى تهيجهم الشر والفتنة والحصومة (فى عدة منها) اى من المسائل (وهى) اى الفائدة المضطر اليها فى اصول الفقه وغيره (الحكم فى اقوال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى جنسه او خصوصه (واقفاله وهو باب عظيم واصل كبير من اصول الفقه) لا يتناء كثير من احكام الشريعة عليها وتفرعها عنها (ولا بد من بنائه) اى الاصل الكبير (على صدق النبي صلى الله عليه وسلم فى اخباره) بكسر الهمزة او قحها (وبلاغه) اى تبليغه وهذا تخصيص بعد تعميم (وانه لا يجوز عليه السهو فيه) اى فى ابلاغ ما امر تبليغه (وعصمته من المخالفة فى افعاله عمدا) احتراز من وقوعها سهوا (وبحسب اختلافهم) بفتح السين وابعد الحلجى فقال هنا باسكانها (فى وقوع الصنائر) من جواز صدورها وعدمه من الانبياء (وقوع خلاف) وفى نسخة اختلاف (فى امثال الفعل) اى بمجرد صدورهم منهم والحق المصير الى امثال افعالهم واتباع سيرهم وآثارهم مطلقا بلا قرينة على ما ذهب اليه ابو حنيفة ومالك واكثر اصحاب الشافعي (بسطة بيانه) بصيغة المصدر وفى نسخة وبسطة وهو يحتمل ان يكون مصدرا وان يكون فعلا مجهولا اى وشرح بيان امثال الفعل (فى كتب ذلك العلم) اى علم الاصول فى الدين المذكور فيه اختلافهم فى وقوع الصنائر منهم او علم اصول الفقه المذكور فيه اختلافهم فى امثال افعالهم المتصودة دون افعالهم بمقتضى العادة (فلا تطول) اى الكلام (فيه) وفى نسخة به اى لا تطول الكتاب بذكره اكتفاء بما هناك من استيفاء ذلك (وفائدة ثالثة يحتاج اليها الحاكم) قاضيا كان او غيره (والمفتى)

اي محيىب السائل عن مسئلته الحادثة (فمن اضاف) اى نسب (الى النبي صلى الله تعالى عليه  
وسام شيئاً من هذه الامور او وصفه بها) اى مما يجب له او يجوز او يمتنع مما سأتى تفصيلها  
(فن لم يعرف ما يجوز) اى له فعله (وما يمتنع عليه) اى وقوعه منه (وما وقع الاجماع فيه  
والخلاف) اى ولم يعرف موضع الاتفاق ومحل الاختلاف (كيف) اى على اى حال  
(يصمم) اى يتامى عليه ويجزم به ويمزم (فى الفتيا) بضم الفاء واما الفتوى فبفتحها  
وقد يضم وكلاهما اسم للافتاء (فى ذلك) اى الذى يجب له او يجوز او يمتنع عليه اذا رفع  
السؤال اليه (ومن اين يدري هل ما قاله) اى الحاكم او المفتى (فيه) اى فى حقه عليه  
الصلاة والسلام (نقص) اى طعن (او مدح) حتى يقدم على حكمه ليعمل به واذا  
لم يعام واقدم (فاما ان يجترى) اى يلجم (على سفك دم مسلم حرام) اى اراقة من  
غير استحقاقه (او يسقط حقاً) اى امر ثابتاً (ويضيع حرمة للنبي) وفى نسخة حرمة النبي  
(صلى الله تعالى عليه وسلم) فيهلك من حيث لا يعلم والثانى اقبح من الاول لانه موجب  
كفر له واغيره فتأمل (ولسيدل هذا) اى ما ذكر من الكلام فى عصمة الانبياء عليهم السلام  
(ما) زائدة او موصولة (قد اختلف ارباب الاصول) اى اصول الدين (وائمة العلماء)  
من المجتهدين (والحقيقين) من المفسرين والمحدثين (فى عصمة الملائكة) المقرين والمعتمد  
انهم كالانبياء والمرسلين فى تنزيههم عن المخالفة فى امر الدين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين

﴿ فصل ﴾

(فى القول فى عصمة الملائكة) جمع ملك اصله ملاك حذفت همزته بعد نقل حركتها  
لكثرة الاستعمال وقيل اصله مائل من الالوكة وهى الرسالة فاخرت ثم جمع وقد تحذف  
الهاء فيقال ملائك (اجمع المسلمون على ان الملائكة كلهم مؤمنون) كاملون (فضلاء)  
بضم ففتح اى فاضلون فى قدرهم عند ربهم (واتفق ائمة المسلمين) من علماء الامة  
وعظماء الامة (على ان حكم المرسلين منهم) اى من الملائكة المقرين الى الانبياء والمرسلين  
(حكم النبيين سواء) اى مستويين (فى العصمة) وتعظيم الحرمة (بما ذكرنا عصمتهم)  
اى النبيين (منه) اى من السهو فى القول والتبليغ فى الفعل (وانهم) اى رسل الملائكة  
(فى حقوق الانبياء والتبليغ اليهم) ما امرهم الله تعالى به من الانبياء (كالانبياء مع الامم)  
فى هذه الاشياء (واختلفوا) اى العلماء (فى غير المرسلين منهم) امعصومون هم كرسليهم ام لا  
(فذهبت طائفة الى عصمة جميعهم من المعاصى واحتجوا) اى استدولوا وهم الائمة وفى نسخة  
واحتجت اى الطائفة والفرقة فى عصمتهم من جميع المعصية (بقوله تعالى لا يصون الله  
ما امرهم) اى فيما امرهم به فيما مضى (ويفعلون ما يؤمرون) فيما يستقبل او لا يمتنعون  
عن قبول الاوامر والتزامها وبؤدون ما يؤمرون ولا يتناقولون عن القيام به (وبقوله وما لنا)  
اى معشر الملائكة احد (الا له مقام معلوم) لعبادته لا يتجاوز الى غير حاله (وانا نحن

(الشافون) اقدمنا في الصلوة او الحافون حول العرش واقفون (وانا نحن المسجون)  
 اى المتزهون لله عما يشركون (وبقوله ومن عنده) اى عنديه مكانة ومنزلة وهو مبتدأ  
 خبره (لايستكبرون عن عبادته) تعانظما (ولا يستخسرون) اى لايعيون ولايتعبون ولا  
 ينقطعون تقافا (الاية) اى يسبحون الليل والنهار لايفترون كافي نسخة اى لاينقطعون  
 ولا يملون (وبقوله ان الذين عند ربك) اى مقربون (لايستكبرون عن عبادته) بل يفخرون  
 بطاعته (الاية) اى ويسبحونه وله يسجدون حقيقة او ينقادون لحكمه ويتذللون بالخضوع  
 والخشوع لامره (وبقوله) تبارك وتعالى في وصفهم (كرام) اى مكرمين على الله (بررة)  
 اى اتقياء مطيعين في مقام رضاه (ولا يمسه) اى اللوح المحفوظ او القرآن المحفوظ (الا  
 المطهرون) اى الملائكة المتطهرون من ادناس الذنوب واجناس العيوب (ونحوه) اى  
 وبأمثال ما ذكر (من السمعيات) من الكتاب والسنة (وذهبت طائفة) من العلماء (الى  
 ان هذا) اى ما ذكر من قضية العصمة وعدم المخالفة (خصوصا للمرسلين والمقربين منهم)  
 اى من الملائكة (واحتجوا باشياء ذكرها اهل الاخبار والتفاسير) المعتمدة على ما نقله فيها  
 عن الرهبان والاحبار (نحن نذكرها ان شاء الله تعالى بعد) اى بعد ذلك (ونبين  
 الوجه) اى الا وجه (فيها) هنالك (ان شاء الله تعالى) اى اراده وقضاه وما احسن  
 ما قال الشافى رحمه الله تعالى

فأشئت كان وان لم أشأ \* وما لم تشأ ان أشأ لم يكن

وهو مضمون كلام اتفق عليه السلف والخلف مما ثبت في الحديث ماشاء الله كان  
 وما لم يشأ لم يكن (والصواب عصمة جميعهم) اى الملائكة من جنس المعصية (وتزبه  
 نصابهم) اى تبرئة ساحة منصبهم وقدرهم (الرفيع) عند ربهم (عن جميع ما يحيط  
 من رتبته) ويروى من رتبته (وهنزلتهم عن جليل مقدرهم) وجبيل درجتهم  
 (ورأيت بعض شيوخنا اشار بأن) وفي نسخة مال الى ان اى انه يعنى الشأن  
 (لا حاجة بالقيه) اى له (الى الكلام في عصمتهم) بل يجوز له لسكوت عن تفصيل  
 حالتهم ومرتبته (وانا اقول ان للكلام في ذلك) المرام من كثرة الفوائد (ما للكلام)  
 وفي نسخة كالكلام (في عصمة الانبياء من الفوائد التي ذكرناها) فيما تقدم من الفصول  
 المشتملة على انواع من الفوائد (سوى فائدة الكلام في الاقوال والافعال) لعدم اطلاعنا  
 على ما يصدر عنهم من قول وفعل مفصلا وانما نعرف احوالهم مجملا مع انا لسنا مكلفين  
 باتباعهم فيها فلادعى الى اثبات عصمتهم فيها من طرق ما لا يليق بهم فيها حمدا اوسهوا  
 (فهى) اى فائدة الكلام في قوالهم وافعالهم (ساقطة ههنا) اى غير مذكورة في بيان  
 عصمتهم لعدم احتياجنا اليها فاذا عرفت هذا (فما احتج به من لم يوجب عصمة جميعهم)  
 اى جميع افراد الملائكة بل يوجب عصمة جنسهم الصادق على بعضهم (قصة هاروت  
 وماروت) وهما ملكان نزلا ببابل قرية بالعراق اسمان اعجميان بدلالة منع صرفهما

للعامية والعجمة (وما ذكر) عطف على قصة اى وما ذكره (فيها) اى في قصتهما (اهل  
 الاخبار وثقة المفسرين) عن الاحبار من ان الملائكة عيرت بنى آدم بعصياتهم الله تعالى  
 كما رواه البيهقي في شعب الايمان عن ابن عمر يارب هؤلاء ما اقل معرفتهم بعظمتك فقال  
 لو كنتم في مسلاخهم لعصيتونى قالوا كيف يكون هذا ونحن نسبح بحمدك وتقديس لك  
 قال فاختاروا منكم ملكين فاختاروها فأهبطا الى الارض وركبت فيهما شهوات بنى آدم  
 ومثلت لهما امرأة فاعصما حتى واقعا المعصية فقال الله تعالى لهما اختارا عذاب الدنيا  
 او عذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا (وما روى) اى عن اسحق بن راهويه وعبد بن  
 حميد وغيرها (عن على) كرم الله تعالى وجهه (وابن عباس) رضى الله تعالى عنهما (في  
 خبرها) اى هاروت وماروت فمن على رضى الله عنه ان هذه الزهرة يسميها الجهم ناهيد  
 وكان الملكان يحكمسان بين الناس فأتتهما امرأة فأرادها كل منهما مخفيا من الآخر  
 فقال احدهما يا اخى اريد ان اذكر لك ما فى نفسى فقال اذكره لعله ما فى نفسى فاتفقا  
 فقالت لا يمكنكما او تخبرانى اى حتى تعلمانى بما تصعدان به الى السماء وتهبطان به فقالتا  
 باسم الله الاعظم قالت علمانيه فعلماها اياه فتكلمت به فطارت الى السماء فسخطها الله  
 تعالى كوكبا وروى ابن ابي حاتم عن ابن عباس ان ملائكة سماء الدنيا قالوا يا ربنا  
 اهل الارض يعصونك فقبل لهم اختاروا منكم ثلاثة يحكمون فى الارض وجعل فيهم  
 شهوة بنى آدم وامروا ان لا يترفوا ذنبا فاستقال منهم واحد فاقلل فهبط اثنان فأتتهما  
 امرأة من احسن النساء فهوياها فأتيا منزلها وارادها فأبت حتى يشربا خمرها ويقتلا  
 ابن جارها ويسجدا لوثنها فأبيا الا ان يشربا فشربا ثم قتلا ثم سجدا وقالت اخبرانى بالكلمة  
 التى اذا قلتها طرقتا الى السماء فاخبرها فطارت فسخت حمرة وهى الزهرة فأرسل  
 اليهما سليمان بن داود وقيل ادريس فخيرهما بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا  
 عذاب الدنيا فهما مناطان بين السماء والارض قبل معلقان بشعورهما وقيل جعل فى  
 جب ملئت نارا منكوسان يضربان بسياط الحديد (وابتلاهما) اى ماروى من اختبارها  
 بما ذكر وبالسحر فتنة للناس اى امتحانهم فن تعلمه وعمل به معتقدا حله كفر ومن  
 تجنيه او تعلمه ليتوقى شره لم يكفر (فاعلم اكرمك الله ان هذه الاخبار لم يرو منها شئ  
 لاسقيم ولا صحيح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى وانما رويت عن علماء اليهود  
 والنصارى ممن لا يصدق ولا يكذب فى اخبارهم ولا يعتمد على آثارهم لكن يشكل هذا بما رواه  
 الامام احمد بن حنبل فى مسنده فقال حدثنا يحيى بن ابي بكير وقال عبد بن حميد فى مسنده  
 حدثنا ابوبكر بن ابي شيبه قال حدثنى ابن ابي بكير حدثنا زهير بن محمد عن موسى بن  
 جبير عن نافع مولى عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر انه سمع نبى الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم يقول ان آدم عليه السلام لما اهبطه الله تبارك وتعالى الى الارض قالت الملائكة  
 اى رب تجمل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك وتقديس لك قال

اني اعلم مالا تعلمون قالوا ربنا نحن اطوع لك من بنى آدم قال تعالى للملائكة هلموا ملكين من الملائكة حتى يهبط بهما الى الارض لينظره كيف يعملان قالوا ربنا هاروت وماروت فاهبطا الى الارض ومثلت لهما الزهرة امرأة من احسن البشر فجآها فسألاها نفسها فقالت لا والله حتى تكلمتا بهذه الكلمة من الاشراك فقالا لا والله لأنشرك به ابدا فذهبت عنهما ثم رجعت بصبي تحمله فسألاها نفسها فقالت لا والله حتى تقبلا هذا الصبي فقالا لا والله لانقلته ابدا فذهبت ثم رجعت بقدر خمر تحمله فسألاها نفسها فقالت لا والله حتى تشربا هذه الخمر فشربا فسكرا فوقعا عليها وقتلا الصبي وتكلمتا بكلمة الاشراك فلما افاقا قالت المرأة والله ما تركتما شيئا مما ايتناه على الاوقد فعلتماه حتى سكرتما فنجرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا انتهى ويحيى بن ابي بكير شيخ احمد ثقة اخرج له الائمة الستة وزهير بن احمد اخرج له ايضا اصحاب الكتب الستة وثقه احمد وروى الميوني عن احمد مقارب الحديث وروى المروزي عن احمد مابه بأس وروى البخاري عن احمد قال كان زهير الذي روى عنه اهل الشام زهيرا آخر وروى الاشرم عن احمد قال للشاميين عن زهير مناكير وقال الترمذي في العلل سألت البخاري عن حديث زهير هذا فقال انا اتقي هذا الشيخ كان حديثه موضوع وليس هذا عندي بزهير بن محمد قال وكان احمد بن حنبل يضعف هذا الشيخ ويقول هذا الشيخ يئبى ان يكونوا قلبوا اسمه قال الحلبي وله ترجمة في الميزان وقد ذكر فيها مناكير ولم يذكر هذا منها واما موسى بن جبير فقد اخرج له ابو داود وابن ماجه وذكره ابو حيان في الثقات واما نافع فلا يسئل عنه فيحتاج هذا الحديث الى جواب على وجه صواب قال الحلبي وقد رايت الحديث في مستدرك الحاكم في تفسير سورة الشورى من طريق ابن عباس وقال في آخره صحيح ولم يتعقبه الذهبي في تلخيصه للمستدرك هذا وذكر في الميزان في ترجمة سنيد بن داود اسمه الحسين انه حافظ له تفسير وله ما ينكر ثم ساق بسند الى سنيد حدثنا فرج بن فضالة عن معاوية بن صالح عن نافع قال سرت مع ابن صمر فقال طلعت الحمراء قلت لائم قال قد طلعت قلت لا قال لامر حبابها ولا اهلا قلت سبحان الله نجم ساطع مطيع قال ما قلت الا ما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الملائكة قالت يارب كيف صبرك على بنى آدم قال اني قد ابتليتهم وطاقيتهم قالوا لو كنا مكانهم ما عصيناك قال فاختاروا ملكين منكم فاختاروا هاروت وماروت فنزلا فالقى عليهما الشهوة فجاءت امرأة يقال لها الزهرة الحديث بطوله ثم قال روى عنه ابو زرعة والاشرم وجماعة وضعفه ابو حاتم وقال ابو داود لم يكن بذلك وقال النسائي الحسين سنيد بن داود ليس بثقة ثم اخرج الذهبي وقلته انتهى ولا يخفى ان الحديث كآراه مرفوعا وموقوفه اصل ثابت في الجملة لعدم طرقه واختلاف سنده في مسند احمد وصحيح ابن حبان وتفسير ابن جرير وشبه البيهقي ومسند عبد بن حميد والمقبولات لابن ابي الدنيا وغيرهم مطولا ومن رواية ابن الدرداء



فذم الدنيا لابن ابي الدنيا وموقوفا عن علي وابن عباس كما مر وعن ابن عمر وابن مسعود بأساليب صحيحة وقد قيل لهذه القصة طرق تفيد العلم لصحتها فالجواب الصواب ان الكلام في عصمة الملائكة الكرام وهذان قد خرجا عن صفة الملائكة بالقضاء نعمت البشرية من الشهوة النفسية عليهما ابتلاء لهما في القضية والتحقيق والله ولي التوفيق ان الملائكة خلقوا للطاعة كما ان الشياطين خلقوا للمعصية وكل من الطائفتين جيلوا بمالهم من القابلية واما الافراد الانسانية فيجوز مركب من الصفات الملكية والنعوت الشيطانية مرتب بين المراتب العلوية والمناب السفلية فمن مال الى اطوار الملائكة ترقى عنهم ومن مال الى انشاز الشياطين تنزل عنهم فالانسان كالبرزخ بين البحرين شارب من النهرين جامع بين نعوت الجلال وصفات الجمال وقابل لقبول ما لله من صفات الكمال فقد ورد لو لم تذنبوا لآء الله بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم ايماء الى نعم الغفور والفيءار والحليم والستار ومن هنا يتبين ان الانبياء يتصور منهم المعصية في الجملة بخلاف الملائكة مع ان المعتمد في المعتقدان رسل البشر افضل من رسل الملائكة صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ولعل العلة انهم مع كون الشهوة فيهم مركبة وقعت احوالهم مرتبة في رفعة منزلة وعلو مرتبة (وليس هو) اى مانقل من الاخبار (شياً يؤخذ بقياس) اى من الآثار في مقام الاعتبار (والذى منه) اى من خبر قصتهما (في القرآن) اى في سورة البقرة (اختلف المفسرون في معناه) فكل ذهب الى ما اطلع عليه نقلا من جهة مناه (وانكر ما قال بعضهم فيه) اى في معناه (كثير من السلف كما سذكروه) فيماسأتى فلانطول هنا بذكروه (وهذه الاخبار) التي اوردها المفسرون فيه (من كتب اليهود وافتراءهم) على انبياء الله وملائكته من ارباب اليهود (كما نصه الله تعالى) اى صرحه (اول الايات) اى في اولها (من افتراءهم) اى كذب اليهود (بذلك على سليمان وتكفيرهم اياه) في قوله واتبعوا اى اليهود ماتلوا الشياطين اى كتب السحر والشعوذة التي كانت تقرؤها على ملك سليمان اى في زمن ملكه وعهده وذلك ان الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يخلطون بما سمعوا اكاذيب كثيرة ويلقونها الى الكهنة وقد دونوها في الكتب يقرؤها ويعلمونها الناس وفتشا ذلك في زمنه حتى قالوا ان الجن تعلم الغيب وكانوا يقولون هذا علم سليمان وما تم له ملكه الاب به وما سخر له الجن والانس والطير والريح الاب به وما كفر سليمان شهادة من الله وتكذبا لليهود ودفعا لما بهتت به سليمان من اعتقاد السحر والعمل به ولكن الشياطين كفروا باستعمالهم السحر وتدوينهم يلمون الناس السحر بقصدون به اغواءهم واضلالهم (وقد انطوت القصة) اى احتوت واشتملت قصة هاروت وماروت (على صنع) بضم المحجمة وقع النون اى قبائح (عظيمة وها) للتبويه (نحن نخير) بضم نون وقع مهمله وكسر موحدة مشددة اى نحنسن (في ذلك) القول من العارات (ما يكشف غطاء هذه الاشكالات)

اي ما يرفع خيابها ويزيل نقابها (ان شاء الله تعالى فاختلف) اي فاختلقوا (اولا في هاروت وماروت هل هما ملكا) بفتح اللام وهو الصحيح (او انسيان) اي منسوبان الى الانس اي آدميان ويمكن الجمع بأنهما كانا ملكين وتشكلا بصورة رجلين (وهل هما) اي هاروت وماروت (المراد بالملكين) في آية وما انزل على الملكين وهو الصحيح (ام لا) وهذا مما لا يلتفت اليه اصلا (وهل القراءة ملكين) بفتح لامها كما في القراءة المتواترة التي اتفق عليها القراء السبعة والعشرة (او ملكين) بكسرها كما في قراءة شاذة وهما كانا بيابل انزل عليهما السحر ولا معنى للاختلاف فيهما اذ الرواية الشاذة الغير المتبعة لا تقاوم القراءة المتواترة على انه يمكن الجمع بينهما بأنهما ملكان في اصلهما نزل على صورة ملكين حاكين في عهدهما (وهل ما في قوله تعالى وما انزل) اي على الملكين (وما يلمان من احد نافية) فيهما فيكون عطفها على ما كفر اي وما كفر سليمان ولا انزل على الملكين اي جبريل ومكائيل فان سحره اليهود زعموا ان السحر انزل على لسانيهما الى سليمان فردهم الله به (او موجبة) اي ثابتة موصولة معطوفة على السحر على الصحيح والمراد بهما واحد والعطف لتغاير الاعتبار او يراد به نوع اقوى منه اي ويعلمونهم ما الهما او معطوفة على ماتلوا قال البيضاوي وهما ملكان انزلا لتعليم السحر ابتلاء من الله تعالى للناس وتمييزا بينه وبين المجزة واذا عرفت هذا الاختلاف اجماعا فاعلم ما يبين لك المصنف تفصيلا (فأكثر المفسرين ان الله تعالى امتحن الناس بالملكين) بفتح اللام (تعليم السحر وتعيينه) في مقام تعيينه (وان علمه) اي تعلمه وفي نسخة عمله (كفر فمن تعلمه كفر ومن تركه آمن) بمد الهمزة اي دام على ايمانه ولم يكفر ولا يبعد ان يكون بفتح الهمزة وكسر الميم اي امن من الوقوع في الكفر واعلم ان استعمال السحر كفر عند ابي حنيفة ومالك واحمد وعند الشافعي استعماله من الكبار اذا لم يعتقد جوازه ولم يكن في السحر ما يوجب الكفر وظاهر الآية يؤيد اطلاق قول الائمة الثلاثة حيث (قال الله تعالى خيرا عنهما وما يلمان من احد حتى يقولوا انما نحن قنته فلا تكفروا) تعليمهما الناس له) مبتدأ خبره (تعليم انذار) اي تخويف وانكار (اي يقولان لمن جاء يطلب تعلمه منهما لاتفعلوا) وفي نسخة لاتفعل (كذا) اي لاتتعلمه (فأنه يفرق بين المرء وزوجه) اي هو سبب للتفريق بينهما بايجاد الله عنده البغض والنشوز في قلوبهما فالسحر له نفسه اثر يحدنه الله عند تماطيه وقد لا يحدنه بدليل قوله تعالى وما هم بضارين به من احد الا بأذن الله (ولا تخيلوا) بخفاء مجمة من التخيل وفي نسخة لا تخيلوا من التخيل من باب التفضيل وهو ظن الشيء على خلاف ما هو عليه ومنه قوله تعالى يخيل اليه من سحرهم انها تسمى وفي نسخة لا تخيلوا بالحاء المهملة (بكذا) اي وكذا (فأنه سحر فلا تكفروا فلي هذا) التفسير (فعل الملكين طاعة) بلاشبهة (وتصرفهما فيما امر به) بما انزل عليهما (ليس بمصيبة) وفي نسخة مصيبة اي مخالفة (وهي) اي هذه الحالة

(غيرها فتة) اى ابتلاء ومحنة (وروى ابن وهب) وهو عبدالله بن وهب المصرى المعلم وقد تقدم (عن خالد بن ابى عمران) التميمى التونسى قاضى افريقية يروى عن عمرو وجساعة وعنه الليث بن سعد وعدة صدوق فقيه طاب ثقة (انه ذكر عنده هاروت وماروت وانهما يعلمان) اى الناس كما فى نسخة (السحر فقال نحن تزهمما عن هذا) اى عن تعليم السحر لانه كفر او كبيرة ويروى عن هذه النقيصة (فقرأ بعضهم وما انزل على الملكين) بناء على ان ماموصولة وهاروت وماروت بدل منهما فيكون حجة على اثباتهما (فقال خالد) دفعا لما ورد عليه بقوله وما انزل معناه انه (لم ينزل عليهما) بناء على كون ما نافية (فهذا خالد على جلالته) اى عظيم رتبته (وعلمه) اى وكثرة معرفته (تزههما عن تعليم السحر الذى قد ذكر غيره انهما مأذون لهما فى تعليمه بشرطة ان يبينوا انه كفر وانه) اى امرهما (امتحان من الله تعالى وابتلاء) اى اختبار لخلقهم وليس فيه محذور ولا يترتب عليه محذور ويمكن الجمع بأن المثبت يحمل امرهما على انهما مأموران والناسى على ضد ذلك فيرفع الخلاف هنالك (فكيف لا تزهمما عن كبار المعاصى) من قتل النفس والزنا وشرب الخمر (والكفر) من السجدة للضم (المذكورة فى تلك الاخبار) المسطورة المشهورة وقد قدمنا دفع الاشكال حيث حملنا حالهما حينئذ على سلب ماهية الملكية عنهما وتركيب الشهوة البشرية فيهما والكلام فى جق الملائكة الثابتة على جبلتهم الاصلية بخلاف الاحوال العارضية (وقول خالد لم ينزل يريد ان ما نافية) كما قدمناه (وهو قول ابن عباس) اى رواية عنه (قال مكى وتقدير الكلام) على قول خالد تبعا لابن عباس ان ما نافية عطف على قوله تعالى (وما كفر سليمان يريد) اى الله سبحانه وتعالى ان سليمان ما كفر (بالسحر الذى اقتضته عليه) اى افترة عليه (الشياطين واتبعتم فى ذلك اليهود) فان الشياطين كتبوا السحر ودفنوه تحت كرسية ثم لما مات سليمان عليه السلام او نزع منه ملكه استخرجوه وقالوا تسلطه فى الارض بهذا السحر فعملوه وبعضهم نفوا نبوته وقالوا ماهو الاساحر فبرأه الله مما قالوا فقال وما كفر سليمان (وما انزل على الملكين قال مكى ها) يعنى الملكين اللذين لم ينزل عليهما (جبريل وميكائيل ادعى اليهود عليهما الحجة به كما ادعوا على سليمان فأكذبهم الله فى ذلك) فان سحرة اليهود زعموا ان السحر انزل على لسانها الى سليمان فردهم الله تعالى وعلى هذا فقوله ببابل متعلق يعلمون وهاروت وماروت اسمان لرجلين صالحين سميا ملكين باعتبار صلاحهما ويؤيده قراءة الملكين بالكسر ابتلاهما الله بالسحر وقما بدل بعض من الشياطين هذا وعن مجاهد وسعيد بن جبير وغيرها ان سليمان اخذ مافى ايدى الشياطين من السحر ودفنه تحت كرسية ثم لما مات اخرجه الانس بتعليم الجن وعملوا به وعن الحسن ثلث ما اخرجوا من تحت كرسية شعر وثلاثة سحر وثلاثة كهانة (ولكن الشياطين كفروا) قرئ فى البسمة بتشديد لكن وتخفيفها

(يظنون الناس السحر بابل) قرية بالعراق ومنع صرفه للعلمية والتأنيث او الجعنة وعن ابن مسعود لاهل الكوفة اسم زين الحبرة وبابل وقيل بابل موضع بالمغرب وهو بعيد ولعله اسم مشترك وانما الكلام في المراد والله تعالى اعلم (هاروت وماروت) سبق انهما ملكان في اصلهما وقع منهما ما وقع ثم ابتليا بتعليم السحر للخلق ابتلاء من الحق (قيل هما رجلان تعلماه) ويؤيده انه (قال الحسن) اي البصري رحمه الله تعالى (هاروت وماروت عجلان) تثنية عالج بكسر اوله وقد يفتح وهو الشديد القوى الغليظ الجاني والمعنى انهما كافران من الجحيم (نمن اهل بابل وقرأ) اي الحسن (وما ازل على الملكين بكسر اللام) بناء على انهما كانا من بابل ازل عليهما السحر ابتلاء من الله تعالى لهما ولغيرهما (وتكون ما) في الآية حينئذ (ايجاب) اي موصولة لانافية (على هذا ومثله) اي ومثل قراءة الحسن (قراءة عبدالرحمن بن ابيزى) بموحدة ساكنة وزاء مقصورا (بكسر اللام) قال صديت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان لا يتم التكبيرات انتهى ونقل الذهبي عن البخاري انه له صحبة وعن ابن ابي حاتم انه صلى خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الكلابادبي له صحبة وحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا في الاكمال قال انه صحابي وقال ابن ابي داود انه تابعي وقال ابن قرقول في مطامعه انه لم يدرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي التجريد للذهبي عنه في الصحابة وكذا النووي في التهذيب وقد روى عن ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما (ولكنه) اي ابن ابيزى (قال الملكان هنا) اي في آية وما ازل على الملكين (داود وسليمان وتكون ما) على قراءته (فيا على ما تقدم) عن اليهود انهم كانوا ينسبون ازال السحر تارة الى جبريل وميكائيل واخرى الى داود وسليمان (وقيل كانا ملكين) اي آخرين (من بني اسرائيل) ساحرين (فسخهما الله حكاة السمرقندي) وهو الفقيه ابو الليث (والقراءة بكسر اللام شاذة) اي ليست متواترة (فحمل الآية) وروى فحمل الآية اي آية وما ازل على الملكين (على تقدير ابي محمد مكي) بجعل مانافية عطفا على ما كافر سليمان (حسن) لوقيل انهما لم يؤمرا بتعليم السحر للناس ابتلاء وامتحانا لهم اما على القول بانهما مأموران بما ذكر فلا حاجة الى ارتكاب القول بجعل مانافية مخالفة ظاهر الآية ولان فعلهما ذلك حينئذ طاعة (ينزه الملائكة) عن الخروج عن الطاعة بارتكاب المعصية (ويذهب الرجس عنهم) اي جنس الذنب (ويطهرهم تطهيرا) بالصمة عن العيب (وقد وصفهم الله تعالى) اي الملائكة (بانهم مطهرون) من الادناس (وكرام بررة) عند الله تعالى وعند الناس (ولا يهصون الله ما امرهم) في جميع الانفاس وسجل الكلام في هذا المقام ان الاصح عند العلماء الكرام في هذه القصة ان الملكين بفتح اللام يراد بهما هاروت وماروت وما موصولة بكسر اللام يراد بهما داود وسليمان عليهما السلام وما نافية وكذا اذا فسر الملكين بفتح اللام بجبريل وميكائيل يكون مانافية فارفع الخلاف في المرام واجتمع نظام الالتئام (ومما ذكره)

اى الطائفة القائلة بعدم عصمة جميعهم ويستدلون به (قصة ابليس) ويروى من قصة ابليس  
 (وانه كان من الملائكة) على زعمهم (ورئيسا فيهم) وفيه انه لايلزم من كونه رئيسا فيهم  
 انه في اصله منهم (ومن خزان الجنة) بضم الحاء وتشديد الزاء اى خزنتها (الى آخر  
 ما حكوه) وليس فيه دلالة على ما ادعوه (وانه) اى الله سبحانه وتعالى (استثناء من  
 الملائكة بقوله فسجدوا الا ابليس) والاصل فى الاستثناء ان يكون متصلا الا انه قيل  
 بانقطاعه لقوله تعالى كان من الجن ففسق عن امر ربه وبأن الملائكة ليس لهم ذرية وقال  
 تعالى افتخذونه وذريته اولياء من دونى وهم لكم عدو والملائكة ليس هم اعداء لنا  
 (وهذا) وروى وهو اى القول بأنه من الملائكة (ايضا) قول طائفة قليلة (لم يتفق  
 عليه) بين العلماء (بل الاكثر منهم ينفون ذلك) القول بأنه منهم (وانه ابو الجن)  
 عندهم على الصحيح (كما ان آدم ابوالانس وهو) اى القول بأنه ابو الجن (قول الحسن  
 وقتادة وابن زيد) وانما استثنى منهم لانه كان معمورا بين الوف منهم فأمر بالسجود  
 لآدم معهم ثم استثنى استثناء واحد منهم بقوله فسجدوا الا ابليس والحاصل انه استثناء  
 متصل مجازا او منقطع حقيقة ولا يبعد ان يقال جمعا بين الاقوال انه كهاروت وماروت  
 كان من جنس الملائكة لكن الله سبحانه وتعالى خلق فى جبلته المعصية فتغير عن حاله الاصلية  
 فخالف امر الآلهى فى السجدة الصورية فانتقل الى الحلقة الجنية وخصلت منه الذرية  
 (وقال شهر بن حوشب) بفتح الحاء المهملة فواو ساكنة فشين مجمة مفتوحة فوحدة  
 يروى عن مولاه اسماء بنت يزيد وعن ابن عباس وابى هريرة وعنه مطر الوراق وثابت  
 وقتبة ابن معين واحمد وضعفه شعبة وقال النسائى ليس بالقوى توفى سنة مائة اخرج له  
 الاربعة (كان) اى ابليس (من الجن الذين طردتهم الملائكة من الارض حين افسدوا)  
 يعنى (والاستثناء) بقوله الا ابليس منقطع لانه من غير الجنس المستثنى هو منه وهو  
 اى الاستثناء (من غير الجنس فى كلام العرب) نظما ونثرا (سائق) بسين مهملة وغين  
 مجمة اى جائز من ساغ الشراب فى الحلق اذا جاوزه بسهولة وفى نسخة زيادة وشائع  
 بشين مجمة وعين مهملة اى فاش ذائع من شاع الخبر اذا ذاع ومنه كل سر جاوز الاثنين  
 شاع (وقد قال تعالى) تكذبا لمن زعم قتل عيسى (مالهم به من علم الا اتباع الظن)  
 لان اتباعه ليس من جنس العلم فهو استثناء منقطع اى ولكنهم اتبعوا فيه ظنهم (ومما  
 روه) اى الطائفة القائلة بعدم عصمة جنس الملائكة (فى الاخبار) كابن جرير عن ابن  
 عباس وابن ابى حاتم عن يحيى ابن كثير (ان خلقا من الملائكة عصوا الله تعالى فخرقوا)  
 اى احرقوا (وامروا ان يسجدوا لآدم قابوا فخرقوا ثم آخرون كذلك حتى مجد له)  
 اى لآدم (من ذكر الله) اى جميع الملائكة (الا ابليس فى اخبار لا اصل لها) مما يعتمد  
 عليها (تردها صحاح الاخبار فلا يشتغل) اى فينبى ان لا يشتغل (بها) ويروى بهذا  
 وفى نسخة بصيغة المتكلم ثم على تقدير صحتها يحمل على ان الله تعالى غير ماهيتهم عن اصل

خيلتهم وعضمتهم فوق فيهم ما اراد الله من مصيبتهم وهذا كقضية بلم بن باعوراء حيث  
تغير عن جبلته الى صورة كلب وماهيته وعكسه كلب اصحاب الكهف وقد ورد ان بلم  
يدخل النار بصورة ذلك الكلب وذلك الكلب يدخل الجنة بصورة بلم ثم رأيت في  
حاشية الانطاكي روي ان الله تعالى لما خلق الارض خلقها سكانها من بني الجن من نار  
فركبت فيهم الشهوة وامرهم ونهاهم فلما سكنوا فيها افسدوا وعصوا امر ربهم وسفكوا  
الدماء فانزل الله تعالى نارا من السماء فاحرقتهم الا ابليس سأله من الله ملك من الملائكة  
فوهب له ثم خلق الله ثانيا وثالثا مثلهم ففعلوا ذلك فاهلكهم الله عز وجل (والله اعلم)  
وفي نسخة والله سبحانه وتعالى الموفق وزيد في نسخة للصواب

## الباب الثاني

(فيما يخصهم) اي الانبياء (في الامور الدنيوية ويطرؤ عليهم من الفوارض البشرية)  
اي ما يعرض للانسان ويحدث له من الامور الكونية (قد قدمنا انه عليه الصلاة والسلام  
وسائر الانبياء والرسول الكرام (من البشر وان جسمه) اي جسده (وظاهره) اي يده  
(خالص للبشر) اي لعوارضه كغيره (يجوز عليه من الآفات) اي العاهات (والتغيرات)  
من قبض وبسط وفرح وغم وسائر الحلات (والآلام والاسقام وتجرع كأس الحمام)  
بكسر الحاء الموت وكل منها لا يخلو عن كلفة والتجرع شرب بمهلة وقيل ابتلاعه  
بجملته او القضاء والقدر والكأس مهموز وقد تبدل (ما يجوز) اي كل ما يجوز وقوعه  
من الآفات والحالات (على البشر) اي جنس بني آدم (وهذا كله) ويروي وذلك كله  
(ليس بنقيصة فيه) ولا في غيره من الانبياء (لان الشيء انما يسمى ناقصا بالاضافة الى  
ما هو آتم منه) اي من جنسه ويروي الى غير مما هو آتم (واكل من نوعه) كافراد الانسان  
في تفاوت مراتب الاحسان (وقد كتب الله تعالى) اي قدر وقضى (على اهل هذه الدار)  
اي دار الهموم والاكدار او اثبت في كتابه (فيها تحيون) اي تعيشون (وفيها تموتون)  
اي وتقبرون (ومنهما تخرجون) بصيغة المجهول في قراءة وبصيغة الفاعل في اخرى  
(وخلق جميع البشر بدرجة الغير) بكسر العين المجمة وقع التحية الاسم من قولك  
غيرت الشيء فتغير والمدرجة بفتح الميم وسكون النال وبالراء والجيم اي في مسلك التغير  
من حوادث الدهر (فقد مرض عليه الصلاة والسلام واشتكى) الضر تكثيرا للاجر  
وقد ورد اشهد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل وفي حديث قالوا له انك توقعك  
وعكا شديدا قال اجل كما يوعك رجلان منكم (واصابه الحر والقر) بضم اوله ويقع  
البرد مطلقا وقيل برد الشتاء وحر الصيف اذ لم يخص بهما احد دون احد وقد يطلقان  
مجازا على المحنة والنعمة قال عمر لابن مسعود بلغني انك تقتي ول حارها من تولى قارها  
كفى بالحر عن الشدة وبالبرد عن الهينة اي ول شرها من تولى خيرها (وادركه الجوع

والعطش) كغيره من البشر حتى ربط ببطنه الحجز (ولحقه الغضب) لله اذا رأى خلاف ما يرضاه (والضجر) بفتحين اى القلق والملل (وناله الاعياء) اى الحجز والكلل (والسب) اى المشقة والنصب (ومسه الضعف) اى ضعف البدن (والكبر) اى اثره بانواع الغير (وسقط) اى عن دابة وفي رواية عن فرس كإرواه الشيخان (فبحس) بضم الجيم وكسر الحاء المهملة فشين مجمة اى خدش (شقه) وقشر جلد بعض اعضائه وفي رواية جانبه الايمن وفي رواية شقه الايسر وفي رواية ساقه او كتفه فلم يخرج اياما (وشبه الكفار) في وجهه فأدموه والشج في الاصل ضرب الرأس وكسره وشقه ثم استعمل في غيره من الاعضاء والمعنى جرح وجهه الكريم ابن قنثة اللثيم يوم احد (وكسروا ربايعته) بتخفيف التحتية على زنة الثمانية وهى التى بين الثانية والثاب. وكانت السفلى التى على ما ذكره الحلبي واما قول الدجلى اى احدى ثنايا اسنانه فقير صحيح (وسقى) بصيغة المجهول (السم) بتلث السين والقح افصح ثم الضم وقد تقدم ان زينب بنت الحارث اليهودية سمتة فى عضد الشاة بجخير وسقى ما فعل بها واخبرته العضد بأنها مسمومة (وسحر) وقد تقدم ان لبيد بن الاعصم سحره اوبناته (وتداوى) ليعض او جاعه تشريعا لاتباعه (واختيم) كإرواه الشيخان وغيرها من طرق (وتنشر) بتشديد الشين المجمة وهو من النشر مثل التمويد والرقية وفى الصحيح من حديث عائشة هلاتنشرت قال اما الله فقد عاقني قال الحلبي والظاهر ان مرادها بالنشرة المعروفة عندهم وهى اغسال مخصوصة وليس المراد الرقية بالقرآن او غيره من الاذكار وذكر الدجلى ان النشرة هى الرقية من سحر ونحوه وقد ورد انه صلى الله تعالى عليه وسلم اشتكى فرقاه جبريل بسم الله اريقك من كل داء يؤذيك الله يشفيك وقالت له عائشة الا تنشر فقال اما الله فقد شفاني (وتموذ) كإرواه الترمذى والنسائى عن ابي سعيد بلفظ كان يتموذ من اعين الجان واعين الانس فلما نزل الموذتان اخذ بهما وترك ماسواهما وروى الشيخان عن عائشة رضى الله تعالى عنها انه عليه الصلاة والسلام كان اذا اشتكى يقرؤ على نفسه بالمعوذات وذكر التلمسانى ان النشرة هى علاج ورقية من مرض او جنون واختلف فى النشرة فقيل يجوز وقيل لا وقال الخطابى ما يؤخذ على كتبها جائز حلال اذا كان باسم الله تعالى وبما يفهم من الكلام واما بغير ذلك فحرام (ثم قضى نجبه) اى نذره او سيره او اجله والتحقيق انه كناية عن الموت اذ اصله النذر وكل حى لا بد ان يموت فكانه نذر لازم له فاذا مات فقد قضاه (فتوفى صلى الله تعالى عليه وسلم) بصيغة المفعول اى توفاه الله تعالى (ولحق بالرفيق الاعلى) كما ثناء من المولى على ما رواه البخارى وغيره عن عائشة اللهم الرفيق الاعلى وفي رواية الحنفى بالرفيق الاعلى اى من النبيين والملائكة وقيل هو مرافق الجنة وقيل الرفيق اسم لكل سماء واراد الاعلى لان الجنة فوق ذلك وقيل المراد اعلى الجنة وقيل هو الله تعالى وقيل لا يصح انه اسم الله ويرد بأنه يقال الله رفيق بعباده وقيل معناه رفيق الرفيق وقيل لا يعرف اهل اللغة

الرفيق ولعله تعجيف الرفيع وما قدمناه هو الصحيح لقوله تعالى ومن يظع الله والرسول  
 فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك  
 رفيقا وهو يقع على الواحد والجمع وقيل الرفيق الاعلى جماعة الانبياء الذين يسكنون  
 اعلى عليين (وتخلص من دار الامتحان والبلوى) اى المحنة والبلية (وهذه سمات البشر)  
 بكسر السين المهملة جمع نعمة اى علامات كون البشر يبتلى بها (التي لا يحصى عنها)  
 بكسر الحاء المهملة اى لامعدل ولا محيد ولا مخلص (واصاب غيره من الانبياء ما هو اعظم  
 منها) اى بحسب الصورة فيها (فقتلوا) بالتشديد للتكثير (تقتلوا) وفي نسخة فقتلوا قتلا  
 بنين حق كيجي بن زكريا بحز عتقه وفي حاشية التلمساني وانما اكد بالمصدر تحميقا للوقوع  
 وقال ابن سيدى الحسن وجدت بخط شيخنا الامام ابى عبدالله بن مزروق وقال وجدت  
 فى بعض كتب اهل التساريج عن ابى هريرة قال اشترت غلاما بربريا فرآه رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من هذا فقلت غلام بربرى اشترته فقال به ولا تمسكه  
 عندك فان قومه قتلوا اربعين نبيا فأكلوا لحومهم ورموا عظامهم على المذابل فسلط الله  
 عليهم زيجا بددتهم والقتهم بالمغرب قال الشيخ ولا يخفى ما فى احاديث المؤرخين من الضعف  
 (ورموا فى النار) كأبراهيم عليه الصلاة والسلام فكانت عليه بردا وسلاما وقد احرق  
 جرجيس وطبخ ثم قام سالما (ونشروا بالناشير) وفي نسخة واشروا بالناشير بالياء من  
 بهمز لفة فى المنشار بنون وفيه لفة اخرى وهى المواشير بالواو وقيل المياشير بالياء من  
 وشر والمعنى واحد اى شقق وقطع بالمنشار ونحت به كزكريا عليه الصلاة والسلام نشر  
 بالمنشار جزلتين اى قطعيتين (ومنهم من وقاه الله ذلك) اى حفظه هنالك من الافات  
 والبلبات (فى بعض الاوقات ومنهم من عصمه) اى الله كفى نسخة اى حفظه ووقاه من القتل  
 كعيسى عليه السلام اذ تمالات اليهود على قتله فأخبره الله بأنه يرفعه اليه ويظهره من محبتهم  
 ويقربه لديه فقال لبعض اصحابه انكم برضى ان يلقى عليه شىء فيقتل ويصلب ويدخل  
 الجنة فقال رجل منهم انا فالتقى عليه شىء فقتل وصلب وعصم عيسى برفع الله اياه  
 (كعصم بعض الانبياء من الناس) اى من شرهم جميعا وفى اصل الدجلى كعصم بمد مبنيا  
 على الضم اى بعد عيسى نبينا من الناس لقوله تعالى والله يعصمك من الناس اى من قتلهم  
 اياك وقيل تزلت هذه الاية بعد ما وقعت له الجراحة فى الجملة حصلت له الرماية والكفاية  
 والصيانة والحماية (فلئن لم يكف نبينا) اى محمدا كفى نسخة (ربه) بالرفع على انه فاعل  
 اى فلئن لم يمنع عنه (يدان قنئة) فعلة بكسر القاف وسكون الميم فهمزة وقيل بفتح اوله  
 وكسر ثانيه وزيادة ياء فيه على وزن سفينة وهو الاكثر وهو من قأ صغروذل وهو  
 عبدالله بن قنئة الذى جرح وجنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخلت حلقتان  
 من حلق المفتر فى وجهه (يوم احد) وكسر رابعيته وهو الذى قتله مصعب بن عمير كاحكام  
 الطبرى وقد نطحه تيس فتردى من شاهق جبل كافرا وضبطه الدجلى بكسر اوله وثانيه



مشددا بعده همزة (ولاحجبه) اى ولئن لم يحجبه ولم يستره (عن عيون عداه) بكسر اوله  
ويضم اسم جنس للعدو اى عن اعين اعدائه (عند دعوته اهل الطائف) ويروى عن  
عيون عداه اهل الطائف عند دعوته فى الصحيحين من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها  
انها قالت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل اتى عليك يوم اشد من يوم احد قال لقيت  
من قومك وكان اشد ما لقيت منهم يوم العقبة اذ عرضت نفسى على عبد ياليل بن عبدكلال  
فلم يجبنى الى ما اردت وانا مهموم على وجهى فلم استفق الا وانا بقرن الثعالب الحديث  
وكان عبد ياليل من اكابر اهل الطائف وروى انه عليه الصلاة والسلام لما انتهى الى  
الطائف حين التمس من ثقيف النصرة فلم يفعلوا واغروا به سفهاءهم وعبيدهم يسبونه  
ويصيحون به ويرمون رجله بالحجارة فدميتا وطفق يقبهما بتيابه حتى اجتمع عليه الناس  
والجاء الى حائط لابنى ربيعة وها فيه ورجع عنه من سفهاء ثقيف من كان يتبعه فعمد الى  
ظل حبله من عنب فجلس فيه وابسا ربيعة ينظران اليه ويريان مالتى من سفهاء اهل  
الطائف فحركت له رحمهما فبمثاله قطف عنب الحديث وروى الطبرانى فى كتاب الدماء  
عن عبدالله بن جعفر قال لما توفى ابو طالب خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى  
الطائف فدعاهم الى الاسلام فلم يجيبوه فأتى ظل شجرة فضلى ركبتين ثم قال اللهم اليك  
اشكو ضعف قوتى وقلة حيلتى وهوانى على الناس يا ارحم الراحمين انت ارحم الراحمين  
انت رب المستضعفين الى من تكلمنى الى عدو يعيد يتجهمنى اى يلقسانى بوجه كرهه ام الى  
صديق قريب كلفته امرى ان لم تكن غضبان على فلا ابالى غير ان رافيتك اوسع لى اعوذ  
بنور وجهك الذى اشرقت له الظلمات وصلح عليه امر الدنيا والاخرة ان ينزل بى  
غضبك او يحل بى مسخطك لك العتبى حتى ترضى ولا حول ولا قوة الا بك (فلقد اخذ)  
اى الله سبحانه وتعالى (على عيون قريش) باخفائه عنها حين ارادوا قتله فخرج عليهم  
وقرأ وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون ونثر على  
رأس كل واحد منهم ترابا وذلك (عند خروجه) ويروى فى يوم خروجه (الى ثور)  
اى الى ثور فى جبل ثور عن يمين مكة وهو المراد بقوله تعالى ثانى اثنين اذها فى الثور  
اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا ووقع فى اصل التلمسانى جبل ابى ثور ثم قال وروى  
الى ابى ثور وصوابه الى جبل ثور اولى يوم ثور ولفظ ابى وهم اذ لا يعرف جبل ابى ثور  
(وامسك) اى الله تعالى (عنه) اى عن نبيه (سيف) ابن (غورث) بالعين المجمة وهو ابن  
الحارث اللفطانى وقد تقدم انه اسلم وحجبه صلى الله تعالى عليه وسلم والذى فى البخارى انه  
عليه الصلاة والسلام نزل بمكان كثير العضاة فعلق سيفه بشجرة ونام فى ظلها فجاء غورث  
فاخترطه وقال للنبي عليه الصلاة والسلام من يمنعك منى فقال الله فسقط السيف من يده  
الحديث (وحجر ابى جهل) فرعون هذه الامة اى امسكه عنه حين اراد ان يرميه به  
وكان جبل صخرة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ساجدا ليطرحها عليه فلزقت بيده

وتقدمت القصة (وفرس سراقه) بضم اوله بأساخة رجليها بالارض فوقاه الله شره وقد اسلم كما افاده حديث الهجرة (ولئن لم يقه) اى لم يحفظه ولم يمنعه (سحر ابن الاعصم) وفي نسخة من سحر ابن الاعصم وهو لبيد اليهودى هلك على كفره وقد سحره في مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر كما في رواية البخارى (فلقد وقاه ماهو اعظم) خطرا واكثر ضررا من سحره (من سم اليهودية) بيان لما وقد سمته بشاة محنودة بخير فأخبره كتفها به فأكل منها وبعض اصحابه فلم يضره فمضا عنها ومات به بشر بن البراء فقتلها به كذا روى وفيه خلاف تقدم والله تعالى اعلم والحاصل انه سبحانه وتعالى ربى نبيه الذى عظم شأنه تارة بصفة الجلال واخرى بنعت الجمال ليكون في مقام الكمال حيث مقتضيات اسماء الذات والصفات (وهكذا سائر انبيائه) منهم (مبتلى) كأيوب عليه الصلاة والسلام (و) منهم (معافى) من كثرة الاسقام وشدة الآلام وهم قليل من الاتام (وذلك) اى ابتلاؤهم (من تمام حكمته ليظهر) من الاظهار او الظهور (شرفهم) بصبرهم على البليات (في هذه المقامات) المتفاوتة فيها الحالات (وبيين) وفي نسخة ويتبين (امرهم) اى رفعة قدرهم لغيرهم (و يتم) من الاتام او التمام (كلته فيهم) بانظار محنته عليهم وآثار بليته لديهم (وليحقق) اى ليثبت لهم ولغيرهم (بامتحانهم) بانواع ابتلائهم (بشريتهم) اى عجز عنصريتهم (ويرفع الالتباس) وفي نسخة ويرتفع الالتباس بعد معرفة انها من عوارض اجسام البشر اى الاشتباه (عن اهل الضعف) بالضم والفتح في مقام اليقين من الناس ازالة لما يتوهمونه (فيهم) من انهم لا يصيبهم محنة وبلاء ولا يقشاهم شدة وعناء استعظاما لمرتبهم واستبعادا لمحتهم (لثلا يضلوا بما يظهر من العجائب) اى الخوارق للعادات من الغرائب (على ايديهم) كبرد النار لابراهيم الخليل وقلب العصاحية لموسى الكليم وخلق الطير من الطين واحياء الموتى لعيسى وانشقاق القمر لنبينا الاكبر (ضلال النصارى) كضلالهم (بعيسى) اى ابن مريم كما في نسخة اذبالغوا في تعظيمه حتى قالوا ان فيه لاهوتية وناسوتية (وليكون في محنتهم) وفي نسخة وعنهم اى عن الله اياهم (تسلية لامهم) لمشاركتهم بهم اذا اصابهم شئ من الآفات والبلايا ونالهم بعض المصيبات والرزايا (ووفور) اى وسبب كثرة (لاجورهم) ويروى في اجورهم (عند ربه تماما) للكرامة الحاصلة لديهم (على الذى احسن اليهم قال بعض المحققين وهذه الطوارئ) بالهمز وقد لايهمز اى العوارض من الآفات (والتغيرات المذكورة) من الحالات المسطورة (انما تختص بأجسامهم البشرية المقصود بها) اى التى قصد بأجسامهم (مقاومة البشر) اى مداختهم (ومعانة بنى آدم) اى مقاساتهم في مخالطتهم (لمشاكلة الجنس) اى لمشابهتهم (واما بواطنهم فنزهة غالبا عن ذلك) اى عما ذكر (معصومة منه) اى مبرأة ومبعدة عنه مما لا يجوز طروه عليهم كالجنون ولومتقطعا وقيد الغالية مشعر بجواز وقوع ما لا يشين عليهم كالانغماء لحظة او لحظتين كما في حديث البخارى

انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال في مرضه الذي توفي فيه هريقوا على من سبغ قرب لم تحلل او كيتن فوضع في محضب وصب عليه منها ثم ذهب ليتوضأ فأغمى عليه وبهذا اندفع بما قال الحلبي من ان المصنف لو حذف لفظة غالباً لكان احسن اذ حذفها واجب (متعلقة بالملأ الاعلى) من ارواح الانبياء والملائكة المقربين وقيل نوع من الملائكة اعظمهم عند الله مرتبة واعلام درجة (والملائكة) اجمعين (لاخذها) اى لاستفاضة بواطنهم اخبار السماء وغيرها (عنهم وتلقيها الوحي منهم قال) اى بعض المحققين (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان عيني تمانان ولاينام قلبي) اى غالباً لما سبق في نوم الوادى (وقال انى لست كهيتنكم) اى كصفتكم من جميع الوجوه (انى ابيت يطعمنى ربي ويسقنى) يفتح اوله وضمه يقال سقاه واسقاه قال تعالى وسقاهم ربهم شرابا طهورا وقال تعالى واسقيناكم ماء فراتا ولما كان الطعام قوت الابدان والاشباح والمعارف قوت الجنان والارواح جعلت كأنها مطعومة لانه يتقوى بها قلب الانام كالتقوى الاجسام بأنواع الطعام ولما كان الماء يشفى ظمأ الغليل والمعرفة تطفى ظمأ الغليل جعلت كأنها مشروبة لانها تذهب ظمأ الجهل كما يذهب الماء ظمأ العطش وهذا بناء على ان معناه مجاز للمعارف في حق العارف وقيل هو حقيقة وانه يأكل ويشرب من طعام الجنة وشرابها وقيل المراد منهما النشاط والقوة في الطاعة والعبادة. (وقال) اى النبي عليه الصلاة والسلام (لست السى) كسائر الانام (ولكن انسى ليستنبي) اى ليقندى بفعل في الاحكام (فأخبر) عليه الصلاة والسلام (ان سره وباطنه وروحه بخلاف جسمه وظاهره وان الآفات التى تحل) بضم الحاء وكسرها اى تنزل (ظاهره) اى بظاهره عليه الصلاة والسلام فقط (من ضعف) اى ضعف بدن (وجوع وسهر ونوم لايجل منها) اى من هذه المذكورات (شئ باطنه) اى بباطنه ولايؤثر في خاطره (بخلاف غيره من البشر في حكم الباطن) مع مشاركتهم له في حكم الظاهر (لان غيره اذا نام استغرق النوم جسمه وقلبه) اى غمرها وغطاها (وهو عليه الصلاة والسلام في نومه) وان استغرق جميع اعضاءه فهو (حاضر القلب كاهو في يقظته) حاضر مع الرب (حتى قد جاء في بعض الآثار انه عليه الصلاة والسلام كان محروسا من الحدث في نومه لكون قلبه يقظان) بربه (كما ذكرناه) من قبله من ان عينيه كانتا تمانان ولاينام قلبه ولعل المراد ببعض الآثار في كلام المصنف مارواه سعيد بن منصور عن عكرمة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في حديث مبيته عند خالته ميمونة زوجته صلى الله تعالى عليه وسلم وصلاته بالليل معه عليه الصلاة والسلام وفيه ثم وضع رأسه حتى اغفى وسمعت بنحجة واصله في البخارى ثم جاء بلال فاستيقظ فقام فصلى بأصحابه زاد البخارى ولم يتوضأ اى بعد انتباهه من اغفائه اى نومه قال سعيد بن جبير فقلت لابن عباس ما احسن هذه فقال لها ليست لك ولاصحابك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحفظ من الحدث في نومه لكون قلبه الشريف يقظان (وكذلك)

اي لا يشابهه (غيره) فان غيره (اذا جاع ضعف لذلك) الجوع (جسمه) وانحل جسده (وخارت) بالحاء المجمة اي فترت (قوته) وذهبت همته (فبطلت بالكلية جلته) اي جميع محاسن حالاته (وهو صلى الله تعالى عليه وسلم قداخبر) عن نفسه (انه لا يعتبره ذلك) اي لا يفشاء ضعف هنالك (وانه بخلافهم) فانه يلحقهم ويرهقهم (بقوله) اي في حديث البخارى في حال الوصال (انى لست كهيتكم) اي في ضعف بينكم وفقر حالتكم (انى ابيت يطعمنى ربي ويستقيني) على ما تقدم (قال القاضى رحمه الله تعالى) يعنى المصنف (وكذلك) اي مثل مقول بعض المحققين من ان الطوارئ انما تختص باجسام الانبياء (اقول انه عليه الصلاة والسلام في هذه الاحوال كلها من وصب) بتقنين اي الم وتعب (ومرض وسحر وغضب) للرب (لم يجز على باطنه ما يخل به) بفتح الياء وكسر الحاء المجمة اي يضعف بباطنه مما كان يخل به ظاهره (ولا فاض) اي ولا سال ولا حدث وخرج (منه) اي مما كان يخل ظاهره (على لسانه وجوارحه مما لا يلبق به) من هذيانات المرضى وخرافاتهم واختلاف حالاتهم (كما يعترى غيره من البشر) ممن نزل به شئ منها من شدة الالم وقوة الضرر (مما نأخذ بعد) اي نشرع بعد هذا (في بيانه) اي في بيان شأنه وتبيين برهانه

﴿ فصل ﴾

(فان قلت فقد) وبروى قد (جاءت الاخبار الصحيحة) والآثار الصريحة (انه عليه الصلاة والسلام سحر) اي اثر عليه السحر (كما حدثنا الشيخ ابو محمد المتانى) بفتح العين وتشديد المثناة فوق وبعده الالف موحدة فياء نسبة (بقراءتى عليه قال حدثنا حاتم بن محمد) وهو الطرابلسى (حدثنا ابو الحسن على بن خلف) وهو الحافظ القابسى الممافرى القروى (حدثنا محمد بن احمد) وهو ابو يزيد المروزى (حدثنا محمد بن يوسف) وهو الفربرى (حدثنا البخارى) وهو الامام محمد بن اسمعيل صاحب الصحيح (حدثنا عبيد بن اسمعيل) اي الهبارى يروى عن ابن عيينة وطبقته (قال حدثنا ابواسامة) هو الحافظ حماد الكوفى يروى عن الاعمش وغيره وعنه احمد واسحق وابن معين وكان حجة عالما اخباريا عنده ستائة حديث عن هشام بن عروة عاش ثمانين سنة وتوفى سنة احدى ومائتين اخرج له الائمة الستة (عن هشام بن عروة عن ابيه) سبق الكلام عليهما (عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت سحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انه ليخيل اليه انه فعل الشئ) وفي رواية النفل اي من الجماع وغيره (وما فعله) جملة جالية وهذا الحديث ساقه القاضى كاترى من عند البخارى وقد اخرجه مسلم ايضا فهو حديث متفق عليه كاسياتى قريبا في كلام المصنف (وفي رواية اخرى حتى كان يخيل اليه انه كان يأتى النساء ولا يأتينهن) اي يظن انه واقمن والحال انه لم يجامهن (الحديث) قال الحكيم الترمذى ولما سحر

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى عجز عن نساؤه واخذ بقلبه لبث في ذلك ستة اشهر  
 فيما روى في الخبر ثم نزلت الموعودتان انتهى كذا في تفسير البغوى وسياق عن طائفة انه لبث  
 سنة قال عبدالرزاق حبس عنها خاصة حتى انكر بصره قل ابن الملقن في شرح البخارى  
 في تفسير قل اعوذ برب الناس ورواية ثلاثة ايام او اربعة ايام هو اصوب وسنة بعيد اقول  
 ولعله عليه الصلاة والسلام كان محمره شديدا عليه في تلك الايام ثم خف عنه الى نصف  
 سنة ولم يتعاف منه الا بعد كمال سنة (واذا كان هذا من التباس الامر على المسحور فكيف  
 حال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك) الوقت المذكور (وكيف جاز عليه) اى السحر  
 وان يكون في مقام موهوم (وهو معصوم فاعام وفقنا الله واياك ان هذا الحديث) الذى  
 اسندناه الى عائشة (صحح متفق عليه) لاشبهه لديه (وقد طعن فيه المحدث) اى الطائفة  
 الملاحدة الزائفة بالعبيدة الفاسدة (وتذرعت) بذال مجمة من الذريعة توسلت (به) الى  
 التشكيكات الكاسدة وفي نسخة بدال مهملة اى تسلخت به لاطهار الحجج الداخضة الشاردة  
 (لسخف عقولها) بضم السين المهملة وسكون الحاء اى رقتها وضعفها (وتلبسها) اى  
 تخليطها (على امثالها) اى اشباهها من ضعفاء اليقين في امر الدين (الى التشكيك) اى  
 ايقاع الشك ويروى التشكك اى قبول الشك (في الشرع) اى في امور الشرع المبين  
 (وقد نزه الله الشرع) اى الشريف المكرم (والنبي) المعظم صلى الله تعالى عليه وسام  
 (عماي دخل) اى عن شئ يدخل (في امره لبسا) بفتح اوله اى خلطا واشتباهها (وانما  
 السحر مرض من الامراض وعارض من الملل) اى من جملة الاعراض (يجوز) وقوعه  
 (عليه) ك انواع الامراض مما لا ينكر) بالاجماع (ولا يقدح في نبوته) من غير النزاع (واما  
 ماورد انه كان يخيل اليه) اى يقع في خيال باله (انه فعل الشئ) من افعله (ولا يفعله)  
 في حاله ويروى وفاقه (فليس في هذا) التخييل (ما يدخل عليه داخلة) اى ريبة وتهمة  
 (في شئ من تبليغه) اى لامته (اوشريته) اى بيان احكام ملته (اويقدح في صدقه) وفي  
 نسخة في شئ من صدقه (اقيام الدليل) من انواع المعجزة (والاجماع) من علماء الامة (على  
 عصمته من هذا) اى من ادخال فساد في الحال (وانما هذا) ويروى وانما هو اى التخييل  
 (فيما يجوز طروه عليه في) وفي نسخة من (امر دنياه التي اربعت بسببها ولافضل) على  
 غيره (من اجابها) كما يشير اليه قوله انتم اعلم بامر دنياكم وانما فضل بالوحى الالهى وما  
 يتعلق بالامر الدينى والاخروى كما يوحى اليه قوله تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى  
 (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (فيها) اى في امور دنياه (عرضة للافات) اى هدف  
 للامهات (كسائر البشر) في جميع الحالات واذا كان الامر كذلك (فغير بعيد ان يخيل  
 اليه من امورها مالا حقيقة له) في صدورها (ثم ينجلي عنه) اى يتكشف الامر (كما كان)  
 على وجه ظهورها كسحابة طارضة مانعة عن شعاع الشمس ونورها (وايضا فقد فسر  
 هذا الفصل) اى الكلام المجهمل (الحديث الآخر) المفصل (من قوله حتى يخيل اليه

انه يأتي اهله من النساء (ولايأتينهن) فان اتينهن من جملة امور دنياه ولاضرر من هذه الاحوال في دينه واخراه (وقد قال سفيان) اى الثورى وقال الدجلى الظاهر انه ابن عينة اذ هو المراد بالاطلاق عند ائمة الحديث وجزم الحلبي وقال هو ابن عينة لانه المذكور في السند في الصحيح (وهذا) النوع (اشد ما يكون من السحر) والالم يعرض له هذا التخيل ويشير الى كلامه قوله تعالى فاذا جبالهم وعصيمهم يخيل اليه من سحرهم انها نسي (ولم يأت في خبر منها) اى من احاديث سحره عليه الصلاة والسلام او من الاخبار الصحيحة (انه نقل عنه في ذلك قول بخلاف ما كان اخبر انه فعله ولم يفعله) والمعنى انه لم ينقل عنه انه قال حال سحره فعلت كذا والحال انه لم يفعله لعصمته من الخلف في الاخبار لامته (وانما كانت) هذه السوانح والذوائج (خواطير) اى خطرات (وتخييلات) في صورة تسويلات ويروى بموحدة وتحتية (وقد قيل ان المراد بالحديث) اى حديث حتى يخيل اليه (انه كان يتخيل الشيء) ويروى يتخيل اليه الشيء (انه فعله وما فعله لكنه تخيل لا يعتقد) هو بنفسه (صحته) وفي نسخة بصيغة المجهول اى كل احد يدرك عدم حقيقته كايستفاد من نفس التخيل وصيقته واشتقاق بنيتها (فيكون اعتقاداته كلها) اى سواء تعلقت بأمر دنياه او باحوال آخراه (على السداد) اى الصواب ومنهج الرشاد (واقواله على الصحة) التى تصلح للاعتقاد والاعتقاد (هذا ماوقفت عليه لائمتنا) اى الاشعرية او المالكية او ائمة اهل السنة والجماعة (من الاجوبة على) وفي نسخة عن (هذا الحديث) اى حديث سحره عليه الصلاة والسلام (مع ما اوضحناه من معنى كلامهم) وبيناه على مبنى مرادهم (وزدناه بياناً من تلويحاتهم) اى من اشاراتهم من غير تصريح عباراتهم (وكل وجه منها) اى من الوجوه المذكورة (مقنع) بضم الميم وكسر النون ويجوز فتحهما على انه مصدر للمبالغة او اسم مكان وهو من وقع بالكسر قناعة اذا رضى ويقال فلان مقنع في العلم وغيره على وزن جعفر اى مرضى فيه وليس المراد به انه دليل اقناعى وان كان يشير اليه قوله (لكنه قد ظهر لى في الحديث) هذا (تأويل اجلى) بالجيم اى اظهر وأوضح من التأويلات السالفة (وابعد من) وفي نسخة عن (مطاعن ذوى الاضاليل) جمع ضليل مبالغة في الضلال ومنه قول على رضى الله تعالى عنه وقد سئل عن اشعر الشعراء فقال الملك الضليل يعنى امرأ القيس وكان يلقب به وقيل هو جمع اضلولة وهو ما يضل من ركبته (يستفاد) اى ذلك التأويل الاجلى (من نفس الحديث) ويروى من تفسير الحديث (وهو ان عبدالرزاق) وهو الحافظ الصغاني (قد روى هذا الحديث) في مصنفه عن معمر عن الزهرى (عن ابن المسيب وعروة بن الزبير وقال) اى عبدالرزاق (فيه) اى في حديثه (عنهما) اى ابن المسيب وعروة (سحر يهود بنى زريق) بضم الزاء وقع الراء (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعلوه) اى ما سحره به (في بئر) وهى بئر ذروان (حتى كاد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قارب (ان ينكر بصره) لضعف حدته اولامر تخيله

(ثم دلّه الله تعالى على ما صنعوا) اى اليهود (فاستخرجوه) بنفسه او بماورده (من البئر وروى نحوه) بصيغة المجهول (عن الواقدي) قاضى العراق وقد سبق ذكره (وعن عبدالرحمن بن كعب) اى ابن مالك السلمى يروى عن ابيه واثثة وعنه الزهرى وهشام بن عروة ثقة مكثر اخرج له اصحاب الكتب الستة (وعمر بن الحكم) بفختين تابى جليل (وذكر) بصيغة المجهول (عن عطاء الخراسانى) من اكابر التابعين روى عنه الاوزاعى ومالك وشعبة قال ابن جابر كنا نفزومعه وكان يحيى الليل صلاة الى نومة السحر اخرج له الائمة الستة (عن يحيى بن يعمر) بفتح الياء والميم وقد يضم وحكى عن البخارى وهو غير مصروف للعلمية ووزن الفعل قاضى مرو يروى عن عائشة وابن عباس مقرأ ثقة اخرج له الائمة الستة قال هارون بن موسى اول من تقط المصاحف يحيى بن يعمر قال الذهبي يقال توفى سنة تسعين وكذا رواه عبدالرزاق عن معمر عن عطاء (جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن عائشة) بصيغة المجهول اى منع من قربانها (سنة فينا هو نائم اذا ناه ملكان) وهما جبريل وميكائيل كما فى سيرة الديماطى (فقعدهما عند رأسه والاخر عند رجله الحديث) اى فقال احدهما ماله فقال الاخر مطبوب قال من طبه قال لبيد بن الاعصم فى جف طلعة ذكر نخل فى بئر ذروان وروى عن ابن عباس وعائشة ان غلاما من اليهود كان يخدم النبي عليه الصلاة والسلام فدنّت اليه اليهود فلم يزالوا به حتى أخذ مشاطة رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعدة اسنان من مشطه فأعطاهما اليهود فمخروه فيها فنزلت السورتان فيه وعن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طب اى سحر حتى انه ليخيل اليه انه قد صنع شيأ وما صنعه وانه دعا ربه ثم قال اشعرت ان الله قد اثنانى فيما استفتيته فيه قالت عائشة وما ادراك يا رسول الله قال جاءنى رجلان فجلس احدهما عند رأسى والاخر عند رجلي فقال احدهما لصاحبه ما وجع الرجل قال الاخر مطبوب قال من طبه قال لبيد بن الاعصم قال فيماذا قال فى مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر قال واين هو قال فى ذروان وذروران بئر فى بنى زريق قالت عائشة فاتأها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رجع الى عائشة فقال والله لكأن ماءها نقاعة الحناء ولكأن نخلها رؤس الشياطين قالت فقلت له هلا اخرجته قال اما انا فقد شفانى الله وكرهت ان اثير على الناس منه شرا وروى انه كان تحت صخرة فى البئر فرفعوا الصخرة واخرجوا جف الطلعة واذا فيه مشاطة رأسه واسنان مشطه وعن زيد ابن ارقم قال سحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل من اليهود قال فاشتكى لذلك اياما قال فاتاه جبريل عليه السلام فقال رجل من اليهود سحرك وعقدك عقدا فأرسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا فاستخرجها فجاء بها فجعل كلما حل عقدة وجد لذلك خفة فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما نما انشط من عقال فما ذكر ذلك لليهودى ولارآه فى وجهه قط قال مقاتل والكلبي كان فى وتر عقد احدى عشرة عقدة

وقيل وكانت مغرورة بالابر فانزل الله عزوجل هاتين السورتين وهى احدى عشرة آية  
سورة الفلق خمس آيات وسورة الناس ست آيات كلما قرأ آية انحلت عقدة حتى انحلت العقدة  
كلها فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كأنما انشط من عقال قال البغوى وروى انه لبث  
فيه ستة اشهر واشتد عليه ثلاث ليال فنزلت المعوذتان (قال عبدالرزاق حبس رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم) بعد ان سحر (عن عائشة خاصة) دون غيرها من نساءه (سنة)  
وطالت المدة (حتى انكر بصره) اى من ضعف بصره او من تخيل بعض امره (وروى  
محمد بن سعد) بفتح وسكون وهو كاتب الواقدى وصاحب الطبقات وكذا رواه البيهقى  
بسند ضعيف (عن ابن عباس مرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحبس عن  
النساء) اى منع عنهن وحيل بينه وبينهن (والطعام والشراب) اى وعن تكثيره منهما  
كما هو عادته فيهما (فهبط) بفتح الموحدة اى نزل (عليه ملكان) اى بصورة رجلين  
فقعدهما عند رأسه والاخر عند رجله (وذكر القصة) اى الى آخرها على ما قدمناه  
ويروى القضية (فقد استبان لك من مضمون هذه الروايات ان السحر انما تسلط على  
ظاهره وجوارحه) اى من جهة منع جماعه ونقصان اكله وشربه (لاعلى قلبه واعتقاده  
وعقله) وكذا سلم منه آلة لسانه الذى هو عمدة بيانه وزبدة برهانه (وانما اثر)  
اى السحر بعض اثره (في بصره) من ضعف نظره او تخيل اثره (وحبسه) اى منعه  
(عن وطنه نساءه وطعامه) اى بعض المنع (واضعف جسمه وامرضه ويكون معنى قوله  
يخيل اليه انه يأتى اهله) اى بعض لسانه (ولاياتيهن) فى نفس الامر (ان يظهر له من  
نشاطه) اى كمال رغبته (ومتقدم عادته) اى سابقتها فى حالته (القدرة على النساء)  
بالمجامة (فاذا دنا منهن) اى على قصد مواقعتهن (اصابته) ادركته (اخذ السحر)  
بضم الهمزة وخاء ساكنة فذال مجمة فناء تأنيث وهى رقية كالسحر او خرزة تؤخذ  
اى تحبس بها النساء ازواجهن عن النساء دونهن (فلم يقدر على اتيانهن كما يعترى) اى  
يصيب ويفشى (من اخذ) بضم همز وتشديد خاء اى حبس عن وطى امرأة لا يصل  
لجماعها يقال اخذت المرأة زوجها تأخذا اذا فعلت به ما تقدم من السحر وفى نسخة وخذ  
وهو فى مبناء ومعناه ونظيرها قوله تعالى واذا الرسل اتقت ووقت كقبرى هما فى السبعة  
واختيار التفعيل فى التأخيد للمبالغة فى أخذه وحبسه (واعترض) بصيغة المجهول ايضا  
من العرض بالتحريك وهو ما يعرض للانسان من حوادث الدوران (ولعل) اى الشأن  
ويروى ولعله (لمثل هذا) السحر (اشار سفيان) اى ابن عيينة او الثورى (بقوله وهذا)  
النوع (اشد ما يكون من السحر) لانه غالبا يكون سببا للتفريق بين المرء وزوجه (ويكون قول  
عائشة رضى الله تعالى عنها فى الروايات الاخرى انه ليخيل) وفى نسخة ليخيل اى يشبه  
(اليه انه فعل الشيء وما فعله من باب ما اختل من بصره) اى لانه كناية عن جماعه  
مع اهله كما تقدم (فيظن انه رأى شخصا من بعض ازواجه او شاهد) اى او يظن انه رأى (فعلما



من غيره ولم يكن) مذكر من الشخص والفعل (على ما يحيل اليه) اى موافقا لتحيه (لما اصابه) اى من ضعف (في بصره) وفي نسخة من بصره اى لما اصابه وهن من جهة بصره (وضعف نظره لاشئ طراً) بالهمز اى عرض وحدث (عليه في ميزه) بفتح الميم وسكون التحتية وبالزاء اى تميزه وتفرقة بين الاشياء قال التلمساني وروى في غيره اقول الظاهر انه تصحيف (واذا كان) اى امره عليه الصلاة والسلام (هذا) الذى ذكرناه في هذا المقام (لم يكن في اصابة السحر) وفي نسخة لم يكن ماذكر في اصابة السحر (له وتأثيره فيه) اى في ظاهر امره (ما يدخل عليه لبسا) اى خلطاً في باطنه (ولا يجذب به المحدث) المائل عن الحق في مقاله (المعترض) بقله التابع لباطله (انسا) بضم فسكون اى تبصرا فيما لا يجدى بطأله

### فصل

(هذا) الذى ذكرنا في الفصل الذى قدمنا على ما حررنا (حاله) من جهة امراض واعراض نازلة او حاصلة له (في جسمه) من ظاهر جسده وباطنه (فاما احواله) اى الواردة (في امور الدنيا) اى الخارجة عن جسمه (فحن سبرها) بنون مفتوحة وسين ساكنة وبوحدة مضمومة فراء من سبرها او بضم نون فكسر موحدة من اسبرها اى قيد احواله ونوزن افعاله ونوردها (على اسلوبها) ويروى على اسلوبنا (المتقدم) اى طريقها السابق (بالقد) بمعنى الاعتقاد (والقول والفعل اما العقد منها فقد يتقد) اى يظن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (في امور الدنيا الشئ على وجه) من جواز فعله وتركه في بادئ رآه (ويظهر خلافه اى يكون منه على شك) اى تردد لا يرجح احد طريقه (او ظن) يترجح عنده احد شقيه ويتبين ضده بعده وهذا كله في امر الدنيا وما يتعلق به من الفرع (بخلاف امور الشرع كما) يدل عليه ما (حدثنا ابو بجر) بفتح موحدة وسكون مهملة (سفيان بن العاص) بغير الياء في آخره (وغير واحد) من المشايخ (سما) من بعض (وقراءة) على بضم وها منصوبان على التمييز او حالان (قالوا) كلهم (حدثنا ابو العباس احمد بن عمر قال حدثنا ابو العباس الرازى حدثنا ابو احمد بن عمرو) بفتح وسكون فضم وفتح فسكون هاء وفي نسخة ففتح تاء وفي نسخة بفتح الراء والواو وسكون الياء وكسر الهاء (حدثنا ابن سفيان) هذا ابو اسحق محمد بن سفيان راوى الصحيح عن مسلم (حدثنا مسلم) اى ابن الحجاج الحافظ صاحب الصحيح (حدثنا عبدالله) ويقال عبيدالله (ابن الرومي) بروى عن ابن عينة ان فرد مسلم بالاخراج له (وعباس العنبري) منسوب الى بنى العنبر ابن عمرو بن تميم من حفاظ البصرة روى عن القطان وعبدالرزاق وعنه مسلم والاربعة والبخارى تعليقا قال النسائي ثقة مأمون توفى سنة ست واربعين ومائتين (واحمد الميمى) بفتح الميم وسكون العين المهملة وكسر القاف وفي نسخة بكسر الميم وفتح القاف وفي اخرى

بضم الميم وفتح العين وكسر القاف المشددة نسبة الى ناحية من اليمن توفى بعد خمس وخمسين ومائتين كان بزازا بزايين بمكة روى عنه مسام (قالوا) اى كلهم (حدثنا البضر بن محمد) هو الجرشي اليمني يروى عن شعبة وغيره وعنه احمد الجعفي اخرج له الستة الا النسائي (قال حدثني عكرمة) اى ابن عمار (حدثنا ابو النجاشي) هو عطاء ابن صهيب روى عنه عكرمة والاوزاعي وجساعة اخرج له الشيخان والنسائي وابن ماجه (قال حدثنا رافع بن خديج) انصاري اوسى حارثي شهد احدا طاش ستا وثمانين سنة توفى بالمدينة سنة ثلاث وسبعين اخرج له الائمة الستة (قال قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وهم يابرون) بضم الموحدة وفي نسخة يؤبرون بضم اوله وكسر باء مشددة وهو رواية الطبراني يلقبون (النخل) بوضع طلع ذكورها فيها (فقال ماتصنمون قالوا كنا لصنمه) اى شيئا على عادتنا ليكثر فيما يثمر (قال لعلمكم لولم تفعلوا) اى لو تركتم تأبيرها (كان خيرا) من تأبيرها بناء على هدم المعالجة في تدير تأبيرها (فتركوه ففقت) بفتح النون والفاء والساد المجمة اى اسقطت حملها من ثمرها وروى فنقصت بالقاف والصاد المهمله وقيل هو تصحيف وعلى تقدير صحته اما بمعنى اسقطت واما قلت في الحمل واما قلت في نفسها مع كثرتها اى صارت حشفا وروى نصبت بصاد مهمله بعدها موحدة وبغير مجمة وصاد مهمله قال القاضى ولا معنى لهما وقيل في معناها ان نصبت من النصب وهو التعب ومعناه ان ثمرها لم يخرج الا بترك فصار كأنه تعب وان نقصت من قولهم نقص لم يتم مراده قال ابن قرقول وفي هذه اللفظة روايات كلها تصحيف الا الاول (فذكروا ذلك له) اى من نقصان الثمر (فقال انما انا بشر اذا امرتكم بشئ من دينكم) اى ولو برأى (فخذوا به) لانه عليه الصلاة والسلام مبين لاحكام الاسلام (واذا امرتكم بشئ من رأى) وفي رواية من رأى اى في امر دنياكم مما ليس له تعلق بأمر دينكم وآخرتكم (فالما انا بشر) مثلكم فقد اصيب وقد اخطى فالامر فيه مخير لكم (وفي حديث انس) وفي نسخة رواية انس اى لمسلم عنه (انتم اعلم بأمر دنياكم) ان اردتم تبعتموني وان اردتم اخترتم رأيتكم (وفي حديث آخر) رواه مسلم عن طلحة (انما ظننت ظنا فلاتؤاخذوني بالظن) ان لم يكن مطابقا لظنكم وموافقا لرأيكم هذا وعندى انه عليه الصلاة والسلام اصاب في ذلك الظن ولو ثبتوا على كلامه لفاقوا في الفن ولا ارتفع عنهم كلفة المعالجة فانما وقع التغير بحسب جريان العادة الا ترى ان من تعود بأكل شئ او شربه يتفقد في وقته واذا لم يجده يتغير عن حالته فلو صبروا على نقصان سنة اوستنين لرجع النخيل الى خاله الاول وربما انه كان يزيد على قدره المعول وفي القضية اشارة الى التوكل وعدم المبالغة في الاسباب وقد غفل عنها ارباب المعالجة من الاصحاب والله تعالى اعلم بالصواب (وفي حديث ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما كما رواه البزار بسند حسن (في قصة الحرص) بفتح الحاء المجمة فراء ساكنه فصاد مهمله هو الحرز والتقدير لما على الشجر من الرطب تمرا ومن الغنب زيبا اى تخمينه ظنا والقصة

ماروى عن ابى حميد قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك  
 فأتينا وادى القرى على حديقة لامرأة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخرصوها  
 فخرصناها وخرص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرة اوسق وقال لها احصيها  
 حتى ترجع اليك ان شاء الله تعالى الى قوله ثم اقبانا حتى قدمنا وادى القرى فسأل  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المرأة عن حديقتهما كم باع تمرها قالت عشرة اوسق  
 (فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا بشر) وفي كلام جنسهم خطر (فماحدثكم  
 عن الله تعالى) اى (حيه جايما او خفيا) (فهو حق) اى صوابه دائما (وماقلت فيه) اى من  
 امور الدنيا (من قبل نفسى) اى مما خطر لى (فانما انا بشر اخطى واصيب وهذا) وارد  
 (على ماقرنناه) آفا من انه عليه الصلاة والسلام قد يعتقد الشيء من امور الدنيا على  
 وجه ويظهر خلافه كذا قرره الدلجى على طبق ماحرره القاضى ولكن فيه انه لم يعتقه  
 بل ظنه كمايدل عليه قوله (فيما قاله من قبل نفسه في امور الدنيا وظنه من احوالها) الجارية  
 على منوال افعال اهلها في منالها (لا ماقاله من قبل نفسه) خزما مع انه جاء مطابقا لما  
 قاله خزما (واجتهاده في شرع شرعه) اى اظهره وبينه عزما (وسنة) وفي نسخة اوسنة  
 (سبها) اى طريقة اخترعها لحديث ابى داود عن المقدم بن معدى كرب قال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم الا انى اوتيت القرآن ومثله معه يوشك رجل شبهان على  
 اريكته يقول عليكم بهذا القرآن فاوجدتم فيه من حلال فأحلوه وماوجدتم فيه من حرام  
 فحرموه وان ما حرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ما حرم الله تعالى الا لا يحل  
 الحمار الاهلى ولا كل ذى ناب من السباع ولا اقطة معاهد الا ان يستغنى عنها صاحبها  
 ومن نزل بقوم فعليهم ان يقروه فان لم يقروه فله ان يعقبهم بمثل قراه (وكحكي ابن  
 اسحق) وقد رواه البيهقى عن عمرو والزهرى ايضا (انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل  
 بأدى ميساه بدر) اى فى ابعداها منه (قال له الحباب بن المنذر) بضم الحاء المهمة  
 وبمحدثين الخزرجى وكان يقال له ذوالراى توفى فى خلافة عمر كهلا ولم يرو نقلا (أهدنا  
 منزل انزلك الله ليس لنا ان نتقدمه) لابان متأخر عنه ولا ان نتقدم عليه (أم هو الراى  
 والحرب والمكيدة) وهى مفعلة من الكيد بمعنى المكر يعنى فلنا المخالفة فان الحرب خدعة والمكيدة  
 بمعنى الخديعة واقعة (قال بل هو الراى والحرب والمكيدة) اى لم ينزلنى الله تعالى فيه ولم يأمرنى به  
 وانما وقع نزولى فيه اتفاقا من غير تأمل فى امره وقد أمرنى الله تعالى بقبول قولكم فى مصلحة  
 امركم حيث قال وشاورهم فى الامر (قال فانه ليس ينزل) مرضى بحسب العقل (امض)  
 بفتح الهاء والضاد المجمة وهو القيام الى الشيء بالسرعة والجملة اى قم لنا وانتقل بنا  
 (حتى تأتى ادى ماء) اى اقربه (من القوم) يعنى قرينشا (فتنزله ثم نغور ماوراه من  
 القلب) بضمين جمع قلب وهو البئر ونغور بتشديد الواو المكسورة بعد عين مهمة  
 وقيل مجمة فعلى الاول اى تفسدها عليهم وعلى الثانى تذهبها فى الارض وتذوقها

لئلا يقدروا على الانتفاع بها وفي رواية السهيلي بضم العين المهملة وسكون الواو وهي  
 لغة فيها (فنشرب ولا يشربون) أي منها (فقال اشرت بالرأي) أي الصحيح (وفعل ما قاله)  
 أي الحجاب في هذا الباب وقد روى ابن سعد أنه نزل جبريل عليه السلام على النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فقال الرأي اشار به الحجاب (وقد قال الله تعالى) أي وامره عليه الصلاة  
 والسلام بقوله (وشاورهم في الامر) ومدحهم في مواضع اخر فقال وامرهم شورى بينهم  
 وحسنه صلى الله تعالى عليه وسلم ما تشاور قوم الا هبوا لا ارشد امرهم وقد ورد ما خاب من  
 استخبار ولاندم من استخبار (واراد) أي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة الاحزاب  
 (مصالحة بعض عدوه على ثلث ثمر المدينة) من التمر وغيره وفي نسخة بالتاء الفوقية (فاستشار  
 الانصار) كما رواه البزار عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه بلفظ جاء الحارث النطفاني الى  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا محمد ناضفنا ثمر المدينة والاملائها عليك خيلا  
 ورجلا فقال حتى استأمر السعد يعني سعد بن عبادة وسعد بن معاذ فشاورها فقالا لا والله  
 ما اعطينا المدينة من انفسنا بالجاهلية وقد جاء الله تعالى بالاسلام وفي رواية ابن اسحق انه  
 عليه الصلاة والسلام اراد في غزوة الخندق ان يقاضى اى يصلح بذلك عيينة بن حصين  
 الفزاري والحارث بن عوف المري وهما قائدَا غطفان فاستشار صلى الله تعالى عليه وسلم  
 في ذلك سعد بن معاذ وسعد بن عبادة فقال سعد بن معاذ يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء  
 القوم على الشرك بالله تعالى وعبادة الاوثان لان عبد الله ولا نعرفه وهم لا يطمعون ان يأكلوا  
 منها ثمرة الا ترى اوبنينا فحين اكرمنا الله تعالى بالاسلام وهدانا له واعزنا بك وبه نعطيم  
 اموالنا مالنا بهذا من حاجة والله لانعطيم الا السيف حتى يحكم الله تعالى بيننا وبينهم فقال  
 عليه الصلاة والسلام فانت وذاك القصة وهذا معنى قوله (فلما اخبروه برأيهم رجع عنه)  
 اى عن رأيه (قتل هذا) اى ما ذكر عن الحجاب بيبر وعن الانصار في الاحزاب (واشابهه  
 من امور الدنيا) مما لم يكن به الاعتناء (وهي التي لا مدخل فيها لعلم ديانة ولا اعتقادها ولا  
 تعليمها) اى مما يؤمر به بيانا وتعلما وتبانا (بجوز عليه فيها ما ذكرناه) وفي نسخة ما ذكروا  
 اى من انه ضلى الله تعالى عليه وسلم قديظن شيئا على وجه ويظهر خلافه (اذ ليس في هذا  
 كله نقيضة) اى منقصة (ولا محطلة) له عن رفة مرتبة وعلو منزلة (وانما هي امور اعتيادية)  
 اعتادها الناس وألقوها (يعرفها من جربها) مرة بعد اخرى (وجعلها همه) اى غاية  
 همه فيها (وشغل نفسه بها) وعالجها واطاها (والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) يقول في دعائه  
 ولا تجعل الدنيا اكبر همنا ولا مبلغ علمنا وهو (مشحون القلب) اى مملوءه (بمعرفة الربوبية)  
 وما يتعلق بها من آداب العبودية (مملان الجوانح) اى الاضلاع وفي نسخة الجوارح (بعلوم  
 الشريعة مقيد البال) اى مربوط القلب في جميع الحالك (بمصالح الامة الدينية والدنيوية)  
 اى التي لها تعلق بالامور الاخرية (ولكن هذا) اى ما يظنه على وجه ويظهر خلافه  
 (انما يكون في بعض الامور) الدنيوية اى التي ليس لها تعلق اصلا بالاحوال الدينية

(ويجوز) اى وقوع مثله عنه (في النادر منها وفيما سيئه التديق) اى تدقيق النظر  
وتحرير الفكر (في حراسة الدنيا) بكسر اوله اى محافظتها ومراعاتها (واستثمارها)  
اى تحصيل ثمرتها وتبقيتها المترتبة عليها (لافي الكثير) من امورها (المؤذن بالبه) بفتحين  
اى المشير الى البلاهة (والغفلة) المؤذنة بقلة شعورها والحاصل انه عليه الصلاة والسلام  
واتباعه الكرام كانوا على ضد حال الكفار وارباب الكفر اللثام كما قال الله تعالى يعلمون  
ظاهرا من الحيوة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون (وقد تواتر بالنقل) من جمع يمتنع من  
تكذيبهم العقل (عنه صلى الله تعالى عليه وسلم من المعرفة بأموال الدنيا) واحوالها (ودقائق  
مصلحتها وسياسة فرق اهلها ما هو معجز في البشر) حيث لم يقدر احد ان يأتي بنظام امور  
هذا الباب (بما قد نبهنا عليه في باب مجزاته من هذا الكتاب)

### فصل

(واما ما يتقدمه) وفي حاشية المجازى وروى بضم اوله وقح ثالثة والقاصف (في امور  
احكام البشر الجارية على يديه) صلى الله تعالى عليه وسلم (وقضايهم) المرفوعة منهم اليه  
(ومعرفة الحق منهم من البطل) واضرب التلمسائ في ضبطهما بصيغة المفعول وتفسيرهما  
بالحق والباطل وخرابته من جهة المبنى والمعنى في هذا المقام مما لا يخفى (وعلم المصلح من  
المفسد) من يداخل باصلاح او افساد من العباد في امور البلاد (فهذا السبيل) اى ما ذكر  
هنا من متقدمه ومعرفة على الوجه الجميل (لقوله عليه الصلاة والسلام) فيما رواه الشيخان  
وغيرهما عن ام سلمة (انما انا بشر) وانما يوحى الى احبائنا (وانكم تختصمون) بينكم  
وترفعون الامر (الى ولى لعل بعضكم ان يكون الحن) اى اعرف واقطن (بمحجة) اى خصومته  
وتبين بينته وطريق تمشيته ومنه قول عمر بن عبد العزيز عجت ابن لاحن الناس كيف  
لا يعرف جوامع الكلم اى فاطنهم (من بهض) لبلايته اولصفاء حالته (فاضى له)  
اى فاحكم (على نحو) بالتثوين (بما اسمع) اى منه كما في نسخة يعنى من كلامه حيث لم اعرف  
حقيقة مرامه وفي نسخة على نحو ما اسمع بالاضافة (فمن قضيت له من حق اخيه بشئ)  
فيما ظهر لي على وجهه يكون الامر في الواقع بخلافه (فلا يأخذ منه شيئا) فانما اقطع له قطعة  
من النار) لبناء احكام شريعته على الظاهر وغلبة الظن في قضيته وقد ورد نحن نحكم  
بالظواهر والله اعلم بالسرائر وانما صدر الحديث بقوله انما انا بشر مثلكم ايذانا بأن السهو  
والنسيان غير مستبعد من الانسان وان الوضع البشرى يقتضى ان لا يدرك من الانور  
الشرعية الا ظواهرها ثمهدا للمعذرة فيما عسى يصدر عنه عليه الصلاة والسلام من امثال  
تلك الاحكام ولو كان نادرا في الايام وليس هذا من قبيل الخطأ في الحكم فان الحاكم مأمور  
بمكلف بان يحكم بما يسمع من كلام الخصمين وبما تقتضيه اليقنة لا بما في نفس الامر في القضية  
حتى لو حكم لبطل في دعواه بشاهدى زور وفق مدهام وظن القاضى عبد التهما فهو محق

في الحكم وان لم يكن المحكوم به ثابتا في نفس الامر (حدثنا الفقيه ابو الوليد رحمه الله تعالى) اى البناجي وهو هشام بن احمد وهو ابن العواد (حدثنا الحسين بن محمد الحافظ) هو ابو على الغساني (حدثنا ابو عمر) اى ابن عبد البر حافظ القرب (حدثنا ابو محمد) هو عبدالله بن محمد بن عبد المؤمن القرطبي من قدماء شيوخ ابن عبد البر كان تاجرا صدوقا (حدثنا ابو بكر) وهو ابن داسة راوى السنن عن ابي داود (حدثنا ابو داود) وهو حافظ العصر صاحب السنن (حدثنا محمد بن كثير) بفتح الكاف وكسر المثلثة العبدى البصرى يروى عن شعبة والثورى عاش تسعين سنة اخرج له الائمة الستة (اخبرنا سفيان) قال الحايي الظاهر انه الثورى ومستندى في هذا ان الحافظ عبد القى ذكر الثورى فمين روى عنه محمد بن كثير ولم يذكر ابن عينة وفي التذهيب قال روى عن سفيان واطلق فحملت المطاق على المقيد قلت وكلاهما امامان جليلان في مقامهما فلاشكال في اباهما (عن هشام بن عروة عن ابيه) سبق الكلام عايهما (عن زينب بنت ام سلمة) ربيعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صحابية اخرج لها الائمة الستة لها الرواية عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ايضا وكان اسمها برة بفتح الموحدة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم فلان تزكوا انفسكم الله اعلم بأهل البر منكم فسماها زينب (عن ام سلمة) احدى امهات المؤمنين (قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث) كما تقدم وسبق انه رواه الشيخان وغيرها (وفي رواية الزهري) وهو الامام العالم (عن عروة) وقد تقدم (فاعل بمضكم ان يكون ابلغ من امض) اى افضح او اكثر بلافا يقال بالغ ببالغ مبالغة وبلافا اذا اجتهد في الامر اى اجهد نفسه في ايصال كلامه الى ذهن سامعه واقتصر الدلجى عليه وفيه انه لا يبنى الفعل من غير الثلاثى الجرد الابتوائية اشد ونحوه فلواريد هذا المعنى لقليل أكثر تبليغا او اشد بلافا ونحوها. (فأحسب انه صادق) اى اظن انه في قوله لما في نفس الامر موافق (فاقضى له) بما اظنه انه يستحقه (ويجربى) من الاجراء اى ويمضى (احكامه عليه الصلاة والسلام) وفي نسخة يجربى من الجريان اى وتقع احكامه عليه الصلاة والسلام ويروى احكامهم (على الظاهر) من الامور واحوال الانام (وموجب) بفتح الجيم اى ومقتضى (غلبات الظن) جمع باعتبار جمع القضايا (بشهادة الشاهد) اى جنسه تارة (ويمين الحالف) اخرى عند انكاره وعدم اليقنة على خلافه (ومراعاة الاشبه) مما يظنه حقا وقال التلمساني يبنى في الحكم بالقائف اقول وهذه مسألة مختلف فيها (ومعرفة العفاص) بكسر العين والصاد المهملتين بينهما فاء بعدها الف الواء الذى يكون فيه الشيء (والوكاء) بكسر اوله ممدودا خيط الواء والمراد كل ما يربط من صرة وغيرها والمعنى انه عليه الصلاة والسلام بنى امره في الاحكام على الامور الظاهرة من الشهادة واليمين والشبهة ومعرفة الواء والوكاء في اللةطة من الاشياء وقد اضرب الدلجى حيث قال كنى بالعفاص والوء عفا يظهر له من فحوى كلام الخصمين عفا يظن به حقيقة ما ادعى به

(مع مقتضى حكمة الله تعالى في ذلك فانه تعالى لو شاء لاطلعه) اى نبيه (على سرائر عبادته) من اهل ملته (ومخبات) اى مخفيات (ضماير امته فتولى الحكم بينهم بمجرد يقينه وعلمه) حينئذ (دون حاجة) اى من غير افتقار له (الى اعتراف) من احد المتخاصمين بالحق (اويئنة اويين اوشبهة) اى مشابهة ومناسبة ترجح الحكم لاحد وكل ذلك على تقدير مشيئة الله تعالى اطلاعه عليه الصلاة والسلام في القضايا (ولكن لما امر الله تعالى امته باتباعه) في قواعد شريعته (والاقتداء به في افعاله واحواله وقضاياه وسيره) اى طريقته (وكان هذا) اى ما امر الله تعالى امته باتباعه في جميع سيرته (لو كان مما يختص) اى النبي عليه الصلاة والسلام (بعلمه ويؤثره الله تعالى به) اى بافراده واحتصاصه (لم يكن للامة سبيل الى الاقتداء به في شئ من ذلك) لعدم اطلاعهم على حقيقة وقوع ما هنالك (ولاقامت) بعده (حجة) على من خالف امرا من امور دينه (بقضية من قضاياه لاحد) من حكام ملته (في شريعته) على احد من امته (لانا لانعلم مما اطلع عليه) من الاطلاع او الاطلاع اى مما اوتر به (هو في تلك القضية) المرفوعة اليه (بحكمه هو اذن) اى حينئذ (في ذلك) اى في وقت ورودها هنالك (بالمكنون) اى المستور (من اعلام الله تعالى له بما اطلعه عليه من سرائرهم) اى ضمائرهم (وهذا) الامر المكنون والسر المصون (عما لا تعلمه الامة) اذ لا يطلع على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول واما الاولياء وان كان قد يتكشف لهم بعض الاشياء لكن علمهم لا يكون لهم يقينا والهامهم لا يفيد الا امرا ظنيا وبهذا المقال يندفع ما يرد على الحصر في الاية من نوع الاشكال والله تعالى اعلم بالاحوال ثم الاولياء من ارباب الكشوف لا يوجدون في كل زمان ومكان ايضا وربما يدعى كل احدانه في مرتبة الولاية العلية (فاجرى الله تعالى احكامه الشرعية على طواهرهم) في القضية (التي يستوى في ذلك هو) اى النبي عليه الصلاة والسلام (وغيره من البشر) في زمنه وبعده من الايام (ليتيم) من الاتمام او التمام اى ليعم (اقتداء امته به في تعيين قضاياه) اى احكام ملته (وتنزيل احكامه) على امته وفق قواعد شريعته (ويأتون ما أتوا من ذلك) اى يفعلون ما فعلوا من الحكم بطريقته (على علم ويقين من سنته اذ اليان بالفعل اوقع منه بالقول) اى وحده على خلاف فيه (وارفع) اى ادفع كجروى (لاحتمال اللفظ وتأويل المتسأل) وفيه ان الاحكام منه عليه الصلاة والسلام كانت جامعة بين الفعل والقول والا في قضية الحال كلام لاهل المقال (وكان حكمه على الظاهر اجلي) اى اظهر لكل احد (في البيان) اى في ميدان العيان (واوضح) اى ابين (في وجوه الاحكام) لظهور المرام (واكثر فائدة لموجبات التشاجر) اى التخالف والتنازع (والخصام) اى الخصام في الاحكام (وليقتدى بذلك كله) اى بقضاياه وفق شريعته (حكام امته) وعلماء ملته (ويستوثق) عطف على ليقته اى يستمسك وليس بتصحيف كما ظنه الانطاكي وفي نسخة يستوسق بالسین بدل المثلثة اى مجتمع وينظم (بما يؤثر عنه) اى يروى

من بيان قواعد طريقته (وينضبط قانون شريعته) المشتقة على كليات اصولية تبني عليها  
حزبيات فرعية (وطى ذلك) اى عدم الاطلاع ما هنالك (عنه) عليه الصلاة والسلام  
فما يتعلق به القضايا والاحكام (من علم الغيب الذى استأثر) اى انفرد (به عالم الغيب)  
اى ما غاب عن غيره (فلا يظهر على غيبه احدا) من خلقه (الا من ارتضى من رسول)  
اى من ملك او بشر (فيعلمه منه) اى بعضه لاكله (بما يشاء) اى بشئ يشاء او بقدر يشاء  
(ويستأثر) اى وينفرد (بما يشاء) وفي نسخة في الموضعين بما شاء (ولا يقدح هذا) اى عدم  
اطلاعه ببعض قضية (قنبوته) من رفعة مرتبته (ولا يقصم) بفتح الياء فسكون الفاء وكسر  
الصاد اى لا يكسر اوله لاجل (عروة) اى عقدة (من عصمته) اى نزهته من طهارته

### فصل

(واما اقواله الدنيوية) اى الصادرة منه في غير الامور الاخروية (من اخباره) بكسر اوله  
اى اعلامه (عن احواله واحوال غيره وما يفعله او فعله) مستقبلا او ماضيا (فقد قدمنا ان  
الحلف) اى التحلف او صدور الحلاف او الاختلاف وفسر بالكذب (فيها) اى في تلك  
الاقوال وفي نسخة في هذا اى هذا النوع (متمتع عليه) ولا يجوز ان ينسب شئ منه اليه  
لعصمته في اخباره (في كل حال) يكون عليها (وعلى اى وجه) يتصور فيها (من عمد  
او سهو او صحة او مرض او رضى او غضب) اى فرح او حزن (وانه) وفي نسخة فانه  
(عليه الصلاة والسلام معصوم منه) اى من الحلف في اخباره في جميع احواله واسراره  
(هذا) اى ما ذكر (فيما طريقته الحظر المحض) الذى ليس فيه تورية المصلحة (بما يدخله  
الصدق والكذب) اى بالنسبة الى غيره (فاما المعارض الموهم ظاهرها خلاف باطنها)  
صفة كاشفة (فجائز ورودها منه) اى من النبي عليه الصلاة والسلام (في الامور الدنيوية  
لا سيما) اى خصوصا (لقصده المصلحة) المتعلقة بالاحوال الاخروية (كتوريبته عن وجه  
مقازيه) حيث كان اذا اراد غزاة ورى بغيرها اى سترها واوهم انه يريد غيرها واصله  
من الوراء اى القى البيان وراء ظهره (لئلا يأخذ العدو حذره) اى احترازه واحتراسه  
بعد بلوغ خبره وفي الحديث ان في المعارض لمنسوحة عن الكذب (وكما) عطف على  
كتوريبته وقال الدلجى اى ومثل توريته ما (روى من مجازحته ودعابته) بضم داله المهملة  
اى ملاعبته ومنه قوله لجابر هلا بكرا تداعبها وفيه اشارة الى الملاعبة صفارهم فعن انس انه  
عليه الصلاة والسلام دخل على ام سليم فرأى اباعير حزينا فقال يا ام سليم ما بال اباعير  
حزينا قالت يا رسول الله مات نعيمه الذى كان يلعب به فقال عليه الصلاة والسلام اباعير  
ما قبل النعيم رواء الترمذى او المراد بها مجازحته ومطابقتها ومنه قول عمر وقد ذكر عنده  
على للخلافة ولادعابه فيه فحصل ان الدعابة اعم من الممازحة (لبسط امته) اى  
لانبساطهم معه اولانبساطه معهم وانشرح صدر وطيب خاطر فيما بينهم تأنيضا لهم



ببشاشة ملاقة وطلاقة وجه وحلاوة مكاملة (وتطيب قلوب المؤمنين من صحابته) قال  
 الدلجى من بيانية لاتبعية واقول الاظهر الثانى لان مزاحه عليه الصلاة والسلام  
 لم يكن مع جميع اصحابه الكرام (وتأكيدا في تحييمهم) ويروى في تحييمهم اى فى محبتهم فيه  
 وميلهم اليه (ومسرة نفوسهم) اى فرحها حال حضورهم لديه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (كقوله) لبعض اصحابه على مارواه ابوداود والترمذى وصححه عن انس رضى الله عنه  
 (لاحتلك على ابن الناقة) ولفظ الترمذى ان رجلا استحمل رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم فقال انى حاملك على ولد الناقة وروى ابن سعيد بأسناده ان ام ايمن جاءت  
 الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت احملنى فقال احملك على ولد الناقة فقالت  
 انه لا يطيقنى فقال لا احملك الاعلى ولد الناقة والابل كلها ولد النوق فدل على تعدد  
 الواقعة فقال يارسول الله ما اصنع بولد الناقة فقال عليه الصلاة والسلام وهل تلد  
 الابل الا النوق (وقوله) فيما رواه ابن ابى حاتم وغيره من حديث عبد الله بن سبهم  
 الفهرى (للرأة التى سألته عن زوجها هو الذى بعينه بياض وهذا) اى ما قاله عليه  
 الصلاة والسلام مداعبة (كله صدق لان كل جبل) صغيرا كان او كبيرا هو (ابن ناقة  
 وكل انسان بعينه بياض) اى قليل غالبا (وقد قال عليه الصلاة والسلام) اى حين  
 قالوا يارسول الله انك تداعينا (انى لامزح ولاقول الاحقا) زواه الترمذى وقال العلماء  
 المباح من المزاح هو الذى يفعله على الندرة لمصلحة تطيب نفس الخاطب وهذا القدر  
 هو المستحب وهو الذى كان يفعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما الذى فيه  
 افراط مما يورث الضحك وقسوة القلب والشغل عن ذكر الله تعالى وامور الدين ويؤل  
 فى كثير من الاوقات الى الابداء ويورث الاحقاد فهو منهى عنه (هذا) اى مزاحه  
 (كله فيما يابه الخبر) بمعنى الاخبار (فاما ما يابه غير الخبر بمصورته صورة الامر) باللام  
 او بالصيغة (والنهي) اى صورة النهى للغالب او الحاضر ولو (فى الامور الدنيوية  
 فلا يصح) القول بصدوره (منه ايضا ولايجوز عليه ان يأمر احدا بشئ او ينهاه عنه  
 وهو يبطن) اى يضم (خلافه) جملة حالية (وقد قال عليه الصلاة والسلام ما كان)  
 اى ماصح وما استقام (لنبي ان تكون له خائفة الاعين) اى ايماءه بها على وجه الحيانة  
 وقد قال تعالى يعلم خائفة الاعين وما تخفى الصدور اى ما يسترق من النظر الى ما لا يحل  
 وقيل هو النظر لرربة وما تخفى الصدور من حيث التية وفساد الطوية والخائفة اسم فاعل  
 او مصدر بمعنى الحيانة اى ما يخان به كالماقية بمعنى المعافاة وعن الشيخ ابى الحسن  
 الشاذلى خائفة الاعين النظر لحاسن المرأة وما تخفى الصدور حب مواقعتها وفى بعض  
 الكتب المنزلة من قول الله عزوجل انا مرصادهم انا العالم بحال الفكر وكسر الجفون  
 اى من البصر وسبب ورود الحديث انه عليه الصلاة والسلام لمسا كان يوم قح مكة  
 آمن الناس الاجاعة منهم عبدالله ابن ابى سرح فاختبأ عند عثمان رضى الله تعالى عنه

وكان اخاه لاهه فلما دعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس الى البيعة جاء به حتى اوقفه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا نبي الله. بايع عبد الله فرفع رأسه فنظر اليه ثلاثا كل ذلك يأبى فبسا به بعد ذلك ثم اقبل على اصحابه فقال اما كان فيكم رجل رشيد يقوم الى هذا حيث رآنى كففت يدي عن مبايعته فيقتله فقالوا ماندرى يارسول الله ما في نفسك الاوامت الينا بعينك قال انه لاينبى ان يكون لثي خائنة الاعين رواه ابو داود والذسائى من حديث سعد بن ابى وقاص واختلف في المراد بخائنة الاعين كما قاله ابن الصلاح في مشكله فقول هو الايماء بالعين وقيل مسارقة النظر وعبارة الرافعى هو الايماء الى غير مباح من ضرب او قتل على خلاف ما يظهر ويشعر به الحال وانما قيل لها خائنة الاعين تشبيها بالخيانة من حيث انه يخفى خلاف ما يظهر واختاره النووى وقال كان يحرم ذلك عليه صلى الله تعالى عليه وسلم ولايحرم على غيره الا في محظور وقال صاحب التلخيص من الشافعية لم يكن له عليه الصلاة والسلام ان ينجذع في الحرب مستدلا بهذا الحديث وخالفه الجمهور وعلمه الرافعى بأنه اشتهر انه عليه السلام كان اذا اراد سفرا وروى بغيره وهو فى الصحيحين من حديث كعب بن مالك وصح انه عليه الصلاة والسلام قال الحرب خدعة وهو بفتح الحاء لغة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيها لغات اخر والفرق لهم ان الرمز يرمى بالرامز بخلاف الابهام فى الامور العظام وعبد الله هذا كان كاتبه عليه الصلاة والسلام فارتد ثم أسلم وحسن اسلامه ومات ساجدا والحاصل انه عليه الصلاة والسلام اذا لم يكن له خيانة الاعين فى الامر الظاهر ( فكيف ان تكون له خيانة القلب ) وهو بيت الرب الطيب الطاهر ويروى خائنة القلب ( فان قلت فما معنى قوله تعالى فى قصة زيد ) اى ابن حارثة الكلبى مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يسم فى القرآن احد من الصحابة بأسمه الازيد هذا قيل وسر ذلك انه عليه الصلاة والسلام كان تبناه وكان يدعى زيد بن محمد فلما نزل ادعومهم لا بأبهم هو اقسط عندالله اى اعدل واقوم قيل زيد بن حارثة فلما فاته شرافة عظيمة ونسبة وسيمة ابدله الله من ذلك ان سماه فى كتابه هنالك اشعارا بأنه سماه فى ازله فيصير رفعة لمحله حيث جعل اسمه فى كتابه المسطور المحفوظ فى الصدور وقد قتل فى غزوة مؤتة شهيدا بعد ان عاش مدة مديدة فى خدمته عليه الصلاة والسلام سعيدا وكان عليه الصلاة والسلام خطب زينب بنت جحش الاسدية بنت عمه النبي عليه الصلاة والسلام لمولاه زيد بن حارثة وكان رسول صلى الله تعالى عليه وسلم اشتراه فى الجاهلية فأعتقه وتناه فلما خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زينب رضيت ونظنت انه يحطبها لنفسه فلما علمت انه يحطبها لزيد ابت وقالت اتا بنة عمثك يارسول الله فلاارضاه لنفسى وكانت بيضاء جميلة فيها حدة وكذلك كره اخوها عبدالله بن جحش فنزل قوله تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان تكون لهم الخيرة من امرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضل

ضلالا مبينا فلما سمعا ذلك رضيا بما هنالك وجعلت أمرها بيد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك اخوها فأنكحها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيدا فدخل بها وساق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليها عشرة دنانير وستين درهما وخمرا ودرعا وازارا وملحفة وخمسين مدا من طعام وثلاثين صاعا من تمر وكان مرة معها فرآها عليه الصلاة والسلام مرة فوقت في نفسه عليه الصلاة والسلام فقال سبحان الله مقلب القلوب فسعدت تسبيحه فذكرته لزيد ففطن له ثم كره صحبتها ورغب عنها لاجله عليه الصلاة والسلام فقال اريد ان أفارقها فقال اربك منها شيء قال لا والله ولكنها تتعظم على بشرها وتؤذني باسانها ثم طلقها فلما اتقضت عدتها قال له عليه الصلاة والسلام ما أجد احدا اوثق في نفسي منك اخطب لي زينب قال فانطلقت اليها فأذاهي تخمر عجينها قال فلما رأيتها عظمت في نفسي فلم أستطع النظر اليها لرغبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نكاحها فوليتها ظهري وقلت يا زينب ابشري ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحبك ففرحت وقالت ما انا بصالمة شيأ حتى اوامر ربي فقامت الى مسجدنا ونزل (واذ تقول للذي انعم الله عليه) بالاسلام الذي هو اجل انواع الانعام (وانعمت عليه) بالعتق والتبني النبي عن كمال الاكرام (امسك عليك زوجك) اى اصبر عليها (الاية) اى واثق الله اى لا تطلقها فان الطلاق انقض الحلال الى الله الملك المتعال وتحفى في نفسك ما الله مبدية اى شيأ الله تعالى مظهره وتحشى الناس في مقاتلهم باطلاق السننهم وقال ابن عباس والحسن اى تستحي منهم والله احق ان تحشاه وان لا تلتفت الى مساواه (فاعلم اكرمك الله تعالى ولا تسترب) اى لا تكسب ربه ولا تشك (في تنزيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى تبرئته (عن هذا الظاهر) كما بينه بقوله (وان يأمر زيدا بأمساکها وهو) اى والحال انه (يجب تطبيقه اياها كما ذكر عن جماعة من المفسرين واصح ما في هذا المعنى ما حكاه اهل التفسير) كالبيغوي وغيره (عن علي بن الحسين) اى ابن علي بن ابي طالب وهو الامام زين العابدين (ان الله تعالى كان اعلم نبيه عليه الصلاة والسلام ان زينب ستكون من ازواجه فلما شكها اليه زيد قال له امسك عليك زوجك واثق الله واخفى منه) وفي نسخة عنه (في نفسه) اى في باطنه استحياء منه مع كونه مباحا (ما اعلمه الله تعالى به من انه سيتزوجها مما الله مبدية) اى مينه (ومظهره تمام التزوج وطلاق زيد لها) مصطحة لاسباده وحكمة في مراده المبين بقوله لكيلا يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم اذا قضوا منهن وطرا وكان امر الله مفعولا ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له وتوضيح هذا الكلام وتصحيح هذا المرام ما ذكره البيغوي في تفسيره انه روى سفيان بن عيينة عن علي بن زيد بن جدعان قال سألت علي بن الحسين زين العابدين ما يقول ابو الحسن في قوله تعالى وتحفى في نفسك ما الله مبدية وتحشى الناس والله احق ان تحشاه قلت لما ان جاء زيد الى النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم فقال يا نبي الله اريد ان اطلق زينب فأعجبه ذلك قال امسك عليك زوجك واتفق الله فقال علي بن الحسين ليس كذلك فان الله قد اعلمه انها ستكون من ازواجه وان زيدا سيطلقها فلما جاء زيد قال انى اريد ان اطلقها قال امسك عليك زوجك فعاتبه الله تعالى فقال لم قلت امسك عليك زوجك وقد اعلمت انى ستكون من ازواجك وهذا هو الاولى والاليق بحال الانبياء وهو مطابق للتلاوة لان الله تعالى اعلمه انه يبدي ويظهر ما اخفاه ولم يظهر غير تزويجها منه فقال زوجها كما فلو كان الذى اضمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم محبتها او طلاقها لكان يظهر ذلك لانه لا يجوز ان يخبر انه يظهره ثم يكتمه فلا يظهره فدل على انه انما عوتب على اخفاء ما اعلمه الله تعالى انها ستكون زوجة له وانما اخفاه استحياء ان يقول لزيد ان التى تحتك فى نكاحك ستكون امرأتى قال البغوى وهذا قول حسن مرضى وان كان القول الآخر وهو انه اخفى محبتها او نكاحها لوطلقها لا يقدح فى حال الانبياء لان العبد غير ملوم على ما يقع فى قلبه من مثل هذه الاشياء مالم يقصد فيه المآثم لان الود وميل النفس من طبع البشر وقوله امسك عليك زوجك واتفق الله امر بالمعروف وهو حسنة لا اثم فيه وقوله والله احق ان تخشاه لم يرد به انه لم يكن يخشى الله فيما سبق فانه عليه الصلاة والسلام قال انا اخشاكم لله واتفقكم له ولكنه تعالى لما ذكر الخشية من الناس ذكر ان الله تعالى احق بالخشية فى صوم الاحوال وفى جميع الاشياء هذا وزين العابدين اجد النظراء السبعة وهم كلهم مدنيون هو وعلى ابن عبدالله بن العباس وابان ابن عثمان بن عفان وسالم بن عبدالله بن عمر وابوسلمة ابن عبدالرحمن بن عوف وابوبكر ابن محمد بن عمرو بن حزم وعبدالله بن هرير الاصريح (وروى) وفى نسخة وذكر (نحوه عن عمرو بن فائد) بالفساء فى اوله ودال مهملة فى آخره وهو ابو على الاسوارى قال الدارقطنى متروك وقال ابن عدى منكر الحديث وقال العقيلي كان يذهب الى القدر والاعتزال ولا يقيم الحديث (عن الزهرى) هو ابن شهاب تابى جليل (قال نزل جبريل عليه الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم يعلمه ان الله تعالى يزوجه زينب بنت جحش فذلك) اى تزوجها (الذى اخفى فى نفسه) واعلم ان فى ازواجه عليه الصلاة والسلام زينب اخرى هى بنت خزيمه بن الحارث تسمى ام المساكين تزوجها عليه الصلاة والسلام فى شهر رمضان على رأس احد وثلاثين شهرا من الهجرة ومكثت عنده ثمانية اشهر وتوفيت على رأس تسعة وثلاثين شهرا من الهجرة وصلى عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودفنها بالبقيع ولذا قيد زينب فى الاصل بقوله بنت جحش فان الآية نزلت فيها (ويصحح هذا) المروى عن الزهرى (قول المفسرين فى قوله تعالى بمس هذا وكان امر الله مفعولا اى لا بد لك ان تزوجها ويوضح هذا) اى ما يصحح (ان الله تعالى لم يبد من امره) اى لم يظهر من شأنه (معها غير زواجه لها فدل انه الذى اخفاه عليه

الصلاة والسلام مما كان اعلمه به تعالى) اى لاغيره (وقوله) اى ويوضح هذا ايضا قوله (تعالى فى القصة) هذه (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله) اى قدره (له) وقضاه واوجهه وامضاه (سنة الله) اى سن سنة مؤكدة وقضية مؤيدة (الآية) اى فى الذين خلوا من قبل اى مضوا من قبله من ارباب النبوة واحساب الرسالة حيث اباح لهم كثرة النساء فكان لداود مائة امرأة وثلاثمائة سرية ولسليمان ثلاثمائة امرأة وتسعمائة سرية وكان امر الله قدرا مقدورا اى قضاء مقضيا وامرا مقطوعا (فدل) اى قوله ما كان على النبي من حرج (انه) اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يكن عليه حرج) اى ضيق وانهم (فى الامر) اى المفروض له مما لا اثم بتركه (قال الطبرى) وهو الامام محمد بن جرير (ما كان الله ليؤثم) بتشديد المثلثة اى ينسب الى الاثم (نبيه فيما احل له مثال فعله) اى مثل فعل الله (لمن قبله من الرسل قال الله تعالى سنة الله) اى شرع طريقته واطهر شريعته (فى الذين خلوا) اى مضوا (من قبل) اى من قبلك (اى من النبيين فيما احل لهم) من نكاح وغيره (ولو كان) اى ما اخفاه (على ماروى فى حديث قتادة) كإرواه عبد بن حميد عنه (من وقوعها) اى من وقوع حجة زينب (من قلب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فى خاطره (عند ما اعجبته) اى رؤيتها (ومحبته) اى ومن محبته (طلاق زيد لها لكان فيه اعظم الحرج) وهذا يندفع بما سبق وبما سيأتى بعد ايضا (وما لا يلىق) اى ولكان فيه ما لا يبنى (به من مدعيه) اى طمحهما وفى نسخة من مدعيه (لما نهى عنه) وفى رواية الى ما نهى عنه (من زهرة الحياة الدنيا) وفيه بحث اذ المراد بها زينتها المذمومة وبهجتها الملوثة (ولكان هذا نفس الحسد المذموم الذى لا يرضاه ولا يتسم) اى لا يتصف (به الاقبياء فكيف سيد الانبياء) اقول هذا ليس بحسد اصلا لانه عليه الصلاة والسلام هو الذى اختارها له اولاهم لما قدره الله وقضاه وقلب قلب نبيه بما كتب عليه وأمضاه حين رآها واعجبته ادار عنها وجهه وقال سبحان مقلب القلوب نجبا مما وقع له فى صورة ما بعد صدوره عن غيره من الذنوب وخطر بباله ان زيدا لو طلقها لادخلها فى جباله ومع هذا جاهد نفسه ولم يظهر باطن حاله وأمره بأمسك امرأته فى استقباله وراية لحسن ماله ولكنه سبحانه وتعالى كما انه قلب قلب حبيبه الى محبتها قلب قلب صاحبه الى كراهتها بقضى الله امرها كان مفعولا (قال القشيري) وهو الامام المفسر صاحب الرسالة وغيرها (وهذا) اى القول بوقوعها من قلبه ومحبة طلاق زيد لها (اقدام عظيم) اى جراءة كبيرة (من قائله وقلة معرفة بحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبفضله فكيف يقال رآها فأعجبته وهي بنت عمته) اى امية بنت عبد المطلب (ولم يزل) اى دائما (يراهم منذ ولدت) اى من ابتداء ما ولدت الى انتهاء ما كبرت (ولا كان النساء يحتجبن منه صلى الله تعالى عليه وسلم) اى قبل زواجها فقد روى ان آية الحجاب نزلت حين تزوج زينب واولم فلما طعموا جلس ثلاثة منهم متخدين فخرج عليه الصلاة والسلام

من منزله ثم رجع ليدخل وهم جلوس وكان عليه الصلاة والسلام شديد الحياء والحديث مروى في الصحيحين (وهو زوجها لزيد) وفيه بحث اذ لامانع من انه كان يراها وما نجه ثم رآها فأعجبه ليقضى الله امرها كان مفعولا وهذا لا ينافى قوله (وانما جعل الله طلاق زيد لها وتزويج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايها لازالة حرمة النبي) بفوقية فوحدة مفتوحة فنون مكسورة مشددة (وابطال سببه) بموحدتين وفي نسخة سسنته بنون ففوقية اي طريقته حسب عادته (كما قال ما كان محمد ابا أحد من رجالكم) اي حقيقة (وقال) اي وقع ما وقع (لكيلا يكون على المؤمنين حرج) اي شك وشبهة وضيق وتهمة (فيازواج ادعيائهم) جمع دعوى وهو المدعو بالابن وفي معناه المدعو بالاب والاخ والجد والام والاخت والبنت فانه لا يحرم شيأ (ونحوه لابن فورك وقال ابواليث السمرقندى فان قيل فما الفائدة في امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لزيد بأمسأكها فهو) اي فجوابه وفي نسخة فهي اي فائدة امره بالامسناك (ان الله تعالى اعلم نبيه انها زوجته) اي في آخر الامر (فنهأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن طلاقها اذ لم تكن بينهما) اي بين زيد وزوجته (الفة) الظاهران اذ تعليلية وحيثئذ لم يتبين وجهه وكذا اذا كانت ظرفية فالاولى ان يحمل نبيه عن طلاقها لكونه عليه الصلاة والسلام شارطا وقد قال انقض الحلال الى الله الطلاق فلا يناسبه ان يأمره بالفراق ولا يبعد ان يقدر امسك عليك زوجك بمعروف او سرحتها بمعروف كما قال الله تعالى فامسكوهن بمعروف او فارقوهن بمعروف ولعله كان يرجو ان الله تعالى يصلح بينهما وان يقبل قلبه عليه الصلاة والسلام عن محبتها واردة تزويجها فلا ينافى ما قررنا قوله (واخفى في نفسه ما اعلمه الله تعالى به) من انها ستصير زوجته ان شاء الله وايضا لو امره بطلاقها لصارت سنة لمن بعده فبين تبناه بالنسبة الى زوجته او مطلقا لكل خليفة او قاض ونحوها ولا يخفى ما يتفرع عليه من الفساد ويفوت طريق السداد (فلما طلقها زيد خشي قول الناس) اي استحي منه او خاف تولزل امر الامة على الاطلاق او كلام اهل النفاق (يتزوج امرأته ابنه فأمره الله تعالى بزواجها) ويروى تزويجها بل زوجها الله تعالى كما قال فلما قضى زيد منها وطرا اي حاجة بحيث ملها ولم يبق له حاجة فيها وطلقها وانقضت عدتها زوجها كما (ليباح مثل ذلك لامته كما قال تعالى لكيلا يكون على المؤمنين حرج فيازواج ادعيائهم اذا قضوا منهن وطرا) اي دخلوا عليهن يعنى لئلا يظن ان حكم الادعياء حكم الابناء فانه جاز ان يتزوج موطوءة دعيه بخلاف موطوءة ابنه والظاهر انه لم يسأها لكن روى عن زينب انها قالت ما كنت امتنع عنه غير ان الله تعالى بمنعني منه (وقد قيل كان امره لزيد بأمسأكها قعاً للشهوة) اي ممتناها (ورد بالنفس عن هواها) وانتظارا لرفع هذا الخاطر عنها (وهذا) القيل انما يمتنع (اذا جوزنا عليه) اي حملنا امره على (انه رآها بجماعة) بفتح فسكون فهمة ويضم ففتح. قالت بعدها همزة لفتان وقيل الاول مصدر للمرة والثاني مصدر فجماء

اذا جاءه بغتة (واستحسنها) اى واحبها (ومثل هذا) اى ما ذكر من رؤيته اياها فجأة  
واستحسنها بغتة (لا تكرر فيه) بضم نون فسكون كاف كذا فى النسخ وقال الدلجى بالتحرير  
اسم من الانكار كالنقطة من الانفاق وهو كذلك فى القاموس وفيه ايضا ان النكر بالضم  
وبالضمتين المنكر انتهى وقد قرئ لقد جئت شياً نكراً بهما فى السبعة (لما طبع عليه ابن  
آدم) اى خلق وجيل (من استحسنه للحسن) بفتحين او بضم فسكون اى ميل طبعه الى  
الامر المستحسن (ونظرة الفجأة معفو عنها) جملة حالية (ثم وقع نفسه عنها) اى عن  
رؤيتها قصدا (وامر زيدا بأمسأكها) لزيادة قبحها اولاً لانتظار رفعها (وانما تنكر تلك  
الزيادات التى) ذكرها بعض المفسرين (فى القصة) من انه عليه الصلاة والسلام اخفى عنه  
تملق قلبه بها وارادة مفارقتها لها (والتعويل) اى المعول عليه (والاولى) مما ينسب اليه  
(ما ذكرناه) وفى نسخة والتعويل على ما ذكرناه (عن على بن الحسين) على ما حررناه  
(وحكاه) اى وما رواه (السمرقندى) كاسبق عنه (وهو قول ابن عطاء وصححه)  
وفى نسخة واستحسنه (القاضى القشيرى) سبق انه غير الامام القشيرى (وعليه عول)  
اى وعلى ما ذكر اعتمد (ابوبكر بن فورك وقال انه) اى ماعول عليه ابن فورك  
(معنى ذلك عند المحققين من اهل التفسير قال) اى ابن فورك (والنبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم منزّه) اى مبرأ (عن استئصال النفاق فى ذلك) باخفائه خلاف ما يلزم  
(واظهاره خلاف ما فى نفسه) هنالك (وقد تزهده الله عن ذلك بقوله تعالى ما كان على النبي  
من حرج) اى بأس بل له سعة (فيما فرض الله له) اى قدره وقضاه أو أوجب عليه  
فعله وامضاء (قال) اى ابن فورك (ومن ظن ذلك) اى ارادة مفارقتها (بالي  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقد اخطأ خطأ بيناً) وفيه بحث لانه عليه الصلاة والسلام  
اذا اعلمه الله تعالى بالوحى او الالهام انها ستصير زوجته فى بقية الايام فلا مانع من  
ان يريد مفارقتها وفق ارادة الملك العلام (قال وليس معنى الخشية هنا) اى فى قوله تعالى  
وتخشى الناس (الخوف) اى من ملامتهم لعدم مبالاة بهم (وانما معناه) اى اللفظ  
او ما ذكر وروى معناها اى اللفظة او الخشية (الاستحياء اى ان يستحي منهم ان يقولوا  
تزوج زوجة ابنه) بعد نهي عن نكاح حلائل الابناء جهلاً منهم ان المراد بالابناء ابناء  
الاصلاب كما بينه تعالى بقوله وحلائل ابنائكم الذين من اصلابكم (وان) اى وانما معناه  
ايضا ان (خشيتة عليه الصلاة والسلام من الناس كانت) اى حذراً (من ارجاف  
المنافقين واليهود) اى اخبار سوء وتزلزل (وتشقيبتهم) اى بايقاع شر وقتة (على  
المسلمين بقولهم تزوج زوجة ابنه بعد نهي عن نكاح حلائل الابناء كما كان فعبه الله  
تعالى على هذا) اى على استحيائه منهم (وتزوه عن الالتفات اليهم فيما احله له)  
من نكاح زوجة دعيه (كاعتبه على مراعاة رضى ازواجه فى سورة التحريم بقوله لم تحرم  
ما احل الله لك الآية) اى قبنتى مرضاة ازواجك والله غفور رحيم وقد ورد انه عليه

الصلاة والسلام شرب عسلا عند زينب فتواطأت عائشة وحفصة فقالتا له انا نشم منك رائحة مغاير فقال انما شربت عند زينب عسلا فقالتا جرت نمله العرفط فحرم شربه فلاطفه ربه بقوله يا ايها النبي لم تحرم الآية (وكذلك قوله ههنا وتحشى الناس والله احق ان تحشاه) ملاطفة له على منعه من مراعاة الناس والتفاتة اليهم (وقد روى) كما في جامع الترمذى وقد رواه ابن جرير وغيره ايضا (عن الحسن) اى البصرى رحمه الله تعالى فانه المراد عند المحدثين حال اطلاقه (وعائشة) كان المستحسن تقديم عائشة على الحسن (لو كنتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا من الوحي) اى مما يوحى اليه (لكم هذه الآية) اى قوله تعالى وتحشى في نفسك ما الله مبديه وتحشى الناس والله احق ان تحشاه (لما فيها من عتبه) اى عتابه عليه (وابداء ما اخفاه) اى واظهار ما كتمه اليه

### فصل

(فان قلت قد تقرر عصمته عليه الصلاة والسلام في اقواله في جميع احواله) المشتمة على افعاله (وانه لا يصح منه فيها خلف) لقوله من كذب (ولا اضطراب) اى تردد من ريب (في عمد) اى قصد (ولا سهو) اى خطأ ونسيان نشأ عن ذهول وغفلة (ولا صحة) اى في حال طافية (ولا مرض) اى علة (ولا جاد) بكسر الجيم ضد الهزل (ولا مزج ولا رضى) اى حال شرح وفرح (ولا غضب) اى حال ضيق خلق وكرامية نفس وكرر لانا كيدا لنى ما ذكر من افراد كل من ذلك كما يقتضيه عصمته هنالك (ولكن مامعنى الحديث) الذى رواه الشيخان والنسائى ايضا (في وصيته عليه الصلاة والسلام الذى حدثنا به القاضى الشهيد ابو على رحمه الله تعالى) وهو ابن سكرة (قال حدثنا القاضى ابو الوليد) اى الباجى (حدثنا ابو ذر) اى الهروى (حدثنا ابو محمد) اى ابن حمويه السرخسى (وابو الهيثم) اى الكشميهنى (وابو اسحق) اى المستقل (قالوا) ثلاثهم (حدثنا محمد بن يوسف) اى الفربرى (حدثنا محمد بن اسمعيل) اى الامام البخارى (حدثنا على بن عبد الله) اى ابن جعفر بن يحيى بن المدنى الحافظ قال شيخه ابن مهدي على بن المدنى اعلم الناس بحديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وخاصة بحديث ابن عينة وقال ابن عينة تلوموتى على حب على بن المدنى والله لا تعلم منه اكثر مما تعلم منى وكذا قال يحيى بن القطان فيه وقال امام هذه الصنعة البخارى ما استصغرت نفسى الا اين يدى على قال النسائى كأن الله خلقه لهذا الشأن مات بسامرا سنة اربع وثلاثين ومائتين وله ثلاث وسبعون سنة والمدنى نسبة الى مدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن الاثير في كتابه والاكثر فيمن ينسب الى المدينة مدنى والاقل مدنى واما المدنى فنسبة الى اماكن وساق سبعة اماكن وفي الصحاح المدنى نسبة الى مدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم واما المدنى فنسبة الى المدينة التى بناها المنصور وعن ابن الصلاح ان المدنى نسبة الى مدينة



اصبهان (حدثنا عبد الرزاق عن هام عن معمر) قال الحلبي هكذا في كثير من النسخ والصواب ما في بعضها وهو عبد الرزاق بن هام او عبد الرزاق عن معمر لان عبد الرزاق لا يروى عن هام واسم ابيه هام ويروى عن معمر وهو بفتح الميم وسكون العين المهملة ابن راشد (عن الزهري) اي ابن شهاب (عن عبيد الله بن عبد الله) اي ابن عتبة الفقيه الاعشى يروى عن عائشة وابي هريرة وجعاعة وهو معلم عمر بن عبد العزيز وكان من محور العلم مات سنة ثمان وتسمين وعبيد الله هذا احد الفقهاء السبعة (عن ابن عباس قال لما حضر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بصيغة المفعول اي احتضر والمعنى قرب اجله (وفي البيت رجال) اي من قرابته وصحابته جملة حالية (قال هلموا) اي تعالوا وهو لغة اهل نجد وتميم فأنهم يثنون ويجمعون ويؤثنون واما اهل الحجاز فيستوى الكل عندهم ومنه قوله تعالى والقائلين لاخوانهم هلم بنا (اكتب) بصيغة المتكلم مجزوما على جواب الامر وفي نسخة بالرفع اي انا اكتب (لكم كتابا) يعني امر ان يكتب احد لكم مكتوبا فيه بيان مهمات الدين للامة او محل الخلافة دفعا للمنازعة وفيه ان هذا غير محتاج الى الكتابة (لن تضلوا بعده) اي بعد العمل به ويروى بعدى (فقال بعضهم) وهو عمر رضى الله تعالى عنه (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد غلبه الوجع الحديث) اي وعندنا كتاب الله تعالى حسبنا كتاب ربنا وهو بسكون السين اي كافينا (وفي رواية اتوتني) اي احضروني (اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعدى) وفي نسخة بعده (ابدا فتنازعوا فقالوا) اي بعضهم كما في البخاري (ماله هجر) ويروى فقالوا هجر وهو بفتحات على ان الهمزة للاستفهام الانكارى من الهجر بضم الهاء بمعنى الهذيان في حال المرض والغشيان على من توقف في امثال امره عليه الصلاة والسلام بالكتابة والمعنى لم يختلف كلامه ولم يتغير من الوجع مرامه كما يقع للمرضى ممن لا يرتبط نظامه (استفهموا) بكسر الهاء اي استخبروا القائل بمنعه او النبي عليه الصلاة والسلام عما اراده ففعله اولى ام تركه (فقال) النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (دعوني) اي اتركوني في حالي وترك مقالي (فان الذي انا فيه) من مراقبتي ومحاسبة قلبي (خير) مما اتم فيه من تنازع وضير ولعله عليه الصلاة والسلام ظهر له في رايه او اوحى اليه اولا ان الخير في كتابته فهم بها ثم تبين له او اوحى اليه ان الخير في تركها فتركها (وفي بعض طرقه) كما في مستخرج الاسمعيلى من طريق ابن خالد عن سفيان (فقال) اي قائل (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يهجر) بكسر الحيم مع فتح اوله بتقدير استفهام انكار (وفي رواية) كما في البخاري (هجر) اي هجر قال ابن الاثير اي هل تغير كلامه واحتلظ لاجل ما به من المرض مرامه وهذا احسن ما قيل ولا يصح ان يحصل اخبارا فيكون من الفحش والهذيان والقائل كان عمر رضى الله تعالى عنه ولا يظن به ذلك انتهى (ويروى هجر) بهمزة الاستفهام وضبط في نسخة بضم الهاء وكسر الحيم اي اترك

امر كتابته وفي اخرى بفتح الهمزة وسكون الهاء وقع الجيم يقال هجر في منطقته اذا افحش  
واكثر في كلامه فالاستفهام مقدر في الكلام (ويروى هجرا) بهمزة الاستفهام وضم هاء  
وسكون جيم منصوبا والتقدير أتهجر هجرا يعني لاوقد افراد ابن دحية تأليفا في اختلاف  
الرواة في هذه اللفظة (وفيه) اى وفي الحديث من بعض طرقه (فقال عمر رضى الله عنه  
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اشتد به الوجع وعندنا كتاب الله حسبنا وكفى اللفظ)  
بفتحين وهو اختلاف الاصوات والكلام بحيث لم يتميز فيه الصواب والغلط (فقال  
قوموا عنى وفي رواية واختلف اهل البيت) اى حضروه من اهل البيت وغيرهم  
(واختصموا) اى تنازعوا واختلفوا (فمنهم من يقول قربوا) اى كاتباً (يكتب لكم  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى يلى لاجلكم (كتاباً) فيه ذكركم (ومنهم  
من يقول ما قال عمر) اى عندنا كتاب الله حسبنا مقتبساً من قوله تعالى اولم يكفهم  
أنا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم وهذا من عمر مؤذن بحسن نظره وصحة فكره ولذا  
وافقه عليه الصلاة والسلام واعرض عن كلام غيره من الانام ولا يعارضه قول ابن عباس  
ان الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ان يكتب لان عمر  
كان افقه من ابن عباس لعلمه بأن الله تعالى قد اكمل دينه ورسوله قد بانغ امره ثم الخبر  
فما اختاره الله وقدره (قال أئمتنا) اى المالكية او الاشعرية او اهل السنة والجماعة  
(في هذا الحديث) اى حديث ابن عباس (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير معصوم  
من الامراض) اى العارضة على ظاهره دون باطنه كغيره من الانبياء (وما يكون من  
عوارضها من شدة وجع وغشى) بفتح وسكون اى اغماء (ونحوه) اى ما ذكر (بما يطرأ)  
اى يقع ويحدث (على جسمه) اى ظاهر جسده (معصوم ان يكون منه) اى يصدر  
عنه (من القول) بما لا ينبغى (انشاء ذلك) اى في خلال ذلك المرض العارض هنالك  
(ما) موصولة او موصوفة (يطعن في هجرته ويؤدى الى فساد في شريعته من هذيان) بفتحين  
اى كلام مجبور في حال منام (او اختلال) بنقصان او اختلاف (في كلام وعلى هذا)  
القول بعصمته مما ذكر في حال نبوته (لايصح ظاهر رواية من روى في هذا الحديث هجر)  
بصيغة الاخبار الا اذا قدر له استفهام الانكار (اذ معناه هذى) اى اكثر كلامه بلا جدوى  
(يقال هجر هجرا) بفتح فسكون (اذا هذى واهجر) بفتح فسكون (هجرا) بضم فسكون  
(اذا افحش) اى اتى بكلام يقبح ذكره (واهجر) بفتح الهمزة وسكون الهاء (تعدية هجر)  
وهذا وهم من المصنف والصواب انهما لتتان وفي معناهما متقاربان وانهما لازمان لايتعديان  
وقد قرئ بهما في السبعة قوله تعالى سامرا تهجرون فالجمهور بفتح اوله وضم جيمه على  
انه بمعنى الهذيان ومنه الهجر بالضم الفحش وقرأ نافع بضم اوله وكسر جيمه من هجر اذا  
افحش للمبالغة فزيادة المبنى لزيادة المعنى (وانما الاصح والاولى) اى في هذا المقام الاعلى  
(أهجر على طريق الانكار) بزيادة الاستفهام اخراجاه من صيغة الاخبار ومحط الانكار

(على من قال لا يكتب) اى لا يحتاج الى الكتابة لتسام علم الامة باصر الديانة حتى قضية الامارة بأمانة نصب الامامة (وهكذا) اى لفظ اجر مع الاستفهام (روايتنا فيه) اى فى الحديث المزوى (فى صحيح البخارى من رواية جميع الرواة) اى رواة هذا الحديث من الطرق الواقعة (فى حديث الزهرى المتقدم) اى المروى فى صحيح البخارى (وفى حديث محمد بن سلام) بتخفيف اللام وقد تشدد وهو اليكندى الحافظ شيخ البخارى (عن ابن عيينة) وهو سفيان والا فابن عيينة عشرة منهم خمسة لهم رواية وأجاهم فى العلم سفيان فهو المراد به عند الاطلاق لانه الفرد الأكل فتأمل (وكذا) اى اجر بفتحات مع همزة انكار (ضبطه الاصيلى) وهو بفتح الهمز وكسر الصاد (بخطه فى كتابه) اى لا يهمز وسكون هاء كما ضبطه غيره وان اراد ان الاستفهام مقدر لكن الاول هو الاظهر فتدبر (وغيره) اى وكذا ضبطه غير الاصيلى من الرواة (من هذه الطرق) ويروى من هذا الطريق اى من اهل هذا الاسناد المنتهى الى الزهرى المروى فى صحيح البخارى (وكذا) اى بفتحات وهمزة انكار (روينا) وفى نسخة بصيغة المجهول مخففا وفى اخرى مشددا وفى اخرى روايتنا (عن مسلم فى حديث سفيان) اى ابن عيينة (وعن غيره) اى وكذا روينا عن غير مسلم فهو اصح من رواية حجر على ظاهر الاخبار وكذا اصح من رواية اجر بفتح الهمزة وسكون الهاء لان كلا منهما يحتاج الى تقدير همزة الانكار على من قال لا يكتب اى كيف يترك أمره فى مرامه ويحمل كمن حجر فى كلامه وهو محفوظ فى اعلى مقامه واما قول عمر عندنا كتاب الله تعالى حسبنا فهو انما كان ردا على من نازعه لاراد الامر صلى الله تعالى عليه وسلم والحاصل انه رضى الله تعالى عنه كان فى حزب يقولون لا احتياج الى الكتابة والله اعلم (وقد تحمل عليه) اى على لفظ اجر انكارا (رواية من رواه حجر) اخبارا (على حذف الف الاستفهام) جما بين الروايتين فى مقام المرام (والتقدير اجر) بفتحات وكذا اجر (او ان يحمل قول القائل حجر) بفتحات (او اجر) بفتح فسكون على ظاهره من الخبر الا انه وقع ذلك (دهشة) اى وحشة او غفلة (من قائل ذلك وحيرة) توجيها هنية (لعظيم ما شاهد من حال الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم) فى مرضه (وشدة وجعه) وحصول غشيانه الموهم لوقوع هذيانه (وهول المقام الذى اختلف فيه عليه) بامثاله وامتناعه تهويناله به مع تسليم الحكم اليه (والامر) اى وهول الامر (الذى هم) اى اهتم (بالكتاب فيه حتى لم يضبط هذا القائل لفظه) اى فى كلام نفسه (واجرى الهجر) بالضم الفحش وبالفتح الهذيان (مجرى) بضم الميم ويقع اى موضع (شدة الوجع) فى مرضه (لا انه) اى القائل (اعتقد انه يجوز عليه الهجر) بالضم او الفتح (كاجلهم الاشفاق على حراسته) اى محافظته ورباطته (والله تعالى) اى والحال انه سبحانه وتعالى (يقول والله يصمك من الناس) اى ولولم يحفظك الناس فانهم كانوا يعدون تلك الحراسة عبادة وطاعة ويتشتمون الحضور بين يديه ولو ساعة (ونحو هذا) من اشفاقهم

عليه حين وقوع غضب واصراض لديه تمنيمهم انه لو سكت مع كمال ميلهم اليه (واما رواية  
 اهجرا) ويروى واما على رواية اهجرا وهو بفتح الهمزة وضم الهاء وهو بالنصب منونا  
 على ان يكون مصدرا لهجر بهجر او اسما من الالهجار (وهي رواية ابى اسحق المستقلى)  
 بيم مضمومة فسسين مهملة ساكنة احد رواة البخارى (في الصحيح في حديث ابن جبير)  
 وهو سعيد (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما من رواية قتبية) اى ابن سعيد احد  
 شيوخ البخارى (فقد يكون هذا) اى قوله اهجرا (راجعا الى المختلفين) ويروى على  
 المختلفين (عنده صلى الله تعالى عليه وسلم ومخاطبة لهم من بعضهم) انكرا عليهم (اى  
 جتم باختلافكم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين يديه) اى والحال انكم  
 بين يديه (هجرا) اى ما يجب عليكم ان تهجروه (ومنكرا من القول) اى ما ينهى لكم  
 ان تتركوه (والهجر بضم الهاء الفحش في المنطق) ولا يتصور ان احدا من الصحابة يخاطبه  
 عليه الصلاة والسلام بمثل هذا الكلام في مقام الملام وهذا ما يتعلق بألفاظ هذا الحديث  
 ومبناه وجمل ما يتعلق بفحواه ومقتضاه (وقد اختلف العلماء في معنى هذا الحديث) اى  
 حديث هلموا اكتب لكم (وكيف اختلفوا بعد امره صلى الله عليه وسلم لهم ان يأتوه بالكتاب)  
 الموصوف بأنهم لن يضلوا بعده في هذا الباب (فقال بعضهم) اى بعض العلماء (او امر  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يفهم ايجابها من نديها) تارة و (من ابحاثها) اخرى  
 (بقرائن) قالية او حالية يدركها اربابها (فعلله) اى الشأن (قد ظهر من قرائن قوله عليه  
 الصلاة والسلام لبعضهم) اى من الصحابة الحاضرين (ما فهموا انه لم تكن منه) اى من جانبه  
 (عزيمة) اى امر عزيمة (بل امر) اى على وجه خبر (رده الى اختيارهم) ولا يبعد  
 انه كان لظهور امرهم في مقام امتحانهم واختبارهم (و بعضهم لم يفهم ذلك) لقصور فهمه  
 وادراك حقيقة ما هناك (فقال) اى ذلك البعض لبعض منهم (استفهموه) اى استخبروه  
 حتى يتبين لكم ما تستهمونه (فلما اختلفوا) اى كلهم ولم يستقر على شئ رأبهم (كف  
 عنه) اى اعرض عن امره (اذ لم يكن عزيمة) في حكمه اذ لو كان عزيمة لما تركها (ولما)  
 اى ولاجل ما (رأوه) اى كلهم او اكثرهم ومنهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (من صواب رأى عمر ثم هؤلاء) اى العاصم (قالوا ويكون امتناع عمر) على وجه  
 حكمه يظهر (اما اشفاقا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى خوفا عليه (من تكليفه)  
 اى تحمله (في تلك الحال املاء الكتاب) اى كلفته ومحتته (وان تدخل) بصيغة الفاعل  
 او المفعول مذكرا او مؤنثا اى يحمل (عليه مشقة من ذلك) الاملاء للكتابة (كما قال)  
 اى عمر (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشتد به الوجع) فلا ينبغي ان يكلف املاء  
 كتاب لنا كتاب الله حسبنا (وقيل خشى عمر ان يكتب امورا) اى احكاما (يجزون  
 عنها) اى عن القيام بها (فيحصلون في الحرج بالخالفة) اى فيقعون في الائم بترك الموافقة  
 (ورأى) اى عمر (ان الاوفى) وفي نسخة الارفق (بالامة في تلك الامور) اى الجملة

المقدرة (سعة الاجتهاد وحكم النظر) اى التأمّل في ظهور المراد (وطلب الصواب فيكون المصيب) للحكم الشرعى (والخطيئ) بعد مراعاة شرعه المرعى (مأجورا) فله ميب اجران وللخطيئ اجر واحد (وقد عام عمر تقرر الشرع) اى شرع هذه الامة ويروى الشريعة (وتأسيس الملة) برسوخ قواعده وثبوت دعاته (وان الله تعالى قال اليوم اكملت لكم دينكم) واتممت. عليكم نعمتى وهذا معنى قوله حسبنا كتاب ربنا (وقوله) اى وعلم ايضا قوله عليه الصلاة والسلام (اوصيكم بكتاب الله تعالى) اى بما فيه مما يتعلق باعتقاده وبأوامره ونواهيه ومعرفة حلاله وحرامه وما يترتب على اجتهاده (وعترتى) اى اهل بيتى كما فى رواية والمراد به اقاربه من عشيرته واهل من ازواجه وذريته وقيل المراد بعترته من يتبع اخباره وآثاره من سيره وسيرته فكانه قال اوصيكم بالكتاب والسنة ولعل تخصيص العترة لانهم اقرب الى مشاهدة افعاله فى الجلوة والخلوّة واما على التفسير الاول فالعمل بالسنة يؤخذ من الكتاب ايضا لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى وقوله من يطع الرسول فقد اطاع الله (وقول عمر) مبتدأ مقوله (حسبنا كتاب الله) اى كافينا خبره (رد على من نازعه) اى خالفه فى امر الكتاب على ما رآه عمر ان تركه هو الصواب فى مقام فصل الخطاب (لاردا منه) اى من ابن الخطاب (على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) لانه لا يتصور منه مثله فى هذا الباب (وقد قيل خشى عمر تطرق المناقنين) اى توصاهم (ومن فى قلبه مرض) اى شك وتردد او حقد وحسد. (لما كتب) اى حين كتب اول اجل ما كتب (ذلك) وفى نسخة فى ذلك (الكتاب) اى المكتوب (فى الخلوّة) اى فى الحجر الشريفة (وان يتقولوا) اى يتكلفوا (فى ذلك) اى فى جملة ذلك الكتاب (الاقاويل) الباطلة افتراء من عند انفسهم المنهكة فى الضلالة (كادعاء الرافضة الوصية) بالخلافة لعلى كرم الله وجهه قدسا فى أكبر الصحابة بل فى على نفسه اذ لم يقم بالامر الموصى به (وغير ذلك) مما لا اطلاع لنا على ما هنالك (وقيل انه) اى قوله لهم هلموا (كان من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على طريق المشورة) بفتح فسكون ففتح وفى نسخة بضم ثانياه وسكون واوه وقيل لا يصح هذا اى المشاورة (والاختبار) اى الامتحان ليظهر منهم حسن الاختيار (هل يتفقون على ذلك) فيكتب لهم (أم يحتفلون) فيتركه (فلما اختلفوا تركه) ويروى تركهم ولا يبعد ان يكون الامتحان ليعلم انهم الى الان محتاجون الى الكتاب والبيان او هم متيقنون فى احكام الاديان ولا يفتقرون الى زيادة التيسار فلما تبين من كلام عمر ومن تبعه انهم فى مقام البيان وفى غاية من كمال الايمان وجمال الايقان والاتقان من منازل الاحسان ترك ما اراد كتابته مجملا لظهور امرهم مفصلا (وقالت طائفة اخرى ابن معنى الحديث) المذكور (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان محببا فى هذا الكتاب) اى فى

قصده او امره (لما طلب منه) ببيان القول او بلسان الحاك (لا انه ابتداء بالامر به) من غير السؤال (بل اقتضاه) اى طلبه واستدعاه (منه بعض اصحابه) اى المحضوصين من اقاربه واحبابه (واجاب رغبتهم) واطاب طلبتهم (وكره ذلك غيرهم للعلل التى ذكرناها) عن عمر وغيره مما اقتضت حكمتهم فلما تمارضا تساقطا (واستدل) بصيغة المجهول وفي نسخة بصيغة الفاعل اى استدل القائل (في مثل هذه القصة) المشتملة على الفصحة (بقول العباس لملى رضى الله تعالى عنهما انطلق بنا) اهل البيت او معشر بنى هاشم الذين هم افضل من سائر قريش وقد ورد ان الخلافة في قريش (الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان كان الامر) اى امر الخلافة بعده (فينا) خصوصا (علمناه) ولا ينازعنا فيه احد (وكرهه على هذا) القول من عمه العباس (وقوله) لعمه (والله لا اعمل الحديث) كافي البخارى (واستدل) كما تقدم واغرب الدلجى حيث قال واستدل على (بقوله دعونى) اى اتركونى (فان الذى انا فيه خير) اى الذى انا فيه من الاعراض عن الدنيا والاقبال على المعقبى والتوجه الى المولى خير وابقى بما تدعوتنى اليه (من ارسال الامر) بلاكتابة. (وترككم) اى وخير من تركى اياكم (وكتاب الله) اى معه اذ ربما اختلفتم فيه كما اختلف من قبلكم (وان تدعونى) بفتح الدال قال الدلجى عطف على دعونى والظاهر انه عطف على ترككم اى وان ترككم لى (بما طلبتم) ويروى من الذى طلبتم منى من كتابتى لكم كتابا خير ايضا هذا (وذكر) اى روى (ان الذى طلب) اى المطلوب (كتابته) خير ان وقوله (امر الخلافة) منصوب على المفعولية (بعده) وكذا قوله (ونعين ذلك) اى امر الخلافة وفي نسخة كتسابة امر الخلافة بالاضافة وفي نسخة كفاية بدل كتابة فى مرفوعة على انها اسم ان وكذا تعين بالعطف عليها

### فصل

(فان قيل فما وجه حديثه ايضا الذى حدثناه الفقيه ابو محمد الحشنى) بضم الحاء وقع الشين المجمة (بقراءتى عليه حدثنا ابو على الطبرى حدثنا عبد الغافر الفارسى) بكسر الراء (حدثنا ابو احمد الجلودى) بضم الجيم واللام (قال حدثنا ابراهيم بن سفيان حدثنا مسلم ابن الحجاج) صاحب الصحيح (حدثنا قتيبة) اى ابن سعيد (حدثنا ليث) وهو ابن سعد (عن سعيد بن ابى سعيد) هو المقبرى (عن سالم مولى النصريين) بالثون والصاد المهملة اى ابن عبدالله النصرى (قال سمعت اباه ريرة رضى الله تعالى عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اللهم انما محمد) وفي نسخة ان محمدا (بشر يفضب كما يفضب البشر) وان كان غضبه لله بخلاف من سواه (وانى قد اتخذت عندك عهدا) يحتمل ان يكون اخبارا وان يكون ابتداء انشاء (ان تخلفنيه) اى ابدأ فاستلك الوفاء بمهدك (فأبما مؤمن آذيت) بنوع من الاذى (اوسببته) بلسانى (او جلدهته) اى ضربته بيدي او بأمرى (فاجعلها)

اي تلك الاذية او الامور المذكورة (له كفارة) لذنب كئلا يقع في الندامة (وقربة تقربه بها اليك يوم القيامة) اي قربة رتبة ومكانة (وفي رواية) اي عن انس كما صرح به الحلبي فكان ينبغي من جهة الصناعة ان يقول وفي رواية لانس (فأيا احد دعوت عليه دعوة) اي الى آخره (وفي رواية ليس) اي المدعو عليه (لها بأهل) اي مستحق (وفي رواية فأيا رجل من المسلمين سبته) اي شتمته (اولمته) بلساني او طردته عن مكاني (او جلده) اي ضربته بالجلد وغيره (فاجملها له زكاة) اي طهارة من سيئته او بركة في معيشته (وصلاة) اي ووصلة لقربه (ورحمة) ينشأ منها نعمة (وكيف) اي على اي حال (يصح ان يلعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من لا يستحق اللعن) اي عمدا وقصدا (ويسب من لا يستحق السب ويجلد من لا يستحق الجلد أو يفعل مثل ذلك عند الغضب وهو معصوم) بناية الرب (عن هذا) الذي ذكر (كله فاعلم شرح الله تعالى صدرك ان قوله عليه الصلاة والسلام اولا ليس لها بأهل اي عندك يارب في باطن امره فان حكمه عليه الصلاة والسلام على الظاهر) من حاله (كما قال) فيما ورد عنه عليه الصلاة والسلام نحن نحكم بالظاهر والله تعالى يتولى السرائر (وللحكمة التي ذكرناها) من ان احكامه انما كانت جارية على موجبات غلبات ظنه لتقتدي به امته في حكمه (فحكم عليه الصلاة والسلام) فيما ظهر له من قرائن المقام (بجلده او اذيه بسبه) اي بشتمه (اولمته) بصيغة المصدر او الخبر (بما اقتضاه) من جواز ذلك (عنده حال ظاهره) بالرفع على انه فاعل لاقتضاه او بالنصب على الظرفية وفي نسخة عند حال ظاهره (ثم دطاله عليه الصلاة والسلام) على وجه الابهام (لشفقته على امته ورافته ورحمته للمؤمنين) اي شدة رافته لحاقتهم وارادة نعمته لعانتهم (التي وصفه الله بها) اي في قوله سبحانه وتعالى بالمؤمنين رؤوف رحيم (وحذره) اي ولاحترازه (ان يتقبل الله تعالى فيادعا عليه دعوته) اي في دعوته عليه وفي نسخة فين دعا عليه دعوته على انها مفعول يتقبل وقوله (ان يجمل) متعلق بقوله فيما سبق ثم دعا له اي بدل مادعا عليه ان يجمل (دعاه) اي عليه (ولعنه له رحمة) نازلة عليه وواصلة اليه وحاصلة لديه (فهو معنى قوله) عليه الصلاة والسلام (ليس) اي المدعو عليه (لها بأهل) ولذا ورد في دطائه اللهم مالعت من لعن فملى من لعنت وماصلت من صلاة فملى من صليت انت وابي في الدنيا والاخرة (لانه عليه الصلاة والسلام يحمله الغضب) اي يبعثه (ويستغزه) بتشديد الزاء اي ويستغفه (الضجر) بتحتين ضيق الصدر وعدم الصبر (لان يفعل مثل هذا) الذي ذكر من اللعن والضرب والشتم (بمن) وفي نسخة لمن اي لاجل من (لا يستحقه من مسلم وهذا معنى صحيح) وفي المدعى صريح لا ينبغي ان يفهم منه غيره (ولا يفهم من قوله اغضب كما يغضب البشر ان الغضب) الذي يعترى ابن آدم من ثوران الدم وهو من خصال تدم (حمله على ما لا يحب) اي لا ينبغي ان يفعله (بل يجوز ان يكون المراد بهذا) الذي ذكر من قوله اغضب كما يغضب البشر (ان الغضب لله تعالى)

هو الذى (حمله على معايبه بلعنه اوسبه) اوضربه اذ ورد كما مر انه ما انتقم رسول الله  
 لنفسه قط الا ان تتهك حرمة الله تعالى فينتقم له وقد قال له صحابى اوصنى يا رسول الله  
 فقال لا تغضب وكما اعاد السؤال اجاب له بهذا الجواب فلا يتصور انه ينهى آحاد امته  
 عن الغضب وهو على منوالهم يغضب (وانه) اى غضبه عليه الصلاة والسلام (مما كان  
 يحمّل) تحمله من الخلق تواضعا مع الحق واختيارا لصفة الحلم الناشئ عن كمال العلم  
 (ويجوز عفو) عليه الصلاة والسلام (عنه) اى عن من تاقبه بلعن او غيره من الايام  
 (او كان) ذنب المنضوب عليه (بما خير بين المعاقبة فيه والعفو عنه) وفي نسخة او العفو  
 عنه ولكنه كان قد اختار المعاقبة لما رأى فيها من الحكمة والمصلحة (وقد يحمّل)  
 اى دماؤه عليه الصلاة والسلام لمن تاقبه (انه خرج مخرج الاشفاق) اى اظهار الشفقة  
 او الخوف على من تاقبه بلعن او غيره (وتعلم امته الخوف والحذر من تعدى حدود الله  
 تعالى) شفقة منه عليهم ان يعاقب احدا منهم واحتراسا لهم مما يصدر عنهم (وقد يحمّل  
 ما ورد من دعائه هنا) اى في مواضع المعاقبة ومقام الغضب طلبا لرضى الرب (ومن دعواته  
 على غير واحد) اى على كثيرين (في غير موطن) اى في مواضع كثيرة (على غير المقد)  
 اى عقد القلب بالعزم (والقصد) اى قصد المعاقبة بالجزم (بل) كانت صادرة منه  
 من غير الغضب (بما جرت) اى على وفق ما جرت (به عادة العرب) حيث لا يريدون  
 وقوع الامر وانما يقصدون به الادب او الملائفة في مقام الطلب اذ قد يشنعون اللفظ  
 وكله ود ينفونه ومامن فعله بديقولون للشيء اذا مدحوه قائله الله ولا اب له ولا ام له  
 ولا يريدون به الذم وفي الحديث ويل أمه مسمر حرب فلك ان تنظر الى القول وقائله  
 والقريظة الدالة على حاله وما له بحسب اختلاف شمائله فان كان وليا فهو الولاء وان خشن  
 وان كان عدوا فهو البلاء وان حسن فضرب الحبيب حلوا كالزبيب بخلاف دماء الرقيب  
 (وليس المراد بها) اى بدعواته عليه الصلاة والسلام على غير واحد من الصحابة الكرام  
 (الاجابة كقوله عليه الصلاة والسلام) فيما رواه الشيخان لعائشة وفي رواية لام سلمة  
 (تربت يمينك) بكسر الراء اى خسرت وقيل امتلأت ترابا وقيل استغنت والظاهر ان  
 اتربت بمعنى استغنت على ان الهمزة للسلب وروى يدك ويداك (ولا اشبع الله بطنك)  
 قاله لمعاوية لكن بلفظ لا اشبع الله بطنه كفى لسخنة هنا وهو في مسلم في كتاب الادب من  
 حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال كنت العب مع الصبيان فجاء رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فتواريت خلف باب فجاء فخطاني خطوة وقال اذهب فادع لى معاوية  
 قال فحئت فقلت هو يأكل قال ثم قال لى اذهب فادع لى معاوية قال فحئت فقلت هو يأكل  
 فقال لا اشبع الله تعالى بطنه زاد البيهقي في الدلائل فما شبع بطنه ابدا وهذا يشير الى انه  
 كان دماء عليه وقد استجاب الله تعالى لديه (وعقرى حلقى) قاله لصفية بنت حي بن  
 اخطب في حجة الوداع كما رواه الشيخان اى عقرها الله تعالى وحلقها اى عقر الله تعالى



جسدها واصابها بوجع في حلقه قيل وقد حماها الله كذلك كذا رواه المحدثون غير ممنون  
لجريانه على موث كنعني والمعروف في اللثة التوين لانه من مصادر حذفت افعالها لفظا  
اي عقرها الله تعالى عقرا وحلقها حلقا ويقال للامر المتجرب منه عقرا حلقا وكذا للمرأة  
المؤذية المشؤمة وقيل يقال لطويلة اللسان وقيل عقرى طافر لاتلد وقيل عقرا حلقا  
مصدران أو الالف للتأنيث وقد روت عائشة ان صفية حاضت ليلة النفر فقالت ما أراي الا  
حباستكم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عقرى حلقي اطاعت يوم النحر قيل نعم قال فانقرى  
(وغيرها من دعواته) مما لا يريد هو وغيره اجابته كقول بعضهم انم صباحا تربت يدك  
فأنه دعاء له بقربة ما قبله (وقد ورد في سفته) اي لعته (في غير حديث) اي في احاديث  
كثيرة من شمائه (انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن فحاشا) اي منسوبوا الى قوله الفحش  
وفعله بل كان اقواله وافعاله كلها مستحسنة (وقال النس) كما رواه البخاري (لم يكن سيابا)  
اي كثير السب والشتم (ولا فحاشا) وفي نسخة صحيحة ولا فاحشا وهو اولى صيانة  
لساحة رفيع جنابه ان يوجد نوع من الفحش في بابه (ولا لعانا) اي كثير اللعن (وكان  
يقول لاحدنا عند المعتبة) بفتح الفوقية ويكسر اي عند العتب في مقام الادب (ماله)  
وفي نسخة ماباله (ترب جبينه) وفي العدول عن الخطاب التفات حسن في الآداب وقد قيل  
اراد به دعاء له بكثرة السجود وبتواضعه للرب المعبود وقيل يسقط في الارض فيقرب  
جبينه واما قوله لبعض اصحابه ترب نمحرك فقتل شهيدا فدعاه له لاعليه كما وهم الدلجي  
وقال فهو محمول على ظاهره واضرب منه قوله (فيكون حمل الحديث) اي حديث  
ترب جبينه (على هذا المعنى) من ان يقتل والصواب ان قوله فيكون حمل الحديث اي  
حديث تربت يمينك على هذا المعنى اي على معنى ترب جبينه اذ قوله ترب نمحرك ليس  
مذكورا في كلام المصنف فكيف يحمل عليه المعنى من غير ذكر المبنى ولا يبعد ان يراد بقرب  
يمينه وترب جبينه اختيار غاية الفقر ونهاية المسكنة لصاحبه كايشير اليه قوله تعالى  
اومسكنا ذا متربة فيكون في الحقيقة دعاء له لاعليه (ثم) اي مع هذا كله (اشفق عليه  
الصلاة والسلام) اي خاف على من جرى في شأنه هذا الكلام (من موافقة امثالها)  
وفي نسخة موافقة امثالها اي الدعوات التي لم يرد بها وقوعها (اجابة) مفعول اشفق اي  
ان يجيبها الله في الدنيا والاخرى فتداركه (فماهد ربه كما قال في الحديث) السابق (ان يجعل  
ذلك) الدعاء (للمقول له زكاة) اي طهارة (ورحمة) عليه (وقربة) تقربه اليه (وقد  
يكون ذلك) الدعاء (اشفاقا على المدعو عليه وتأنيسا له) اي تلطفا بحاله وتداركا لمقاله  
(لئلا يلحقه) اي المدعو عليه (من استشعار الخوف) اي ادراكه من الله تعالى (والحذر  
من لعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) له (وتقبل دعائه) في حقه (ما يحمله على اليأس)  
من رحمة الله تعالى في الدنيا (والقنوط) في العقبى وهو بضم القاف اشد اليأس (وقد يكون  
ذلك) الدعاء (سؤالا منه) اي من النبي عليه الصلاة والسلام (لربه) جل جلاله وعز كماله

(لمن جلده) اى ضربه (اوسبه) اى شتمه او لئنه (على حق) اى امر يستحقه (وبوجه صحيح) وفق شرعه (ان يجعل ذلك) الجلد ونحوه (له كفارة لما اصابه) من الذنوب (ونحية) مصدر محى مشددا للمبالغة اى وكثرة محو (لما اجترم) اى اكتسبه من العيوب وفيه انه ياباه ظاهرا رواية ليس لها بأهل اللهم الا ان يقال ليس للعقوبة بأهل على جهة الدوام بان يكون من اهل الاسلام (وان تكون عقوبته له في الدنيا سبب العفو) عن تقصيراته (والغفران) لسبباته في العقبي (كاجاء في الحديث الآخر) مما رواه الشيخان عن عبادة ابن الصامت رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة العقبة يايعونى على ان لا تشركوا بالله شيأ ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تأتوا ببهتان تفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا تصوفى في معروف فمن وفى منكم بذلك فأجره على الله (ومن اصاب من ذلك شيأ فعوقب به) اى فجوزى به (في الدنيا فهو كفارة له) وفي نسخة فهو له كفارة اى في العقبي وتام الحديث ومن اصاب من ذلك شيأ فستره الله فهو الى الله ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه (فان قلت فما معنى حديث الزبير) اى ابن العوام احد العشرة المبشرة (وقول النبي) اى وما معنى قوله (صلى الله تعالى عليه وسلم له) اى للزبير (حين تخاصمه) بصيغة المصدر اى وقت تنازعه واختلافه (مع الانصارى) اى المنسوب الى الانصار فإنه قيل انه كان منافقا فهو من نسبهم لامن حسبهم وقيل غير ذلك واختلف في تعيين قائله هنالك (في شراج الحرة) بكسر الشين المجمة جمع شرحة وهى مسيل الماء الى السهل من الحرة وهى موضع من المدينة فيه حجارة سود (اسق) اى حديقتك وهو بكسرة همزة الوصل او بفتح همزة القطع (يازبير حتى يبلغ الكعبين فقال له الانصارى ان) وفي نسخة انه (كان ابن عمك يا رسول الله) وهو علة لقوله اسق اى حكمت للزبير لاجل ان كان ابن عمك وهى صفة بنت عبد المطلب وقيل الرواية بمد الهمزة بناء على انه بهمزتين والثانية منهما مبدلة ممدودة وهو وجه من الوجوه في اجتماع الهمزتين للقراء السبعة ورواتهم (قتلون) اى قتعير حيث احمر واصفر (وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) غضبا لله وتنزيها لرسوله صلى الله تعالى عليه وسلم مما نسب اليه (ثم قال اسق يا زبير) اى حديقتك كما ذكر (ثم احبس) الماء وامنعه عن غيرها او اصبر على جريانه (حتى يبلغ الجدر) اى جدر الحديقة او اصول الكرم وهو بفتح الجيم وسكون الدال المهملة وروى بضم اوله جمع جدار وبذل مجمة من جذر الحساب بالفتح او الكسر اراد به مبلغ تمام السقى استيفاء لحق الزبير رضى الله تعالى عنه (الحديث) بطوله والمقصود حل مشكله (فالجواب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منزه ان) وفي نسخة عن ان (يقع بنفس مسلم) اى في خاطره (منه) اى من جهة امره عليه الصلاة والسلام (في هذه القضية) وفي نسخة القصة (امر يريب) بضم اوله وفتح اى شئ يوقع في الريبة والشك والتهمة (ولكنه صلى الله تعالى عليه وسلم نذب) اى الزبير كما في نسخة اى امره امر

ندب واحسان ودعاء (اولا) اى فى اول امره حيث اشار (الى الاقتصار) للزبير (على بعض حقه على طريق التوسط) اى مراعاة الجانبين (والصلح) الذى هو موجب صلاح العباد وفلاح البلاد (فلما لم يرض بذلك الاخر وجب) بتشديد الجيم اى وبالغ فى طلب الحكم المقرر (وقال مالا يوجب) اى مالا يبنى فى ذلك المقرر (استوفى) جواب لما اى اخذ (النبى صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير حقه) واقيا ثانيا (ولهذا ترجم البخارى) اى عنون فى صحيحه (على هذا الحديث باب اذا) بالاضافة منصوبا على انه مفعول ترجم وضبط باب بالرفع منونا فيكون محكما والنصب محليا او التقدير هذا باب فيما اذا (اشار الامام بالصلح فأبى) اى الخصم به (حكم عليه) بالبناء للمفعول او الفاعل (بالحكم) اى الين كافي البخارى وتركه المصنف لوضوحه (وذكر) اى البخارى (فى آخر الحديث فاستوى) اى استوفى كافي نسخة اى استوعب (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حينئذ للزبير حقه) ووقع فى اصل الحلبي والتلمسانى حقه للزبير فقالا فيه تقديم وتأخير او التقدير استوى حق الزبير للزبير يعنى وقد سبق فى الحديث ذكر الزبير فالمرجع موجود وقال الحلبي وكذا فى نسخة صحيحة عندى بالبخارى (وقد جعل المسلمون هذا الحديث) اى حديث الزبير مع الانصارى (اصلا فى قضيته) اى فى مثل حكم الزبير (وفيه) اى وفى الحديث (الاقتداء) اى اخذ الاقتداء والاهتداء (به صلى الله تعالى عليه وسلم فى كل ما فعله فى حال غضبه ورضاه وانه) عليه الصلاة والسلام (وان نهى) فيأرواه الشيخان عن ابي بكر (ان يقضى القاضى وهو غضبان) جملة حالية افادت ان غيره من القضاة غير معصوم فلا يقضى حال غضبه بخلافه عليه الصلاة والسلام (فانه فى حكمه فى حال الغضب والرضى سواء لكونه فيهما) اى فى الغضب والرضى وفى نسخة فيها اى فى حالهما (معصوما) من الخطاء فى القضاء (وغضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى هذا) اى فى امر الزبير مع خصمه (اتما كان لله تعالى لالنفسه كاجاء فى الحديث الصحيح) من انه لم يكن يغضب لنفسه واتما كان يغضب لربه هذا ولو صدر مثل هذا الكلام الذى خاطبه عليه الصلاة والسلام به من انسان اليوم من نسبتة عليه الصلاة والسلام الى هوى ومرض فى الاحكام كان ارتدادا عن الاسلام فيجب قتله بشرطه المعتبر عند الاعلام وقد قال العلماء اتما تركه عليه الصلاة والسلام لانه كان فى اول الاسلام يتألف الناس فى الكلام ويدفع بالتي هى احسن فى ذلك المقام ويصبر على اذى المناقين فى تلك الايام وهذا كقول الاخر هذه قسمة ما اريد بها وجه الله تعالى فانه نسب الغرض فى العطية اليه عليه الصلاة والسلام ولم يأمر بقتله فأقرب أمره ان يكون مناسفا او حديث عهد بجاهلية اوبدويا فى غلظة طبيعهم وجهالة شأنهم وجفاوة لسانهم (وكذلك الحديث) الذى ورد فى الحلية لابي نعيم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (فى اقادته) بالقاف من القود اى فى قصاصه (عكاشة) بضم العين وتشديد الكاف وتخفف وهو ابن محصن الاسدى صحابي جليل رضى الله تعالى عنه والمعنى ان

يقتص لنفسه (من نفسه) عليه الصلاة والسلام (لم يكن) اى ضربه عليه الصلاة والسلام له  
 (لنعمد) بتشديد الدال اى لتجاوز حد وفي نسخة صحيحة لتعمد اى لتقصده (حمله الغضب  
 عليه) اى على ضربه (بل وقع في الحديث) اى في حديث قود عكاشة (نفسه ان عكاشة  
 قال له) عليه الصلاة والسلام (وضرتني بالقضيب) اى بالعصا (فلا ادري أعمدا)  
 كان ضرك لى (ام أردت ضرب الناقة) فوقع على (فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اعينك بالله) اى اجملك في حفظه (يا عكاشة اني تعمدا رسول الله) وفي نسخة اني تعمداك نبينا  
 (صلى الله تعالى عليه وسلم) وحاصل الجواب انه وقع منه خطأ وهو جواب حسن  
 صواب يصلح ان يكون جوابا عن الاشكال الاول في الحديث الاخر ايضا وهو انما  
 مؤمن آذيت او سببت او جلدهت بمعنى ضربته او شتمته سهوا او خطأ والله تعالى اعلم  
 هذا وفي حاشية الحلبي ان حديث عكاشة في قادة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه  
 عليه الصلاة والسلام دفع القضيب الى عكاشة ليقصص منه ذكره ابن الجوزي في موضوعاته  
 مطولا وقال في آخره هذا حديث موضوع لاعماله كفاً الله تعالى من وضعه ووقع من  
 شين الشريعة بمنزل هذا التخليط البارد والكلام الذى لا يليق بالرسول ولا بالصحابة  
 والمتمم عبد المنعم بن ادريس قال احمد بن حنبل كان يكذب على وهب وقال يحيى  
 كذاب خبيث وقال ابن المديني وابو داود ليس بثقة وقال ابن حبان لا يحل الاحتجاج  
 به وقال الدارقطني في ميزانه فيه مشهور قصاص ليس يعتمد عليه تركه غير واحد ثم  
 ذكر كلام احمد فيه وقال قال البخارى ذاهب الحديث ثم قال وله عن ابيه عن وهب  
 عن جابر وابن عباس رضى الله تعالى عنهما خبر اقادة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 طويل وانه دفع القضيب الى عكاشة ليقصص منه وقال قال ابن حبان كان يضع الحديث  
 على ابيه وعلى غيره (وكذلك) الكلام (في حديثه الاخر) قال الدلجى لا اعرف  
 من رواه (مع الاصرابي) قال الحلبي هذا الاصرابي لا اعرفه (حين طلب عليه الصلاة  
 والسلام الاقتصاص منه) اى من نفسه الشريف للاصرابي (فقال الاصرابي قد عفوت  
 عنك وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد ضربه) اى الاصرابي (بالسوط لتعلقه  
 بزمام ناقته) بكسر الزاء اى بخطامها (مرة بعد اخرى) علة لضربه (والنبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ينهاه) كل مرة عن تعلقه بزمامها (ويقول له تدرك حاجتك وهو  
 يابى) قبول قوله ذلك (فضربه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ثلاث مرات)  
 من نبيه وابائه عن قبوله ووقع في اصل الدلجى فضربه ثلاث مرات بعد وقال ظرف  
 فاق قطع عما اضيف هو اليه منويا اى بعد نبيه له وهذا خطأ فاحش لان الضرب  
 لم يقع ثلاث مرات بل مرة واحدة بعد نبيه ثلاث مرات ثم لايتوهم ان ضربه له  
 كان انتقاما لنفسه بل كان تأديبا وتشريعا له ولغيره للاجتساب عن مثل ذلك لقبه  
 (وهذا) اى ضربه الذى وقع عليه (منه عليه الصلاة والسلام لمن لم يقف عند نبيه)

ولم ينزجر برده (صواب وموضع ادب) وما خبران لقوله وهذا وقد وهم الدلجى حيث قال ويروى أنه صواب وموضع أدب يقتبس منه ويستضاء به (لكنه عليه الصلاة والسلام اشفق) أى خاف مقام ربه (اذ كان حظ نفسه) وفي نسخة حق نفسه والجملة تعليلية اعتراضية بين اشفق ومتعلقه اعنى (من الامر) أى لاجل امر ضربه (حتى عفا عنه) الاعرابى غاية لطلبه الاقتصار منه والحاصل ان اقتصاصه انما كان لكمال خوفه من ربه حيث كان ظاهراً ضربه على صورة حظ نفسه مع ما يتضمنه من تعليم امته عدم المساحة والمساهلة فى حقوق العباد قبل يوم المعاد (واما حديث سواد) بفتح السين المهملة وتخفيف الواو (ابن عمرو) أى ابن عطية الانصارى رواه ابو القاسم البغوى فى معجم الصحابة وابن سعد وعبدالرزاق فى جامعه عن الحسن (آيت النبي صلى الله تعالى فى معجم عليه وسلم) وقال ابن عبد البر سواد بزيادة تاء ابن عمرو الانصارى ويقال سواد بن عمرو وحديثه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتقاه من نفسه روى عنه الحسن ومحمد بن سيرين انه قال آيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (وانا متخلق) أى متلخ بالخلق من الطيب يقال خلقه تخلقاً طيبه فخلق كما فى القاموس (فقال عليه الصلاة والسلام ورس ورس) وهو نبت اصفر يصبغ به ومغناه التهديد فى النهى عن لبسه او تطيبه وكرر للتأكيد كقوله (حط حط) بضم الحاء وتشديد الطاء المهملتين أى ضع عنك هذا بلبس غيره او بنفسه ويجوز فى طائفة الحركات الثلاث لانه امر مضاعف كمد فيجوز الفتح للخفة والضم للاتباع والكسر للاصل فى تحريك الساكن اما قول الحلبي الظاهر ان هذا امر بالخط وكذا رأيت مضبوطاً بحط باسكان الطاء فسهو قلم منه فانه اذا كان الامر بالخط فالاسكان خطأ فى الخط هذا وقال التلمسانى وروى بسكون سين ورس وفتح طاء حط ساكنين وروى بتوين السين وسكون الطاء انتهى وخله مما لا يخفى لم وجه السكون هو الوقوف ومحل الرفع على انه خبر مبتدأ مقدر أى أهذا ورس او بفعل محذوف أى يفعل ورس يعنى يصبغ به ويلبس واما على التوين فظاهر اصراهما قال التلمسانى وامله كان محرماً فنهاه عنه لانه لا يلبسه المحرم اقول لبس الاصفر والاحمر مكروه عندنا مطلقاً وكذا التطيب بطيب فيه لون لانه تشبه بالنساء وقال الدلجى الخلق طيب مركب من زعفران وغيره وقد ورد الخبر بأباحته وبالنهى عنه وهو اكثر والظاهر انه ناسخ لباحته لانه من طيب النساء وهن اكثر استعمالاً له (وغشيتى) وفى نسخة فغشيتى أى فلحقتى (بقضيب فى يده) أى موقفاً ضربه (فى بطنى فأوجعنى) ولعله كان بعد امتناعه عن امثال الامر واجتناب النهى ثم رأيت فى حاشية الشمعى انه روى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن الخلق مرتين اولاً لانه رآه متخلفاً فطمنه فى بطنه بمجرد فى يده (قلت القصاص) بالنصب مفعول محذوف نحو اسلك او اطلب منك (يارسول الله) ولعله ظن انه عليه الصلاة والسلام ضربه بغير ما يستحقه من الآثام

(فكشفت لى عن بطنه) تواضعا لربه وتنزلا مع قومه (انما) جواب اما فحتم ان يقول قائما (كان ضربه اياه) وفي نسخة انما ضربه النبي عليه الصلاة والسلام (لمنكر زآه به) وفي نسخة زآه عليه وقد نهام عنه وهو على حاله (ولعله لم يرد بضره بالقضيب الاذنيه) بضرب لطيف في مقام التأديب (فلما كان منه اجماع) اى حقيقة او اظهار وجع حيلة (لم يقصده) بضره (طلب التحلل منه) اى في قدر الزائد على ما يستحقه (على ما قدمناه) من نظير ما وقع له مع غيره قال ابن عبد البر وهذه القصة لسواد بن عمرو لا لسواد بن غزيرة وقد رويت لسواد بن غزيرة انتهى ويقال سواد بن غزيرة مشدد الواو وسواد في الانصار غيره مخففة وقال ابن اسحق حدثني حبان بن واسع عن اشياخ من قومه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عدل صفوف اصحابه يوم بدر ومعه قدح يمدل به القوم فر بسواد بن غزيرة حليف بن عدى بن النجار وهو مستغنى من الصف قال ابن هشام ويقال متصل من الصف فطمع في بطنه بالقدح وقال امتمو ياسواد قال يا رسول الله ايا وجعتى وقد بشك الله تعالى بالحق والعدل فاقدنى قال فكشفت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن بطنه وقال استقد قال فاعتقه وقبل بطنه قال ما حملك على هذا يسواد قال يا رسول الله حضر ماترى فأردت ان يكون آخر المهديك ان يمس جلدى جلديك الشريف فدعاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخير انتهى وقال الحلبي واما ما وقع في بعض النسخ انه عمرو بن سواد فيلظ وعلى الخطأ نقله شيخنا ابن الملقن في شرح البخارى ثم تعقبه لكنه لم ينبه على انه مقلوب

### ﴿ فصل ﴾

(واما افعاله عليه الصلاة والسلام الدنيوية) اى المجردة عن الاحكام الآخروية (فحكمه) مبتدأ (فيها) اى في افعاله الدنيوية (من توى المعاصى والمكروهات) بيان لحكمه اى من تحفظه عنهما (ما قدمناه) وفي نسخة ماقد قدمناه وهو خبر المبتدأ واما ما صدر عنه من فعل بعض المكروهات كشره وبوله قائما بعد نيه عنهما فانه كان لعذر لديه اولبيان الجواز مما كان واجبا عليه (ومن) اى وحكمه من (جواز السهو والغلط في بعضها) اى افعاله كتسليمه من ركعتى احدى صلاتى العشى سهوا (ما ذكرناه) في حديث ذى اليبدين (وكله غير قادح في النبوة) المبينة على صفة العصمة (بل) وفي نسخة بلى (ان هذا) اى صدور السهو (فيها على التدور اذ عامة افعاله) اى غالباً بل كلها (على السداد) اى الاستقامة والاقتصاد (والصواب) في الاجتهاد (بل اكثرها او كلها) اى افعاله الصادرة على وفق العادات (جارية مجرى العبادات والقرب) بضم ففتح اى القربات (على ما ينسأه) من ان الاعمال بالنيات وان المباحات بها تنقلب طاعات (اذ كان عليه الصلاة والسلام لا يأخذ منها) اى من افعاله الدنيوية (لنفسه الا ضرورية)

اى حاجته المعينة على احواله الاخروية من القيام بالعبودية وفق مقتضى الربوبية  
 وفي نسخة الا ضرورته اى الاموره الضرورية التى لا يستغنى عنها الافراد البشرية  
 (وما يقيم رفق جسمه) اى مادة قوته وقوته من اكله وشربه ونومه التى بها قيام بنيته  
 ونظام صحته قدر فريضته (وفيه مصطلح ذاته) وما يتبعه من صفاته (التى بها يعبد ربه  
 ويقيم شريعته) ببيان احكامها (ويسوس امته) اى يراعيهم ويؤدبهم بما فيه نظامها  
 وهذا كله فيما بينه وبين ربه (وما كان فيما بينه وبين الناس من ذلك) اى مما ذكر من  
 افعاله الدنيوية (فبين معروف يصنعه) بين ظرف ومعروف مجرور منون مضاف اليه  
 اى فامرء دائر بين فعل معروف يصنعه اليهم (اورى) اى انعم (يوسعه) عليهم (او كلام  
 حسن يقوله) ويلقيه لديهم (او يسمعه) بضم الياء وكسر الميم اى يرويه لهم وفي نسخة  
 بفحهما اى يسمعه منهم، فيما صدر عنهم (او تألف شارد) اى نافر بطبعه مارد فيداريه  
 بالاحكام ليثبت قلبه على الاسلام (او قهر معاند) اى منكر جاحد (او مداراة حاسد)  
 اى مدافعته وهو من الدرء بالهمز وهو الدفع وقد يخفف همزه ومنه قولهم ودارهم  
 مادمت في دارهم (وكل هذا لاحق بصالح اعماله) وفي نسخة بمصالح اعماله (منتظم في زواكي  
 وظائف عباداته) اى طاهرها اوزانها في مقام فوائدها (وقد كان يخالف في افعاله  
 الدنيوية بحسب اختلاف الاحوال) العارضة من الامور الاخروية (ويعد) بضم الياء  
 وكسر العين وتشديد الدال اى ويهيء (للامور اشباهها) المناسبة لافعالها (فيركب في  
 تصرفه) وتوجهه (لما) اى لسير (قرب) من البلد (الحمار) اذلا كلفة في ركوبه مع  
 الايدان بعدم التكبر مع جلالة مقامه (وفي اسفاره) اى البيعة (الراحلة) لصبرها على  
 شدة السير ومشقة الزاملة (ويركب البغلة في معارك الحرب دليلا على الثبات) الى الوفاة  
 واشعارا بقوة شجاعته وشدة قلبه مع كونها لا تصلح للكر والفر وقال على كرم الله تعالى  
 وجهه اذا اشتد البأس اتقينا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى جعلناه وقاية من الناس  
 (ويركب الخيل ويعدها) من اعداى يهيبها (ليوم الفزع) اى وقت الاغاثة والاطانة  
 (واجابة الصارخ) اى الصائح للاعلام بالحادثة الواقعة (وكذلك) كان يفعل (في لباسه  
 وسائر احواله) وفي نسخة افعاله اى من اكله وشربه وفراشه ومناحه وقيامه وافتاراه  
 وصيامه وسكوته وكلامه (بحسب اعتبار مصالحه) اى مهمات ذاته (ومصالح امته) اى  
 مراعاة اهل ملته ليقدر كل احد في الجملة على متابعتها على ما يبيناه في جمع الوسائل لشرح  
 الشمائل (وكذلك يفعل الفعل من امور الدنيا مساعدة لامته) على احوال العقبي  
 (وسياسة) لبعضهم (وكرامية لخلافها وان كان قديرى غيره خيرا منه) اى من حيثية  
 اخرى (كما) كان (يترك الفعل) اى فعل الخير (لهذا) اى لحكمة نفسه او لمصلحة امته  
 (وقد يرى فعله خيرا منه) اى من تركه في نفس الامر اشعارا بجوازه (وقد يفعل هذا)  
 اى ما يرى تركه خيرا من فعله (في الامور الدينية مما له الخيرة) بكسر الحاء وقح الياء ويسكن

اسم من خار بمعنى اختار اى ما هو مخير (فى احدى وجهيه) اى فى فعلهما (كخروجه) بأصحابه (من المدينة لآحد) حين محاربة ابنى سفيان وقومه (وكان مذهبه) اى عاده (التخصن بها) وعدم الخروج منها (وتركه) اى وكرهه عليه الصلاة والسلام (قتل المنافقين وهو على يقين من امرهم) غير شك فى كفرهم وفى نسخة من امورهم وانما تركهم (مؤالفة لغيرهم ورعاية) اى ومراعاة (للمؤمنين) المخلصين (من قرابتهم وكراهة) وفى نسخة وكراهية (لان يقول الناس ان محمدا يقتل اصحابه كاجاه فى الحديث) المناسب لبايه وهو مارواه البخارى وغيره فى قصة رئيس اهل النفاق عبدالله بن ابنى وقوله فى غزوة بنى المصطلق لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل واراد بالاعز نفسه وبالاذل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعه زيد بن ارقم وهو حدث فقال له انت والله الاذل المبغض فى قومه ومحمد هو الاعز بربه وقومه ثم اخبر رسول الله بقوله فقال صر دعنى اضرب عنق هذا المنافق يا رسول الله فقال اذن ترعد انك كبيرة يثرب قال فان كرهت ان يقتله مهاجرى فر انصاريا قال فكيف اذا تحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه (وتركه) اى وكرهه عليه الصلاة والسلام (بناء الكعبة على قواعد ابراهيم مراعاة لقلوب قريش) حيث كانوا قريب عهد بالاسلام ولم يتمكنوا فى قبول الاحكام (ولتعظيمهم لتغييرها) وفى نسخة لتغييرها اى الكعبة بيت الله الحرام عمالها من ظاهى النظام (وحذرا من نفاق قلوبهم) بكسر النون اى تسافرهما (لذلك) اى لتغييرها (وتحريك متقدم عداوتهم للدين واهله) بالارتداد ونحوه (فقال لعائشة) كما رواه الشيخان (لولا حدثان قومك) بكسر الحاء اى قرب عهدهم (بالكفر) ويروى حدائة قومك (لاتممت البيت على قواعد ابراهيم) اى اسست او بنيت او اعليت او اتممته بأدخال الحجر وقد بنى ابن الزبير كما تمناه وغير الحجاج بعض ما بنىه وعلى ذلك البناء بقى الى وقتنا (ويفضل الفعل) اى احبانا (ثم يتركه) بعده (لكون غيره خيرا منه) حيثئذ (كانتقاله من ادنى مياه بدر) اى من ادناها الى بدر (الى اقربها للعدو من قريش) برأى الحساب بن المنذر كما سبق (وكقوله) فى حجة الوداع على مارواه الشيخان (لو استقبلت من امرى ما استديرت) اى الامر الذى استديرت (ما) وفى نسخة لما (سقت الهدى) اذ فعله ذلك لزمه ان لا يحمل حتى ينجر ولا يجوز نجره الا يوم النحر فلا يجوز له فسخ الحج بعمرة كما امر بذلك اصحابه ليخرج عن خاطرهم ما اشتهر فى الجاهلية من ان العمرة فى اشهر الحج من فجر الفجور وانما امر بذلك من لم يكن معه هدى اذ يكون له فسخه هنالك وانما قال ذلك على وجه الاعتذار تطيبيا لقلوب اصحابه وحذرا من ان يشق عليهم ان يحلوا وهو محرم وليعلموا ان قبول ماداهم اليه من فسخه بها افضل وانه لولا الهدى لفعله ثم هذا الفسخ منسوخ عند الائمة الا احمد بن حنبل (ويبسط وجهه للكافر والعدو) من المنافق (رجاء استتلافه) طمعا فى الفتنة وحذرا من نفرته (ويصبر



للجاهل) فيما يصدر عنه حال فترته (ويقول) كما رواه الشيخان عن عائشة (ان من شرار الناس) وفي نسخة من شر الناس (من اتقاء الناس) اى خافوه وحذروه واحترسوا منه (لشره ويبدل له) بضم الذال المججمة اى يعطى من ذكر وامثاله (الرفائب) اى النفاثس من ماله (ليجب اليه شريعته) اى احكام ملته (ودين ربه) اى من طاعته وعبادته (ويتولى في منزله ما يتولى به) اى يقوم فيه بما يقوم وفي نسخة ما يتولاه (الخدام من مهنته) بفتح الميم هو الرواية وقد يكسر وقيل خطأ اى خدمة منزله (ويتسمت) بتشديد الميم من السمت وهو الهيئة الحسننة اى يظهر السميت الحسن ويقصد الطريق المستحسن (في ملاآته) بضم الميم ممدودا وقيل مقصور مهموز وغلط اى في ازاره كذا قالوا والظاهر في ملاسه اذ الملاآت جمع ملاءة وهى اللحفة ويقال لها الريطة اذا كانت قطعة واحدة ولم تكن لفقين يشتمل بها وروى في ملاآته بفتحين مقصورا اى جماعته وقومه (حتى لا يبدو) اى لا يظهر (منه شئ من اطرافه) اى اعضائه من ساق وقدم وساعد ونحوها من كمال اذبه ووقاره وجمال حياته وانكساره وتواضعه لربه وافتقاره ولينادب اصحابه بشعاره ودثاره (حتى كان) بتشديد النون (على رؤس جلسائه الطير) من كمال سكوتهم وسكونهم ووقارهم في قرارهم لان الطير لا يقع الاعلى ساكن (وتتحدث مع جلسائه بحديث اولهم) اى بحكاية اوابلهم وما جرى لهم تألثا بمقالهم وتلفظا بحالهم او بحديث اول متكلم منهم فينبى عليه كلامه الى ان ينتهى مرامه او يتحدث مع آخرهم بحديث اولهم من جهة النشاط وطريق الانبساط من غير انقباض عن بعضهم وملااة وكلااة في آخر امرهم ولفظ الترمذى حديثهم عنده كحديث اولهم (ويتعجب مما يتعجبون منه) استجابا لخواطرهم (ويضحك مما يضحكون منه) في عجائب اخبارهم وعجائب آثارهم (وقد وسع الناس) اى جميعهم (بشره) بكسر فسكون اى طلاقة وجهه وبشاشة حديثه (وعدله) اى وكذا وسعهم عدله في حكمهم او اعتداله في امرهم (لا يستغزه الغضب) اى لا يستغفه ولا يزعمه ولا يخرججه عن مقام الادب مع ان غضبه كان للرب (ولا يقصر عن الحق) بل يقوم به غاية القيام (ولا يبطن) بضم الياء وكسر الطاء اى لا يضمض (على جلسائه) خلاف ما يظهره (يقول) شاهدا لامره (ما كان لبي ان تكون له خائسة الاعين) وقد تقدم ما يتعلق به مبنى ومعنى وتفصيل هذه الفضائل ذكرته في شرح الشمائل (فان قلت فما معنى قوله لعائشة رضى الله عنها) كما رواه الشيخان (في الداخل عليه) وهو عتبة بن حصين الفرزاري قبل ان يسلم او مخزومة بن نوفل القرشى ولا يبعد تعدد القضية (بئس ابن العشيرة) وفي نسخة هو وفي رواية او اخو العشيرة كما في رواية الترمذى على الشك واما رواية البخارى بئس ابن المشيرة واخو العشيرة اى انما قاله حين استأذن في الدخول عليه (فلما دخل عليه الان الى القول) اى ابن له الكلام (وضحك معه)

في المقام وفي رواية البخاري تطلق في وجهه وانبسط اليه (فلما خرج سألته) اي عائشة  
 (عن ذلك) ولفظ الترمذي فلما خرج قلت يا رسول الله قلت ما قلت ثم انت له القول  
 (فقال) يا عائشة متى عهدتني فحاشا (ان من شر الناس) وفي رواية ان شر الناس  
 عند الله تعالى منزلة يوم القيامة (من اتقاء الناس لشره) وفي رواية من تركه الناس اتقاء  
 خشه وفي رواية اتقاء شره (وكيف جاز ان يظهر له خلاف ما يبطن) اي يضم  
 (ويقول في ظهره) اي في غيبته قبل ان يدخل في حضرته (ماقال) في مواجهته (فالجواب ان  
 فعله عليه الصلاة والسلام) اي تحكك والانه قوله له (كان استئلافا) اي مداراة له وتألفا  
 (لمثله) من اجلاف العرب وعتاستهم في مقام الادب (وتطيبيا لنفسه ليتمكن ايمانه)  
 في بطن قلبه (ويدخل في الاسلام بسببه) اي بسبب اتباعه (اتباعه) اي قومه واشياعه  
 (ويراه مثله) في الجفافة والقساوة (فينجذب) اي يتقاد (بذلك الى الاسلام)  
 وقبول الاحكام (ومثل هذا) الاتقاء (على هذا الوجه) اي وجه الاستئلاف (قدخرج  
 من حد مداراة الدنيا) اي مداراة الامور الدنيوية (الى السياسة الدنيوية) اي انتقل  
 منها اليها بالمقاصد الاخروية (وقد كان يتألفهم) وفي نسخة يستألفهم (بأموال الله  
 العريضة) اي بأعطاء الاموال الكثيرة (ككيف) لا يتألفهم (بالكلمة اللينة) فأنها اولى  
 ان تقع فأنها في المرتبة الهينة (قال صفوان) اي ابن امية ابن وهب الجعفي اسلم بعد حنين  
 وكان احد الاشراف والفصحاء وفي الصحابة ممن يقال له صفوان ستة عشر غير ما تقدم والله  
 تعالى اعلم (لقد اعطاني) اي رسول الله صلى الله عليه وسلم تعالى كافي نسخة (وهو انقض الخلق  
 الى فزال يعطيني) اي الاموال عفوا من غير السؤال (حتى صار احب الخلق الى)  
 فان الانسان عبد الاحسان (وقوله) عليه الصلاة والسلام (فيه) اي في حق الرجل المذكور  
 (بئس ابن العشيرة هو غير غيبة) بكسر الغين وهي ان تذكر اخاك المسلم بما يكرهه  
 (بل هو تعريف) اي اعلام (بما علمه منه) وفي نسخة تعريف ما علمه منه (لبن لميعام)  
 بحاله (ليجذر حاله ويحترز منه ولا يوثق) اي لا يعتمد وفي نسخة لا يثق (بجانبه كل  
 الثقة لا) وفي نسخة ولا (سيما وقد كان مطاعا) بضم الميم يفسره (مبتوعا) اي لقومه  
 لا يخرجون عن رأيه (ومثل هذا اذا كان لضرورة ودفع مضرة) وكذا حصول منفعة  
 وظهور مصلحة (لم يكن بغيبة بل كان جائزا) بلا تشبه (بل) قد يكون (واجبا في  
 بعض الاحيان كما تارة) بعض (المحدثين في تجريح الرواة) بكذب او سوء حفظ او قلة  
 ديانة ونحوها (والمزكين) بكسر الكاف عطف على المحدثين وفي نسخة بفتحها على انه  
 عطف على الرواة (في الشهود) قال التلمساني بسكون الياء جمع مزك هذا قول  
 البصريين واجراء الكوفيين كالصحیح (فان قيل فما معنى المفضل) بكسر الصاد الجمة  
 اي الداء المضال المتبكل الذي اعجب الفضلاء والحكماء في باب الدواء وفي نسخة الفصل  
 واحد الفصول بدله المفضل (الوارد في حديث بريرة) برائين على زنة فعيلة وهي بنت

صفوان مولاة عائشة وهى حبشية اوقبطية (من قوله عليه الصلاة والسلام لعائشة) كافي الصحيحين (وقد اخبرته) اى عائشة (ان موالى بريرة ابا بيها) اى امتنعوا عنه (الا ان يكون لهم الولاء) بفتح الواو اى ولاء عتقها فانهم كاتبوها فجزت فانت عائشة تستعين بها فقالت ان اراد اهلك دفعت لهم ثمنك واعتقتك ويكون ولاؤكلى فابوا (فقال لها عليه الصلاة والسلام اشترتها واشترطى لهم الولاء) هذا هو المعضل من الداء الذى تحير فى معالجته العلماء (ف فعلت) اى اشترتها وشرطت لهم الولاء واعتقتها (ثم قام خطيبا) اى واعظا (فقال ما بال اقوام) اى ما حالهم وشانهم (يشترطون شروطا ليست فى كتاب الله تعالى) اى مما لم يرد بشرعيتها احكام ليعمل بها (كل شرط ليس فى كتاب الله) اى ولا فى سنة رسول الله (فهو باطل) ليس تحته طائل وفى بعض النسخ زيادة قوله شرط الله تعالى اوثق وقضاؤه احق (والنبي صلى الله عليه وسلم قد امرها بالشرط لهم) وهذا مشكل (وعليه باعوا) وهذا معضل (ولولاء) اى ولولا شرط عائشة لولائهم (والله تعالى اعلم) جملة معترضة (لما باعوها) اى بريرة (من عائشة كالم يبيعوها قبل) اى قبل قبول عائشة شرطهم (حتى شرطوا ذلك عليها) اى على عائشة (ثم ابطله عليه الصلاة والسلام وهو قد حرم النفس) بقوله من غشنا فاقس مناكارواه الترمذى (والحدیمة) اى وكذا حرم المكر والمكيدة بقوله تعالى ولا يحمق المكر السئ الا باهله فهذا مشكل من وجوه فيحتاج الى جواب شاف كاف (فاعلم اكرمك الله تعالى ان النبي صلى الله عليه وسلم مبرأ) اى منزه (عما يقع فى بال الجاهل) اى قلب الغافل (من هذا) المقام الكامل (ولتنزيه النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك) وعدم ظهور تأويل ذلك لهم فيما هنالك (ما) زائدة او موصولة (قد انكر قوم) من المحدثين منهم يحيى بن اكرثر (هذه الزيادة) اعنى (قوله) اى وهى قوله (اشترطى لهم الولاء اذ ليست) هذه الزيادة (فى اكثر طرق الحديث) اى حديث بريرة فلا اشكال فى بقیة الافادة وقد اعتل بتفرد مالك به عن هشام بن عروة وانه لم يتابع عليه لكن الصحيح انه تابعه عليه ابو اسامة وجريز فى طرق متعددة (ومع ثباتها) اى ومع صحة هذه الزيادة وهو المعتمد لان زيادة الثقة مقبولة بلا شبهة (فلا اعتراض بها اذ وقع لهم بمعنى عليهم) فان حروف الجر يستعار بعضها لبعض كما هو مقرر فى محله من المعنى ونحوه (قال الله تعالى اولئك لهم اللعنة) اى عليهم والظاهر ان اللام فيه للاختصاص اى اللعنة حاصله لهم دون غيرهم (وقال وان اسأتم فلها) اى فعلها وعدل عنها للمشاكلة او الاختصاص كقوله مناه (فعلی هذا) القول بأن اللام بمعنى على فالمراد (اشترطى عليهم الولاء لك) قائما هو لمن اعتق وهذا بعيد جدا من جهة المبنى والمعنى اما الاول فلانه لا يصلح كون لهم هنا بمعنى عليهم وان صح فى غيره لان اللام لا تكون كملی الا حيث لا لبس فانه يقال اشترطه واشترط عليه

كإقبال دعائه ودعا عليه وشهد له وشهد عليه وقضى له وعليه فلا ينوب أحدهما من باب  
الآخر فتدبر وأما الثاني فلما قدمه المصنف من أن موالي بريرة لم يرضوا إلا أن يكون  
ولاؤها لهم فلو رضوا لما وقع العتب في الخطبة عليهم وإن تكلف المصنف في دفعه بقوله  
( ويكون قيسام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعظه لماسلف لهم من شرط الولاية  
لأنفسهم قبل ذلك ) فعلى هذا معنى قوله عليه الصلاة والسلام لعائشة اشترطى اظهارى  
شرط الولاية لك وقيل معناه الوعيد الذى ظاهره الامر وباطنه النهى قاله محمد بن شجاع  
ومنه قوله تعالى اعملوا ما شئتم ومعناه التهديد على عمله ان عملوه لان صعوده على المنبر  
وأنه دليل على ذلك فتدبر ( ووجه ثان ) من وجوه الاجوبة ( ان قوله عليه الصلاة والسلام  
اشترطى لهم الولاية ليس على معنى الامر ) المجزوم به للتأكيد وللاستهتاد ( لكن على  
معنى التسوية والاعلام بأن شرطه لهم لا ينفعهم بعد بيان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
لهم قبل ) اى قبل ذلك والمعنى قبل قوله لها اشترطيه لهم ( ان الولاية لمن اعتق  
فكانه قال اشترطى اولاً اشترطى ) فحذفه يكون من باب الاكتفاء والمعنى وان اشترطى  
( فانه شرط غير نافع والى هذا ذهب الداودى وغيره ) من العلماء قاله الدلبلى ويؤيده  
انه قد ورد في بعض طرقه اشترطى اولاً اشترطى فانما الولاية لمن اعتق وفيه بحث اذا مراد به  
ان الولاية لمن اعتق سواء اشترط عند شرائه الولاية لنفسه اولم يشترط بان اطلق الشراء  
وانما الكلام فيما اذا لم يرض البائع الا بشرط الولاية لنفسه نعم يرد عليه اذا علم ان هذا  
الشرط باطل في الشريعة فأراد صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله لها اشترطى ان شرطك  
لا يضرك هناك بل يضرهم ذلك ( وتوبيخ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهم وتقريرهم على  
ذلك ) اى تصميمهم على شرطهم وامتساعهم من يبعها الا ان يكون لهم الولاية ( بدل  
على علمهم به ) بأن شرطه لهم غير نافع ( قبل هذا ) التوبيخ والتقريع ( الوجه  
الثالث ) كأنه تفنن في العبارة ( ان معنى قوله اشترطى لهم الولاية اى اظهارى لهم حكمه )  
اى شريعته ( ويبنى عندهم سنته ) اى طريقته وهو ( ان الولاية انما هو لمن اعتق )  
وان شرط لغيره فشرط الله تعالى اوثق وقضائه احق ( ثم بعد هذا قام ) اى هو كما في نسخة  
( صلى الله تعالى عليه وسلم ) اى خطيباً واعظاً ( ميئاً ذلك ) لنعم الفائدة هناك ( وموبخاً )  
لهم ( على مخالفة ما تقدم منه فيه ) وفي نسخة وموبخاً على مخالفته بالاضافة هذا ومن  
قصة بريرة انها لما اعتقت وهى منكوحه مغيث اختارت نفسها ولم تقبل شفاعة النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم في زوجها فقد قيل انما فعلت ذلك ايثاراً لخدمة النبي عليه الصلاة  
والسلام على خدمة زوجها وهو حسن مستحسن وذكر الغزالي في الاحياء وجها آخر  
وهو انه عليه الصلاة والسلام لبس يوماً واحداً ثوباً من سندس ثم نزع وحرم لبس  
الحرير وكانه انما لبسه اولاً لتأكيد التحريم كالبس خاتماً من ذهب يوماً ثم نزع فحرم لبسه  
على الرجال وكما قال لعائشة رضى الله تعالى عنها في شأن بريرة اشترطى لاهلها الولاية فلما

اشترطته صعد المنبر فحرمه وكما اباح المتعة ثلاثة ايام ثم حرمها لتأكيد امر النكاح انتهى  
 وفيه بحث لا يخفى اذ يقتضى هذا ان الاشتراط اولا كان حلالا ثم صار حراما فينبغي  
 ان يكون العقد الاول بشرطه صحيحا وليس كذلك بل العقد صحيح والشرط باطل فرجع  
 الاشكال بان فيه ضررا بظاهر الحال ( فان قيل فامنى فعل يوسف عليه السلام بأخيه )  
 اى شقيقه بنيامين ( اذ جعل السقاية ) اى الصاع الذى كان يسقى فيه ويكال به ايضا  
 لعزة العلة في وقته وقد قيل كانت من زبرجد او من ذهب اوفضة مرصعة ( في رحله )  
 اى وسط متاع اخيه ( وأخذه ) اى وأخذ يوسف اخاه وحبسه عنده ( باسم سرقتهما )  
 اى بعنوان سرقة السقاية ( وما جرى على اخوته في ذلك ) بمعومهم ( وقوله تعالى )  
 حكاية عن المنادى ومن معه خطابا لاختوة يوسف ( انكم لسارقون ولم يسرقوا ) جملة حالية  
 ( فاعلم اكرمك الله ان الآية تدل على ان فعل يوسف عليه السلام كان ) صادرا ( عن  
 امر الله لقوله تعالى كذلك ) اى مثل ذلك الكيد ( كدنا ليوسف ) اى بينا الكيد له بأن  
 اوحينا اليه ليأخذ اخاه في دين ابيه لانه اولى من حكم غيره وقيل الكيد هنا جزاء الكيد  
 يعنى كما فعلوا بيوسف في الابتداء فعلنا بهم حال الانتهاء حتى ضم يوسف اخاه الى نفسه  
 وحال بينه وبين اخوته ( ما كان ليأخذ اخاه ) فيضمه الى نفسه في منواه ( في دين الملك )  
 اى حكمه اذ كان من دينه ضرب السارق وتفريعه مثل ما سرقه دون الاسترقاق ( الا ان  
 يشاء الله ) بأن يجعل ذلك الحكم حكم ملك مصر فالاستثناء من اعم الاحوال ويجوز  
 ان يكون منقطعا اى لكن اخذه بمشيئة الله تعالى واذنه ( الآية ) اى زرفع درجات من  
 نشاء وفوق كل ذى علم عليم والحاصل ان يوسف لم يكن ليتمكن من حبس اخيه في حكم  
 الملك لولا ما كدنا له بلطفنا حتى وجد السبيل الى ذلك وهو ما اجزى على السنة  
 الاخوة ان جزاء السراق الاسترقاق فحصل مهاد يوسف بمشيئة الخلاق ( فاذا كان )  
 الامر ( كذلك فلا اعتراض به ) اى فيه هنالك ( كان فيه ما فيه ) بدل من قوله فلا اعتراض  
 به جواب لاذن اى والذي فيه هو انه كيف يجوز ان يأمر الله تعالى به ولا يبعد ان يكون  
 التقدير فاذا كان ذلك بأذن الله تعالى وتعليه هنالك فلا اعتراض به على اى وجه كان فيه  
 مما وقع فيه ثم رأيت الانطاكى قال يعنى اى شئ كان بعد ان يكون ذلك بأمر الله سبحانه  
 وتعالى لان الملك ملكه وما فيه عبيده واماؤه وللمالك ان يتصرف في ملكه ما يشاء  
 ( وايضا ) يمكن ان يقال في دفع الاشكال ( فان يوسف عليه السلام لما كان اعلم اخاه بانى  
 أنا اخوك فلا تبئس ) اى لا تحزن ( بما كانوا يعملون ) بنا فيما مضى فان الله تعالى قد احسن  
 الينا وحمنا بخير وتفضل علينا ونعم ما قيل

كما احسن الله فيما مضى \* كذلك يحسن فيما بقى

وروى انه قال ليوسف بعد ما علمه انا اخوك فانا لا افارقك فقال لقد علمت اعظام  
 والديني فاذا حبستك ازداد غمى ثم لا سبيل الى ذلك الا ان انسبك الى نمل لا يجعل

في حركته فقال لابالي فافعل ما بدالك فاني ادس صاعى في رحلك ثم يقال انك سرقته  
 ليتأتى لي رهلك الى بعد تسريحك معهم قال فافعل والله در القائل  
 فليس لي في سواك حظ \* فكيف ماشئت فاختبرني  
 ( فكان باجرى عليه بعد هذا من وقته ) اى وفق مراقبته وفي نسخة وفتته ( وزغبته )  
 اى ميله في اقامته ( وعلى ) اى. وكان على ( يقين من عقبي الخير له به ) اى لبنيامين بسبب  
 يوسف ( وازاحة السوء ) يضم السين وفتحها والازاحة بالزاء اى ازالة الشر ( والمضرة  
 عنه بذلك ) التوفيق ( واما قوله سبحانه وتعالى ) حكاية ( ايها العير ) اى اصحاب الابل  
 ذات الاحمال من الطعام والانتقال ( انكم لسارقون ) اى في ظننا ( فليس من قول يوسف )  
 بل من مناديه ( فيلزم ) اى فلا يلزم ( عليه جواب يحل شبهه ) اى يزيلها وفي نسخة حل  
 شبهه اى لفك عقده ( ولعل قائله ان حسن له التأويل ) بصيغة المجهول مشدد السين اى  
 ان صحح ( كائنا من كان ) اى بأمر يوسف او غيره ( ظن على صورة الحال ذلك ) كما يقتضى  
 المقال هنالك ( وقد قيل قال ذلك ) بأمر يوسف هنالك ( لفظهم قبل ) اى قبل ذلك  
 ( بيوسف ) فانه كان سرقة في المعنى من بابيه ومكيدة في حق ابنه ( ويبعثهم له ) حيث قال  
 تعالى وشروه بثمن بخس دراهم معدودة اى باعه اخوته او اشتتره السياوة من اخوته  
 قولان للمفسرين وقد اضرب الدلجى حيث قال بعد قوله ويبعثهم له وفيه ما فيه لانهم  
 لم يسرقوا بل ذهبوا به باذن ابيهم ولم يبيعوه بل بالقوه في غيابة الجب ورجعوا ( وقيل غير  
 هذا ) من الاجوبة وقيام ذكرنا الكفاية ( ولا يلزم ان نقول الانبياء ) بتشديد الواو المكسورة  
 اى تنسب اليهم ( ما لم يأت اثمهم قالوه حتى يطلب الخلاص منه ) وانما يطلب الخلاص  
 مما ثبت انه قولهم او فعلهم وفي اصل الانطساكى ضبط يقول بالبناء للمجهول ( ولا يلزم  
 الاعتذار عن زلات غيرهم ) ولو كانوا من اقاربهم وكان الشيخ المصنف ذهب الى ان اخوة  
 يوسف ما وصلوا الى مرتبة النبوة وقد تقدم ذكر الخلاف في هذه القضية فلا يفتنى الجزم  
 لا بالاثبات ولا بالنفي كما هو طريق الجزم والله تعالى اعلم

### فصل

( فان قيل فما الحكمة في اجراء الامراض ) اى انواع العلة ( وشدتها عليه ) اى على نبينا  
 ( وعلى غيره من الانبياء ) الشامل للرسل وغيرهم ( على جميعهم السلام ) والتحية والاكرام  
 ( وما الوجه ) اى التوجيه الوجه ( فيما ابتلاهم الله تعالى به من البلاء وامتحانهم ) بانواع العناء  
 ( فيما ) وفي نسخة بما ( امتحنوا به ) من الضراء فصبروا كمشكروا على السراء ( كايوب )  
 وكانت تحت رحمة من نسل يعقوب وقضيته معروفة مشهورة وفي كتب التفسير وغيره  
 مسطورة ( ويعقوب ) ابتلاء بفقد ولده وذهاب بصره ( ودانيال ) بكسر النون وكان عالما  
 بتعبير الرؤيا حتى انه دخل بلاد الغرب وقيل قبره بالسوس ويقال انه نبى غير مرسل  
 وكان في ايام نوح نصر وهو اكرم الناس عنده فحسدته المجوس فوشوا اليه وقالوا ان

دانيال واصحابه لا يعبدون الهك ولا يأكلون ذبيحتك فسألهم فقالوا أجل فأمر بخدمتهم  
 فالتفوا فيه وهم ستة والقي معهم سبع ضاري لياكلهم ثم راحوا من الغد فوجدوهم جلوسا  
 والسبع مفترش ذراعيه لم يضرهم فامن بخت نصر وقيل لم يؤمن والله سبحانه وتعالى اعلم  
 (ويحيى) ابتلاء الله تعالى بذبحه (وزكريا) ابتلاء الله تعالى بنشوره (وعيسى) ابتلاء الله باليهود  
 وكيدهم (وابراهيم) ابتلاء الله تعالى بالقائه في النار (ويوسف) ابتلاء الله تعالى بفراق ابيه  
 وغيره (وغيرهم) من الانبياء (صلوات الله تعالى عليهم) وفي نسخة على جميعهم (وهم)  
 اى والحال انهم (خيرته) بكسر الحاء وسكون الياء وتفتح اى مختاره (من خلقه واحبائه  
 واصفيائه) اجبتاهم من بينهم لشرف ما بهم وكرم ما بهم (فاعلم وفقنا الله تعالى واياك ان افعال الله  
 تعالى كلها عدل) كما ورد في الله المحمود في كل فعالة (وكلماته) اى احكامه (جميعها صدق)  
 لا خلف في وعده ووعيدته قال تعالى وتمت كلمت ربك صدقا وعدلا (لامبدل لكلماته)  
 اى لاحكامه (يبتلى عباده) اى يتجسسهم بما اراده تارة بفتحهم واخرى بضمهم لقوله ونبلوكم  
 بالشر والخير فتنة (كما قال تعالى لهم) اى في ضمن غيرهم ثم جعلناكم خلافت في الارض  
 من بعدهم (لتنظر كيف تعملون) من الشر والخير فجازون وفق باعمالكم واختلاف  
 احوالكم والابتلاء من الله تعالى ان يظهر من العبد ما كان يعلم منه في الغيب (وليبلوكم)  
 اى وقال خطابا عاما الذي خلق الموت والحياة ليلوكم اى ليعاملكم معاملة المتحن (ايكم  
 احسن عمالا) اى اصبوه واخلاه وقد ورد مرफوفا احسن عقلا واسرع الى طاعة الله  
 تعالى واورع عن محارمه وقيل اكثركم ذكرا للموت واستعدادا لما بعده قبل الفوت وقيل  
 ازهدكم في الدنيا واجهدكم في العقبى وقال الله تعالى ايضا (وليعلم الله الذين آمنوا منكم)  
 عطف على علة مقدرة اى تداول الايام بين الانام لتتعطوا وليعلم الله ايذانا بأن الحكمة  
 فيه كثيرة وان ما يصيب المؤمن من المصالح مملالا يعلمه غيره او التقدير فلنا ذلك لتمييز الثابتون  
 على الايمان من المخرفين عنه وهم المنافقون ام حسبتم ان تدخلوا الجنة (ولما يعلم الله الذين  
 جاهدوا منكم) اى لم يتعلق علمه سبحانه وتعالى بجهادكم (ويعلم الصابرين) بالنصب على اخبار ان  
 والواو للجمع اى ولم يتعلق علمه بصبركم على اجتهادكم والقصد في امثاله ليس الى اثبات  
 علمه ونفيه بل الى اثبات المعلوم ونفيه على طريق البرهان في امره فان عمله تعالى اذا  
 تعلق بشئ لزم وجوده كما ان عدم تعلقه به ينافي شهوده وقال ايضا (ولنبلونكم حتى نعلم  
 المجاهدين منكم والصابرين ونبلو اخباركم) قرئ في السبعة بالنون والياء في الافعال الثلاثة  
 (فاتمناه) اى الله سبحانه وتعالى (اياهم) اى الانبياء واتباعهم من الاولياء (بضروب  
 المحن) وفنون البلاء والفتن (زيادة في مكاتبتهم) اى منزلتهم (ورفعة في درجاتهم)  
 اى مراتبهم العالية حسا ورتبة (واسباب لاستخراج حالات الصبر) على البلاء والجهاد  
 مع الاعداء (والرضى) منهم بما قضى عليهم من السراء أو الضراء (والشكر) على النعماء  
 والآلاء (والتسليم) في الامور (والتوكل) في الصدور (والتفويض) اى الاعتماد على

رب العباد فيما اراد ( والدطاء ) في البلاء والرخاء ( والتضريح منهم ) حال الاستدعاء والاستكفاء ( وتأكيد ) بالرفع وهو الظاهر وفي نسخة وتأكيدا ( لبصائرهم في رحمة المتخزين ) بفتح الحاء ( والشقة على المتلين ) بفتح اللام وهو كالتفسير لما قبله ( وتذكرة ) اي تبييه وتبصرة ( لغيرهم ) من امهم ( وموعظة لسواهم ليتأسوا ) بتشديد السين اي ليقنتوا ( في البلاء بهم ويتسلوا في المحن بما جرى عليهم ويقنتوا بهم في الصبر ) على الاحوال كلها فانه كما قيل

هو المهرب المنجي من احدقت به \* مكاره دهر ليس عنهن مذهب

( ومحو ) بالرفع وفي نسخة ومحو اي سبب عفو ( لهنات ) بفتح هاء وتخفيف نون اي زلات ( فرطت منهم ) اي صدرت عنهم وقد قال الشراح ان نسبة الهنات وهي الحاصل السوء لاتبليق الى الانبياء وان ذكره المصنف فلعل عالم هفوة ( او غفلات سلفت لهم ) اي سبقت منهم ( ليلقوا الله طيبين مهذبين ) ظاهرا وباطنا مؤدبين ( وليكون اجرهم اكمل ) اي اكثر واجمل ( وثوابهم اوفر واجزل ) اي اتم واعظم والله اعلم ( حدثنا القاضي ابو علي الحافظ ) اي ابن سكرة ( حدثنا ابو الحسين ) بالتصغير هو الصحيح ( الصيرفي وابو الفضل ابن خيرون ) بفتح فسكون فضم يصرف ولا يصرف ( قالا ) اي كلاهما ( حدثنا ابو علي البغدادي ) بدال المهملة ثم مجمة هو الرواية المعتمدة من الوجوه الاربعة المحتملة ( قال حدثنا ابو علي السنجي ) بكسر اوله ( حدثنا محمد بن محبوب ) وهو راوي جامع الترمذي عنه ( حدثنا ابو عيسى الترمذي ) صاحب الجامع ( حدثنا قتيبة ) اي ابن سعيد ( حدثنا حماد بن زيد عن عاصم بن بهدلة ) بسكون بين قحتين اوله موحدة قيل هي امه واسم ابيه عبد وهو ابو بكر بن عاصم ابن ابي النجم وبهدلة مولى بني اسد احد القراء السبعة قرأ على السلمي وذر وحدث عنهما وعن جماعة وعنه شعبة والحمدان والسفيانان ثبت امام في القراءات قال الذهبي هو حسن الحديث قال وقال ابو زرعة واحد ثقة اخرج له البخاري ومسلم مقرونا لاصلا واخرج له الائمة الاربعة فلا يلتفت الى ما قال يحيى القطان ما وجدت رجلا اسمه عاصم الاوجدته ردى الحفظ فانه منقوض بالامام عاصم هذا فانه حافظ الكتاب والسنة مات بالكوفة سنة ثمان اوسبع وعشرين ومائة ( عن مصعب بن سعد ) كنيته ابو زرارة روى عن علي وطلحة ثقة نزل الكوفة واخرج له الائمة الستة ( عن ابيه ) وهو سعد ابن ابي وقاص احد العشرة المبشرة ( قال قلت يا رسول الله اي الناس اشد بلاء قال الانبياء ثم الامثل فالامثل ) اي الاشبه فالاشبه من العلماء والاصفياء والافضل فالافضل من الصلحاء والاولياء ( يتلى الرجل على حسب دينه ) بفتح السين اي على قدر يقينه ( فما يبرح ) اي فما يزال ( البلاء ) متعلقا ( بالعبء ) يطهره من الذنوب ( حتى يتركه يمشي على الارض ) اي ماشيا عليها ( وما عليه خطيئة ) ينسب اليها ويؤاخذ لديها والحديث رواه الترمذي وقال حسن صحيح وروى النسائي وابن ماجه والحاكم نحوه ( وكما قال الله تعالى وكان )



وفي قراءة وكان اى وبكم (من نبي قتل) وفي قراءة قائل (معه ربيون كثير) واحدها زبي  
 اى جماعات كثيرة ويقال هم سادات كثيرة والربي منسوب الى الرية اى الجماعة وجمع  
 للمبالغة وقيل منسوب الى الرب والكسر من تغيرات النسب اى علماء او عابدون لربهم  
 ابقاء (الايات الثلاث) وهى قوله فما وهنوا اى ما جبنوا وما افتروا وما انكسروا لما اصابهم  
 فى سبيل الله من قتل نبيهم او بعض اكابرهم وما ضعفوا عن دينهم وما تغيروا عن يقينهم  
 وما استكانوا ما خضعوا لاعدائهم والله يحب الصابرين على بلائهم وامر ربهم وطاعة نبيهم  
 وما كان قولهم الا ان قالوا اى الا قولهم ربنا اغفر لنا ذنوبنا اى سيئاتنا واسرافنا فى امرنا  
 من التقصير فى طاعتنا وانصرنا على القوم الكافرين فى مجاهدتنا فاتاهم الله ثواب الدنيا  
 من عزة ونصرة وغنمة وحسن ثواب الآخرة من زيادة بثوبة رفعة ودرجة وعلو رتبة  
 والله يحب المحسنين فى كل حالة (وعن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه) اى مرفوعا كجراواه  
 الترمذى وصححه (ما يزال البلاء بالمؤمن فى نفسه وولده وماله) يكفر عنه ذنوبه (حتى يلقى  
 الله تعالى) اى يموت (وما عليه خطيئة) يؤاخذ بها (وعن النس) كجراواه الترمذى ايضا  
 وحسنه (عنه عليه الصلاة والسلام اذا اراد الله تعالى بعبده الخير) اى الكامل فى العقبى  
 (عجل له العقوبة) اى بما يكون كفارته (فى الدنيا واذا اراد الله تعالى بعبده الشر) اى السوء  
 الكامل فى العقبى (امسك عنه بذنبه) اى من غير ان يكفره بشئ يكون بسببه (حتى يوافى)  
 بكسر الفاء وقمحا اى حتى يأتى اوىوتى (به) اى بذنبه وافيا والمعنى يجازى به (يوم القيامة)  
 وسبب وروده ان رجلا اصاب ذنبا من قبله او غيره فاتبع بصره الشخص فاصابه حائط  
 فى وجهه فأقبل وهو ينضح دما فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد الله تعالى الحديث  
 (وفى حديث آخر) رواه الديلمى عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه (اذا احب الله تعالى عبدا  
 ابتلاه لیسع تضرعه) اى تذله فى ائنه وشكواه وخضوعه وبكاه (وحكى السمرقندى)  
 اى ابواليث (ان كل من كان اكرم على الله تعالى كان بلاؤه اشد) من بلاء غيره (كى يتبين)  
 اى ليظهر (فضله) على غيره (ويستوجب الثواب) بقدره (كجروى عن لقمان)  
 واختلف فى نبوته (انه قال) لابنه واختلف فى اسمه (ياخى) بفتح الياء وكسرها لغتان  
 وقرائتان (الذهب والفضة يختبران) بصيغة المجهول اى يختبران (بالنار) فينظفان  
 من وسخهما (والمؤمن يختبر بالبلاء) فيظهر من دنسه وخبثه (وقد حكى ان ابتلاء  
 يعقوب بيوسف) اى بفقده (كان سببه التفاته فى صلواته اليه وهو) اى يوسف  
 كفى لسخنة (ناثم) لديه (محبته) اى غير الهية عليه واضرب الدلجى فى قوله ولا اقول  
 بأن هذا سببه لئزاهته عليه الصلاة والسلام عن قطعه به كمال اقباله على ربه فيها انتهى  
 وقرابته لا تخفى وروى فى سبب ابتلائه عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى اوحى اليه  
 اتدري لم فرقت بينك وبين ولدك يوسف قال لا قال لقولك لاخوته انى اخاف ان يأكله  
 الذئب واتم عنه غافلون لمخفت عليه الذئب ولم ترخى ولم نظرت الى غفلة اخوته

ولم تنظر الى حفظى (وقيل بل اجتمع) اى يعقوب (يوما هو وابنه يوسف) واضرب  
 الدجى بقوله يوسف مفعول معه (على اكل حمل) بفتح المهملة والميم وهو الجزع من  
 الضأن له سنة او اقل (مشوى وها يضحكان) جملة حالية اى والحال انهما منشرحان  
 منبسطان (وكان لهم جاريتيم فثم ربحه واشتهاه وبكى وبكت جده له عجوز لبكاه) شفقة  
 منها عليه (ويبينهما جدار ولا علم عند يعقوب وابنه) بجارها وامله وقع لتقصير يعقوب  
 فى تقصص حالهما فى جميع اوقاته فاندفع اعتراض الدجى على المصنف بأن الانسان لا يؤخذ  
 بما لم يعلم سيما اذا لم يجب عليه (فموقب) اى يعقوب كفى نسخة (بالكاه اسفا) بفتحيتين اى  
 للحزن والتأسف (على يوسف) فى جميع اوقاته (الى أن سالت حدقتاه وايضت عيناه  
 من الحزن) اعترض الدجى بأن قوله وايضت عيناه يدفع قوله سالت حدقتاه وهو وهم  
 فاحش اذ الحدقة محركة سواد العين كفى القاموس (فلما علم بذلك) اى ببكاهما (كان  
 بقية حياته يأمر مناديا بنادى على سطحه) اى فوق بيته (ألا) للتنبيه (من كان مقطرا)  
 فقيرا او غنيا (فليتند) بالدال المهملة المشددة من القداء وهو طعام اول النهار ويؤبده  
 قوله مقطرا قال الحلبي وفى النسخة المتعددة بالذال المعجمة وهو البغ منه بالمهملة انتهى وفيه  
 ما تقدم (عند آل يعقوب) اى بنيه واهل بيته او عنده نفسه وآل بمقحم تفخيما لشانه  
 وهذا كقوله تعالى مما ترك آل موسى وآل هارون (وعوقب يوسف بالحنه) بنون بعد  
 الحاء المهملة كذا ضبطوه احترازا عن تصحيفه بالحبة بالوحدة (التي نصر الله تعالى عليها)  
 فيه اشكال اذ هو كان صغيرا دون البلوغ حينئذ لكن الله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء ولعل  
 هذا من الحكم المجهولة عندنا كايلام الاطفال والله تعالى أعلم بالاحوال (وروى عن  
 الليث) اى ابن سعد (ان سبب بلاء ايوب انه دخل مع اهل قريته على ملكهم فكلوه  
 فى ظلمه واغلظوا عليه فى القول له الا ايوب فأنه رفق به) بفتح الفاء من الرفق اى الطف  
 معه فى كلامه رجاء ان يرتدع عن ظلمه ولا مانع من ان يكون رفق به (مخافة على زرعه  
 فعاقبه الله تعالى ببلائه) وجملة الكلام فى هذا المقام على تقدير صحة نقل هؤلاء الاعلام  
 ان الله تعالى ان يتلى من شاء بما شاء من العمل اذ لا يستل عما يفعل (وبحنة سليمان)  
 اى وسبب بلاءه (لما ذكرناه) فيما سبق (من نيته) اى خطوط طويته (فى كون الحق  
 فى جنبه اصهاره) بفتح الجيم والنون اى جهة اصهاره كفى نسخة (اول العمل بالمعصية فى داره  
 ولا علم عنده) كما تقدم بيانه فى اخباره (وهذه) اى الامور المترتبة على الحنة والبلية من  
 الكفارة فى بعض القضية اورفع الدرجة العلية وفى نسخة وهذا (فائدة شدة المرض)  
 من الحمى وغيرها (والوجع) من الصداع ونحوه (بأنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت  
 عائشة رضى الله تعالى عنها) كفى الصحيحين (مارأيت الوجع على احد أشد منه)  
 اى من الوجع (على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن عبد الله) كإرواء  
 الشيخان وهو ابن مسعود فأنه المراد اذا اطلق عند المحدثين فلاوجه لقول الدجى لعله

ابن مسعود او ابن عمر مع انه لا وجه فيما حصره اذ يحتمل ابن عباس وابن عمر وابن عمرو وابن الزبير وغيرهم اذ في الصحابة من يقال له عبدالله كثير قال الحلبي عبدالله هذا هو ابن مسعود انما نهبت عليه لان في الصحابة من يقال له عبدالله فوق الاربعمائة وقال ابن الصلاح انهم نحو مائتين وعشرين قيل وثلاثين وقيل هم ثلاثمائة واربعة وستون وهذا الاختلاف في عددهم انما وقع لان منهم من كرر لاختلاف في اسم ابيه او في اسمه هو ومنهم من لم يصحح له صحبة عند هذا وصحح له عند غيره والله تعالى اعلم اقول والظاهر ان يحمل على زيادة تتبع بعضهم (رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه يوعك) بصيغة المجهول (وعكا شديدا) بسكون العين المهملة وتحرك اى شدة الحمى وحدتها في وجهها (فقلت انك لتوعك وعكا شديدا قال اجل) اى نعم (انى لاوعك) وفي نسخة او عك (كأبوعك رجلا ن منكم قلت ذلك انك) وفي نسخة ان ذلك (الاجر مرتين قال أجل ذلك) الامر (كذلك) والظاهر لذلك باللام اى اجل ذلك لاجل ذلك (وفي حديث ابى سعيد رضى الله تعالى عنه) رواء ابن ماجه والحاكم (ان رجلا) يحتمل الراوى وغيره والاول اولى لرواية ابن ماجه ان اباسعيد هو الذى وضع يده لكن لايبعد ان يكون غيره ايضا (وضع يده على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) ليختبر حماه أشديدة هى أم خفيفة (فقال والله ما اطيق اضع) وفي نسخة ان اضع (يدى عليك من شدة حماك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا معشر الانبياء) بالنصب على الاختصاص او المدح اى جماعتهم (يضاعف لنا البلاء) على مقدار ما لنا من الولاة (ان) مخففة من الثقيلة اى انه اى الشأن (كان النبي) اى فرد من افراد هذا الجنس (ليبتلى بالقمل حتى يقتله) لكثرة وما ذاك الا لرفعة مرتبة النبي وعلو درجته (وان كان النبي ليتلى بالفقر) اى الجوع حتى يقتله (وان كانوا) اى الانبياء (ليفرحون بالبلاء كما فرحون) اى اتم (بالرخاء) المتضمن للنعماء لقوة يقينهم في امر دينهم وتسليم امرهم عند حكم ربهم وفي العمدول عن القيبة الى الخطاب ايماء الى انهم لا يفرحون بالرخاء وقد اورد المصنف في الباب الثانى من القسم الاول حديثا يقرب من معنى هذا الحديث وهو انه عليه الصلاة والسلام قال لقد كان الانبياء قبل يبتلى احداهم بالفقر والقمل وكان ذلك احب اليهم من العطاء اليكم (وعن الس) كما رواه الترمذى وحسنه (عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ان عظم الجزاء مع عظم البلاء) بكسر العين وقع الظاء ويجوز ضمها مع سكون الظاء اى فن كان بلاؤه أكثر او أكبر جزاؤه اتم واوفر (وان الله تعالى اذا احب قوما ابتلاهم فن رضى) بالقضاء (فله الرضى) من الله تعالى وجزيل الثواب وجميل المآب (ومن سخط) بكسر الحاء اى كره (فله السخط) بفتحين اى الغضب واليم العذاب ودوام الحجاب (وقال) وفي نسخة وقد قال (المفسرون في قوله تعالى من يعمل سوءا يجز به ان المسلم يجزى بمصائب الدنيا فتكون له كفارة) حتى لا يذب في العقى (وروى هذا)

اى قول المفسرين وفي نسخة وروى مثل هذا (عن عائشة وابي) اى ابن كعب (ومجاهد)
 كارواه احمد والحاكم عنهم ومثل هذا ما يقال بالرأى فهذا الموقوف في حكم المرفوع
 وقد ذكر البغوى في تفسيره باسناده عن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قال كنت
 عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانزلت عليه هذه الآية من يعمل سوء يجزبه
 فقال عليه الصلاة والسلام يا ابا بكر الا اقرئك آية انزلت على قال قلت بلى يا رسول الله
 قارأنيها قال ولا اعلم انى وجدت انفصاما في ظهري حتى تمطيت لها فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم مالك يا ابا بكر فقلت يا رسول الله بأني أنت وامى واينا لم يعمل
 سوء وانا لمجزون بكل سوء عملناه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما انت
 يا ابا بكر واصحابك المؤمنون فيجزون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله تعالى وليست لكم
 ذنوب واما الآخرون فيجتمع ذلك لهم حتى يجزوا يوم القيامة وعن ابن عباس رضى الله
 تعالى عنه لما نزلت هذه الآية شقت على المسلمين وقالوا يا رسول الله واينا لم يعمل سوء
 غيرك فكيف الجزاء قال منه ما يكون في الدنيا فمن يعمل حسنة فله عشر حسنات ومن
 جوزى بالسبيئة قصت واحدة من عشره وبقيت له تسع حسنات فويل لمن غلب آخاه
 عشراته واما ما كان جزاء في الآخرة فيقابل بين حسناته وسيئاته فتلقى مكان كل سيئة
 حسنة وينظر في الفضل فيعطى الجزاء في الجنة فيؤتى كل ذى فضل فضله وفي رواية
 عن ابى بكر حين نزلت الآية فمن ينجو مع هذا يا رسول الله قال لا تحزن اما تمرض واما
 تصيبك اللأواء قال بلى يا رسول الله قال هو ذاك (وقال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه
 عنه عليه الصلاة والسلام) كما في صحيح البخارى (من يرد الله تعالى به خيرا يصب منه)
 بضم اوله وكسر صاده ويفتح اى ينزل به مكرها لثاب عليه (وقال) اى النبي
 عليه الصلاة والسلام كما في صحيح مسلم (في رواية عائشة مامن مصيبة تصيب المسلم)
 اى من الامر المكروه (الاكفر) وفي نسخة الا يكفر (الله تعالى بها عنه) اى ذنوبه
 (حتى الشوكة) بالحركات الثلاث والاظهر الجر على ان حتى عاطفة او بمعنى الى
 او الرفع على ان الشوكة مبتدأ والخبر قوله (يشاكها) بضم الياء والضمير القائم مقام
 الفاعل طأد الى المؤمن والتقدير يشاك المؤمن تلك الشوكة والمراد شوكة العضاة وابعد
 التلمسائى في تجويزه ان الشوكة ذات الجنب اى تصيبه فيمرض منها قال فعلى الاول
 غاية في الضعف وعلى الثانى غاية في القوة انتهى والاولى اولى كلابخنى (وقال) اى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم كما في الصحيحين (من رواية ابى سعيد) اى الحدردى (ما يصب المؤمن
 من نصب) بفتح نين اى تعب (ولا وصب) بفتح نين اى وجع (ولاهم) اى غم يذيب
 اللسان (ولا حزن) بضم فسكون وفتح نين اى غم فوت شئ (ولا اذى ولا غم) بفتح فؤاد
 صاحبه وقيل لهم من الامر السابق والغم من اللاحق (حتى الشوكة يشاكها الاكفر الله
 تعالى بها من خطاياهم) اى بعض ذنوبه وقيل من زائدة (وفي حديث ابن مسعود) كارواه

الشيخان (مامن مسلم يصيبه اذى) اى مايتأذى به ولو قطع شراك نعل او انطفاء بهراج (الاحات) بتشديد الفوقية من باب المتعاقبة للمبالغة اى اسقط (الله تعالى عنه خطيئاته) وفى نسخة خطاياهم (كبايخت) اى الله تعالى (وزق انشجر) وفى نسخة بصيغة المجهول وفى نسخة تحمات بصيغة الماضى من باب التفاعل وفى اخرى بصيغة المضارع على انه حذف منه احد التائين وفى رواية تحمات عنه ذنوبه اى تساقطت وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما حمى يوم كفارة ثلاثين سنة (وحكمة اخرى) فى اجراء الامراض والبلاء على الانبياء والاصفياء (اودعها الله تعالى فى الامراض لاجسامهم وتعاقب الالوجاع عليها) اى على اعضائهم (وشدتها) كية وكيفية (عند عماتهم لتضعف قوى نفوسهم) فى تعلقاتهم وفى نسخة قوى انفسهم (فيسهل خروجها) اى انتقال ارواحهم (عند قبضهم) اى وفاتهم (تخفف عليهم موتة الزرع) اى ثقل نزع ارواحهم ومشقة اخراجها من اشباحهم (وشدة السكرات) وغلبة الفحمرات (بتقدم المرض وضعف الجسم والنفس لذلك) اى لما تقدم من الحكمة هنالك وهذا (خلاف موت الفجأة) بفتح فسكون مقصورا ويضم ممدودا اى موت البقعة (واخذه) بالفضلة وان ورد فى الحديث موت الفجأة راحة للمؤمن واخذة اسف للفاجر على مارواه احمد والبيهقى عن عائشة (كما يشاهد) بصيغة المجهول (من اختلاف احوال الموتى) اى الذين على شرف الموت وقربه (من الشدة واللين) اى الهينة (والصعوبة والسهولة) وقد قال عليه الصلاة والسلام (كفى الصحيحين عن كعب بن مالك وجابر) مثل المؤمن مثل خامة لزرع) بالخاء المعجمة وتخفيف الميم اى طاقته للينة عطفها ووضفها (تقيؤها) بضم اوله ففاء مفتوحة وتحتية مشددة مكسورة فهمزة مضمومة واما قول التلمسانى وروى تقيؤها بدون ياء فخطأ فاحش اى تحركها وتمايها (الريح) اى جنس الرياح (هكذا) مرة عن يمينها (وهكذا) مرة عن يسارها والمعنى تمايها من جانب الى جانب (وفى رواية ابى هريرة رضى الله تعالى عنه) وفى نسخة لابى هريرة كفى صحيح مسلم (من حيث اتتها الريح تكفأها) بفتح الفاء وتكسر اى تقابها (فاذا سكنت) اى الريح (اعتدت) اى قامت قائمة الحائمة على ساقها معتدلة غير مائلة (وكذلك المؤمن يكفأ) بصيغة المجهول اى يقلب ويغير حاله (بالبلاء) عما كان عليه فى النعماء (ومثل الكافر) وفى معناه الفاسج (كمثل الارزة) بسكون الراء وقبحها شجرة الارز وهو خشب معروف وقيل الصنوبر وقال بعضهم الارزة بوزن فاعلة ومعناها الثابتة فى الارض وانكرها ابو عبيد كذا فى النهاية (صماء) اى صلبة يابسة (معتدلة) اى مستوية ثابتة (حتى يقصمه الله تعالى) بكسر الصاد بعد سكون القاف اى يكسره (ويهلكه) ويأخذه بقتة من غير تقدم بلية فى طالب قضية وعن السن رضى الله تعالى عنه ان الله تعالى خلق عباده منهم صحيح وسقيم وغنى وفقير ففهم من لو أسقمه لافسده ذلك ومنهم من لو اصحه لافسده ذلك ومنهم من لو أغناه لافسده ذلك ومنهم من لو أفقره لافسده ذلك

والله تعالى اعلم بمصالح عبادته وفق مراده اقول وقد استفاد هذا المعنى من قوله تعالى ان ربك ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خيرا بصيرا وفي الجملة كما ورد المؤمن مكفر على ما رواه الحاكم عن سعد (معناه) اى الحديث السابق (ان المؤمن مرزأ) بتشديد الزاء المفتوحة وفي نسخة بتخفيفها اى مبتلى بالرزايا (مصاب بالبلاء) اى بأنواع البلايا كموت اعزته وفوت احبته (والامراض) وفي معناها فقد الاغراض (راض بتصرفه) اى بتغيير احواله وتغير آماله فى حاله ومآله وجاهه وماله (بين اقدار الله تعالى) اى انواع قضائه من بلائه ونعمائه (مطاع) وفي نسخة منطاع اى منقاد (لذلك) الذى اصابه هنالك (لين الجانب) اى متواضع لربه مثلدس (برضاه) وفق ما قدرله وقضاه (وقلة سخطه) اى وعدم كراهته لبلواه (كطاعة خامة الزرع واقتيادها للرياح) حال قلبها يمنة ويسرة فى الصباح والرواح (وتمايلها لهبوبها) الختلفة فى الشدة واللينه (وترنحها) بنون مشددة مضمومة بعد راء مفتوحة اى دورانها فى تغيير شانها وعن يزيد الرقاشى المريض يرشح والعرق من جبينه يرشح (من حيث ما أتتها) اى جاءتها رياح البلايا والرزايا (فاذا ازاح الله تعالى) بالزاء اى ازال (عن المؤمن ريباى البلاء) وابدل منها رياح النعماء (واعتدل صحيفا) واستقام ضربها (كما اعتدلت خامة الزرع عند سكون ريباى الجو) بفتح الجيم وتشديد الواو اى هواء جوال السماء (رجع) المؤمن من مقام صبره (الى شكر ربه ومعرفة نعمته عليه برفع بلائه) اى بدفع محنته (منتظرا رحمة وثوابه) اى منوبته (عليه) اى على شكر ربه فى حاله (فاذا كان) اى المؤمن (بهذه السبيل) اى بهذه المناسبة من تحمل توارد الرزايا وترادف البلايا (لم يصعب عليه مرض الموت ولا تزوله) اى حلوله وحصوله فى وقت من اوقات الفوت (ولا اشتدت) اى ولحقت (عليه سكراته وتزعه) حين صعبت غمراته (لعادته) اى تعودته (لما) وفي نسخة بما (تقدم) وفي نسخة تقدمه (من الآلام) اى تحملها فى ضمن الاسقام (ومعرفة ماله فيها من الاجر) اى الثواب التام يوم القيام (وتوطنينه) اى ولثنيته وتمكينه (نفسه على المصائب) اى اصابتها (ورقتها وضعفها بتوالى المرض) ولومع خفته (اوشدته) وان لم يتوال فى مدته (والكافر) اى شانه وحاله (بخلاف هذا) المؤمن فى حاله ومآله (فهو) وكذا الفاجر (معافى فى غالب حاله تمتع بصحة جسمه) وكثرة ماله وسعة مناله (كالارزة السماء) اى الشجرة القوية (حتى اذا اراد الله هلاكه قصمه) اى كسره واهلكه (لحينه) بكسر الحاء اى فى وقته فورا (على غرة) بكسر غين وتشديد راء اى على حين ضرور وغفلة (واخذته) اى اماته (بقتة) اى نجاة (من غير لطف ولا رفق) بل بعنف وشدة تضرب الملائكة وجهه ودبره بسياط من نار (فكان موته اشد عليه حسرة) اى تأسفا وكابة (ومقاساة تزعه) اى معاناة خروج روحه (مع قوة نفسه وصحة جسمه اشد الما وعذابا) عند قبضه (ولمذاب الاخرة اشد) اى اقوى

(وابق) وفي نسخة زيد لو كانوا يعلمون اى لا آمنوا (كانجفاف الارزة) بالنون والجيم اى  
انقلعها من اصلها وقال التلمساني وروى انجفاف بجاء مجمة اى ضعف واسترخاء  
(وكما قال تعالى فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون) قبل ذلك اشارة وعلاوة وقد ورد الحمى  
رائد الموت اى بريده ونذيره (وكذلك عادة الله تعالى في اعدائه) اى معهم خلاف عادته مع  
احبائه (كما قال تعالى فكلوا) من اعدائنا ممن كذب بأصفيائنا (أخذنا بذنبيه) بغتة فاذا هم  
مبلسون اى متحيرون آيسون (فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا) اى ريحا حاصفة تحصبهم  
كقوم لوط (ومنهم من اخذته الصيحة) كشمود فأصبحوا في ديارهم جائعين (الآية)  
اى ومنهم من خسفنا به الارض كقارون ومنهم من اضرقنا كفرعون وقوم نوح وما  
كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون (فنجأ) اى ففاجأ الله (جميعهم)  
حيث أخذهم كلهم (بالموت على حال عتو) اى فرط تكبر وتجبر (وغفلة) عما خلقوا  
له من الموت والبعث في العاقبة (وصحبهم به) بتشديد الموحدة اى جاءهم بالموت (على  
غير استعداد) حال كونه (بغتة ولهذا ما) كذا في نسخة فقيل هى زائده او موصولة  
(كره السلف موت الفجأة ومنه حديث ابراهيم) اى النخعي كما صرح به ابن الاثير  
في نهايته فلا وجه لقول الدجلى النخعي او التيمي وكذا القول غيره انه ابن ادهم ولا يبعد  
التعدد والله اعلم (كانوا) اى الصحابة والتابعون (يكزرون أخذه كأخذه الابهف)  
رواه سعيد بن منصور في سننه وابن ابى الدنيا في ذكر الموت والاسف بقحيتين (اى الغضب)  
الموجب لكثرة التأسف وشدة التلهف وفي نسخة بكسر السين اى الغضبان المتأسف  
(يريد) اى ابراهيم وفي نسخة يريدون اى السلف بهذه الاخذة (موت الفجأة وحكمة  
ثالثة) في اعتراء انواع البلاء على الانبياء والاصفياء (ان الامراض) اى كلها (نذير  
المات) وفي نسخة نذير الموت اى منذر الموت ومخوف الوفاة كما ورد الحمى رائد الموت  
لانها تبيء عن قرب الفوت (وبقدر شدتها) اى قوة الامراض وقتلتها (شدة الخوف)  
اى خوف الفوت (من نزول الموت فيستعد) للموت (من اصابته) تلك الامراض قبل  
الفوت (وعلم) اى المؤمن (تعاهدها له) اى تفقد الامراض وتعاهدها له استعدادا تاما  
(للقاء ربه عز وجل ويعرض عن دار الدنيا الكثيرة الانكاد) اى الكدورات وما احسن قول  
ابن عطاء في حكمه مادمت في هذه الدار لا تستغرب وقوع الاكدار (ويكون قلبه معلقا  
بالمعاد) ويكون متهيئا للحصول الزاد ليوم التناد (فيتصل) من باب التفاعل وفي نسخة فيتصل  
من باب الافعال اى يتخلص وينفصل (من كل ما يخشى تباعته) بكسر اوله لا يفتح كما وهم  
الحلبي بمعنى تبعته ومؤاخذته (من قبل الله تعالى) وهو اهون (وقبل العباد) وهو اقوى  
(ويؤدى الحقوق) المتعلقة به جميعها (الى اهلها) بقدر امكان اداها (وينظر) اى يتأمل  
(فيما يحتاج اليه من وصية) بما تركه الى من يشق به (فيمن يخلفه) بتشديد اللام المكسورة اى  
فيمن يعقبه من ولد وعبد (او امر ينفذه) الى من يريده (وهذا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم

المفطور له) أى ما تقدم من ذنبه وما تأخر كفى لحنفة (قد طلب التصل) أى التخلص (فى مرضه من كان له عليه مال) دينا او قرضا (او حق فى بدن) يورث قصاصا وارشاً (واقاد من نفسه وماله) أى اعطى القود منهما مستحقه (وامكن من القصاص منه) أى من نفسه (على ماورد فى حديث الفضل) أى ابن عمه العباس كما مر وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب اعرابيا بعود كان بيده فقال يا رسول الله القصاص غير مرید له فكشف له عن بطنه فالتزمه تبركاً به (وفى حديث الوفاة) كما تقدم والله تعالى اعلم (واوصى بالثقلين بعده كتاب الله تعالى) بالجرب بدل بمقابلته ويجوز رفعه ونصبه (وعترته) بكسر اوله أى اقاربه واهل بيته وسما بالثقلين اما لتقاهما على نفوس كارهيهما اول لكثرة حقوقهما فهما شئان اول اعظم قدرهما اول لشدة الاخذ بهما اول لتقاهما فى الميزان من قبل ما امر به فيهما اول ان عمارة الدين بهما كما عمرت الدنيا بالانس والجن المسميين بالثقلين فى قوله تعالى سنفرخ لكم ايها الثقلان (وبالانصار عيته) بفتح العين المهملة وسكون التحتية فباء موحدة أى لانهم موضع سره وامانته ومحل رعايته وعنايته وحراسته ووقايته كمية الثياب التى يضع الشخص فيها متاعه النفيس (ودعا) أى اصحابه فى مرض موته (الى كتب كتاب) أى كتابة مكتوب (لثلاثضل امته بعده) اذا عملوا بكتابتها فاختافوا فى ذلك وتنازعوا هنالك فقال دعونى فانه لا ينبى التنازع عند نبى وذلك الكتاب (اما فى النص على الخلافة) وفيه ان الوصية بالخلافة لا تحتاج الى امر الكتابة مع انه قد اشار اليه بنصب الامامة (والله تعالى اعلم بمراده) مما خطر بباله نصيحة لخلق الله تعالى وعباده (ثم رأى الامساك عنه افضل وخيرا) من الكتابة واجل (وهكذا سيرة عباد الله تعالى المؤمنين واوليائه المتقين) من الابتلاء بانواع البلاء المذكورة لحال الفناء المهيتة للاستعداد ليوم اللقاء فى دار البقاء (وهكذا كله) أى ما ذكر من حال انبيائه واوليائه الابرار (بحرمه) بصيغة المجهول أى يحرم منه (غالبا الكفار) وكذا الفجار (لاملاء الله تعالى لهم) أى امهالهم الى انصرام آجالهم (ايزدادوا اثما) ويستزيدوا ظلما ليكون لهم عذاب مهين فيما اكتسبوا جرما (وليسندرجهم) أى ليستدينهم الله درجة درجة فى مراتبهم الى ما يهلكهم بأشد عقبهم (من حيث لا يعلمون) ما يراد بهم بتواتر نعمه سبحانه وتعالى عليهم منهمكين فى غيرهم وضلالتهم كلما جدد لهم نعمة زادوا فى طغيانهم وعصيانهم ظنا منهم أن تواتر النعماء عليهم تقرب واسعاد وانما هو تطريد وابعاد (قال الله تعالى ما ينظرون) أى ما ينظرون (الا صيحة واحدة) وهى النفخة الاولى (تأخذهم) بقتة وتهلكهم فجأة فافلن عنها لا يخطر ببالهم امرها (وهم يخصمون) بفتح الحاء وكسرهما واختلاهما أى والحال انهم يختصمون فى معاملاتهم وفى قرآءة بسكون الحاء وكسر الصاد من خصم اذا اختصم وفى الحديث لتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما يتبايعانه فلا يطويانه فلتقوم الساعة وقد رفع الرجل اكلته الى فيه فلا يطعمها (فلا يستطيعون) أى حينئذ (توصية) فى امرهم



(ولا الى اهلهم يرجعون) اى ولا يقدر ان يرجعوا الى قومهم بل يموتون فجأة كلهم (ولذلك) اى لكون موت الفجأة مذموما في الجملة (قال عليه الصلاة والسلام) كبارواه ابويعلى وابن ابى الدنيا عن انس (في رجل مات فجأة) اى في حقه (سبحان الله) تعجبا من شأنه (كأنه على غضب) اى وقع على سبب غضب يقتضى موته كذلك (المحروم من حرم وصيته) تلويح بالحك على الوصية للثلاث موت الواحد فجأة حديث ماحق امرئ بيت ليلتين الا ووصيته عنده وكأنه عليه الصلاة والسلام كشف له ان الرجل كان واجبا عليه الوصية في شئ من الاحكام فلا ينافى ماورد عنه صلى الله تعالى عليه وسلم خلافه كماينه المصنف بقوله (وقال) اى النبي عليه الصلاة والسلام كافي حديث احمد عن عائشة بسند صحيح (موت الفجأة راحة للمؤمن واخذة اسف) اى غضب (للكافر او الفاجر) قال الدلجى شك من احد رواه واقول الاظهر انه للتويع والمراد بالفاجر المنافق او الفاسق (وذلك) اى كون موت الفجأة مختلفا هنالك (ان الموت) وفي نسخة لان الموت (ياتى المؤمن وهو غالبا مستمدا له) اى لوصوله (منتظر لحلوله) منتهى انزوله (فهان امره) اى سهل (غايه كيفما جاء) حال حصوله (واقضى) اى اوصله (الى راحته من نصب الدنيا واذاهها) اى تعبها واذيتها (كما قال عليه الصلاة والسلام) فيما رواه الشيخان عن ابى قتادة حين مر بجنازة (مستريح) اى الميت مستريح (ومستراح منه) اى او مستراح منه وفي نسخة يستريح ويستراح منه قيل من هما يارسول الله قال اما المستريح فالؤمن يموت فيستريح من تعب الدنيا واما المستراح منه فالظالم يموت فيستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب قال النووي اما استراحة العباد منه فاندفاع اذاه عنهم واستراحة الدواب منه فكذلك لانه يؤذيها بالضرب والايجاج وتحميل ما لا يطيقه واستراحة البلاد والشجر لانها تمنع القطر بمصيبته (وتأتى الكافر والفاجر) بالواو اى الفاسق او الظالم (منيته) بتشديد تحتية اى موته (على غير استمداد) لمعاد (ولا اهبة) بضم فسكون اى تهيئة زاد (ولا مقدمات) بكسر الدال وفتح اى مؤذونات سابقة ومخوفات لاحقة (منذرة) اى مخوفة (مزعجة) اى مقلقة محركة (بل تأتيهم) المنية (بقتة) فجأة (قتبتهم) اى تحيرهم وتدهشهم (فلا يستطيعون ردها) اى صرفها (ولاهم ينظرون) اى لا يمهلون حينئذ وان كانوا من قبله ليهملون (فكان الموت اشد شئ عليه وفراق الدنيا افظع) بالفناء والظاء المجمة اى اهيب واصعب واشنع وامر (امر) لديه من حال (صدمه) اى اصابه مما هجمه (واكره شئ له) اى اصعب شئ ارهقه واصابه (والى هذا المعنى اشار عليه الصلاة والسلام بقوله) كافي الصحيحين عن عبادة ابن الصامت (من احب لقاء الله) اى برؤية الله تعالى له عند موته ما اعده له في الجنة (احب الله لقاءه) اى اراد مصيره اليه ومنحه مالهيه (ومن كره لقاء الله تعالى) برؤيته له عند موته ما اعده له من سخطه كماورد في الحديث تفسيره بذلك (كره الله لقاءه) فلم يظفر بمطلوب

ولم يظهر برغوب وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اهل البيت ليتنافسون في الخير والمعروف فيدخلون الجنة كلهم حتى ما يفتقدوا خادمهم وان اهل البيت ليتنافسون في الشر فيدخلون النار كلهم حتى ما يفتقدوا خادمهم وقد يقنبس هذا المعنى منطوقا ومفهوما من قوله تعالى جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم وروى الترمذى عن سالم بن عمر قال لقيت عليا رضى الله تعالى عنه وهو منصرف من مسجد القبلتين فقال يا ابن عمر انى كنت آتفا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبرنى بكلمات اخبر بهن جبريل عن الله عز وجل وانا نخبرك بهن وانت لئلك اهل اخبرنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال جبريل عليه السلام مامن قوم يكونون في حبرة الا استبهم عبدة وكل نعيم زائل الا نعيم الجنة وكلهم منقطع الهم اهل النار واذا عملت سيئة فاتبعها حسنة تحمها سريما واكثر من ضائع المعروف توق مصارع السوء ومامن عمل بعد الفرائض احب الى الله من ادخال السرور على المؤمن ثم قال دونكهن يا ابن عمر قال فشرح الله بهن صدرى مرتين كذا ذكره التلمسانى والله سبحانه وتعالى اعلم

### القسم الرابع

(في تصرف وجوه الاحكام فيمن تنقصه اوسبه عليه الصلاة والسلام قال القاضى ابو الفضل رضى الله تعالى عنه) يعنى المصنف (قد تقدم من الكتاب والسنة واجماع الامة ما يجب من الحقوق للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بجمل (وما يتعين له من ر) اى طاعة او احسان (وتوقير) اى تعجيل (وتعظيم واكرام) وامثال ذلك مفصلا (وبحسب هذا) بقبح السين اى على قدر ما يجب له ويتعين في حقه (حرم الله تعالى اذاه في كتابه) وبين حرمة في فصل خطابه (واجمعت الامة على قتل متقصه) بنوع من تحقيره خلاف ما يجب من توقيره (من المسلمين) بخلاف الكافرين (وسابه) اى شتمه بطريق الاولى في حقه ففى قاضيجان لو حاب الرجل النبي في شىء كان كافرا وكذا قال بعض العلماء لو قال لشعر النبي شمير فقد كفر وعن ابى حفص الكبير من طاب النبي بشعرة من شعراته الكريمة فقد كفر وذكر في الاصل ان شتم النبي كفر ولو قال جن النبي ذكر في نوادر الصلاة انه كفر ويجوز ان يقال اغمى على النبي وهذا حكم المؤمن به واما الكافر اذا تنقصه اوسبه قال بعضهم يقتل وقال بعضهم ينتقض عهده ويخرج من بلده فيبلغ مأمنه (قال الله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله) اى ابعدهم عن الرحمة (في الدنيا والآخرة واعدهم عذابا مهينا) وحجابا مينا قال ابن عباس هم اليهود والنصارى والمشركون فاما اليهود فقالوا عزير ابن الله ويد الله مقلولة وقالوا ان الله فقير ونحن اغنياء واما النصارى فقالوا المسيح ابن الله وثالث ثلاثة واما المشركون فقالوا الملائكة

بنات الله والاصنام شركاؤه قال البغوى وروينا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال يقول الله يؤذنى ابن آدم بسبب الدهر وانا الدهر بيدى الامر اقلب الليل والنهار واما ايداء الرسول فقال ابن عباس هو انه شج في وجهه وكسرت رباعيته وقيل ساحر شاعر معلم مجنون (وقال تعالى والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم) اى مؤلم بفتح اللام وكسرهما وصدر الآية ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن تزلت في جماعة من المنافقين كانوا يؤذون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا ما لا ينبى فقال بعضهم لا تفعلوا فانا نخاف ان يبلغه فيوقع بنا فقال الجلاس بن سويد منهم بل تقول ماشئنا ثم نأتبه وننكر ما قلنا ونخلف فيصدقنا فأثما محمد اذن اى اذن سامعة فقال تعالى قل اذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم الآية (وقال تعالى وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله) بنوع من الاذى لافى حياته ولا بعد مماته (ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدأ) اى لا بعد وفاته ولا بعد فراقه لها دخل بها ام لا تعظيما لقدرة وتفخيما لامره (ان ذلكم) اى الاذى من قبلكم (كان عند الله عظيما) اى ذنبا جسيما في رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لئن قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانكحن طائشة قال مقاتل بن سليمان هو طلحة بن عبيد الله فأخبر الله تعالى عزوجل ان ذلك محرم وروى معمر عن الزهرى ان طالية بنت ظبيان التى طلقها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تزوجت رجلا وولدت له وذلك قبل تحريم نكاح ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي تفسير البغوى انه نزل فيمن اضر نكاح طائشة بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تبدوا شيا وتخفوه فان الله كان بكل شى عليما (وقال تعالى فى تحريم التعريض له) اى التلويح بما يسوءه من غير التصريح (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا) فانه امر بالمرعاة فى مقام التصريح لكنه متضمن لمعنى الرعونة فى مقام التلويح (وقولوا) اى بدله (انظرنا) اى انظر الينا وراقبنا او انتظرنا وتأن بنا حتى نفهم كلامك ونعلم حرامك (واسمعوا) اى سماع قبول (الآية) اى وللكافرين عذاب اليم وفيه وعيد شديد وتهديد أكيد (وذلك) اى سبب نزول الآية هنالك (ان اليهود كانوا يقولون راعنا يا محمد اى ارعنا سمعك) بفتح الهمزة وكسر العين والمعنى راعنا بسمعك والقه الينا (واسمع منا) ولا تغفل عنا (ويعرضون) بشديد الراء المكسورة اى ويلوحون (بالكلمة) التى هى سبة عندهم (يريدون الرعونة) وهى بضم الراء الحماقة ويضحكون فيما بينهم فسمعها سعد بن معاذ فظن لها فقال لليهود ولئن سمعتها من احد منكم يقولها لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاضررن عنقه فقالوا أولستم تقولونها (فنهى الله المؤمنين عن التشبه بهم) ولو فى الصورة (وقطع الذريمة) اى الوسيلة وسد باب الفساد (بنهى المؤمنين عنها) اى عن كلمة راعنا (لثلاثا) يتوصل بها الكافر والمنساق الى سبه) اى طعنه (والاستهزاء به وقيل بل لما فيها)

اي في كلمة راعنا (من مشاركة اللفظ) اي المبنى ومشابهة المعنى (لأنها عند اليهود بمعنى اسمع لاسمعت) دواء عليه كما قال تعالى اخبارا عنهم من الذين هادوا يجرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير منسمع وراعنا ليا بألسنتهم وطعنا في الدين ولو انهم قالوا سمعنا واطعنا واسمع وانظ. بنا لكان خيرا لهم واقوم ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا وبهذا تبين انه ما يصح كون كلمة راعنا بمعنى اسمع بل بينهما مقابلة (وقيل بل لما فيها) اي في كلمة راعنا (من قلة الادب وعدم توقير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي تجيئه (وتعظيمه لانها في لغة الانصار) وفي نسخة لغة النصارى ولا وجه للتقييد باحدهما اذ هي على وفق اللغة الجادة فان المراعاة مفاعلة من باب المغالبة فيكون (بمعنى ارعنا) بوصل همزة وقع عين امر من الرماية (زرعك) اي حتى زرعك فحذف الالف للجزم في جواب الامر وحيث كان يؤذن بأن رعائتهم له مشروطة برعايته لهم (فهو عن ذلك اذ مضمونه) بفتح الميم الثانية المشددة اي مضمونه (انهم لا يرعونه الا برعايته لهم وهو عليه الصلاة والسلام واجب الرماية بكل حال) سواء راعاهم او لم يرعاهم (وهذا هو عليه الصلاة والسلام قد نهى) الحاضرين من امته (عن التكنى بكنيته) وهي ابوالقاسم اما بأبنة القاسم وهو الظاهر او كناية الله تعالى بذلك لقوله انا قاسم بينكم وله كنية اخرى وهي ابو ابراهيم لابنه الاخر (فقال سموا) وفي نسخة سموا (باسمي) اي محمد واحمد (ولا تكنوا) من كنى مخففا او مشددا وروى ولا تكنوا (بكنيتي) بضم الكاف ويكسر وفيه ايماء الى ان محط النهي هو الجمع بين الاسم والكنية لانها موجبان للشبهة (صيانة لنفسه) اي الكريمة ككافي نسخة (وحماية عن اذاه) اذا أحده غيره ناداه ولعل وجه النهي عن الكنية دون الاسم كونهم متأديين معه حيث لا ينادونه باسمه لاسيما بعد نهيم عنه بقوله تعالى لا تجعلوا دواء الرسول بينكم كدواء بعضكم بعضا اي لا تقولوا له يا محمد يا احمد بل قولوا يا نبي الله يا رسول الله واما ما ثبت من حديث الس ان رجلا من اهل البادية قال يا محمد الحديث فلعله كان قبل النهي او قبل بلوغه ونقل عن عمر الدين بن عبد السلام انه يجوز ذلك في الادعية وكانوا ينادونه بالكنية لما فيه من نوع التعظيم في الجملة بحسب العرف والعادة ولما كان فيه شبهة المشاركة نهاهم عن ذلك ليكونوا متأديين هنالك (اذ كان صلى الله تعالى عليه وسلم) كما رواه الشيخان عن انس (استجاب) اي اجاب (لرجل نادى) غيره (يا ابا القاسم فقال له لم أعفك) بفتح فسكون فكسر اي لم اردك بهذا النداء (اتمادعوت هذا) و اشار الى رجل آخر وهو ابن القاسم الانصارى المذكور في الصحابة (فنهى حينئذ عن التكنى بكنيته لثلاث تاذى بأجابة دعوة غيره) وفي نسخة بأجابة دعوته غيره الصادرة (من لم يدعه ويجد بذلك المنافقون والمستهزؤن ذرية) اي وسيلة (الى اذاه) اي اذيته (والازراء به) اي الاستحقار بدعوته والانتقاص في حاله (فينادونه) قصدا له (فاذا التفت قالوا انما اردنا هذا) الواقف ونحوه (لسواء)

اى تغيره عليه الصلاة والسلام (تعتنا له) تفعل من العنت بفتحين وهو المشقة ادخالاً للتعبد  
 عليه في امره وتقيصاً لقدره (واستخفافاً بحقه على عادة المجان) بضم الميم وقع الجيم المشددة  
 جمع الما جن وهو الذي لا يبالي بما صنع (والمستهزئين غمى عليه الصلاة والسلام حتى  
 اذاه) بفتح الحاء في الاول وكسره في الثانى اى صان حريم ساحته عن اذى يلحقه في حالته  
 (بكل وجه) في شريعته وطريقته (فحمل محققوا العلماء نهيهم عن هذا) اى التكنى بكنيته  
 (على مدة حياته واجازوه بعد وفاته لارتفاع العلة) وهى ايداؤه في تلك الحالة ولما سياتى  
 ايضا من الادلة وقد اغرب الدلجى بقوله حملوا بلا دليل شرعى مع ترجيح ولا مرجح له  
 وليس ارتفاع العلة بكاف في تجويزه بعدها مع صراحة عموم النهى المطلق عنه الشامل  
 لما قبلها وما بعدها كيف وقد غير عمر في خلافته اسما كثيرة من اولاد الصحابة ممن كان  
 اسمه محمداً بغيره كاسم ابن اخيه غيره بعد الرحمن مع اذنه صلى الله تعالى عليه وسلم في  
 التسمية به فلان يمنع من التكنية بكنيته مع النهى عنها اولى وبمن منعه بها مطلقا الشافى  
 انتهى وسياتى الجواب عن تغيير عمر مع انه بظاهره حجة عليه لانه غير موافق لمذهبه  
 واما قول الشافى ليس لاحد ان يكنى بأبى القاسم سواء كان اسمه محمداً اولاً لظاهر  
 النهى فيرد عليه بأن الناس مازالوا يكتبون به في سائر الاعصار من غير انكار وذلك  
 منهم بمنزلة الاجماع ولا تجتمع الامة على الضلالة على ما قاله الانطاكى وتبعه التلمسانى  
 (وللناس في هذا الحديث مذاهب) اى كثيرة (ليس هذا موضعها) وسياتى بعضها  
 (وما) وفي نسخة والذي (ذكرناه) من تقييد النهى بحياته (هو مذهب الجمهور والصواب  
 ان شاء الله تعالى) عارضه الدلجى بقوله بل الصواب المنع مطلقا وقد سمعت الجواب محققا  
 (ان ذلك على طريق تعظيمه وتوقيره وعلى سبيل التدب والاستحباب لا على التحريم)  
 ونعقبه الدلجى بأن هذا دعوى مجردة عن البيضة لصدوره على خلاف الاصل فمن ان نهي  
 انما كان للايذاء المؤذن بوجوب الكف عن التكنى بها اذ الاصل حمل لفظ النهى على  
 حقيقته من التحريم حتى يقوم ما يصرفه عنها انتهى واعلم ان القول الذى هو فصل  
 الخطاب في هذا الباب ان حديث تسموا باسمى ولا تكتوا بكنيتى اخبره البخارى ومسلم  
 من رواية جماعة من الصحابة منهم جابر وابو هريرة وغيرها فقال الشافى ليس لاحد ان  
 يكتبى بأبى القاسم سواء كان اسمه محمداً ام لا قال الرافى ومنهم من حمله على كراهية  
 الجمع بين الاسم والكنية وجوز الافراد قال ويشبه ان يكون هو الاظهر لان الناس  
 مازالوا يكتبون به في سائر الاعصار من غير انكار قال النووى في الروضة وهذا التأويل  
 والاستدلال ضعيف والاقترب مذهب مالك وهو جواز الكنى بأبى القاسم مطلقا لمن  
 اسمه محمد ولغيره والنهى مختص بحياته عليه الصلاة والسلام لان سبب النهى ان اليهود  
 تكتوا به وكانوا ينادون يا ابا القاسم فاذا التفت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا  
 لم نكنك انظهارا للايذاء وقد زال ذلك المعنى وهذا نقله الغزالى في الاحياء عن العلماء

(ولذلك لم يته عن اسمه لانه) اى الشان (قد كان الله منع من نداءه به) اى باسمه (بقوله  
لا تجعلوا دماء الرسول بينكم) اى نداءه باسمه (كدعاء بعضكم بعضا) باسمائكم (وانما كان  
المسلمون يدعونه) اى ينادونه (يا رسول الله ياى الله وقد يدعونه) هو بصيغة الجمع على  
الصواب وروى يدعوه بالافراد قيل ووجهه يدعوه الداعى (بكنيته) يعنى (ابا القاسم)  
او فيقولون ابا القاسم اى يا ابا القاسم وفي نسخة ابي القاسم فلا اشكال (بعضهم) بدل من  
ضمير يدعونه او هو فاعل يدعوه على حقيقة الافراد وليس بعضهم في نسخة (في بعض  
الاحوال) لما استقر عندهم من ان الدعاء بالكنية اشعار بالتعظيم والاجلال وذكر الحائى  
عن بعض مشايخه ان قول النووى في الروضة ما ذكره الرافعى انه ضعيف وكذا قوله  
في الاذكار ان فيه مخالفة لاصل الحديث فيه نظر لان فيه موافقة لحديث صحيح رواه  
احمد وابوداود والترمذى من حديث ابي الزبير عن جابر رفعه من تسمى باسمى فلا يكتفى  
بكنيتى ومن تكتفى بكنيتى فلا يسمى باسمى قال الترمذى حسن غريب وقال البيهقى في  
شعب اليمان بعد ان اخرجه هذا حديث صحيح وصححه ابن حبان وابن السكن وهو  
مذهب ابي حاتم وشذآخرون فمنعوا التسمية باسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جملة كيف  
ما كان حكاه المنذرى قال وذهب آخرون الى ان النهى في ذلك منسوخ انتهى وما ذكره  
المنذرى من المنع عن التسمية باسمه عليه الصلاة والسلام حكاه النووى في شرح مسلم فقال  
التسمية بمحمد ممنوعة مطلقا سواء كان له كنية ام لا قال وجاء في حديث عن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم يسمون اولادهم ثم يلعنونهم وهذا معنى قوله (وقد روى انس رضى الله تعالى عنه)  
كاروا الحاكم والبرار وابو يعلى بسند حسن (عنه عليه الصلاة والسلام ما يدل على كراهة  
التسمى باسمه وتزويه) اى تبديد اسمه (عن ذلك) اى عن ان يتسمى به غيره (اذا لم يوقر)  
اى لم يعظم حق تعظيمه (فقال تسمون اولادكم محمدا ثم تلعنونهم) بتقدير الاستفهام الانكارى  
اى التويخى ومحط الانكار الجملة الثانية كقوله تعالى انا امرون الناس بالبر وتنسون انفسكم  
(وروى ان عمر رضى الله تعالى عنه كتب الى اهل الكوفة لا يسمى احد) بصيغة المجهول  
ويجوز كونه للفاعل (باسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) والمراد به محمد لانه اشهر  
اسماؤه او الجنس يشمل احمد ايضا ويؤيده انه في نسخة صحيحة باسمى النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم (حكاه ابو جعفر الطبرى) وهو محمد بن جرير (وحكى محمد بن سعد) كاتب  
الواقدى وصاحب الطبقات عن عبدالرحمن بن ابي ليلي (انه) اى عمر رضى الله تعالى عنه  
(نظر الى رجل) قيل هو ابن اخيه ابو عبد الحميد بن زيد بن الخطاب (اسمه محمد ورجل  
يسبه) اى يشتمه (ويقول) اى له كفاي نسخة (فعل الله بك يا محمد وصنع) الله تعالى  
(فقال عمر رضى الله تعالى عنه) عند ذلك (لابن اخيه محمد بن زيد بن الخطاب لأرى)  
لاناية لاأمنهبة كما تحف على الدجلى اى لارضى (محمدا عليه الصلاة والسلام يسب  
بك) اى في ضمن سبك او بسبب سبك تصريحا (والله لا تدعى محمدا مادمت) انا وانت

(حيا وسماه عبدالرحمن) ثم ارسل الى بنى طلحة بن عبيدالله وهم سبعة اكبرهم وسيدهم اسمه محمد فأراد ان يغير اسمه فقال محمد بن طلحة فوالله يا امير المؤمنين ان من سماني محمدا لمحمد عليه السلام فقال قوموا فلا سييل الى تغيير شيء سماه رسول الله وروى ان من الصحابة من اسمه محمد بضمة وثمانون انسانا (واراد ان يمنع لهذا) السبب وهو تنزيه الاسم عن السبب (ان يسمى احد باسماء الانبياء اكراما لهم بذلك) اى بتغيير اسمائهم هنالك (وغير اسماءهم) اى اسماء بعض من تسمى باسماء الانبياء وفي نسخة وغير اسماء جماعة تسموا باسماء الانبياء فقد روى ابن سعد قال دخل عبدالرحمن بن سعد بن زيد بن عمرو بن نفيل العدوى على عمر وكان اسمه موسى فسماه عبدالرحمن وروى ان عبدالرحمن بن الحارث ابن هشام كان اسمه ابراهيم فسماه عبدالرحمن (وقال لا تسموا) اى اولادكم ويجوز ان يكون بفتح التاء والميم اى لا تسموا (باسماء الانبياء ثم امسك) اى عمر عن منعهم وفي شرح مسلم ان المذاهب في هذه المسئلة ستة الاول النهى عن التكنى بابي القاسم مطلقا الثاني انه خاص بحياته الثالث انه محمول على الادب الرابع انما يحرم الجمع الخامس التسمية بقاسم السادس المنع من التسمية بمحمد (والصواب جواز هذا كله بعده عليه الصلاة والسلام بدليل اطباق الصحابة على ذلك وقد سمي جماعة منهم) اى من الصحابة (ابنه محمدا) لقوله عليه الصلاة والسلام تسموا باسمي (وكناه بابي القاسم) كما يشير اليه قوله (وروى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذن في ذلك) اى في تسمية ولده محمدا وتكنينه بابي القاسم (لدى رضى الله تعالى عنه) اذا خاصا او عاما فقد رواه ابوداود والترمذى من حديث محمد بن الحنفية عن علي بلفظ قال اى على يا رسول الله ارايت ان ولدلى بعدك اسميه محمدا واكنيه بكنتيك قال نعم ويروى انه عليه الصلاة والسلام قال لعلى سيولد لك بعدى غلام وقد نحلته اسمى وكنتى ولا يحل لاحد من امتى بعده (وقد اخبر عليه الصلاة والسلام ان ذلك) اى مجموع محمد وابي القاسم (اسم المهدي) من اهل بيته في آخر الزمان (وكنيته) رواه ابوداود والترمذى وغيرها عن ابن مسعود بلفظ المهدي يواطئ اسمه اسمى واسم ابيه واسم ابي ولم يعرف من زاد الكنية في روايته (وقد سمي به) اى باسمه محمد (النبي عليه الصلاة والسلام محمد بن طلحة) بن عبيدالله التيمي على ما تقدم قيل وكناه بكنتيه وقد مسح رأسه وهو المعروف بالسجاد امه حمنة بنت جحش اخت زينب قتل يوم الجمل مع ابيه سنة ست وثلاثين وكان هواه فيما ذكر مع علي بن ابي طالب وكان على قد نهى عن قتله في ذلك اليوم وقال اياكم وصاحب البراس ويروى ان عليا مر به وهو قتيل يوم الجمل فقال هذا السجاد ورب الكعبة هذا الذى قتله به بابيه يعنى ان اياه اكرهه على الخروج في ذلك اليوم (ومحمد بن عمرو بن حزم) الانصارى النجارى ولد سنة ست عشرة بنجران وقيل بالحرّة وكان فقيها قتل يوم الحرّة سنة ثلاث وستين من الهجرة (ومحمد بن ثابت بن قيس) ابن شماس الانصارى الحزرجى المدني اتى به ابوه رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم فسماه محمداً وحنكته بزيقه قتل يوم الحرة ( وغير واحد ) اى وكثيراً منهم سماه عليه الصلاة والسلام محمداً كمحمد بن خليفة قال الذهبي وكان اسمه عبد مناف ومحمد بن نبيط بن جابر ولد في زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم هلال بن العلاء ( وقال ) اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ( ماضر احدكم ان يكون في بيته محمد ومحمدان ) وفي نسخة صحيحة وثلاثة ( وقد فصلت الكلام ) اى فيما بينت فيه المرام ( في هذا القسم ) اى الرابع من الكتاب ( على باين كما قدمناه )

## الباب الاول

( في بيان ماهو في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم سب او نقص من تعريض او نص ) اى تلويح او تصريح من شتم او ذم ( اعلم ) وفي نسخة فاعلم ( وفقنا الله واياك ان جميع من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) اى شتمه ( او اباه ) اى ذمه ( او الحق به نقصاً في نفسه ) اى ذاته او صفاته ( او نسبه ) بفتحين ( او دينه ) اى شريسته وسيرته وحكوماته ( أو خصلة من خصاله ) اى حالة من حالاته او كلمة من مقالاته سواء صرح به ( او عرض به ) بتشديد الراء اى لوح فيه ( او شبهه بشئ على طريق السب له او الازراء عليه ) اى احتقاراً به واستخفافاً بحقه ( او التصغير لشأنه ) اى الاحترار لعظيم قدره ( او الغض منه ) اى الخفض والنقص من امره ( او العيب له ) في حكمه ( فهو ) بكل واحد مما ذكر ( سب له والحكم فيه حكم السب يقتل ) اى اجمالاً ( كانبينه ) تفصيلاً ( ولا نستثنى فصلاً من فصول هذا الباب ) اى نوات من انواع كلام السب ( على هذا المقصد ) بكسر الصاد اى الذي قصده من صوب الصواب ( ولا نتمى فيه ) اى ولا نشك في قتل هذا السب ( تصريحاً كان او تلويحاً ) في هذا الباب اذ يستويان في الحكم عند اولى الالباب ( وكذلك ) بالطريق الاولى ( من لئنه اودما عليه عليه السلام او تمنى مضرة له ) كانت تحصل لديه ( او نسب اليه ) مالا يليق بمنصبه ( بكسر الصاد اى بمقامه الشريف ومكانه المنيف ) على طريق الذم لعله احتراز من الخطأ او السهو ( او عبت ) بفتح العين المهملة وكسر الموحدة اى لعب ومنح اى خلط ( في جهته العزيزة ) اى جانبه الكريم وهو بزايين وفي نسخة بغير مجمة وراء ثم زاء اى الطبيعة ( بسخف ) بضم السين وسكون المجمة اى برقة قبيحة ( من الكلام ) وهجر ) بضم فسكون اى فحش في المنطق ( ومنكر من القول ) اى تنكره الشريعة ( وزور ) اى كذب واقتراء امر منحرف عن الحق ( او غيره ) بعين مهملة وتحتية مشددة اى عابه ( بشئ مما جرى من البلاء والخنة عليه ) كالفقر والكسر وغيرها ( او غمصة ) بغير مجمة وصاد مهملة اى حقره ( ببعض العوارض البشرية الجائزة ) جريانها ( عليه المعهودة لديه ) كالجوع والاعناء ونحوها ( وهذا ) الذي ذكرناه ( كله اجماع من العلماء ) من المفسرين والمحدثين ( وائمة الفتوى ) من المجتهدين ( من لدن الصحابة رضوا الله تعالى عنهم اجمعين الى



هلم جرا) اى الى يومنا وهلم جرا كفى نسخة وهو من الجبر بمعنى السحب والمعنى استمر  
الاجماع واتصل من عصرهم الى الآن وكذا الى ما بعده من الزمان وانتصب جرا على  
المصدر والحال او التمييز (قال) القاضى (ابوبكر ابن المنذر) محمد بن ابراهيم النيسابورى  
(اجمع عوام اهل العلم) اى كلهم (على ان من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
يقتل) صونا لقدره وتعظيما لامره ونم ما قيل من المبنى فى هذه المعنى

لايسلم الشرف الرفيع من الاذى \* حتى يراق على جوانبسه الدم  
(ومن قال ذلك) اى القتل بسبه (مالك بن انس) امام المذهب (والليث) اى ابن سعد  
(واحمد) اى ابن حنبل (واسحق) اى ابن راهويه (وهو مذهب الشافعى قال القاضى  
ابوالفضل رحمه الله) تعالى يعنى المصنف (وهو مقتضى قول ابى بكر الصديق رضى الله تعالى  
عنه ولا تقبل توبته عند هؤلاء المذكورين) من العلماء (وبمثله) اى بمثل قول من ذكر  
بقتل من سبه لا بد من قبول توبته كما وهم الدلجى اذ يرد قول المصنف لكنهم قالوا هى ردة  
(قال ابو حنيفة رحمه الله تعالى) اى نصابه (واصحابه) وافقوا معه فيه (والثورى)  
اى سفيان بن سعد (واهل الكوفة) اى جميعهم (والاوزاعى) وهو امام جليل اخذ عنه  
مالك والثورى (فى المساميين) وفى نسخة فى المسلم احترازا ممن وقع له سب وهو من المعاهدين  
لاختلاف فيه على ما تقدم (لكنهم قالوا) اى العلماء المتأخرون من ابى حنيفة ومن بعده  
فى الذكر وان كانوا هم المتقدمين فى الرتبة والعمر (هى) اى سبه وانثه باعتبار خبره وهى  
(ردة) اى ارتداد وسجى بيان حكم المرتد من انه يستتاب فان ابى يقتل على الجواب  
الصواب (وروى مثله) اى مثل قول هؤلاء انه ردة (الوليد بن مسام) احد الاعلام من  
اهل الشام مات سنة خمس وتسعين وروى ابن ابي مسلم والاول اصح (عن مالك) الامام  
فيكون عنه روايتان (وحكى الطبرى مثله) اى مثل القول بأنه ردة (عن ابى حنيفة واصحابه  
فمن تنقصه) بشئ ينقصه (صلى الله تعالى عليه وسلم اوبرئ منه) اى تبرأ منه بأن قطع  
مودته ومحبة عليه الصلاة والسلام (او كذبه) فى قول من اقواله (وقال سخون فبين سبه  
ذلك ردة كالزندقة) من الثنوية القائلين بتناسخ الارواح ودوام الدهر والاشباح ذكره  
الدلجى تبعاً للجوهري فى صحاحه ان الزنديق من الثنوية وهو معرب والجمع الزنادقة وقد تردق  
والاسم الزندقة انتهى وقال ابن قرقول الزنادقة من لا تعتقد ملة من الملل المعروفة ثم استعمل  
فى كل من عطل الاديان وانكر الشرائع وفين اظهر الاسلام واسر غيره وقال الرافعى  
هو الذى يظهر الاسلام ويخفى الكفر والاصح عند الشافعية انه الذى لا يتحمل ديننا وقيل  
هو المباحى الذى لا يتدين بدين ولا ينتمى الى شريعة ولا يؤمن بالبعث والنشور والزندقة  
بالفتح عقيدته (وعلى هذا) اى القول بكونه ردة مطلقة كالزندقة (وقع الخلاف فى استتابته  
وتكفيره) اى خروجه من الاسلام الى كفره لانه لم يعرف له دين فى امره فلا يستتاب  
لعدم الاعتماد على تغيره (وهل قتله) اى بعد توبته (حد) اى سياسة (او كفر) حقيقة

(كاسنينه في الباب الثاني ان شاء الله تعالى) والحاصل ان الخلاف محصور فيما ذكرنا  
(ولانعلم خلافا في استباحة دمه بين علماء الامصار وسلف الائمة) من صلحاء الكبار  
(وقد ذكر غير واحد) اى كثير من الاخيار (الاجماع على قتله وتكفيره و اشار بعض  
الظاهرية وهو ابو محمد على بن احمد) اى ابن سعيد بن حزم اليزيدى القرطبي الظاهري  
(الفارسي) الاصل مات سنة سبع وخمسين واربعمائة صاحب التصانيف وله كتاب نوادر  
الاخبار ويسمى بنقط العروس وكان شافعيًا ثم صار مجتهدا ظاهريا وصنف كتبًا كثيرة  
(الى الخلاف في تكفير المستخف به) ولعله محمول على عدم تعدده (والمعروف ما قدمناه)  
من تكفيره و قتله (قال محمد بن سحنون اجمع العلماء) اى علماء الاعصار في جميع الامصار  
(على ان شاتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المتقص له) :صفة كاشفة وكان الاولى ان  
يؤتى بما طفة (كافر والوعيد جار عليه بمذاب الله تعالى له) في الدارين (وحكمه) في الدنيا  
(عند الائمة) اى جميع الائمة (القتل ومن شك في كفره) في الدنيا (وعذابه) في العقبى  
(كفر) ولحق به وفي نسخة فقد كفر (واحتج ابراهيم بن حسين بن خالد الفقيه) بالرفع  
نعت لابراهيم والمنع استدل (في مثل هذا) اى يتقصه عليه الصلاة والسلام (بقتل خالد بن  
الوليد) اى ابن المغيرة (مالك) بالنصب على انه مفعول قتل (ابن نورة) بضم النون وقع  
الواو وسكون التحتية وقع الراء على انه تصغير نار اونورة وهو التيمى اليربوعي كان فارسا  
شاعرا مطاطا في قومه قدم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسلم واستعمله عليه الصلاة  
والسلام على صدقات قومه بنى يربوع (لقوله) اى لاجل قول ابن نورة وفي نسخة بقوله  
اى بسبب قتله (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صاحبكم) وسبب ذلك انه منع الزكاة  
زمن ابي بكر رضى الله تعالى عنه فارسل اليه خالد بن الوليد في منع الزكاة فقال مالك انا آتى  
بالصلوة دون الزكاة فقال خالد اما علمت ان الصلوة والزكاة لا تقبل واحدة دون الاخرى  
فقال مالك قد كان صاحبكم يقول ذلك فقال خالد وما تراه لك صاحبا والله لقد هممت  
ان اضرب عنقك ثم تجادلا في الكلام فقال خالد انى قاتلك قال اوبذلك امرك صاحبك  
قال وهذه بعد تلك وكان عبد الله بن عمر وابوقنادة الاصباري حاضرين فكلما خالدا  
في امره فكره كلامهما فقال مالك يا خالد ابستا الى ابي بكر فيكون هو الذى يحكم فينا فقال  
خالد لا اقاتل الله ان اقلتك فأمر ضراز بن الازور بضرب عنقه فالتفت مالك الى زوجته  
وكانت في زاوية من الجمال فقال لخالد هذه هى التى قتلتنى فقال خالد بل الله قتلك برجوعك  
عن الإسلام فقال مالك انا على الإسلام فقال خالد يا ضرار اضرب عنقه فضرب عنقه  
وجعل رأسه اثية لقدرة وقبض خالد امرأته قيل انه اشتراها من النقي وتزوجها وقيل  
انها اعتدت بثلاث حيض وتزوج بها وقال لابن عمر و ابي قنادة احضر النكاح فأبيا وقال  
له ابن عمر نكتب الى ابي بكر ونعلمه بأمرها وتزوج بها فأبى وتزوجها ولما بلغ ذلك  
ابا بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما قال عمر لابى بكر ان خالدا قد زنى فارجه قال ما كنت

ارجه انه تأول فأخطأ قال فانه قد قتل مسلما فاقتله قال ما كنت اقله انه تأول قال  
 فاعزله قال ما كنت اعمد سيفا سله الله تعالى على المشركين وفي رواية لا اعزل واليا ولام  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقدرناه اخوه مقيم بن نويرة بمراني كثيرة وكان اعور وبكى  
 عليه حتى تبكى عينه العوراء وقد يكون قتله خالد بن الوليد مع اهل الردة حين قتل مسيلمة  
 وغيره وقد اختلف في مالك هذا فقيل انه قتل مسلما بسبب كلام سمعه خالد منه وبظن  
 ظنه به وانكر عليه ابوقنادة قتله وخالفه في ذلك واقسم انه لا يقاتل تحت رايتهم ابدا وقيل  
 بل قتل كافرا وفي الروض للسهيلي ان مالك بن نويرة ارتد ثم رجع الى الاسلام ولم يظهر  
 ذلك لخالد في مقام الاحكام وشهد عنده رجلان من الصحابة برجوعه الى الاسلام فلم يقبلهما  
 انتهى ما ذكره التلمساني عن الحلبي والقضية غير صافية عما يرد عليه من بعض الاشكال  
 والله تعالى اعلم بالاحوال فلا يصح احتجاج الفقيه بهذا مع وجود الاحتمال (قال ابوسليمان  
 الخطابي لا اعلم احدا من المسلمين اختلف في وجوب قتله اذا كان مسلما) اي بخلاف  
 ما اذا كان كافرا (وقال ابن القاسم) المصري صاحب مالك (عن مالك في كتاب ابن  
 سخون) بالانصراف وعدمه (والمبسوط) اي وفيه وهو كتاب للمالكية (وفي العتبية)  
 بضم فسكون فكسر فتشديد وهو كتاب آخر لهم (وحكاه) اي ما قاله ابن القاسم عن مالك  
 (مطرف عن) خاله (مالك في كتاب ابن حبيب من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 من المسلمين قتل) اي حدا قولوا واحدا (ولم يستتب) وهذا عندهم في قواعد المذهب  
 (وقال ابن القاسم في العتبية من سبه او شتمه او عابه او تنقصه) اي احتقره (فانه يقتل)  
 اي ولم يستتب (وحكمه عند الائمة) اي الجماعة الائمة من المالكية (القتل كالزندق)  
 عندهم من غير الاستتابة (وقد فرض الله تعالى له) علينا (توقيره وبره) اي طاعته لدينا  
 كما قال تعالى لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه (وفي المبسوط عن عثمان بن كنانة)  
 بكسر الكاف مات سنة ست وثمانين ومائة بعد وفات مالك بسنتين (من شتم النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم من المسلمين قتل) اي ذبحا (او صلب حيا) اي وطعن او ترك الى ان  
 يصير ميتا (ولم يستتب) اي ولم تقبل توبته على ما هو عندهم من المذهب (والامام مخير في  
 صلبه حيا او قتله) اي لا مرتب في حكمه (ومن رواية ابي المصعب) بضم الميم وقع العين  
 وهو الزهري العوفي قاضي المدينة وعالمها سمع مالكا وغيره وعنه اصحاب الكتب الستة  
 الا النسائي فانه بالواسطة (وابن ابي اوس) بفتح فسكون وهو ابن اخت مالك قالوا (سمعنا  
 مالكا يقول من سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او شتمه او عابه او تنقصه قتل مسلما  
 كان او كافرا ولا يستتاب) لان حده القتل وان تاب فهذه الرواية مطلقة بخلاف ما سبق  
 من الروايات حيث كانت بالمسلمين مقيدة (وفي كتاب محمد) اي ابن ابراهيم ابن المواز  
 (انا) اي اخبرنا كافي نسخة (اصحاب مالك انه) اي مالكا (قال من سب النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم او غيره من النبيين من مسلم او كافر قتل ولم يستتب) قال الدلجي بشهادة حديث

من وقعة كعب بن الاشرف فانه قد آذى الله ورسوله فقتله جماعة باذنه عليه الصلاة والسلام فيحتاج من قال لا يقتل الكافر بسبه الى الجواب عن هذا الحديث انتهى ولعل الجواب ان الكلام في الذمي لا الحربي والله تعالى اعلم بالصواب على انه ليس فيه دلالة على انه لم تقبل توبته اذا تاب (وقال اصبح) بفتح الهمزة والموحدة و آخره مجمة وهو ابن الفرج الفقيه المصري (يقتل) اي من سب نبيا (على كل حال اسر ذلك) اي اخفاه وثبت عليه بالينة (واظهره) باقراره (ولا يستتاب) اي لا تعرض عليه التوبة اذ لا تقبل توبته في الدنيا (لان توبته لا تعرف) اي محبتها باطننا وفيه انا نحكم بالظاهر والله تعالى اعلم بالضمائر كما في حق الكافر والفاجر (وقال عبدالله بن عبدالحكم) فقيه المالكية بمصر يروي عن مالك والليث وثقه ابو زرعة (من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مسلم او كافر) اي ولو ذميا وفيه خلاف (قتل ولم يستتب) اي كالزنديق عندهم (وحكى الطبري مثله عن اشهب) اي ابن عبدالعزيز المصري (عن مالك) صاحب المذهب (وروي ابن وهب) وهو عبدالله المصري (عن مالك). وهو الامام (من قال ان رداء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي مثلا وكذا حكم ازاره وسائر دثاره وشعاره واعضائه وابشاره (وروي) اي بدك ان رداء (ان زر النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بكسر الزاء وتشديد الراء ما يشد به اطراف الحبيب (وسخ) اي كان وسخا بفتح فكسر اي دنسا (اراد به عيبه قتل) اي نقصه وطعنه لا بيان الواقع في نفس امره اذ ثبت في الثمائل انه عليه الصلاة والسلام كان يكثر القناع حتى كان ثوبه ثوب زيات وانه خطب الناس وعليه عصاة دسما اي ملطحة بدسومة شعره او عرقه والدسما في الاصل الوسخة وهي ضد النظيفة (وقال بعض علمائنا) اي المالكية (اجمع العلماء) لعل المراد علماء المالكية فكان حقه ان يقول اتفق العلماء (على من دعا على نبي من الانبياء بالويل) اي الهلاك او العذاب ونحوه (او بشئ من المكروه) في حقه (انه يقتل بلا استتابة) اي من غير مطالبة بتوبة ولا التفات الى قبولها (واقفي ابو الحسن القاسبي) بكسر الموحدة وهو المعافري القروي الحافظ (فمن قال في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجمال) اي انه الجمال بفتح الجيم وتشديد الميم وفي نسخة بالحاء المهملة (يقيم ابي طالب بالقتل لظهور استهانتته) واستحقاره (بذلك) اي بكونه يتيما بقزينة الجمال هناك والا فهو في نفس الامر كذلك وقد قال تعالى الم يجدرك يتيما فأوى اي قد وجدك ولعل الجمع بين الوصفين مطابق للواقع في السؤال والا فكل واحد منهما يكفي في تكفير صاحب المقال (واقفي ابو محمد بن ابي زيد) اي القيرواني (بقتل رجل سمع قوما) اي جمعا (يتذكرون صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ مر بهم رجل قبيح الوجه والحية فقال لهم) اي الذي اقفي ابن ابي زيد بقتله (تريدون تعرفون صفته) اي تريدون ان تعرفوا صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (هي) اي صفته (صفة هذا المار) وفي نسخة هي في صفة هذا المار (في خلقه) اي خالقه في طلعه (ولجته قال) اي ابن ابي زيد (ولا تقبل توبته)

اي وان تاب (وقد كذب لعنه الله) فان شمائله معروفة بالحسن والجمال ونهاية الكمال  
 و غاية الاعتدال في الاحوال (وليس يخرج) اي ولا يظهر ما قاله هذا القائل بالبهتان  
 (من قلب سليم الايمان وقال احمد بن ابي سليمان صاحب سخون من قال ان النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسام كان اسود يقتل) لانه عليه الصلاة والسلام كان ابيض كأنما صيغ من فضة  
 على ما رواه الترمذي في الشمائل عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه وفي رواية مسلم  
 والتزمى عن ابي الطفيل كان ابيض مليحا مقصدا وفي رواية البيهقي عن علي كان بياضه  
 مشربا بحمرة وفي رواية الشيخين عن البراء كان احسن الناس وجها وفي رواية مسلم  
 عن انس كان ازهر اللون هذا ولم يكن تكفير هذا القائل بكذبه اذا كان جاهلا بأمره  
 وانما يكفر بقصده استحقاقه (وقال) اي ابن ابي سليمان (في رجل قيل له) اي ردا  
 لما قاله (لاوحق رسول الله فقال فعل الله برسول الله كذا وكذا وذكر كلاما قبيحا)  
 اي لا ينبغي ان يذكر صريحا (فقيل له) انكارا عليه (ما تقول يا عدو الله في حق رسول الله  
 فقال اشد) اي كلاما اقيح (من كلامه الاول ثم قال انما اردت برسول الله العقرب)  
 فانه ارسل من عند الحق وسلط على الخلق تاويلا للرسالة العرفية بالارادة اللغوية  
 وهو مردود عند القواعد الشرعية (فقال ابن ابي سليمان للذي سأله) اي استفتاء  
 (اشهد عليه) اي اثبت الامر لديه (وانا شريكك) اي في الاجر المنسوب اليه (يريد)  
 اي ابن ابي سليمان مشاركتك (في قتله وثواب ذلك) واجر ما يرتب على ما هنالك (قال  
 حبيب بن الربيع) اي ابن يحيى بن حبيب القروي (لان ادعاء التأويل في لفظ صراح)  
 بضم اوله ويكسر مبالغة صريح كجواب وعجيب ومعناه خالص لا لبس فيه ولا قرينة تنافيه  
 فيكون دعوى مجردة خالية عن علامة (لا يقبل) اي ادعاؤه (لانه امتهان) اي احتقار له  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (وهو) اي والحال ان صاحب هذا القول (غير معزر) بكسر  
 الزاء قبل الراء اي غير مجمل (لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا موقر له) اي ولا  
 معظم لشانه حيث غير وصفه الحصاص به واراد به حيوانا استحق مهانة (فوجبت اباحة  
 دمه) لتقصيره في توقيره وقد قال تعالى لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه (وافى  
 ابو عبد الله بن عتاب) بتشديد الفوقية (في عشار) اي مكاس في ظلم الناس (قال لرجل اد)  
 بفتح همزة وتشديد دال مهملة مكسورة امر من التأذية اي اعط (المكس واشك)  
 بضم الكاف ويكسر اي واظهر الشكوى (الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بأني اخذت  
 منك والمعنى اني ما ابالي باطلاعه على ذلك وكان العشار جار على ذلك الرجل في اخذ  
 المكس فتضرر الرجل وقال اشكوك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له ما قال  
 (وقال) اي العشار ايضا بعد ذلك (ان سألت) اي طلبت المال (اوجهلت) بمعنى الحال  
 (فقد جهل) اي النبي ايضا (وسأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي من الله ما لم يعلم  
 (بالقتل) متعلق بأقنى اي بقتله للكلام الذي صدر عنه من كمال جهله ويؤيده انه روى

عن مالك بن عتاهية قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا لقيتم  
عشارا فاقتلوه لان الغالب عليهم ان يستحلوه ويقدموا امر ملكهم على حكم نبيهم (وافى  
فقيهاء الاندلس) بفتح الهمزة وضمها وقع الدال وضم اللام (بقتل ابن حاتم المتفقه  
الطليطلى) بضم الطائين المهملتين وقع اللام الاولى وسكون التختية وكسر اللام الثانية  
بعدها ياء النسبة (وصلبه) بفتح الصاد اى يجعله على جذع مع مد باعه (بما شهد عليه)  
بصيغة المجهول (به من استخفافه بحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) ولعل تفسيره قوله  
(وتسميته اياه اثناء مناظرته) اى فى خلال مجادلته فى علم الكلام ومباحثته (بالقيم)  
احتقارا له (وختن حيدرة) بفتحين اى ابى فاطمة زوج على فان حيدرة بدال مهملة  
لقب على كرم الله تعالى وجهه وهو اسم الاسد فى اصله وكان اسم على قبل ذلك اسدا  
سمته امه فاطمة بنت اسد بأسم ابيها فى اول ولادته وابوه غائب فلما قدم من غيبته سماه  
عليا ايماء الى رفتمه وقيل حيدرة لقب له لحداوته وشدة حرارته وفى صحيح مسلم من  
النشاد على حين بارز مرحبا يوم خيبر انا الذى سمى اى حيدره (وزعمه) اى ظن  
ابن حاتم ووجهه (ان زهده عليه الصلاة والسلام لم يكن قصدا) اى اختيارا بل كان  
عجزا واضطرارا (ولو قدر) بفتح الدال ويكسر اى لو تمكن (على الطيبات اكلمها)  
وهذا جهل منه بحاله عليه الصلاة والسلام وبكماله فى هذا المقام حيث خير بين ان يكون  
نبيا ملكا وبين ان يكون نبيا عبدا فاختر الفقر وقال اجوع يوما فاصبر واشبع يوما  
فاشكر ليكون مظهرا لنعمة الجلال ووصف الجمال على ان اختيار الله لعبده خير من اختيار  
العبد لنفسه وقد اكل الطيبات بلاشبهة كما يشير اليه قوله تعالى يا ايها الرسل كلوا من  
الطيبات وانما اراد الملعون الطعن فى زهده والقدح فى فقره مع انه محل فخره تواضعا لربه  
وانكسارا فى امره (الى اشياء لهذا) الاستخفاف والاستحقار فى حقه مما يكتفى امر واحدا منها  
فى تكفيره وقله (وافى فقهاء القيروان) بفتح القاف والراء بلد معروف ومنهم ابو زيد  
(واصحاب سخون) بفتح السين وتضم ويصرف ولا يصرف (بقتل ابراهيم الفزارى)  
بفتح الفاء والزاء (وكان شاعرا متفتنا) اى ماهرا (فى كثير من العلوم) ادبية وعقلية  
لاشرعية ونقلية ولذا وقع فى بلية جليلة (وكان ممن يحضر مجلس القاضى ابو العباس  
ابن طالع للمناظرة) فى العلوم والمباحثة (فرفعت) اى اثبتت (عليه امور منكورة  
من هذا السبب) اى باب الاستخفاف بملى الجنب (فى الاستهزاء بالله) اى بكتابه وانبائه  
(وانبيائه) فى مقام ايجاه (ونبيننا صلى الله تعالى عليه وسلم) من عظماؤه (فاحضر له)  
اى لاجل ابراهيم الفزارى (القاضى) وهو ابو العباس المذكور (يحيى بن عمرو وغيره)  
بالنصب على المفعولية (من الفقهاء وامر) اى ابو العباس (بقتله وصلبه فطعن) بصيغة  
المجهول اى فضرب فى بطنه (بالسكين) حتى هلك (وصلب منكسا) رأسه لاسفل مدة  
(ثم انزل) من صلبه (واحرق بالنار) فى الدنيا قبل عذاب العقبي لزيادة السيامة (وحكى

بعض المؤرخين انه) اى ابراهيم الفزارى المصلوب بعد قتله (لما رفعت خشبته) التى صلب عليها (وزالت عنها الايدي) الممدودة اليها (استدارت) اى الخشبة (وحولته عن القبلة) اى عن جهة الكعبة الى غيرها (فكان) تحويلها له عنها (آية للجميع) من الحاضرين (وكبر الناس) عليه من الاولين والآخرين (وجاء كلب) فى عقبه (فولغ) بفتح اللام وتكسر (فى دمه) اى شرب بلسانه منه لعظم حرمه (فقال) اى القاضى (يحيى بن عمرو صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر حديثا عنه عليه الصلاة والسلام انه قال لا يبلغ الكلب فى دم مسلم) قال الحلبي يقال ولغ الكلب والسبع بفتح اللام فى الماضى وبكسرهما والظاهر ان اللام فى المضارع مفتوحة فى اللغتين انتهى وفى القاموس ولغ الكلب فى الاناء وفى الشراب ومنه وبه يبلغ كيهب وولغ كورث ووجل شرب ما فيه باطراف لسانه انتهى ولا يخفى انه اذا كان من باب ورث يقع مضارعه بكسر اللام كيرث فيجوز الوجهان والله تعالى اعلم هذا وقال الدلجى الحديث لا اعلم من رواه والظاهر انه لا اصل له مع ما فيه من ركافة التركيب انتهى ولا يخفى انه لاركاكة فيه من جهة المني لان الولوغ يتعدى بفي ومن والباء على ماتقدم واما من جهة المعنى فلعله استدلل بثبوته على وقوعه فى قضيته كما حكى عن العارف بالله محيى الدين ابن عربى رحمه الله انه قال بلغنى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه من قال لا اله الا الله سبعين الف مرة غفر وكنت ذكرت هذا العدد وما عينته لاحد حتى اجتمعت فى ضيافة مع شاب مشتهر بالمكاشفة فبكا اثناء اكله فسألته عن حاله فقال ارى اى وأبى يعذبان فقلت فى نفسى وهبت ثواب التهليل الجليل لبيت هذا الرجل الجليل فضحك فسألته فقال ارتفع عنهما العذاب فعرفت صحة الحديث بكشفه وصحة كشفه بثبوت الحديث واصله (وقال القاضى ابو عبد الله بن المرابط) بصيغة الفاعل وهو محمد بن خلف بن سعيد بن وهب مات بعد الثمانين واربعمائة (من قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هزم) بصيغة المجهول (يستتاب) يطلب منه رجته (فان تاب قبلت توبته والا) اى وان لم يتب (قتل) لما اقتضته رده (لانه) اى قوله هزم (تنقص) فى مرتبته (اذ لا يجوز ذلك) اى وقوع هزيمته (عليه فى خاصته) اى خاصة نفسه كما فى نسخة (عليه الصلاة والسلام) لبراءة ساحته من الهزيمة عن مقام طاعته (اذ هو على بصيرة من امره ويقين من عصمته) فى حديث مسلم عن ابي اسحق قال رجل للبراء بن عازب يا ابا عمارة فررتم يوم حنين قال لا والله ماولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنى خرج شيان اصحابه واحقادهم وهم حسر ليس عليهم سلاح اوسلاح كثير فلقوا قوما رماة لا يكاد يسقط لهم سهم فاقبلوا هناك الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بقلته البيضاء الحديث وكذا رواه البخارى وزاد عن ابي اسحق قال البراء كنا اذا احمر الياس نتقى به وان الشجاع منا للذى يحاذيه اى يقابله عليه الصلاة والسلام وكذا روى

عن على كرم الله تعالى وجهه واما خروجه عليه الصلاة والسلام من البلد الحرام فانما كان بأمر الله سبحانه بالهجرة الى دار السلام بل قيل انه فرض عليه الجهاد ولو لم يوافق احد من العباد في البلاد كما يشير اليه قوله تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والله سبحانه وتعالى اعلم بالاسرار قال الحلبي واذا كان قوله هزم تنقضا فينبغي ان يقتل حدا عندهم وان تاب لان هذا هو المعروف من مذهبهم ولعل هذا اختيار لابن المرباط (وقال حبيب ابن ربيع القروي) بفتح القاف والراء نسبة الى القرية او الى القيروان على غير قياس (مذهب مالك واحسبه ان من قال فيه اى في حقه عليه الصلاة والسلام ما فيه نقص) اى قدح وطعن (قتل دون استتابة وقال ابن عتاب الكتاب والسنة موجبان أن من قصد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأذى او نقص معرضا) اى ملوحا (او مصرحا وان قل) الاذى وان كثر بالاولى (فقتله واجب فهذا الباب) اى باب ما يؤذى ذلك الجناب (كلمة بماعده العلماء سب) اى شتما وطعنا (ونقصا) اى قدحا وفي نسخة او تنقضا اى اظهار نقص في كماله (يجب قتل قائله لم يختلف في ذلك متقدمهم ولا متأخرهم) اى من المالكية (وان اختلفوا في حكم قتله على ما اشرنا اليه) انه هل يستفاد اولا وهل اذا تاب يترك او يقتل حدا اولا يستتاب ويقتل كالزنديق والله تعالى ولي التوفيق (ونبيه بعد) اى ننظر تفصيله بعد ذلك على وجه التحقيق ثم اعلم ان فصل الخطاب في هذا الباب ان هذا كله اذا صدر عنه تمعدا ولو هزلا بخلاف ما اذا جرى على لسانه سهوا او خطأ او اكرها لقوله عليه الصلاة والسلام رفع عن امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه وقد صرح قاضيان من ائمتنا في فتاواه بأن الخطيئة اذا جرى على لسانه كلمة الكفر خطأ لم يكن ذلك كفرا عند الكل بخلاف الهازل لانه يقول قصدا انتهى ثم انه لا يندر بالجهل عند عامة اهل العلم خلافا لبعضهم ثم اعلم ان المرتد يعرض عليه الاسلام عند علمائنا الاعلام على سبيل الذنب دون الوجوب لان الدعوة بلغته وهو قول مالك والشافعي واحمد ويكشف عن شبهته فان طلب ان يمهل في مدته حبس ثلاثة ايام لانها مدة ضربت لاجل الاعذار فان تاب قبل والا قتل وفي النوادر عن ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله يستحب ان يمهل ثلاثة ايام طلب ذلك اولم يطلب وفي اصح قولى الشافعي انه يستتاب في الجأل والا قتل وهو اختيار ابن المنذر وقال الثوري يستتاب ما يرجي عوده وفي المبسوط من كتب مذهبنا انه ان ارتد ثانيا وثالثا فكذلك يستتاب وهو قول اكثر اهل العلم ويشير اليه قوله تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم الى ان قال ولم يصروا على ما فعلوا وبدل عليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اصر من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة فان الحكم في المعصية الصغرى والكبرى واحد فقد قال عليه الصلاة والسلام التائب من الذنب كمن لا ذنب له وقال مالك واحمد لا يستتاب من تكرر منه كالزنديق واعلمهم تعلقوا بظاهر قوله تعالى ان الذين كفروا بعد



ايمنهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم واوله المحققون بكونهم لايتوبون او يكون توبتهم  
لا تكون الا نفاقا لا ارتدادهم وزيادة كفرهم ولذلك لم يدخل الفاء فلن تقبل توبتهم فان  
المتبدأ لا يكون سببا للخبر بل النفاق سبب له وقيل لن تقبل توبتهم اذا اشرفوا على الموت  
فيه الحث على التوبة قبل الفوت وقيل تزل فين مات منهم كافرا كايته بعده بقوله ان الذين  
كفروا وماتوا وهم كفار الآيات او الآية السابقة مختصة بالزنديق والله ولي التوفيق  
ثم لنا في الزنديق روايتان رواية لا تقبل توبته كقول مالك وفي رواية تقبل وهو قول  
الشافعي وهذا في حق احكام الدنيا واما فيما بينه وبين الله تعالى فتقبل بلا خلاف وعن  
ابي يوسف اذا تكرر منه الارتداد يقتل من غير عرض الاسلام عليه لاستخفافه بالدين  
الواجب اكرامه اليه (وكذلك اقول حكم من غمسه) اي عابه (او غيره) بتشديد الياء  
اي احقره (برواية الغم) اي برعيها بالاجرة وسيأتي تفصيل هذه القصة (او السهو  
والنسيان) مع انها ثابتان عنه الا انه انما يكفر لاجل التعبير وسبب التحقير (او السحر)  
اي بالسحر وهو ظاهرا في الكفر (او ما اصابه) اي وبما نابه (من جرح) بضم الجيم  
ويقع اي جراحة مع انه عليه الصلاة والسلام كسرت زباعيته وشج وجهه فكبر القائل  
انما هو لتعيره به وتقيضه بسببه وكذا قوله (او هزيمة لبعض جينوشه) فانه هزم بعض  
اصحابه في احد وحين (او اذى من عدوه او شدة من زمنه) اي على وجه التعبير به  
(او بليل الى نسائه) ففي العالم في قوله تعالى ام يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله  
قال ابن عباس والحسن ومجاهد وجماعة المراد بالناس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وحده حسدوه على ما احل الله له من النساء وقالوا ماله هم الا النكاح قاله تعالى فقد آتينا  
آل ابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما كداود وسليمان فانه كان لسليمان الف  
امرأة ثلاثمائة ماهرة وسبعمائة سرية وكان لداود عليه السلام مائة امرأة ولم يكن يومئذ  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تسع نسوة انتهى وقد صرح بعض علمائنا ان  
من تزوج اربعاً وتسرى الفاً وغيره احد وذمه به يكفر لانه بمنزلة تحريم ما احل الله  
سبحانه وتعالى (فحكم هذا كله لمن قصد به نقصه القتل وقد مضى من مذاهب العلماء  
في ذلك) اي من اختلافهم هنالك هل يستتاب ام لا (ويأتي ما يدل عليه) من الجواب  
على وجه الصواب

### فصل

(في الحجبة في ايجاب قتل من سبه او باه عليه الصلاة والسلام) من الكتاب والسنة  
واجماع الامة (فن القرآن لانه تعالى) اي لمن الله كافي نسخة (لمؤذبه) اي لمؤذى نبيه  
(في الدنيا والآخرة) ظرف لانه (وقرانه تعالى) اي وجمعه سبحانه (اذاه) اي اذى رسوله  
(بأذاه) اي بأذى نفسه (ولا خلاف في قتل من سب الله) اي عمدا من غير خطأ واكرام

وانما الخلاف في انه هل يستتاب ام لا (وان اللعن) اى الطرد الكلى من رحمة الله تعالى  
 (انما يستوجه من هو كافر) واما ماورد من لعن اصحاب الكبائر وارباب الصائتر كقوله  
 عليه الصلاة والسلام لعن الله آكل الربا ونحوه ولعن الله المحلل والمحلل له وامثاله فهو  
 لعن دون لعن والحاصل ان اللعن المطلق ينصرف الى الفرد الاكمل واغرب الدلجى  
 في هذا المحل حيث قال بخلاف المؤمن فان لعنه كقتله كماورد وفي رواية لعنه فسوق  
 اذ ليس الكلام فيمن لعن مؤمنا بل الكلام فيما اذا وقع لعن الله على احد فانه ان لم يكن  
 مؤمنا فهو كافر واما اذا وقع على مؤمن فالمراد زجره (وحكم الكافر القتل) اذ لم يكن  
 معصوم الدم (فقال) اى الله تعالى (ان الذين يؤذون الله ورسوله) وقد سبق بيان اذها  
 وقيل ذكر الله تعالى تعظيم وتمهيد لذكره عليه الصلاة والسلام (الآية) اى لعنهم الله  
 في الدنيا والاخرة اى ابدتهم من رحمة الخاصة فيهما واعدهم عذابا مهينا وحجبا مبينا  
 (وقال) اى الله تعالى (في قاتل المؤمن مثل ذلك) اى نظير ما هناك حيث قال تعالى  
 ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه واعده عذابا  
 عظيما لكن اللعن الموجب للكفر انما يكون اذا استحل قتل المؤمن او قتله لكونه مؤمنا  
 والا فهو محمول على الزجر كما ان خالدا مأول بمدة مديدة (فمن لعن في الدنيا القتل)  
 اما قصاصا واما جدا (قال الله تعالى) لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض اى  
 شك وشبهة والمرجعون في المدينة بالاخبار السيئة لتغرينك بهم اى لسلطنتك عليهم ثم  
 لا يجاورونك فيها الا قليلا اى زمانا قليلا فهددهم بالبعسد عن حضرة حبيبه وعدم  
 المجاورة في مكان قربه الموجب للبعسد عن رحمة والطرده من جنته وهذا معنى قوله  
 (ملعونين) بالنصب على الحال (انما تقفوا) اى وجدوا وادركوا (اخذوا) اى امسكوا  
 (وقتلوا قتيلا) اى اشد انواع القتل وافظعها ليعتبر غيرهم ويقوموا بحق النبي كما يجب  
 له توفيرا وتجيلا (وقال) اى الله (في المحاربين) اى قطاع الطريق على سيرة المسلمين  
 (وذكر عقوبتهم) بقوله انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض  
 فسادا ان يقتلوا ان اقتصروا على القتل او يصلبوا ان جمعوا بين اخذ المال وقتل  
 النفس او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف ان اقتصروا على اخذ المال او ينفوا من  
 الارض بالاخراج او الحبس ان اقتصروا على الاخافة (ذلك) اى ما ذكر من قتل وغيره  
 (لهم خزي) اى ذل وفضيحة (في الدنيا) ولهم في الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا  
 من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم وحاصله ان اللعن قيد مجي  
 بمعنى القتل على ان صاحب اللعن يستحق القتل (وقد يقع القتل بمعنى اللعن قال الله  
 تعالى قتل الخراصون) اى لعن الكذابين المقدرين المفترون (وقاتلهم الله) اى اليهود  
 والنصارى وامثالهم (انى يؤفكون) اى كيف يصرفون عن الحق مع ظهور امره  
 وعلو نوره (اى لعنهم الله تعالى) اى ابدتهم عن مقام حضوره (ولانه) اى الله تعالى

(فرق بين اذاهما) والتقدير لان الله سبحانه وتعالى فرق بين اذاها اى اذى الله ورسوله بأن فى اذاها الكفر والقتل وفى اذى المؤمنين القتل والضرب بحسب اختلاف الاذى حيث قال تعالى والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبو فقد احتملوا بهتاناً واثماً مبيناً (وفى اذى المؤمنين مادون القتل) اى ان لم يكن الاذى بالقتل ونحوه مما يستحق القتل (من الضرب والتكال) اى العقوبة التى هى العبرة لغيره فى الاستقبال (فكان حكم مؤذى الله ونبيه) بخصوصه او عموم جنسه (اشد من ذلك) اى من اذى المؤمنين (وهو) اى حكمه الاشد (القتل) لمؤذيها والكفر فى متقصيصها (وقال تعالى فلا) اى فليس الامر كما يزعمون (وربك لا يؤمنون حتى يحكموك) اى يحكموك حكماً (فيما شجر بينهم) اى فيما اختلفوا فيما بينهم<sup>٩</sup> (ثم لا يجحدوا فى انفسهم حرجاً الاية) اى ضيقاً وشكاً مما قضيت اى حكمت بينهم سواء لهم او عليهم ويسلموا تسليماً اى يتقادوا اتقياداً تاماً لحكمك ظاهراً وباطناً دائماً (فسلب) اى نفي الله (اسم الايمان عن وجد فى صدره حرجاً من قضائه) بعدم اتقياده (ولم يسلم له) امره باذعانه وفق مراده (ومن تنقصه فقد ناقض هذا) اى عارض ما يجب عليه من انه لم يجحد من نفسه حرجاً من قضائه كيف ماجاء واسما اوضيقاً (وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي) تعظيماً لقدرة وتكريماً لامره ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض (الى قوله ان تحبط اعمالكم وانتم لا تشعرون) ومن المعلوم ان مجرد رفع الصوت فوق صوته لا يبطل العمل فان المعاصى سواء الكبار والصغائر لا تبطل الحسنات عند اهل السنة والجماعة واثماً يبطلها الكفر وهو لا يكون الا اذا تضمن رفع الصوت خفض حرمة النبي صلى الله عليه وسلم واستخفاف منصبه وهذا معنى قوله (ولا يحبط العمل الا الكفر) بمجرد تحققه ولو رجع الى الاسلام عند اكثر علماء الاعلام (والكافر يقتل) بالارتداد بعد استتابته او بدونها على خلاف لارباب الاجتهاد (وقال تعالى واذا جاؤك اى اليهود والمنافقون) (حيوك) اى سلموا عليك (بما لم يجحك به الله) اى بلفظ لم يأمر الله تعالى به فيقولون السام عليك والسام الموت ويقولون فى انفسهم اى فى صدورهم اوفيا بينهم من حجورهم لولا يعذبنا الله بما نقول واقول قد عذبهم الله تعالى بعين القول وان لم يدركوه بالعقول (ثم قال حسبهم جهنم) اى كافهم عذابها فى العقبي ولو امهلتناهم لحكمة فى الدنيا (يصلونها) اى يدخلونها ويحرقون بها ويخلدون فيها (فبئس المصير) اى المرجع هى لهم ولا مشالهم فى ما آلمهم (وقال تعالى ومنهم) اى من المنافقين (الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن) بضمين وبسكون تاتيه الجارحة المعروفة والمراد به هنا المستمع القائل لما يقول له كل احد قال تعالى ردا عليهم قل اذن خير لكم اى نعم هو اذن ولكن نعم الاذن هو يؤمن بالله اى بوجوده ووجوده ويؤمن للمؤمنين اى يقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئتهم ورحمة للذين آمنوا منكم خاصة وللخلق عامة (ثم قال

والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم) وعقاب مقيم (وقال تعالى ولئن سألتهم اى المنافقين وهم سائررون معه في غزوة تبوك عن قولهم في حقه انظروا هذا الرجل يريد ان يفتح قصور الشام وحصونه بالغام هيهات هيهات من هذا المرام (ليقولن) في مقام الانكار على وجه الاعتذار (انما كنا نخوض ونلعب) فيما نخوض فيه الركب ليقتصر السفر ويخف التعب قل اباالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن لا تعتدروا باعتذار انكم الكاذبة (الى قوله قد كفرتم) سرا (بعد ايمانكم) ظاهرا (قال اهل التفسير كفرتم يقولكم في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) مالا يليق بجناحه المكرم (واما الاجماع فقد ذكرناه) وهو اقوى الحجج في مقام النزاع (واما الاثار) اى الاحاديث والاخبار (حدثنا الشيخ ابو عبد الله احمد بن محمد بن غلبون) بفتح ميمه وسكون لام وهو منصرف وقد يفتح على مذهب ابى على الفارسي كما قدمناه (عن الشيخ ابى ذر الهروي) بفتح الهاء ويكسر (اجازة قال حدثنا ابو الحسن الدارقطني وابو عمر بن حيويه) بمهملة مفتوحة وتشديد تحتية مضمومة فواو ساكنة تحتية وفي نسخة حيوه بفتحين بينهما ساكن وهو ابو عمر محمد بن زكريا الحزاز بزيين لعملة الحز (قالا) كلاهما (حدثنا محمد بن نوح حدثنا عبد العزيز محمد بن الحسن بن زباله) بفتح الزاء وتخفيف الموحد المدنى من ائمة الحديث ومصنفهم قال ابن حبان يأتي عن المدنيين بالاشياء المعضلات فبطل الاحتجاج به ذكره الذهبي في الميزان على ما قاله الحلبي (حدثنا عبدالله بن موسى بن جعفر) قال الحلبي يحتمل ان يكون هذا عبدالله بن موسى الهاشمي فان كان هو يروى عن الحسن بن الطيب والبقوى وطبقتهما وعنه ابو محمد الحلال والتوخي قال ابن ابى الفوارس فيه تساهل شديد وقال البرقاني ابو العباس الهاشمي ضعيف وله اسول رديئة وقال ابو الحسن ابن الفرات ثقة مات سنة اربع وسبعين وثلاثمائة كذا ذكره الذهبي في الميزان فان كان هذا هو فهو لم يدرك على بن موسى يعرف ذلك بالنظر في تاريخ موتهما فيكون الحديث منقطعنا قال وان لم يكن هو فلا اعرفه والله اعلم (عن على بن موسى) هو الرضى الملوي يروى عن ابيسة وعنه ابو عثمان المازني وعبد السلام بن صالح وعدة مات بطرسوس سنة ثلاث ومائتين وله خمسون سنة اخرج له ابن ماجة فقط تكلموا فيه قال ابن طاهر يأتي عن ابيه بجائب قال الذهبي انما الشأن في ثبوت السند والا فالرجل قد كذب عليه ووضع عليه نسخة سائرة كما كذب على جده جعفر الصادق (عن ابيه) ابو هو موسى بن جعفر بن محمد الملوي الكاظم روى عن ابيه وعبد الله بن دينار ولم يدركه وعنه ابيه على الرضى واخوه على ومحمد وبنوه ابراهيم واسماعيل وحسين وصالح قال ابو حاتم ثقة امام توفى في حبس الرشيد وله سنة ثمان وعشرين ومائة ومات سنة ثلاث ومائتين وعنه اخرج له الترمذي وابن ماجة وكان من الاجواد الحكماء ومن الهاد الاتقاء وله من شهيد معروف بتعداد وحديثه قليل جدا (عن جده) وهو جعفر

ابن محمد الصادق (عن محمد بن علي بن الحسين) هو ابو جعفر البقر (عن ابيه) اى على ابن الحسين زين العابدين (عن الحسين بن علي) اى ابن ابي طالب (عن ابيه) امير المؤمنين على المرتضى كرم الله وجهه ورضى عنه (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من سب نبيا فاقتلوه ومن سب اصحابي فاضربوه) قال الحلبي الحديث هذا ليس فى الكتب الستة قلت الحديث قد ساقه القاضى بسنده من طريق الدارقطنى وهو امام جليل من اهل السنة وقد رواه الطبرانى فى الكبير ايضا لكنه بسند ضعيف عن على رضى الله تعالى عنه من سب الانبياء قتل ومن سب اصحابي جلد ورواه ايضا عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما من سب اصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وروى احمد والحاكم فى مستدركه من سب عليا فقد سبني ومن سبني فقد سب الله تعالى وفى حاشية التلمسانى عن على رضى الله تعالى عنه قال لا وئى بمن فضلى على ابي بكر وعمر الا جلده جلد المفترى (وفى الحديث الصحيح) الذى رواه البخارى وغيره (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل كعب بن الاشرف) من يهود خيبر (وقوله) بالرفع عطف على ان النبي اى وفى الحديث الصحيح قوله عليه الصلاة والسلام فى اصل الدلجى وفى الحديث الصحيح امر النبي بصيغة المصدر فقال وقوله عطف على امر النبي (من لكعب بن الاشرف) اى من يتصدى لقتله (فانه) كما رواه الشيخان عن جابر (يؤذى) وفى رواية لهما آذى (الله ورسوله ووجه) بتشديد الجيم اى ارسل (اليه من قتله) وهو محمد بن مسلمة وقد خرج معه سلمان بن سلامة وعباد بن بشر والحارث بن اوسن وابو غيسى بن جبير وهؤلاء الخمسة كلهم من الاوس وكان خروجهم اليه لازع عشرة ليلة مضت من شهر ربيع الاول على رأس خمسة وعشرين شهرا من مهاجرة عليه الصلاة والسلام (وكان قتله غيلة) بكسر المجمة اى خفية ومخادعة وحيلة والقضية مشهورة وفى كتب السير مسطورة (دون دعوة) واستتابا لسبق الدعوة وعدم النعمة (بخلاف غيره) اى غير كعب (من المشركين) فان قتله كان بعد دعوته له الى الاسلام رجاء ان يرجع الى طريق دار السلام (وعلى) اى النبي عليه الصلاة والسلام فى قتله (بأذامه) كما تقدم (فدل ان قتله اياه لغير الاشراك بل للاذى) وفيه ان ذلك الاذى كان نوطا من الاشراك اذ لم يثبت له ايمان سابق واذى لاحق ليكون دليلا على ما نحن فيه فانه لعنة الله قد جمع بين الكفر بالله والقبح فى امر رسول الله فتقدير كلام المصنف لغير الاشراك وحده بل للاذى معه (وكذلك) اى ومثل ما قتل كعبا فى الجملة (قتل ابا رافع) اى الاعور سلام بتخفيف اللام وقيل بتشديدها وهو ابن ابي الحقيق وكان يهوديا بخيبر قاله البخارى فى صحيحه وزاد وقيل هو حسن بأرض الحجاز (قال البراء) اى ابن طازب (وكان) اى ابو رافع (يؤذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وينين) اى اعداءه (عليه) روى انه استأذن نفر من الخزرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى قتل ابي رافع فاذن فخرج خمسة نفر عبدالله بن عتيك ومسعود بن سنان وعبدالله بن

انيس وابوقتادة ابن ربي وخزاعي بن اسود وحليف لهم من اسام وامر عليهم ابن  
عتيك وذلك في شهر رمضان سنة ست (وكذلك امره يوم الفتح) اى فتح مكة (بقتل ابن  
خطل) بفتح المعجمة والمهملة واختلف في اسمه رواه ابن ابى اسحق والبيهقي عن عبدالله  
ابن ابى بكر بن عمرو بن حزم مرسلًا ورواه الشيخان عن انس بلفظ امر بقتل ابن خطل  
وفي الترمذى وهو متعلق باستار الكعبة واختلف في قاتله والظاهر اشتراكم في قتله  
(وجاريته اللتين كانتا تفنيان بسبه عليه الصلاة والسلام) وهما سارة وفرتنا بالفاء والثاء  
والنون واسلمت فرتنا وأمنت سارة وعاشت الى زمن عمر رضى الله تعالى عنه ثم وطئها  
فرس فقتلها ذكره السهيلي وقال ابو الفتح اليعمرى واما قينتا ابن خطل فقتلت احديهما  
واستأمنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاخرى فأمنها فعاشت مدة ثم ماتت  
في حياة النبي عليه الصلاة والسلام ذكره الحلبي فحيث ماصح قتلها ولا قتل احدها  
لاختلاف وقع فيهما فلا يرد على ابى حنيفة انه لم يحكم بقتل المرتدة مع انها لم يعرف  
اسلام سابق لهما وروى ابو داود والبيهقي عن سعد بن ابى وقاص لما كان يوم فتح مكة  
امن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس الا اربعة وامر ابى بكر الدلجى ولم يبين  
انهما قتلتا ام لا ولعلهما الجاريتان والله تعالى اعلم (وفي حديث آخر) قال الدلجى  
لا ادري من رواه (ان رجلا كان يسبه عليه الصلاة والسلام) قال الحلبي هذا الرجل  
لا يعرف اسمه وقال التلمسانى هو الحويرث بن نغير وهو الذى نحس جمل زينب ابنته  
عليه الصلاة والسلام حين ادركها فسقطت من دابتها واقت جنينها (فقال من يكفينى  
عدوى) اى شره وفي اصل التلمسانى يكفينى على ان من شرطية قال وروى يكفينى  
بالرفع اى بانبات الياء وهو اما على لغة الم يأتىك والابناء تسمى وقيل اشباع وقيل من  
موصولة فيها معنى الشرط (فقال خالد انا فبعثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقتله  
وكذلك امر بقتل جماعة) وقد تصحف على الحلبي بقوله وكذلك لم يقل بضم المثناة تحت  
اوله ثم قاف مكسورة وهذا ظاهر انتهى وهو خطأ باهر كجلايخى وقد تبه الانطاكى  
والدلجى ضبطه بضم اوله وكسر ثانيه من اقال عثرته اى هلكته وتبعهما التلمسانى في  
ضبط مبناه وقال معناه انه لم يترك جماعة انتهى ولا يخفى انه لم يثبت عن احد من الجماعة انه  
رجع ولم يقبل عليه الصلاة والسلام رجعت حتى يصح نفي الاقالة فتأمل ولا يفرك كثرة  
القائلين الغافلين بل امر بقتل جماعة غير تامة (من كان يؤذيه من الكفار ويسه كالنضرب  
الحارث) وهو القائل من كمال تمصبه في مذهبه وحقاقه في مشربه اللهم ان كان هذا هو  
الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم وهو النضرب الحارث  
ابن علقمة بن كعدة بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصى القرشى البدرى اخذ اسيرا  
بدر وبالصفراء امر عليه الصلاة والسلام عليا فقتله وهذا هو الصواب واما ابن منده  
وابونعيم فغلطا فيه غلطين احدهما انهما قالوا في نسبه كعدة بن علقمة وانما هو بالمعكس

ذكره الزبير بن بكار وابن الكلبي وخلائق ونايهما انهما قالا ان النضر بن الحارث شهد حيننا معه عليه الصلاة والسلام واعطاه مائة من الابل وكان مسلما من الموافقة وعزوا ذلك الى ابن اسحق وهذا غلط باجماع اهل المغازي والسير وقد اطنب ابن الاثير في تعليقهما والرد عليهما انتهى وقد ذكر ذلك الشيخ محي الدين عنه وكذا الذهبي في التجريد على ما قاله الحلبي والله سبحانه وتعالى اعلم (وعقبه ابن ابي معيط) بضم الميم وقح العين المهملة وسكون التحتية وطاء مهملة وهو ابان بن ذكوان بن امية بن عبيد شمس بن عبد مناف القرشي اسره عبد الله بن سلمة بكسر اللام بيدر فلما انصرف عليه الصلاة والسلام من بدر وكان بعرق الظبية امر بقتله عاصم بن ثابت الانصاري وقيل عليا فقال حين قتله من للصبية يا محمد قال النار اوقال الى من الصبية يا محمد قال الى النار (وعهد) اى وصى (بقتل جماعة منهم) اى ممن كان يؤذيه (قبل الفتح وبعده فقتلوا) اى من عهد بقتله (الا من بادر باسلامه قبل القدرة عليه) مثل كعب بن زهير ابن ابي سلمى بضم السين صاحب قصيدة بانث سعاد وقصته معروفة (وقد روى البزاز) بسند ضعيف (عن ابن عباس ان عقبه بن ابي معيط نادى) بأعلى صوته (يامعشر قريش) وروى يامعشر قريش وهم ولد النضر بن كنانة سمو قريشا باسم دابة في البحر تأكل حيوانه وقد قيل فيها

وقريش هي التي تسكن البحر \* ر بها سميت قريش قريشا

تأكل الفث والسمين ولا تتر \* ك يوما لذي جناحين ريشا

(مالي اقتل) بصيغة المجهول (من بينكم صبورا) اى محبوسا ومأخوذا من غير محاربة في المعركة (فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكفرك) اى اولا (وافترائك على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) ثانيا اهانة له واحتقارا (وذكر عبد الرزاق) في جامعه عن عكرمة مولى ابن عباس مرسل (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سبه رجل فقال من يكفينى عدوى) بدفع شره عنى (فقال الزبير انا فبارزه) اى الزبير او هو (فقتله الزبير وروى ايضا) في جامعه عن عروة عن رجل من اليمن (ان امرأة كانت تسبه عليه الصلاة والسلام فقال من يكفينى عدوتى فخرج اليها خالد بن الوليد فقتلها) وروى ابن ابي شيبة عن الشعبي ان رجلا من المسلمين كان يأوى الى امرأة يهودية تطعمه وتسقيه وتحسن اليه ولا تزال تؤذيه في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتلها في ليلة من الليالى خنقا فرجع ذلك له عليه الصلاة والسلام فاخبره الرجل بأنها كانت تؤذيه فيه وتسبه وتقع فيه فقتلتها لذلك فأهدر صلى الله تعالى عليه وسلم دمها (وروى) كافي جامع عبد الرزاق (ان رجلا كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث عليا والزبير اليه ليقتلاه) كذا روى مختصرا وروى البيهقي عن سعيد بن جبير قال جاء رجل الى قرية من قرى الانصار فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرني ان

تزوجوني فلانة فيبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأرسل عليا والزبير فقال اذها  
فان ادركتاه فاقتلاه ولا ارا كما تدركانه فذهبا فوجداه قد لدغته حية فقتلته ثم رواه من  
وجه آخر موصولا عن عطاء بن السائب عن عبدالله بن الحارث وسمى الرجل الذي كذب  
جد جدا الجندی كذا ذكره الدجلى وقال الحلبي هذا الرجل لا اعرف اسمه اقول من  
حفظ حجة على من لم يحفظ (وروى ابن قانع) بقاف ونون وهو عبد الباقي بن قانع بن  
مرزوق بن واثق الحافظ ابو الحسين الاموى (ان رجلا جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم فقال يا رسول الله سمعت ابي يقول فيك قولا قبيحا فقتلته فلم يشق ذلك) اى لم يصعب  
امره (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) قال الحلبي هذا الرجل وابوه لا اعرفهما  
(وباع المهاجر) بالنصب (ابن ابى ائمة امير اليمى) نيابة (لابى بكر رضى الله تعالى عنه)  
والمعنى وصله (ان امرأة) وفي نسخة بتشديد لام بلغ ورفع المهاجر اى اوصل لابي بكر  
ان امرأة (هناك) اى فى اليمى (فى الردة) اى فى حالها او لاجلها (غنت) بتشديد النون  
اى تغنت وتغنمت (بسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقطع) اى المهاجر (يدها)  
وفى نسخة يديها وفى نسخة ثديها (ونزع ثنيتها) وكان الانسب قطع لسانها او وقع وجودها  
وشانها (فبلغ ذلك ابا بكر رضى الله تعالى عنه فقال له لولا ما فعلت لامرتك بقتلها لان حد  
الانبياء) اى تعزير تنقصهم (ليس يشبه الحدود) المترتبة على اسبابها بالنسبة الى غيرهم فان  
القتل متعين الا فى المرأة لاختلاف فيها والحديث رواه ابن سعد وابن عساكر والمهاجر هو ابن  
المغيرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم المخزومى كان اسمه الوليد فكرهه النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم وسماه المهاجر وهو اخو ام سلمة ام المؤمنين ارسله رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم الى اليمى الى الحارث بن عبد كلال الحميرى باليمى ثم استعمله على صدقات  
كثيرة فتوفى صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يسر اليها فبعثه ابو بكر الى قتال من باليمى من  
المرتدين فاذا فرغ سار الى عمله ففسار الى ما امره به ابو بكر وهو الذى قمع حصن  
النخير بمحضر موت زمن ابى بكر مع زياد بن لبيد الانصارى وله فى قتال المرتدين باليمى  
آثار كثيرة رضى الله تعالى عنه (وعن ابن عباس) قال الدجلى لا اعرف من رواه (مجت  
امرأة من خظمة) بفتح ميم ومجمة وسكون مهملة قبيلة والمرأة عصماء بنت مروان ابن ابى  
امية بن زيد (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من لى بها) اى من يقوم لاجلى بقتلها  
(فقال رجل من قومها انا يا رسول الله فنهض) اى فقام (فقتلها) وهو عمير بن عدى  
ابن خرشة الخطمى (فأخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بصيغة المجهول (فقال  
عليه الصلاة والسلام لا ينتطح فيها عتران) بفتح مهملة فسكون نون فزاء وهو تشية  
عتر اى لايجرى فيها خلاف ولا نزاع كمنطاح التيوس والكباش وهذا من الكلام الذى  
لم يسبق اليه احد من الانام وصار هذا مثلا فى تحقير الامر وانه لا يكون فيه مكروه  
وان قل او معناه ان امرها هين لا يتكلم فيها ولا يطلب دمها لفعلمها القبيح الدال على



كفرها الصريح او معناه انه لا يحصل في قتلها ما يثير فتنة من قبلها وان ايسر الاشياء ان ينطح عزان وهو في قتلها غير موجود وقيل العزان لا ينتطحان وانما ينتطح التيسان والمعنى لا توجد فيها فتنة البتة وروى ان قاتلها صلى الفجر بالمدينة بعد قتلها فقال عليه الصلاة والسلام قتلت ابنة مروان قال نعم فهل على في ذلك شيء فقال عليه الصلاة والسلام لا ينتطح فيها عزان وارسلته العرب مثلا يضرب في امرهين لا يكون له تعبير ولا تكبير قال الحافظ واول من تكلم به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله حين قتل عمير بن عدى عصماء (وعن ابن عباس) كارواه ابو ذاد والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عنه (ان اعشى كانت له ام ولد تسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيزجرها) اى ينهاها الاعشى (فلاتزجر) بقوله لها (فلما كانت ذات ليلة) اى ساعة من ساعاتها (جملت) اى اخذت وشرعت (تقع في النبي) اى في عرضه (صلى الله تعالى عليه وسلم وتشتته) بكسر العين وضمها اى تسبه كافي نسخة (فقتلها واعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فأهدر دمها) قال الحلبي وهذه المرأة وزوجها الاعشى لا اعرفهما الا ان وفي الصحابة جماعة عميان غير ان الامام السهيلي ذكر في او اخر روضه في مقتل عصماء بنت مروان قال وكانت تسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقتلها بعلها على ذلك الى ان قال ووقع في مصنف حماد بن سلمة انها كانت يهودية وكانت تطرح الحطاط في مسجد بنى خطمة فأهدر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دمها قال ولم ينتطح فيها عزان انتهى وقد ذكر ابن سعد في سيرته ان عصماء بنت مروان من بنى امية بن زيد كانت عند يزيد بن فريد بن حصن الحطمي وكانت تعيب الاسلام وتؤذى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتحرض عليه الاثام وتقول الشعر فيه من نظم الكلام فجاءها عمير بن عدى في جوف الليل حتى دخل عليها بيتها وحولها نفر من ولدها نيام ومنهم من ترضعه في صدرها فحسها بيده ونحى الصبي عنها ووضع سيفه على صدرها حتى افغذه من ظهرها وكان ضرير البصر الى آخر القصة فعمير ليس بزوجها وزوجها يزيد بن فريد بن حصن صحابي ولا اعلمه في العميان (وفي حديث ابى برزة) بفتح الموحدة فسكون راء فزاء (الاسلمى) على مارواه ابو داود وصححه الحاكم ورواه البيهقي في سننه (قال كنت يوما جالسا عند ابى بكر الصديق) رضى الله تعالى عنه (فقضب على رجل من المسلمين) اى ممن اغضبه عليه بسب او بسبب آخر (وحكى القاضى اسمعيل) اى ابن اسحق بن اسمعيل بن حماد بن زيد المالكي البغدادي الحافظ (وغير واحد من الائمة في هذا الحديث) اى في سبب ورود حديث ابى برزة (انه) اى الرجل (سب ابابكر ورواه النسائي) وهو احد الائمة الستة (اتيت ابابكر وقد اغلظ لرجل) اى في القول (فرد) اى الرجل (عليه) اى على ابى بكر (قال) اى قال ابو برزة (فقلت يا خليفة رسول الله دعنى) اى اتركنى (اضرب) بالجزم وقيل بالرفع (عنقه) اى بسبه لك كافي نسخة وكأنه مهتما بأمره (فقال اجلس فليس ذلك) اى قتل مثله (لاحد الا لرسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم) كأخوته من الانبياء لاشتراكهم في بعث النبوة وصفة الرسالة بخلاف غيرهم من آحاد الامة ولو كانوا من اكابر الائمة هذا والحديث رواه النسائي من طرق بألفاظ متعددة منها ما تقدم ومنها تفيظ ابوبكر على رجل ومنها سررت على ابى بكر وهو متفيظ على رجل من الصحابة ومنها غضب ابوبكر على رجل غضبا شديدا حتى تغير لونه ومنها كنا عند ابى بكر الصديق فغضب على رجل من المسلمين فاشتد غضبه عليه جدا ورواه ابوداود ايضا ولفظه عن ابى برزة كنت عند ابى بكر فتفيظ على رجل فاشتد عليه (قال القاضي ابومحمد بن نصر) ومن كلامه في ايامه حال ضيق مرامه

يا لهف قاي على شيئين لو جما \* عندي لكنت اذن من اسعد البشر  
كفاف عيش يقيني ذل مستئلة \* وخدمة العلم حتى ينقضى عمري

(ولم يخالف عليه احد) يعنى فصار اجماعا انه لا يقتل مسلم بسب صحابى وينبى ان لا يكون فيه خلاف اذ لو قتل احد ابابكر لم يكفر اتفاقا فكيف اذا سبه احد ومن المعلوم ان جنسية السب دون جنسية القتل وانما جوز بعض اصحابنا الحنفية قتل من سب اكابر الصحابة على وجه الزجر والسياسة واما ما نقلوه فيه من حديث سب الشيخين كفر فلا اصل له وعلى تقدير صحة ثبوته فيجب تأويله كحديث من ترك صلاة متممدا فقد كفر اى قارب الكفر او يحنث عليه الكفر او كفر النعمة او محمول على استحلال المعصية او عد سبهم عبادة وامثال ذلك والله تعالى اعلم بحقيقة ما هنالك (واستدل) وفي نسخة فاستدل (الائمة) اى علماء الامة (بهذا الحديث) المروى عن ابى برزة المنتهى الى ابى بكر الصديق (على قتل من اغضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكل ما اغضه او اذاه اوسه ومن ذلك كتاب عمر بن عبد العزيز الى عامله بالكوفة) قال الجلي هذا الرجل لا اعرفه وقال التلمسانى هو عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب (وقد استشاره) اى ذلك العامل عمر بن عبدالعزيز (في قتل رجل سب عمر رضى الله تعالى عنه) الظاهر ان المراد به ابن الخطاب لانه الفرد الاكمل في هذا الباب ولا يبعد ان يراد به عمر بن عبدالعزيز (فكتب اليه عمر) اى ابن عبدالعزيز (انه لا يحل قتل امرئ مسلم بسب احد من الناس) ولو بلا موجب وسبب (الارجل سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فمن سبه فقد حل دمه) اى اجماعا وذلك لخروجه عن دينه قطعا (وسأل الرشيد) وهو هارون بن محمد المهدي بن ابى جعفر المنصور بن محمد بن على بن عبدالله بن عباس وقد بولع له سنة سبعين ومائة في الليلة التى مات فيها اخوه الهادى لاثنتى عشرة ليلة بقيت من الربيع الاول وهو ابن احدى وعشرين سنة وشهرين وحج بالناس ست حججات ولم يزل واليا الى ان مات بطوس من خراسان وهناك قبره وذلك ليلة السبت لثلاث خلون من جمادى الآخرة سنة ثلاث وتسعين ومائة وهو ابن سبع واربعين سنة وكانت ولايته ثلاثا وعشرين سنة وشهرين وسبعة عشر يوما وكان يحج عاما ويفزو عاما وهو آخر خليفة

حجج في مخالفته وحجج بعقده كثير من قبل ولايتهم والحاصل انه سأل (مالك) امام المذهب  
 ما تقول (في رجل شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بخصوصه او احدا من جنسه  
 (وذكر له) اى الرشيد (ان فقهاء العراق) اى الكوفة والبصرة او فقهاء الهج (اقتوه)  
 اذا سألهم عنه اجابوه (بجلده) اى بضربه حدا لثتمه (ففضب مالك) لفتواهم بذلك  
 (وقال يامير المؤمنين مابقاء الامة) على الجادة (بعد شتم نبيها) بهذه المشابة من عدم  
 التفرقة بينه وبين غيره في تفاوت الرتبة (من شتم الانبياء قتل ومن شتم اصحاب رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسام) احدا منهم (جلد) اى ضرب جلد الفرية (قال الفاضى  
 ابوالفضل رحمه الله تعالى) اى المصنف (كذا وقع في هذه الحكاية) اى ان فقهاء العراق  
 اقتوا الرشيد بجلده. (رواها غير واحد من اصحاب مناقب مالك) بمن اعتنى بجمعها وفي  
 نسخة من ذكر مناقب مالك (وهو لى اخباره وغيرهم) من رواة سيره وآثاره (ولادرى  
 من هؤلاء الفقهاء بالعراق الذين اقتوا للرشيد بما ذكر) من انه يجلد ولا يقتل (وقد ذكرنا  
 مذهب العراقيين) وفي نسخة مذاهب العراقيين (بقتله ولعلمهم) اى من اقتاه بجلده  
 دون قتله (من لم يشتهر) وفي نسخة من لم يشهر (بعلم) وهذا بعيد جدا وكذا قوله  
 (او من) وفي نسخة او من (لا يوثق بفتواه او يميل به هواه) فان مثل هؤلاء لا ينقل الرشيد  
 عنهم فيتمين قوله (او يكون ما قاله) اى نقله الرشيد (يحمل على غير السب) الموجب لقتله  
 (فيكون الخلاف) جاريا فيه (هل هو سب) فيقتل (او غير سب) فيجلد (ويكون) اى  
 الساب (رجع وتاب عن سبه) وفي نسخة من سبه وهذا هو الاظهر لانه الموافق للمذهب  
 الكوفيين على ما تقرر (فلم يقله) اى لم ينقله الرشيد (لمالك) فلم يقله مالك (على اصله)  
 اى حقيقة وقوعه (والا فالاجماع على قتل من سبه) اى فى الجملة (كجأدمناه) وان كان  
 منهم من قال فان تاب قبلت توبته بل يجب اويسحب ان يستتاب والله تعالى اعلم بالصواب  
 (ويدل على قتله من جهة النظر) اى نظر العقل (والاعتبار) اى طريق القياس  
 (ان من سبه او تنقصه عليه الصلاة والسلام) كغيره من الانبياء الكرام (فقد ظهرت  
 علامة مرض قلبه) اى من سوء اعتقاده بربه (وبرهان شر طويته) اى ودليل خبت  
 باطنه وفي نسخة وبرهان لسوء طويته اى فساد نيته (وكفره ولهذا ما حكمه كثير من  
 العلماء بالردة) الصواب ما قاله التلمسانى ان مازائدة او موصولة بخلاف قول الدلجى  
 حيث جعلها نافية وقال لعدم قطعهم بكفره وان حكمه بظاهرا انتهى وهو خلاف مذهبهم  
 لانهم قالوا بكفره قطعا الا انهم يقبلون التوبة منه خلافا لمالك على ما تقدم ويدل عليه قوله  
 (وهى) اى الردة (رواية الشاميين عن مالك) والاوزاعى وقول الثورى وابى حنيفة  
 والكوفيين) اى وسائرهم (والقول الاخر) اى الرواية الاخرى عن مالك (انه) اى سبه  
 (دليل على الكفر) اى بحسب ظاهر الامر (فيقتل حدا وان لم يحكم له بالكفر) قطعا  
 وقال التلمسانى ومعناه انه مسلم انتهى فيتفرع عليه انه يغسل ويصلى عليه ويدفن فى مقابر

المسلمين ونحو ذلك (الا ان يكون متآمدا) اى مصرا مستمرا (على قوله غير منكرله) اى  
 لمضمونه (ولا مقلع عنه) بتركه (فهذا كافر) وفي نسخة كافر اى بلاخلاف فقتله يكون  
 كفرا كالزندق لاحدا كالمرتد عنده (وقوله) اى الذى تآمدا منه (اما صريح كفر  
 كالتكذيب) عليه الصلاة والسلام او بما جاءه عن ربه (ونحوه) كنسبة ابليس ربه تعالى  
 الى الجور والظلم اذ امره بالسجود لادم عليه السلام زاعما انه خير من آدم (او من  
 كلات الاستهزاء والذم) مما هو غير صريح كفر فى مقام الفهم (فاعترافه بها وترك توبته  
 عنها دليل استحلاله لذلك وهو) اى استحلال المصيبة (كفر ايضا فهذا) المستحل  
 (كافر بلاخلاف) اى اذ المتيقن وفيه دليل على انه ممن يستتاب فى مذهب مالك ايضا فعنه  
 روايات والله تعالى اعلم بالصواب وقال الائمة اذا كان فى المسئلة قولان احدهما فيه تشديد  
 والاخر فيه تخفيف فلا يجوز للمفتى ان يفتى العامة بالتشديد والحواس من ولاة الامر  
 بالتخفيف وذلك قريب من الفسوق والحيانة فى الدين والتلاعب بالمسلمين والحاكم كالمفتى  
 سواء وكذلك لا يأخذ فى امر نفسه بالتخفيف ويشدد على الناس بل الاولى له العكس  
 وروى ان العبد يسئل عن فتواه هل افتى بعلم او جهل وهل فتواه نصيحة او خذلان  
 وهل اراد وجه الله تعالى او الرياسة كذا ذكره التلمسانى وقال بعض علمائنا اذا وجدت  
 رواية واحدة بعدم تكفير مسلم وتسعون رواية بتكفيره فينبى للمفتى ان يختار  
 تلك الرواية لان ابقاء الف كافر فى الدنيا اهن من اثناء مسلم فى امر المعقبى (قال الله  
 تعالى فى مثله) اى مثل هذا المعترف بكلمات الاستهزاء والذم (يخلفون) اى المنافقون  
 (بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم) اى اظهروا كفرهم بعد  
 اظهار اسلامهم (قال اهل التفسير هى) اى كلمة الكفر (ان كان ما يقول محمد) من انه  
 سيفتح قصور الشام (حقا) اى صدقا (لنحن) اى واشراقنا المتخلفون (شر من الحمبر)  
 والقائل الجلاس بن سويد فسمعه عامر بن قيس الانصارى فقال اجل والله ان محمدا  
 صادق وانت شر من الحمار فبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخاف بالله  
 ما قال فصدقه النبي عليه الصلاة والسلام فجعل عامر يدعو ويقول اللهم انزل على نبيك  
 من الصادق منا فزلت فتاب وحسنت توبته (وقيل بل) هى (قول بعضهم) وهو علم  
 النفاق ورأس اهل الشقاق عبد الله بن ابي بن سلول اذ لقي رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم بنى المصطلق بالرسيغ مالههم فهزمهم وقتل منهم وازدحم جهجاه بن سمد  
 اجير عمر بن الخطاب وسنان حليف بن ابي واقتلا فصاح جهجاه يا للماجرين وسنان  
 يا للانصار فأتان جهجاها جمال من فقراء المهاجرين ولطم سنانا فقال ابن ابي لجمال  
 وانت هنالك اى انت فى تلك المنزلة بحيث تلطم حليف ثم قال ما محبنا محمدا الا لتلطم  
 (مانلنا ومثل محمد الا قول القائل) فى المثل السائر يضرب لمن يحسن الى احد فيسئ اليه  
 (سمن كلبك يا كلك) وقال لاصحابه لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا فرده الله

تعالى بقوله والله خزائن السموات والارض ولكن المنافقين لا يفقهون ( و ) قال ايضا  
 (لئن رجنا الى المدينة ليجزجن الاعز) يريد نفسه الخيثة (منها الاذل) يريد رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فرد الله تعالى عليه بقوله والله العزة ورسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين  
 لا يعلمون روى انه قال لقومه ماذا فعلتم بانفسكم ازلتموهم بلادكم وقاسمتموهم اموالكم اما  
 والله لو امسكتم عن جعالم وذويه فضل طعامكم لم يركبوا رقابكم ولا وشكوا ان تحولوا  
 عنكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فسمع ذلك زيد بن ارقم فقال والله  
 انت الذليل المبغض في قومه ومحمد في عز من الرحمن وقوة من اصحابه فقال له ابن ابى انما كنت  
 العب فأخبر زيد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عمر دعنى يا رسول الله اضرب  
 عنق هذا المنافق فقال اذن ترعد انك كثيرة بيثرب قال فان كرهت ان يقتله مهاجرى فأمر  
 انصاريا قال فكيف اذن يتحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه ثم قال عليه الصلاة والسلام  
 لابن ابى انت صاحب الكلام الذى بلغنى قال والله الذى ازل عليك الكتاب ما قلت شيئا  
 من ذلك الباطل وان زيدا لكاذب فقال من حضر شيخنا وكبيرنا لا تصدق عليه قول غلام  
 عسى ان يكون قدومهم فلما نزلت تكذيبا لابن ابى لحق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 زيدا فمرك أذنه وقاله وقت اذتك يا غلام ان الله قد صدقك وكذب المنافق ولما اراد ان  
 يدخل المدينة قال له ابنه وكان مؤمنا مخلصا ورامك يا منافق والله لا تدخلها حتى تقول  
 رسول الله هو الاعز وانا الاذل فلم يزل به حتى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 خله يدخل وقيل قال له ابنه لئن لم تقر لله ورسوله بالعزة لاضررن عنقك فقال ويحك  
 افاعل انت قال نعم فلما رأى منه الجهد قال اشهد ان العزة لله ورسوله وللمؤمنين فقال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لابنه جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيرا (وقد  
 قيل ان قائل مثل هذا) القول مما يشبه قول ابن ابى واضرايه وفي نسخة ويدل عليه ايضا  
 ان قائل هذا (ان كان مستترا به) من الاستتار وفي نسخة متسترا من التستر فهما مأخوذان  
 من البستر ومعناها محتفيا قال التلمسانى وروى مستبرا من السر وهو خلاف الملاية  
 (ان حكيمه حكم الزنديق يقتل) اى كفرا لاحدا ولا يستتاب اصلا قال التلمسانى  
 وقد استدل من قال يقبول توبة المستسر بكفره بما جاء فى الصحيح من حديث ابن عمر  
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان  
 لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك عصموا  
 منى دماءهم واموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله قال الخطابي قوله وحسابهم  
 على الله يعنى فيما يسترون به قال وفيه دليل على ان الكافر المستسر بكفره لا يترضى له  
 اذا كان ظاهرا حاله الاسلام وان توبته مقبولة واذا اظهر الابابة من كفر علم باقراره  
 انه كان يترقبه قبل قال وهو مقول اكثر العلماء وقال مالك لا تقبل توبة المستسر بكفره  
 (ولانه غير دينه) فصار مرتدا (وقد قال عليه الصلاة والسلام من غير دينه فاضر بوا

عنه) رواه احمد والبخارى والاربعة بلفظ من بدل دينه فاقتلوه فلعله نقل بالمعنى او رواية بالمبنى (ولان) الشأن (لحكم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحرمة) اى الاحترام والعظمة (مزنية) اى زيادة رتبة (على امته وساب الحر) اى من يسب حرا (من امته) ذكرا او ائى (يحد) اى يقرر على ماهو المقرر الا ان يكون قذفا فيحد (فكانت العقوبة لمن سبه عليه الصلاة والسلام القتل) وهذا امر مجمع عليه في عقوبته وانما الخلاف في قبول توبته وذلك (لعظيم قدره) اى علو مرتبته عن امته (وشفوف منزلته) اى زيادتها (على غيره) من خلق الله سبحانه وتعالى والشفوف بضم الشين المعجمة والفاء الاولى من الشف بالكسر وهو الزيادة

### فصل

(فان قلت فلم لم يقتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليهودى الذى قال له) اى للنبي وحده اوله لمن معه (السام عليكم) اى الموت او المذل والمعنى متم اوملتم (وهذا دعاء عليه) اى بالموت او المذل وهو السامة من الطاعة او الملالاة من الحياة والراحة والحديث رواه البخارى وغيره ولقد فطنت طائفة اذ كانت اليهود يبرون به فيقولون السام عليكم يا ابا القاسم فقالت عليكم السام والذام واللعنة ومن ثمه قال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم يعنى الذى يقولونه لكم ردوه عليهم قال الخطابى عامة المحذنين يروون وعليكم بواو العطف وكان ابن عيينة يرويه بغير واو وهو الصواب لا يذانه برد ماقلوه عليهم خاصة وانباتها يؤذن بالاشترك معهم فيه لانها لمطلق الجمع انتهى ولا يخفى ان ترجيح الرواية الشاذة وتخطئة الجمهور من الرواة ليس على الصواب وانما يتعين تأويل روايتهم بأن المراد بالمعاطفة هى المشاركة فى الموت لانه مشترك بين العباد فى جميع البلاد اذ كل نفس ذائقة الموت فكأنه قيل وعليكم ما قتلتم ايضا فهو جواب دعاء عليهم معاقبة لديهم مع احتمال انهم قالوا السلام باللام ولذا لم يصرح لهم بقول عليكم السام بالواو المعاطفة او بدونها وفيه ايماء الى قوله تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها اوردوها هذا الذى دخل عليه عليه الصلاة والسلام وقال السام عليكم جاء فى رواية انه يهودى وفى اخرى انه رهط من اليهود وفى رواية اناس وفى اخرى ناس ولعلها قضيتان وقد يجمع بأن دخل عليه رهط من اليهود وسلم واحد منهم والله اعلم (ولاقتل الآخر) جملة حالية او عطف بالمعنى على ما قبله اى ولم ماقتل الكافر الآخر (الذى قال له) كما رواه البخارى وفى قسمة قسمها (ان هذه لقسمة) وفى نسخة قسمة (ما اريد بها وجه الله تعالى) قال الدلبى هو ذو الخويصرة وهو وهم منه فقد قال الحلبي هذا الاخر لا عرفه غير انه وقع فى صحيح البخارى انه من الانصار وقد قال بعض الفضلاء انه ميث بن قشير واما الذى قاله اعدل

فذلك ذوالخويصرة يعنى بالتصغير كذا صرح به في صحيح مسلم من رواية ابى سعيد الخدرى وهو تميمى قتل في الخوارج يوم النهروان وهو رأس الخوارج ولهم ذوالخويصرة رجل آخر يمانى يروى في حديث مرسل انه هو الذى بال في المسجد ولاتالك لهما في الصحابة ووقع في صحيح البخارى في باب من ترك قتال الخوارج للتألف في كتاب استنابة المرتدين مالفظة جاء عبدالله بن ذى الخويصرة التميمى فقال اعديل انتهى قال الحلبي والصحيح انه ذوالخويصرة ويحتمل انه مرة نسب القول الى ابيه ونسبه تارة اليه لانهمسا قالاه والله تعالى اعلم اقول ولايبعد ان عبدالله هو ذوالخويصرة وانه لقبه ولقب ابيه ايضا والله تعالى اعلم وكان قول هذا القائل يوم حنين لما آثر عليه الصلاة والسلام اناسا في القسمة لمصلحة رآها فأعطى. الاقرع بن حابس مائة من الابل واعطى عينه بن حصين مثل ذلك على ماقدمناه (وقد تأذى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك) ولكنه من كمال حله اولئالفه في جمال عله تحمل منه هنالك (وقال قداوذى موسى بأكثر من هذا فصب) على ما آذاه به بنو اسرائيل كحمل قارون المومسة بالرشوة على قذفه بنفسها واتهامهم له بقتل اخيه هارون اذ ذهب معه الى الطور فمات هنالك فحملته الملائكة فمرت بهم فمرفوا انه لم يقتله ورميهم بعيب في جسده من برص وادرة به قال تعالى ياايها الذين آمنوا لاتكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عندالله وحييا (ولاقتل المنافقين الذين كانوا يؤذونه في اكثر الاحيان) ويعظمونه في قليل من الزمان وفي نسخة في كل الاحيان اى غالب الازمان (فاعلم وفقنا الله واياك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في اول الاسلام) اى في اول ظهوره عليه الصلاة والسلام (يستأنف عليه الناس) اى يطلب استئلافهم ويقصد تألفهم قال المزمى المستعمل يتألف (ويميل) بالتشديد او التخفيف من الامالة اى يحول (قلوبهم ويميل اليه ويحب اليهم الايمان ويزينه في قلوبهم) باللفظ والاحسان (ويدارثهم) اى ويساعدهم ويدافعهم فهو من الدرء مهموز وقد يخفف فقول الحلبي غير مهموز وقد يهمز ليس في محله ومن الخفف قولهم

فدارهم مادمت في دارهم \* وأرضهم مادمت في ارضهم

(ويقول لاصحابه انما بعثتم لتغليبهم لكثرتهم على نفسه الشريفة تواضعا معهم اوبعثتم بمعنى ارسلتم بمدى الى من بعدكم (ميسرين) بكسر السين اى مسهلين (ولم تبغثوا منفريين) بتشديد الفاء المكسورة اى مشددين رواه الترمذى عن ابى هريرة ولفظه انما بعثتم ميسرين ولم تبغثوا معسرين ولعل المصنف وجد في رواية قوله منفريين او نقله بالمعنى وقد اضرب التلمسائى حيث اعترض على المصنف فقال وصوابه معسرين من العسر لمطابقة الظاهر ولكنه راعى الطباق الحقيقى لان التيسير لازم السكون كما ان التثغير لازم العسر (ويقول يسروا ولا تعسروا) اى هونوا ولا تشددوا (وسكنوا) اى قرروا (ولا تنفروا) رواه احمد والشيخان والنسائى عن انس رضى الله تعالى عنه بلفظ يسروا ولا تعسروا وبشروا

ولا تنفروا (ويقول) اى فى الاعتذار عن عدم قتل المنافقين (لا يتحدث الناس) اى لا يقول بعضهم لبعض (ان محمدا يقتل اصحابه) فيكون تنفيرا لمن اراد ان يأتى الى بانه (وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يد ارى) بالهمز وابداله اى يدافع (الكفار والمنافقين) ويلاطفهم وقد ورد رأس العقل بعد الايمان بالله التحبب الى الناس رواه الطبرانى فى الاوسط عن على كرم الله وجهه ورواه البزار والبيهقى عن ابى هريرة بلفظ التودد بدل التحبب ورواه البيهقى عن على ايضا رأس العقل بعد الدين التودد الى الناس واصطناع الخير الى كل بر وفاجر وزاد البيهقى عن ابى هريرة فى رواية واهل التودد فى الدنيا لهم درجة فى الجنة وفى رواية له عنه رأس العقل المداراة (ويجمل محبتهم) من اجل بالجم اى يحسن او من اجل جمع بعد تفرقة وفى نسخة بالحاء المهملة من حمل اى يتحمل كلفة محبتهم (ويغضى عنهم) من الاغضاء بالعين والضاد المجهتين اى يغمض عينه عن عيبهم وفى نسخة عليهم اى يخفى عليهم ذنبهم (ويحتمل من اذاهم) من تبعية اوزائده ويدل عليه انه وفى نسخة صحيحة ويحتمل اذاهم اى يتحمل على اذائهم (ويصبر على جفائهم) وهذا كله لقوله تعالى يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ونبيا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع اذهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيل اى دع مكافأة اذيتهم اياك فانما كفيئناك والحاصل انه كان يجوز له (مالا يجوز لنا اليوم الصبر لهم) اى للمنافقين ونحوهم (عليه) اى على ماصدر من فعلهم وقولهم لانا مأمورون بزجرهم على كفرهم وبعدم اكرامهم فى مراسمهم (وكان يرفقهم) يقع الياء وكسر الفاء من الرفق ضد العنف وهو لين الجانب وبضم الياء من الارفاق يقال رفق به يرفق وحكى ابو زيد ارفقت به وارفقت بمعنى يلفظ بهم (بالعطاء) لهم (والاحسان) اليهم تقاديا من نفرتهم عن حضرته وامتناعهم عن قبول ملته (وبذلك امره الله تعالى فقال تعالى ولا تزال) اى دائما (تطلع على خائنة منهم) اى خيانة تبدر وجناية تصدر عنهم كما هو دأبهم ودينتهم اقتداء بمن قبلهم (الا قليلا منهم) وهو من آمن منهم او كان مقتصدا فيهم (فاعف عنهم واصفح) اى واعرض عنهم (ان الله يحب المحسنين) معهم ومع غيرهم تخلقا باخلاق الله فيهم حيث يرزقهم ويعافهم فقبل هذا قبل امره بقتالهم وقيل اعف عن مؤمنهم ولا تؤاخذهم بما سلف منهم (وقال الله تعالى ادفع) اى السيئة التى وردت عليك منهم بالحسد والعداوة (بالتى) اى بالحسنة التى (هى احسن) من اختها وهى العقوبة والمكافأة بمثلها والمجازاة بنحوها او بأن تحسن اليه باسائه اليك (فاذا الذى بينك وبينه عداوة) اى بسبب مدافعة السيئة بالحسنة (كأنه ولى) تصيرك مائلا اليك (حميم) قريب مشفق عليك (وذلك) اى ما امره الله به من المداراة وعدم المجازاة (لحاجة الناس) اى هو مهمهم (للتألف) وفى نسخة فى التألف اى طلب الالفة وعدم النفرة (اول الاسلام) فى اوائل الهجرة



الى مدينة السلام (وجمع الكلمة عليه) اى ولا اجتماع كلمة الامة لئذيه (فلما استقر) امره وثبت حكمه وعلا قدره واعلى نوره (واظهره الله على الدين) اى انواعه (كلمه) اى جميعه حسب ما وعده له بقوله هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله (قتل من قدر عليه) ممن طاده (واشتهر امره) فيمن باداه (كفعله) عليه الصلاة والسلام (بأبن خطل) وهو متعلق بأستار بيت الله الحرام (ومن عهد بقتله) اى كفعله بقتل من اوصى بقتله (يوم الفتح) من بعض الرجال والنساء فمنهم من قتل وذهب الى جهنم ومنهم من تاب وأسلم (ومن) اى وقتل من (امكنه قتله غيلة) بكسر المجهمة اى خفية او غفلة (من يهود) كابن ابي الحقيق وابن الاشرف (وغيرهم) اى وغير يهود على ما سر ذكرهم (او غيلة) بتختين اى اوقته شهرة وعلاوية كالضرب الحارث وعقبة ابن ابي معيط (ممن لم ينظمه) بكسر الظاء المجهمة اى لم يشمله (قبل) اى قبل قتله (سلك محبته) اى خيط محبته وحياسة مودته وحيازة معرفته (والانحرط) اى ولم ينظمه الدخول والاختلاط (في جملة) يظهرى الايمان به ممن كان يؤذيه) بلسانه ويطنن في شانه (كأبن الاشرف) المحروم عن الشرف (وابى رافع) الذى نسيه له غير نافع (وبالنضر ابن الحارث) بالضاد المجهمة وهو الذى لم يحصل له النصر (وعقبة ابن ابي معيط) بضم العين وسكون القاف الذى دخل في عقبة النار وعقبى الفجار في دار البوار (وكذلك هدر) بفتح الهاء والدال المهملة والراء اى ابطل (دم جماعة) وفي اصل الدلجى نذر بالدال وقال اى اسقط واهدر انتهى وفي القاموس الهدر محركة ما يبطل من دم وغيره هدر يهدر ويهدر هدرا وهدرا وهدرت لازم ومتعد واهدرته فعل وافعل بمعنى ونذر الشيء ندورا سقط من جوف شئ او من بين اشياء انتهى فظهر انه لهيات بمعنى اسقط واهدر نعم فيه ان اندر الشيء اسقط وهو كذا في اصل الانطاكى ولكن ليس فيه تصریح بأنه بمعنى اهدره وقال التلمسانى نذر بفتح الذال المجهمة اى التزم قتلهم ويجوز ان يكون معناه اباح لانه لما التزم قتله كان كأنه اباح للقاتل ويجوز ان يكون نذر بالكسر اى اعلم والمعنى اعلم باباحة دماهم والرواية بالفتح ويجوز نذر بالمهملة اى اهدر دمه واسقطه وقدروى فاهدر دماهم (سواهم) اى ما عدا المذكورين (ككعب بن زهير) بالتصغير المزنى كان قد خرج هو واخوه بجير بضم الموحد وفتح الجيم قحطية ساكنه فراء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتقدم بجير ليكشف امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويأتى كعبا ويخبره فلما جاءه بجير عرض عليه الاسلام فأسلم فباغ ذلك كعبا فانشد ابياتا ينكر فيها على اخيه اسلامه ويتعرض لغيره من ابي بكر الصديق ونحوه بقوله

الا ابلاغنى بجيرا رسالة \* على اى شئ ويب غيرك دلكا

على خالق لم تالف اما ولا ابا \* عليه ولم تدرك عليه اخالكا

فقال عليه الصلاة والسلام نعم لم يلف عليه أمه ولا اباه فاهدر عليه الصلاة والسلام دمه

وقال من لقيه فليقله فبعث اليه اخوه يعلمه بذلك وانه عليه الصلاة والسلام لا يأتيه احد  
فيسلم الا قبل منه الاسلام واسقط ما كان قبله من الاثم فاذا اتاك كتابي هذا فاقبل واسلم  
فجاء كعب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والنشد القصيدة المشهورة اولها \* بانت  
سعاد فقلبي اليوم متبول \* فلما بلغ

ان الرسول لسيف يستضاء به \* مهند من سيوف الله مسلول  
اثبت ان رسول الله اوعدني \* والفقو عند رسول الله مأمول

اشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى من معه استمعوا وأجازة عليه الصلاة والسلام  
على هذه القصيدة واعطاه بردة قيل ان معاوية بن ابي سفيان طلب البردة منه بعشرة  
آلاف درهم فقال ما كنت لأوتر بثوب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدا فلما  
مات كعب بعث معاوية الى اولاده بعشرين الف درهم واخذ البردة ولم تزل في خزائن  
بنى امية تنقل من واحد الى واحد قيل اشتراها منه معاوية بثلاثين الفا ويقال انها البرد  
الذي توارثه خلفاء بنى العباس وكان قدومه واسلامه بعد انصرافه عليه الصلاة والسلام  
من الطائف وكعب بن زهير من فحول الشعراء وابوه وجده وكذلك ابنه عقبة وابن عقبة  
ايضا واشعرهم زهير ثم كعب وقد هلك زهير قبل المبعث (وابن الزبيرى) بكسر الزاء  
والموحدة فمينا ساكنة مهملة فراء مقصوراً القرشى السهمى الشاعر المشهور كان من اشد  
الناس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه بلسانه ويده قبل اسلامه ثم اسلم  
بعد الفتح وحسن اسلامه واعتذر عن زلاته حين اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد  
انقرض ولده ومن مدحه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

مضت العداوة فانقضت اسبابها \* ودعت او امر بيننا وحكوم  
فاغفر فدى لك والد اى كلاهما \* زلى فانك راحم مرحوم  
وعليك من علم المللك علامة \* يوم اضر وخاتم محتوم

(وغيرها ممن آذاه) بالسنتهم (حتى القوا) انفسهم بأيديهم (بين يديه) وهو كناية عن  
اسلامهم واستسلامهم لديه (ولقوه مسلمين) اى منقادين مخلصين متوجهين اليه صلى الله  
تعالى عليه وسلم (وبواطن المنافقين مستترة وحكمه عليه الصلاة والسلام على الظاهر)  
اى واحكامه على ظهورهم مستقرة مستمرة فى العلانية (واكثر تلك الكلمات)  
المؤذبة (انما كان يقولها القائل منهم خفية) بضم اوله وكسره (ومع امثاله) اى من  
يهودى او منافق كما قال تعالى واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزؤن  
(ويحلفون عليها) انكارا لها (اذا نمت) بصيغة المجهول مخففا اى رفعت اليه  
(وينكرونها) اذا وصلت لديه (ويحلفون بالله ما قالوا) كما اخبر الله تعالى عنهم واكذبهم  
بقوله (ولقد قالوا كلمة الكفر) وكفروا بعد اسلامهم وهموا بما لم ينالوا فى صرامهم من  
قتل الرسول وهو ان خمسة عشر منهم توافقوا عند مرجعه من تبوك ان يدفعوه

عن راحلته الى الوادى اذا تسبم العقبة بالليل اى علاها فيه فأخذ عمار بن ياسر بمخطام  
 راحلته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فينماها كذلك اذسمع حذيفة بوقع اخفاف الابل  
 وقمعة السلاح فقال اليكم اليكم يا اعداء الله فهربوا (وكان) عليه الصلاة والسلام  
 لكونه رحمة للعالمين (مع هذا) اى ما فعلوه وقالوه (يطمع في فيئتهم) بفتح الفاء ويكسر  
 وسكون التحتية تفسيره قوله (ورجوعهم الى الاسلام وتوبتهم) من الآثام (فيصبر  
 عليه الصلاة والسلام على هزاتهم) اى زلاتهم في مقالاتهم (وهفوتهم) اى وسقطاتهم  
 وفي نسخة وجفوتهم اى وغلظتهم في حالاتهم (كاصبر اولو العزم) اى اصحاب الجد  
 والحزم (من الرسل) قيل من بيانية والاصح انها تبعيضة وانهم محمد ونوح وابراهيم  
 وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وقيل غير ذلك وقال البغوى هم الذين ذكرهم  
 الله تعالى على التخصيص في قوله واذاخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم  
 وموسى وعيسى ابن مريم وفي قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا  
 اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا انتهى وقدم  
 النبي عليه الصلاة والسلام في الآية الاولى للإيماء الى انه في المرتبة الاعلى وانه اول  
 في عالم الوجود وان كان آخر في مقام الشهود (حتى فاء) اى رجع الى الاسلام  
 (كثير منهم باطنا) فى الآخر (كفاه ظاهرا) فى الاول (واخلص سرا) فى الاستقبال  
 (كماظهر جهرا) فى اول الحال (ونفع الله بعدا) اى بعد ذلك من اخلاصهم هنالك  
 (بكثير منهم) فى امر الجهاد وغيره (وقام منهم للدين وزراء واعوان) اى امراء  
 (وحماة) بضم الحاء وتخفيف الميم اى قضاة (وانصار) للدين ولويثقل علوم اليقين  
 (كماجاءت به الاخبار) التى ذكرها ارباب السير من المحدثين (وبهذا) الجواب (اجاب  
 بعض ائمتنا) اى المالكية وغيرهم (رحمهم الله تعالى عن هذا السؤال) المشتمل على ما سبق  
 من الاشكال (وقال) ايضا لهذا المقال (لعله) اى الشأن (لم يثبت عنده عليه الصلاة  
 والسلام من اقوالهم ما رفع اليه) وحكى لديه ويشكل هذا بقول بعضهم اعدل واتق  
 الله (وانما نقله الواحد) القائل اذ قوله دفع ورد عليه (ومن لم يصل) اى لم يبلغ قوله  
 او قاله (رتة الشهادة) اى الكاملة من العدد المعتبر فى الشرع المقرر (فى هذا الباب)  
 بخصوصه المقدر فيما يوجب قتل من سب نبينا كما تحرر (من صبي) كزيد بن ارقم (او عبد  
 او امرأة) كعائشة او جارية مملوكة او بنت صغيرة او كافر (والدعاء لاتستباح) اراقها  
 (الابعدلين) لكن يشكل هذا بتكذيب الله تعالى لهم فى قوله ولقد قالوا كلمة الكفر  
 وكذا فى شهادة ابن ارقم والله تعالى اعلم (وعلى هذا) الاحتمال (يحمل امر اليهود) اى  
 كلامهم (فى السلام) وفى نسخة فى السام (وانهم) على دأبهم وعاداتهم (لووابه الستهم)  
 بتشديد الواو الاولى وتخفيفها اى عطفوها وأمالوها والمعنى انهم حرفوه (ولم يبينوه  
 الا ترى كيف نهبت) النبي عليه الصلاة والسلام (عائشة رضى الله تعالى عنها) اى على ظن

انه عليه الصلاة والسلام ما تظن لقولهم السام (ولو كان) اى المنافق او اليهودى  
(صرح بذلك لم تفرد) حائشة من بين الصحابة (بعلمه) روى انها قالت لهم عليكم السام  
والذام وفي رواية واللغة فقال مهلايا حائشة لم تسمى ما اقول لهم فان الله يستجيبلى  
فيهم ولا يستجيب لهم في (ولهذا) اى لتنيه حائشة (نبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه  
على فعلهم) وكذا على كذبهم في قولهم (وقلة صدقهم) المتين المين (في سلامهم) لعدم  
اسلامهم (وخيانتهم في ذلك) اى في مقام كلامهم (يا بألسنتهم) اى تحريفا بها (وطعنا  
في الدين فقال ان اليهود اذا سلم احدهم) اى على المسلمين (فانما يقول السام عليكم)  
اى الموت (فقولوا عليكم) او عليكم كما تقدم والله تعالى اعلم وفيه ان الله سبحانه  
اخبر عنهم بقوله واذا جاؤك حيوك بما لم يحيك به الله ويقولون في انفسهم لولا ياذبنا  
الله بما نقول حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير فهذا ثبت بشهادة الله تعالى في حقهم  
فليس الحكم السابق مبنيا على اخبار حائشة فقط (وكذلك) اى مثل هذا المقول  
المرضى عند المصنف (قال بعض اصحابنا) اى من المالكية (البغداديون) بالرفع على  
انه نعت بعض والبغداديين بالجر على انه نعت اصحاب كالقاضي عبد الوهاب وابن  
خوزيمنداد وابن الجلاب (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتل المنافقين بعلمه فيهم)  
اى بمجرد علمه في حقهم (ولم يأت) اى في حديث من الاخبار ورواية من الآثار  
(انه قامت بينة) اى ثبتت حجة (على نفاقهم) اى بخصوصهم وماورد في الكتاب  
انما هو مذكور لمعومهم ستر من الله في اسرارهم وكتما في اخبارهم وآثارهم (فلذلك  
تركهم) احياء على احوالهم في ديارهم فاندفع به ما اعترض الدلجى على المصنف بقوله  
وكفالك بينة عليه ماوردت به سورة المنافقين وبرأة من البحث عن اسرارهم وانظار  
نفاقهم واخبارهم (وايضا) يقال في دفع الاشكال (فان الامركان سرا وباطنا) اى  
بالاخفاء والكتمان (وظاهرهم الاسلام والايمان وان كان) احدهم (من اهل الذمة  
بالمهد والجوار) بكسر الحيم وتضم اى الامان فهو من الجار بمعنى الجوار والذى  
اجرته من ان يظلم (والناس قريب عهدهم بالاسلام لم يتميز بعد) اى بعد مضي تلك  
الايام (الحديث من الطيب) اى المرأى من المخلص في مقام الكلام (وقد شاع) اى  
فشاع وذاق (عن المذكورين في العرب) بحيث ملا الاسماع (كون من يتهم بالنفاق  
من جملة المؤمنين وصحابة سيد المرسلين) المفاد من عموم حديث البخارى اناسيد الاولين  
والآخريين (وانصار الدين بحكم ظاهريهم) انهم من المسلمين (فلو قتلهم النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم لتفاقهم وما ييدر) بضم الدال المهملة بعد الموحدة اى يسرع  
للتاس (منهم) وفي اصل الدلجى يبدو بالواو اى يظهر منهم (وعلمه) اى لجرد علمه  
(بما اسروا في انفسهم) من النفاق والشقاق وجواب لو (لوجد المنفر) بتشديد الفاء  
المكسورة (ما يقول) في تنفيره (ولارتاب الشارد) في تقييره (وارحف المعاند)

بصفة المفعول او الفاعل والمعاند بكسر النون هو المنكر الجاحد الجاحد ومنه قوله تعالى  
لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة الآية والمرجف  
هو الذي يرجف قلوب الناس بالاخبار المتزلزلة التي لا اصل لها من الرجفة وهي  
الزلزلة والمعنى خاص في امر الفتنة والاخبار السيئة ( وارتاع ) اى وخاف ( من حجة  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والدخول في الاسلام غير واحد ) اى كثير من الانام ممن  
ضعف دينه وسقم يقينه وجعل ان الداخلين في الاسلام وهم مخلصون اولئك لهم الامن  
وهم مهتدون ( ولزم الزاعم وظن العدو الظالم ) وفي نسخة الفذ بفتح الفاء وتشديد الذال المجمة  
المفرد الواهم ( ان القتل ) للمناقين ( انما كان للعداوة ) الباطنية المتعلقة بالامور  
الدنيوية ( وطلب اخذ الترة ) بكسر التاء الفوقية اى النقص والتبعية الكامنة في الطباع  
البشرية من مطالبة دماء القتل الواقع في الجاهلية ( وقدرأت معنى ما حررت منسوبا  
الى مالك بن انس رحمه الله تعالى ) اى الامام وفق ما قررت ( ولهذا قال عليه الصلاة  
والسلام لا يتحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه ) وقد مر عليه الكلام ( وقال ) اى النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم لكن لا يعرف من رواه من المخرجين الكرام ( اولئك الذين نهى  
الله عن قتلهم ) وعلى تقدير صحته يحمل على اول امره وحالته من قوله فاعف عنهم  
واصفح بخلاف آخره لقوله تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلب عليهم  
( وهذا ) اى عدم اجراء احكامه عليهم من حيث بواطنهم المستورة لديهم ( بخلاف اجراء  
الاحكام الظاهرة عليهم من حدود الزنا ) اى جلدا ورجما وهو بالقصر وقديم ( والقتل )  
قودا وحدا ( وشبهه ) كحد السرقة والقذف وشرب الخمر ( لظهورها ) اى لوضوح  
امرها ( واستواء الناس في علمها ) اى واشترك الناس في حكمها ( وقد قال محمد بن المواز  
بفتح الميم وتشديد الواو ثم زاء ( لو اظهر المنافقون نفاقهم ) اى كفرهم وشقاقهم ( لقتلهم  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) اى بخصوصهم فلا ينافى ما اظهر الله من حالهم بصومهم  
كما توهمه الدجلى واعترض به على القاضى وذلك لان المنافق اذا اظهر النفاق خرج عن كونه  
منافقا ( وقال ) يعنى وقال به ايضا ( القاضى ابو الحسن بن القصار ) بفتح القاف  
وتشديد الصاد وتصحف في اصل الدجلى بالصفار ( وقال قتادة في تفسير قوله تعالى  
لئن لم ينته المنافقون ) اى عن نفاقهم ( والذين في قلوبهم مرض ) اى شك عن  
ترددهم وشقاقهم ( والمرجفون في المدينة ) عن ارجافهم باخبار سوء من عند انفسهم  
عن سراياه عليه الصلاة والسلام بقولهم هزموا قتلوا جرى عليهم كذا وكذا يؤذون  
المؤمنين وبغموئهم ( لتقرينك بهم ) لنسلطتك عليهم بأن تفعل بهم ما يكون عبرة  
لغيرهم ( ثم لا يجاورنك فيها ) بأن لضطرهم الى الجلاء عن المدينة السكية فلا يساكنونك  
فيها ( الا قليلا ) من الزمان ريثما يخرجون بصلاتهم ثم يرتحلون او الا قليلا منهم  
وهو الذى ينتهى عما ذكر من المنهى ( ملعونين ) نصب على الحال اى حال كونهم

مبعودين عن رحمة الله العظيم ورحمة رسوله الكريم ( ايما تقفوا ) اي وجدوا بعد ذلك ( اخذوا ) اي امسكوا ( وقتلوا تقتيلا ) اي وبولغ في قتلهم تنكيلا (سنة الله) اي سن الله سنته واجرى عادته ( الاية ) اي في الذين خلوا من قبل اي مضوا قبلكم من الانبياء واممهم ولن تجد لسنة الله تبديلا اي تقيرا وتحويلا ( قال ) اي قتادة (معناه) اي معنى قوله لأن لم ينته المنافقون ( اذا اظهروا النفاق ) الذي في باطنهم من الشقاق ( وحكي محمد بن مسلمة في المبسوط. عن زيد بن اسلم ) وهو من فقهاء التابعين بالمدينة ( ان قوله تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار ) اي بالسيف ( والمنافقين ) اي بالحجة ( واغلتظ عليهم ) جميعا في محاربتهم ومحاجبتهم فمن الحسن وقادة ومجاهد المنافقين بأقامة الحدود عليهم وعن مجاهد بالوعيد وقيل بانشاء اسرارهم واظهار اخبارهم والاظهر ان المعنى جاهد الكفار والمنافقين اذا اظهروا كفرهم واعلنوا سرهم وبهذا التقدير ( نسخت ) هذه الآية ( ما كان قبلها ) من المسألة والمسألة وفي كثير من النسخ نسختها ما كان قبلها اي نسخ هذا الحكم ما كان قبله من العفو والصفح عنهم ( وقال بعض مشايخنا ) من المالكية والاشعرية او علماء اهل السنة ( لعل القائل ) وهو واحد من الانصار كافي صحيح البخاري او مغيث بن قشير كما قاله بعضهم لا ذوالخويصرة كآتهم الدلجي ( هذه قسمة ما اريد بها وجه الله وقوله اعدل ) اي قبل ذلك او بعده هنالك كذا حرره الدلجي وقال الظلي قائل اعدل هو ذوالخويصرة وكلام القاضي في عطفه بقوله وقوله اعدل ظاهر في ان الكلامين قالهما واحد وفيه نظر فانها ما اثنان ولو قال وقول الآخر اعدل لكان حسنا ( لم يفهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) اي منه كافي نسخة اي من قوله ( الطعن عليه ) اي على فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ( والتهمة له ) اي لديه ونسبة التقصير اليه ( وانما رآها ) اي القسمة اوتلك الحلة ( من وجه الغلط في الرأي ) اي بناء على رأي ناقصه ( وامور الدنيا ) اي في امورها ( والاجتهاد في مصالح اهلها ) ظنا منه ان هذا من قبيل اتم اعلم بأمر دنياكم ( فلم ير ) اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ( ذلك ) الكلام ( سبا ) بتشديد الموحدة اي طنا ومذمة وفي نسخة شيا اي من اللبلة مما يستحق عليه العقوبة ( ورأى انه من الاخذى الذي ) يجوز ( له العفو عنه والصبر عليه فلذلك ) لم يماقيه والصواب انه عليه الصلاة والسلام فهم من الخطاب مما يستحق عليه العقاب لكنه كان مأمورا بالاعراض عنهم في مقام العتاب والا فكيف لا يفهم الطعن من قوله هذه قسمة ما اريد بها وجه الله نعم قوله اعدل قد يقال انه اراد به التسوية اللغوية والمدالة العرفية ولكنه عليه الصلاة والسلام فهم انه اراد المدالة الشرعية فقال له ويك من يعدل ان لم اعدل وقال في آخر الحديث يخرج من ضنئي هذا قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين الحديث فكان كما اخبره عليه الصلاة والسلام وقتل على يد علي رضي الله تعالى عنه

في النوروان وهو رئيس الخوارج واهل الخذلان (وكذلك) اى وكما قيل فيمن تقدم من  
 الاعتذار (يقال في اليهود اذ قالوا) بدل السلام (السام) اى عليكم كما في نسخة (ليس فيه  
 خريب) وفي نسخة تصريح (سب) اى شتم (ولا دماء) اى عليه بدم (الا) اى لكن  
 دماء عليه (بلا بد منه من الموت الذى لا بد) اى لا محالة ولا مفارقة (من لحاقه جميع  
 البشر) بل كل ذى روح من الخلق كما صح في الخبر وفيه ان مثل هذا يسمى من باب الدماء  
 على المقول فيه بحسب العرف والغادة لانه يادبه الانشاء لا الاخبار بما يقع من الحالة  
 وهذا المعنى الذى فهمته عائشة رضى الله تعالى عنها وهى من الفصحاء والبلغاء ومن  
 اهل بيت الفهم والحذاقة والعلم والفتانة (وقيل بل المراد به تسامون دينكم) اى تملونه  
 وتكونون (والسام) بهمزة ساكنة (والسامة) بهمزة ممدودة (الملال والملالة)  
 قال الدجلى و الرواية بلا همز لاختلاف صيغتهما واوا وهمزا انتهى واراد انه  
 لا يصح هذا المعنى من ذلك المبنى والصواب انه لا مخالفة بين الرواية والدراية لان همزة  
 الساكنة كثيراً تبدل الفاء (وهذا دماء على سامة الدين) اى في قلوب المؤمنين  
 (وليس بصريح سب) اى شتم لكنه متضمن لعيب وذم (ولهذا) اى ولكونه ليس  
 بصريح سب (ترجم البخارى على هذا الحديث باب) بالرفع منونا (اذا عرض) بتشديد  
 الراء اى لوح (الذى اوعده) وفي نسخة وغيره اى المستأمن (بسب النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم) اى ولم يصرح به قال ابن المنير كان البخارى كان على مذهب  
 الكوفيين في هذه المسئلة وهو ان الذى اذا سب يمز ولا يقبل (قال بعض علمائنا  
 وليس هذا) اى قول اليهود السام عليكم (بتعريض بالسب) اى الشتم (وانما هو  
 تعريض بالاذى) ولكنه موصوف بالذم (قال القاضى ابو الفضل) يعنى المصنف  
 (وقد قدمنا ان الاذى) بعمومه (والسب) بخصوصه (في حقه عليه الصلاة والسلام  
 سواء) لاستوائهما في تنقصه والخروج عن دينه الموجب لتكفيره بخلاف غيره فانه  
 يفرق بينهما باختلاف تعزيره حسب تقريره وفيه ان جميع مراتب الايذاء لا تكون  
 مع السب في حالة السواء فانه عليه الصلاة والسلام كان يتأذى من اصحابه الكرام  
 اذا صدر عنهم ما يوجب شيئاً من الآثام (وقال القاضى ابو محمد بن نصر) بصاد مهملة  
 (محياً عن هذا الحديث) اى حديث السام (ببعض ما تقدم) من الكلام (ثم قال ولم يذكر  
 في الحديث هل كان هذا اليهودى من اهل المهد) اى الجزية (والذمة) اى الامان  
 فينتقض عهده ويبلغ مأمنه (او الحرب) اى اهل الحرب فيهدر دمه (ولا يترك موجب  
 الادلة) بفتح الجيم اى مقتضاها من القتل بشتم او ذم (الامر المحتمل) لواحد منهما وفيه  
 ان ذلك اليهودى اما كان منافقا واما مستأمنا والا فاما كان عليه الصلاة والسلام واصحابه  
 الكرام يتحملون من الحربى نوتا من الكلام ولا كانوا يتركونه في ذلك المقام بعد الامر بقتال  
 من لم يذعن للاسلام نعم كما قال هو وغيره (والاولى في ذلك) وفي نسخة في هذا

(كله واللاظهر من هذه الوجوه) في حكمه (مقصد الاستتلاف) بفتح الفاء وكسرهما  
 اى لمحض طلب الالفة ورفع الكلفة عن الامة (والمدارة على الدين لعلمهم يؤمنون)  
 على وجه اليقين (ولذلك ترجم البخاري على حديث القسمة والخوارج باب) بالتوين  
 وفي نسخة بالاضافة الى قوله (من ترك قتال الخوارج) اى مقاتلتهم وفي نسخة قتل  
 الخوارج وهم طائفة مشهورة من اهل البدعة يفضون اهل بيت النبوة (للتألف)  
 اى طلب الالفة ليثبتوا على الملة (ولثلايفر الناس عنه) بكسر الفاء من التفر وفي نسخة  
 من التغير عنه اى ولدفع التفرقة عن قبول الدعوة (ولما ذكرنا معناه عن مالك وقرنائه  
 قبل) اى قبل ذلك (وقد صبرلهم عليه الصلاة والسلام على سحره) بكسر السين  
 اى ما سحر به وفي نسخة بفتحها وهو المصدر (وسمه) اى وعلى تسميته (وهو اعظم  
 من سبه) وفيه ان من سمه علله بأنه اختبره على انه ان كان نبيا فلا يضره والا فيندفع به  
 شره والظلم يقتلها اولاً ثم قتلها قصاصاً. بمدا مات بشر بن البراء من اصحابه (الى ان  
 نصره الله عليهم) واظهر امره لديهم (واذن له في قتل من حينه منهم) قحنية مشددة  
 فنون مفتوحات اى اهلكه من الحين وهو الهلاك وقيل من حينه اى انتظر وقته وروى  
 بالحاء المحجمة من الحيانة ويحتمل خيه بالباء الموحدة اى نسبه الى الحية وفي نسخة  
 اخرى عيه بالوحدة او النون وهذا كله في بني قريظة واضرابهم (واتزلهم) وفي نسخة  
 واتزلهم (من صياصيمهم) بفتح اوله اى حصونهم (وقذف) اى والحال انه سبحانه  
 وتعالى التى (في قلوبهم الرعب) بسكون العين وضمها اى الخوف الشديد (وكتب  
 على من يشاء منهم) كبنى النضير واخزابهم (الجللاء) بفتح الجيم ويكسر والمدائى  
 الاخرى عن وطنهم ومآلوف بدنهم وكرية القرية وسائر محنهم (واخرجهم من ديارهم)  
 ومدار آزارهم (وخرب بيوتهم) من دارهم (بأيديهم) اى انفسهم (وايدى المؤمنين)  
 بالنقض والهدم حتى لا يبقى منهم في المدينة آثار دار ولاديار (وكاشفهم) اى ظاهرهم  
 وشافهم (بالسب) اى الطعن والتعير (فقال يا اخوة القردة والحنازير) خطاباً لشبانهم  
 ومشايخهم وفيه ايماء الى قوله تعالى وجعل منهم القردة والحنازير فهم اخوتهم من حيث  
 وقوع السخ في طائفتهم وقيل القردة في اصحاب السبت من اليهود والحنازير  
 في اصحاب المائدة من النصارى وهم من قوم واحد يجمعهم بنو اسرائيل (وحكم  
 فيهم سيوف المسلمين) بتشديد الكاف اشارة الى قتل بني قريظة وتزولهم من  
 حصونهم بحكم سعد بن معاذ (واجلاهم) اى اخرجهم (من جوارهم) بكسر الجيم  
 ويضم اى مجاورتهم ومحاورتهم (واورثهم) اى الله سبحانه وتعالى (ارضهم وديارهم)  
 اى مساكنهم (واموالهم) كبنى النضير وهذا كله (لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة  
 الذين كفروا السفلى) في الدنيا والاخرى قال ابن اسحق كان اجلاء بني النضير عند  
 مرجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اخذ وقع بني قريظة عند مرجعه من



الاحزاب وبينهما سنتان ومجمل قصتهما ان بنى النضير كانوا صالحوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ان لا يقاتلوه ولا يقاتلوا معه ولما غزوا احداهما وهزم المسلمون تقضوا العهد فركب كعب بن الاشرف في اربعين راكبا من اليهود الى مكة فأتوا قريشا وعاقدوهم بأن تكون كلمتهم واحدة على محمد ثم رجع كعب واصحابه الى المدينة فنزل جبريل عليه السلام فأخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فأمر رسول بقتل كعب بن الاشرف وامر الناس بالمسير الى بنى النضير وكانوا بقرية فدى المنافقون اليهم ان لا يخرجوا من الحصن فان قاتلوكم فحقن معكم ولتصبرنكم ولئن خرجتم لتخرجن معكم فحاصرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدى وعشرين ليلة وقذف الله في قلوبهم الرعب وايسوا من نصر المنافقين فسألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصلح فأبى عليهم الا ان يخرجوا من المدينة ولهم ما اقلت الابل اى حملت من اموالهم ولنبي الله ما بقى ففعلوا ذلك وخرجوا من المدينة الى اذرعاء واربحاء من ارض الشام وذلك قوله تعالى هو الذى اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم ليهول الحشر اى فى اول حشرهم من جزيرة العرب اذ لم يصيبهم قبل ذلك هذا الذل والتعب اوفى اول حشرهم من اجلاءه عليه الصلاة والسلام الى الشام وآخر حشرهم اجلاء عمر رضى الله تعالى عنه اياهم من خيبر الى ذلك المقام وقيل آخر حشرهم يوم القيامة فأنهم كفبرهم يحشرون اليه عند قيام الساعة واما قضية بنى قريظة فروى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما رجع من منصرف الاحزاب الى المدينة آناه جبريل عليه السلام فقال وضعت السلاح يارسول الله قال نعم قال ان الله يأمرك بالسيطرة الى بنى قريظة وكانوا قد عاونوا الاحزاب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر النبي عليه الصلاة والسلام مناديا اذن من كان سامعا مطيعا فلا يصلين البصر الا فى بنى قريظة وقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا ابن ابي طالب كرم الله وجهه برايته اليهم فسار على حتى اذا دنا من الحصون سمع مقالة قبيحة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجع حتى آناه فقال يارسول الله لاعليك ان تدنو من هؤلاء الاخايبك قال لم اظنك سمعت فى منهم اذى قال نعم يارسول الله قال لوراؤنى لم يقولوا من ذلك شيئا فلما دنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حصونهم قال يا اخوة القردة والخنازير هل أخزاكم الله وانزل بكم نقمة قالوا يا ابا القاسم ما كنت جهولا قال فحاصرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدى وعشرين ليلة حتى جهدهم الجصار وقذف الله فى قلوبهم الرعب فزلوا على حكم سعد بن معاذ قال سعد فأتى احكم فيهم بحكم الله من فوق سبعة ارقعة بأن يقتل مقاتلتهم ويسبي ذراريهم فقبسهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى دار بنت الحارث امرأة من بنى النجار ثم خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى سوق المدينة فخذق بها خندقا ثم بعث اليهم فضربت اعناقهم فى تلك الخنادق وكانوا على ما قبل ستمائة

اوسبعاثة وقسم الاموال والنساء والذرارى وذلك قوله تعالى واتزل الذين ظاهروهم  
 من اهل الكتاب اى طاونوا الاحزاب على حرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 (فان قلت فقد جاء فى الحديث الصحيح) من رواية البخارى وغيره (عن عائشة رضى الله  
 تعالى عنها انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما انتقم لنفسه فى شئ يؤتى اليه) اى لم يعاقب  
 احدا على مكروه يقع عليه (قط) اى ابدا فى حال من احواله (الا ان تنهك) بصيغة  
 المجهول او الفاعل اى تنتقص او تنتقض (حرمة الله تعالى) اى احترامه وعزته  
 (فينتقم لله) اى حينئذ مع انتقامه لنفسه انتقاما لحرمة ربه (فاعلم ان هذا) الحديث  
 (لا يقتضى) مضمونه (انه لم ينتقم ممن سبه او آذاه) اى بقوله او فعله (او كذبه فان هذه)  
 المذكورات (من حرمان الله التى انتقم لها) وفى نسخة منها اى من اجلها ابتغاء لوجه الله  
 تعالى كما تقدم من قتل ابى رافع وكعب بن الاشرف وغيرهما (وانما يكون ما لا ينتقم)  
 اى منه كفى نسخة (له) اى لاجل نفسه (فما يتعلق بسوء ادب) من اجلاف العرب  
 (او معاملة) مع احد منهم (من القول والفعل فى النفس) وفى نسخة بالنفس (والمال  
 بما لم يقصد فاعله به اذاه) اى اذى النبى عليه الصلاة والسلام (لكن) اى الا انه صدر  
 (بما) وروى بما اى بسبب ما (اجلت عليه الاعراب) اى من الاخلاق او من الطباع  
 التى خلقت وطبعت وقعودت عليهما (من الجفاء) بفتح الجيم ومد الفاء وهو غلظ الطبع  
 (والجهل) بأداب الشرع كما قال تعالى الاعراب اشد كفرا ونفاقا واجدر ان لا يعلموا  
 حدود ما نزل الله على رسوله (او جيل عليه البشر) اى جنس بنى آدم كلهم (من الغفلة)  
 اى الغيبة عن مقام الخضيرة وروى من السفة وهو الحفة وقلة المبالاة بالعمل (كجند  
 الاعرابى) بجمع فباء موحدة فظالم محبة اى جذبه بعنف وشدة (رداه) وفى نسخة برداه  
 فالباء للتقوية او التأكيد التعديدية وفى بعض النسخ بأزواره وهو خطأ فاحش كما يدل عليه  
 (حتى اثر) اى اثر جبنه (فى عنقه) اللهم الا ان يحمل الازار على المخفة وهو كل  
 ما سترك وقد قال الاعرابى كفى البخارى مرلى من مال الله الذى عندك (وكرفع صوت  
 الآخر) اى الاعرابى او غيره (عنده) قال الحلبي يحتمل انه يريد ثابت بن قيس  
 ابن شماس فقد روى انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان النبى صلى الله تعالى  
 عليه وسلم افتقد ثابت بن قيس فقال رجل يا رسول الله انا اعلمك الحديث فى خوفه  
 من رفع صوته عند النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عند نزول قوله تعالى لا ترفعوا  
 اصواتكم فوق صوت النبى الاية ويحتمل انه يريد غيره قلت المتعين ان يكون غيره  
 لان قصته من محامد مناقبه لافى مذامه من مهاتبه واما قول الدجلى ان الذى قال هذه  
 قسمة ما اريد بها وجه الله فموقوف على ثبوت كون مقوله هذا واقعا برفع صوته وقد  
 عينه التلمسانى بالاعرابى الذى طالبه عليه الصلوة والسلام فى دينه واراد اجماع الكرام  
 منه فقال عليه الصلاة والسلام دعوه فان لصاحب الحق مقالا (ويكجد الاعرابى)

اى له كافي نسخة يعنى وكانكاره للنبي عليه الصلاة والسلام (شراهه منه) اى الاعرابى  
 وهو سواد بن قيس المحاربى وقيل سواد بن الحارث (فرسه) المسمى بالمرتجز وكان  
 ابيض وقيل النجيب (التي شهدت فيها خزيمه) انه اشتراها منه فجعل صلى الله تعالى عليه  
 وسلم شهادته بشهادتين والحديث زواه البخارى (وما) وفي نسخة وكا (كان من تظاهرها  
 زوجيه) وفي نسخة زوجته وهي لفة والاول افصح اى تعاونها (عليه) فيما يسوؤه من  
 فرط الغيرة بالنسبة اليه وهما عائشة وحفصة (واشياء هذا) الذي ذكر هنا (بما يحسن  
 الصصح عنه) اى يستحسن الاعراض عنه وعدم الالتفات نحوه وقد قال بعض علمائنا ان  
 اذى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حرام لا يجوز بفعل مباح ولا غيره واما غيره من  
 الناس فيجوز بفعل مباح ما لا يجوز للانسان فعله وان تاذى غيره واحتج بموم قوله تعالى  
 ان الذين يؤذون الله ورسوله وبقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث فاطمة رضى الله  
 تعالى عنها انها بضعة مني يؤذيني ما آذاها الا وانى لا احرم ما احل الله ولكن لا تجتمع  
 ابنة رسول الله وابنة عدو الله عند رجل ابدا (او يكون هذا) الحديث المتقدم ذكره  
 (بما آذاه به كافر) صريح (وجاء بعد ذلك اسلامه) كذا في النسخ الصحيحة وجاء بالواو وقال  
 الحلبي رأيت في بعض النسخ بالراء من الرجاء وهذه ينبغي ان تكون الصواب وتلك التي  
 تقدمت تحريف قلت اذا كان المبنى صحيحا رواية ودراية فلا يقال فيه انه تحريف فلا يلزم  
 ما ادعاه على ماسياتى دعواه (كفوه عن اليهودي الذي سحره وعن الاعرابى الذي اراد  
 قتله) وهو غورث بن الحارث (وعن اليهودية التي سمته وقد قيل قتلها) اى آخرها قصاصا  
 يبشر بن البراء بعد ما عفا عنها اولا لاسلامها او اعتذارها في كلامها هذا وقال الحلبي  
 المفهوم من عبارة القاضى المؤلف هنا ان هؤلاء الثلاثة قد اسلموا لكن الذي سحره وهو  
 لييد بن الاعصم لم يسلم بلا خلاف فيما اعرفه واما الاعرابى الذي اراد قتله وهو غورث  
 او دعثور على ما تقدم فقد اسلم بلا خلاف واما اليهودية التي سمته فأنها زينب بنت  
 الحارث فقيل انها لم تسلم وقتلها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن الزهرى كبارواه  
 مضمربن راشد في جامعه انها اسلمت فتركها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبيان  
 وجه الخلاف والجمع قد تقدم والله تعالى اعلم (ومثل هذا مما يلقه) اى بعض ما يصل اليه  
 (من اذى اهل الكتاب والمنافقين) من ارباب الحجاب (وصفح عنهم) جملة حالية وفي نسخة  
 فصيح عنهم اى اعرض عن اذاهم وتركهم على هواهم (رجاء استئلافهم) اى تألف انفسهم  
 (واستلاف غيرهم بهم كاقرباناه قبل) اى قبل ذلك على وجه التحقيق (وبالله التوفيق)

### فصل

(قال القاضى تقدم الكلام في قتل القاصد لسببه) اى المتعمد في شتمه (والاقرار به)  
 وفي نسخة والازدرء وهو بمعنى الاحتقار (وغضه) بمجمة ومهملة بينهما ميم ساكنة

اى عيه (باى وجهه كان من ممكن) وجوده (او محال) بضم الميم اى تمتع شهوده (فهذا وجه بين) اى ظاهر مكشوف (لا اشكال فيه) ولا توقف في قتل متعاطيه (الوجه الثاني لاحق به) اى مطبق بالوجه الاول (في البيان والجلالة) اى في الظهور وعدم الخفاء (وهو ان يكون القائل لما قال) من الكلام (فجهته عليه الصلاة والسلام غير قاصد للسب) اى للشتم على وجه الجفاء (والازراء) وفي نسخة الازدراء اى الاستحقار بالاستخفاف والاستهزاء (ولا معتقد) بالجر وفي نسخة ولا معتدا (له) اى لمضمون كلامه (ولكنه تكلم في جهته عليه الصلاة والسلام بكلمة الكفر) وفي نسخة بكلمة من الكفر اى من الفاظه كايته بقوله (من لعنه او سبه او تكذبه او اضافة ما لا يجوز عليه) اى نسبته اليه (او نفي ما يجب) اى ثبوته (له مما هو في حقه عليه الصلاة والسلام نقصة) اى منقصة ومذمة (مثل) بالرفع ويجوز لصبه اى نحو (ان ينسب اليه آيات كبيرة) بصيغة المجهول والظاهر ان يكون بصيغة الفاعل اى ينسب القائل اليه آيات كبيرة اى صدورها من قول او فعل بخلاف صغيرة للاختلاف في جواز صدورها عنه (او مدهانة) بالجر او النصب اى مصالمة (في تبليغ الرسالة) كما نفاها الله عنه بقوله فلعلك تارك بمض ما يوحى اليك وضائق به صدرك ان يقولوا لولا انزل عليه كنز اوجاه معه ملك (او) مسامحة او مساهلة (في حكم بين الناس) كما نفاها عنه في قوله تعالى انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله (او ينقض) بضم الفين وتشديد الضاد المجمعين اى يخفض وينقص (من مرتبته) العلية (او شرف نسبه) الى آباءه واجداده الجليلة من العيوب العرفية لامن الذنوب الشرعية فان عبد المطلب من اجداده مات في زمن الجهالة بالاجماع وكذا جزم ابو حنيفة بأن والدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماتا في زمن الجهالة وكذا ابو ابراهيم عليه السلام من اهل الكفر اجماعا خلافا للشيعمة وشرذمة قليلة من اهل السنة وقد كتبت في هذه المسئلة رسالة مستقلة (او وفور علمه) اى كثرت (او زهده) من غير ضرورته (او يكذب بما اشتهر به من امور اخبر بها عليه الصلاة والسلام وتواتر الخبر بها) عنه (عن قصد لرد خبره) اذ لو انكر خبرا متواترا كفر بخلاف ما اذا انكر حديث آحاد فان انكره فسق ففى المحيط من انكر الاخبار المتواترة في الشريعة كفر مثل حرمة لبس الحرير على الرجال ومن انكر اصل الوتر واصل الامحية كفر وفي الخلاصة من رد حديثا قال بعض مشايخنا يكفر وقال المتسأخرون ان كان متواترا كفر اقول وهذا هو الصحيح الا اذا كان رد حديث الآحاد من الاخبار على وجه الاستخفاف والاستحقار واما انكار الحديث المشهور فالجمهور من اصحابنا على انه يكفر الا عيسى بن ابان فان عنده يضل ولا يكفر وهو الصحيح (اويأتى بسفه من القول) اى بسفاهة في عبارة (او بصبغ من الكلام) ولو باشارة (ونوع من السب) وما فيه من قلة الادب (في جهته) عليه الصلاة والسلام (وان ظهر بدليل حاله) اى حال قائله (ان لم يعتمد) اى لم يرد (ذمه) عليه الصلاة والسلام في مقاله (ولم يقصد

سبه) لاعتقاده كماله لكن صدر عنه مقاله (اما الجهالة) بنعوت جماله (حملته على مقاله اولضجر) بفتحين اى قلق من اثر غم ناله (او منكر) محرم او غيره (او قلة مراقبة) في شانه (وضبط) اى وقلة ضبط (للسانه ومجرفة) اى مجازفة وقلة مبالاة في بيانه (وتهور في كلامه) اى سرعة في خلقه وجراءة في نطقه (تحكم هذا الوجه) الثانى (حكم الوجه الاول) وهو (القتل) اى قولاً واحداً (دون تلعثم) اى توقف في بابه (اذلايمذر احد في الكفر بالجهالة) اذ معرفة ذات الله تعالى وصفاته وما يتعلق بانبيائه فرض عين مجمل في مقام الاجمال ومفصلاً في مقام الالكال نعم اذا تكلم بكلمة طاماً بيناها ولا يعتقد منها يمكن ان صدرت عنه من غير اكراه بل مع طواعيته في تأديته فانه يحكم عليه بالكفر بناء على القول المختار عند بعضهم من ان الايمان هو مجموع التصديق والاقرار فباجراءها يتبدل الاقرار بالانكار اما اذا تكلم بكلمة ولم يدبر انها كلمة ففي تساوى فاضحيان حكاية خلاف من غير ترجيح حيث قال قيل لا يكفر لعذره بالجهل وقيل يكفر ولا يمسذر بالجهل اقول والاظهر الاول الا اذا كان من قبيل ما يعلم من الدين بالضرورة حينئذ فانه حينئذ يكفر ولا يمسذر بالجهل اقول وفي الخلاصة من قال انا ملحد كفر وفي المحيط والحاوى لان الملحد كافر ولو قال ما علمت انه كفر لا يمسذر بهذا اى في القضاء الظاهر والله اعلم بالسراير (ولا بدعوى زلل اللسان) فيه ان الخطأ والنسيان وما استكره عليه الانسان عذر في معرض البيان (ولا بشيء مما ذكرناه) مما يظن انه يكون عذراً (اذ) وفي نسخة اذا (كان عقله في فطرته) اى خلقتة وحيلته (سليماً) بأن لا يكون مجنوناً ولا خرفاً سقيماً (الامن اكروه وقلبه مطمئن بالايمان) كما هو مبين في القرآن (وبهذا) الوجه الثانى (افنى الاندلسيون) بفتح الهمزة وضم الدال واللام بفتحهما اى المالكيون من علماء الاندلس وهو اقليم معروف من المغرب (على ابن حاتم) اى الطليطلى (في نفيه الزهد) اى الاختيارى (عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذى قدمناه) اى ذكره وامره (وقال محمد بن سحنون) بفتح اوله ويضم ويصرف ولا يصرّف (في المأسور) بأيدى الكفار (يسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) جملة حالية (في ايدى العدو) اى في تصرفهم او فيما بينهم (يقتل الا ان يعام تنصره) اى حدوث دخوله في مذهب النصارى (اواكراهه) اما الثانى فظاهر ويدل عليه قوله تعالى من كفر بالله من بعد ايمانه الامن اكروه وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدراً فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم روى ان بنى المغيرة اخذوا عماراً وغطوه في بئر ميمون وقالوا له اكفر بمحمد فتابعهم على ذلك وقلبه كاره فأتى عمار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يبكي فقال عليه الصلاة والسلام ماورائك قال شر يارسول الله نلت منك وذكره قال كيف وجدت قلبك قال مطمئناً بالايمان فجعل النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم يمسح عينيه ويقول ان عادوا لك فعدلهم بما قلت واما الاول فقد  
 قال الحلبي هذا الكلام ينبئني ان يسأل عنه مالكية وقال الانطاكي اى الان يكون معروفا  
 بالبصارة تمنه بصارته ومعرفة عن الحوم حول الحمى المنيع بالامر الشنيع انتهى وفيه  
 ان السب هنالك من غير ان يكره عليه في ذلك مناف للتبصر سواء يكون معروفا به ام لا وقال  
 التلمساني وكان النسخة عندها بالياء الموحدة وانما هي والله اعلم بالنون اى الان يعلم  
 تنصره ولاشك ان المالكية يقولون اذا تنصر طوعا ثم وقع منه سب اولمن او كلام يعيبه  
 النبي او فذنه او استخف بحقه او غير صفة او الحق به نقصا ثم رجع الى الاسلام اقول هنا بياض  
 في الاصل ولم يعام ان الحكم يقتل او لا يقتل وعلى كل تقدير فيه اشكال اما على الاول  
 فلانه ينافي الاستثناء وسيأتي صريحا في كلام القاضى انه يجب قتله واما على الثانى فلانه قد  
 تقدم ان من سب النبي يقتل مسلما كان او كافرا والذي يظهر لى ان المعنى الان يعلم تنصره  
 قبل ذلك وانه ماصح ايمانه هنالك بأن كان منافقا او مزورا او مرائيا او جاسوسا ثم لما سر  
 اظهر سبه عليه الصلاة والسلام ثم رجع الى الاسلام فانه حينئذ لا يقتل ففى مختصر العلامة  
 خليل المالكي الان يسلم الكافر قال شارحه المشهور بحلو لواختلف في الذمى اذا سب احدا  
 من الانبياء ثم اسلم هل يدرا عنه القتل باسلامه فقال مالك في الواضحة والمبسوط وابن القاسم  
 وابن الماجشون وابن عبد الحكم واصبغ ان اسلم ترك قال اصبغ وسخون لا يقال له اسلم  
 ولكن ان اسلم فذلك له توبة وحكى القاضى ابو محمد في ذلك روايتين انتهى واما على نسخة  
 تبصره بالوحدة فلا يبعد ان يراد به الفرق بين المتبصر بالدين من العلماء المتقين وبين  
 الفسقة والجهلة بمراتب اليقين فان الثانى يحتاج الى العلم باكراهه بينة او قرينة بخلاف  
 الاول فان الظن به في مقام يقينه ان لا يقع له سب الا بعد تحقق اكراهه فيقبل قوله ويتفرع  
 عليه ابانة امراته منه وعدمها والله سبحانه وتعالى اعلم ومن فروع هذه المسئلة عندنا  
 لو قالت زوجة اسير تخلص انه ارتد عن الاسلام وبنت منه فقال الاسير اكرهنى  
 ملكهم بالقتل على الكفر بالله تعالى ففعلت مكرها فالقول لها ولا يصدق الاسير الابالينة  
 (وعن محمد بن زيد لا يعذر احد بدعوى زل اللسان في مثل هذا) الشان ولعل وجهه  
 سد الذريعة لفساد اهل الزمان (واقضى ابو الحسن القابسى) بكسر الموحدة (فمن شتم  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سكره يقتل لانه يظن به انه يعتقد هذا ويفعله) اى  
 ويقول مثله (فى صحوه) فان كل اثناء يترشح بما فيه وهذا بناء على سوء الظن به مع انه  
 لا يلزمه اذالسكران قد يقصد امه وبنته ونحوهما في حال سكره مع انه لا يظن به انه  
 يفعله حال صحوه (وايضا فانه حد لا يسقطه السكر كالتذف والقتل وسائر الحدود)  
 الفارقة بين الحلال والحرام المانعة من قربان الحرام كالزنى والمترب عليه كالرجم (لانه  
 ادخله على نفسه) باجترائه على نبيه ما لا يليق به (لان من شرب الخمر على علم) اى مع علمه  
 بما يترتب عليها (من زوال عقله بها واتيان ما ينكر) صدوره (منه) بسببها (فهو كالعامد

لما يكون بسببه) القتل (وعلى هذا الزمناه الطلاق) على خلاف فيه بين علمائنا والصحيح وقوعه تأكيدا لزجره (والتساق والقصاص والحدود) كالقطع بالسرة (ولا يعترض على هذا) الذي ذكر من ان السكران يؤخذ بما صدر عنه حال سكره (بحديث حمزة) اى ابن عبد المطلب الذي رواه الشيخان عن على رضى الله تعالى عنه ان حمزة قبل ان تحرم الخمر كان فى شرب وبقضاء الدار شارفان لعل اراد ان يأتى عليهما باذخر يبيعه ليستعين بثمنه على تزوج فاطمة رضى الله تعالى عنهم وعند حمزة واصحابه جارية تضيهم فقالت \* الاياحز بالشرف النواء \* فخرج اليهما فبقر خواصرهما وجب استئتما فاخبر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجاءه فلما رآه حمزة سعد نظره اليه وخاطبه بما لا يليق لديه كما بين المصنف بعضه بقوله (وقوله) اى ويقول حمزة (لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ومن معه كعلى (وهل اتم الاعييد لابي قال فعرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه) وفى نسخة انما هو (ثعل) بفتح المثلثة وكسر الميم اى سكران (فانصرف) عنه ولم يؤاخذه بما صدر منه (لان الخمر كانت حينئذ غير محرمة) بل كان هذا سببيا لتحرهما (فلم يكن فى جنباياتها اثم وكان حكم ما يحدث منها) من سكر من شرب منها (معفوا عنه كما يحدث من النوم وشرب الدواء المأمون) العاقبة ولهذا لما أم على رضى الله تعالى عنه فى حال سكره وقد قرأ اعبد ما تعبدون سوح فى امره

### فصل

(الوجه الثالث ان يقصد) اى احد من الانام (الى تكذيبه عليه الصلاة والسلام فيما قاله) اى فيما تواتر عنه من الكلام (اوتى به) اى من احكام الاسلام التى اجمع عليها الاعلام (اوينى نبوته) مطلقا (اورسالته) الى غير العرب مثلا (او وجوده) فى طام شهوده (اويكفر به) اى يتهرب منه سواء (انتقل بقوله ذلك) وخروجه عن الاسلام هنالك (الى دين آخر) من اليهود او التنصر او التجسس (غير ملته) استثناء لمجرد تأكيد فى قضيته (ام لا) اى ام لم ينتقل الى دين بان صار ملحا زنديقا اودهريا او تناسخيا مما لا يسمى دينا عرفيا وان كان ما ذكر دينا لقويا (فهذا كافر بالاجماع يجب قتله) من غير النزاع (ثم ينظر) اى فى امره هنالك (فان كان مصرحا بذلك) اى معلنا غير مستتر (كان حكمه اشبه بحكم المرتد وقوى الخلاف) اى خلاف اصحاب مالك (فى استتابته) اى قبول توبته (وعلى القول الآخر) بكسر الحاء اى المعتبر الناسخ للقول الاول (لان سقط القتل عنه توبته) فيقتل حدا (لحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان كان) الملعون (ذكره) عليه الصلاة والسلام (بنقيصة فيما قاله) هذا المتنقص (من كذب) فى حقه (او غيره) يتغير فى نعمته وامره (وان كان مستترا) من التستر تفعل مأخوذ من الستر ضد الاخفاء وفى نسخة مستسرا بتشديد الراء من الاستسار استفعال من السر ضد الكتم لامن السرور

كأوهم الدلجى (فحكّمه حكم الزنديق) اى الاصلى (لا تسقط قتله التوبة عندنا) اى معشر المالكية قولاً واحداً (كاسنينيه) اى قريباً (قال ابو حنيفة واصحابه من بزئى من محمد) اى تبرأ منه واعرض عنه (او كذبه) اى فى نبوته وفى لخبثه او كذب به اى بوجوده او بكرمه وجوده وظهور نور شهوده (فهو مرتد حلال الدم) اى قبل توبته (الا ان يرجع) عن براءته ولو بعد استتابته (وقال ابن القاسم) اى المصرى صاحب مالك (فى المسلم اذا قال ان محمداً ليس بنبي اولى برسول) الى الثقلين كافة (اولم ينزل عليه قرآن وانما هو شئ قبيح) اى افتراء واختلاقه (يقتل) وهذا جمع عليه (قال) اى ابن القاسم (ومن كفر برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانكره) الواو بمعنى او (من المسلمين) اى احد منهم ولا يبعد ان يكون المعنى وانكر كونه من المسلمين (فهو بمنزلة المرتد) اى يقتل ان لم يتب وكان الاولى ان يقول فهو مرتد او فيجبرى عليه حكم المرتد وهذا اذا كان معلناً لا مخفياً (وكذلك من اعلن بتكذيبه) اى اظهره جهراً (انه كالمرتد يستتاب) فان تاب والاقبل وهذا مما لا خلاف فيه الا عند بعض المالكية (وكذلك قال) اى ابن القاسم (فمن تنبأ) اى ادعى انه نبي (وزعم انه يوحى اليه) انه كالمرتد يستتاب (وقاله) اى مثل مقال ابن القاسم (مخنون) وهو بفتح السين وضمها واغرب الدلجى بقوله وقد يكسر ثم هو فعلون ولذا صرف وقد يمنع بناء على مذهب الفارسى فى جعل مطلق المزيدين علة (وقال ابن القاسم دما الى ذلك) اى الى انه نبي (سرا او جهراً) فانه يكون كالمرتد وكان مقتضى ماسبق انه اذا دما سرا يكون كالزنديق قحطاج الى فرق فى مقام جمع التحقيق والله ولى التوفيق (وقال اصبيغ) اى ابن الفرج (وهو) اى من زعم انه نبي (كالمرتد لانه قد كفر بكتاب الله تعالى) حيث قال تعالى فى حق نبينا عليه الصلاة والسلام انه خاتم النبيين (مع القرية) بكسر الفاء اى الافتراء (على الله تعالى) قال تعالى ومن اظلم ممن افترى على الله كذباً او قال او حى الى ولم يوح اليه شئ (وقال اشهب) اى ابن عبدالغزير المصرى (فى يهودى) اى مثلاً (تنبأ) اى ادعى انه نبي فى حق نفسه (اوزعم انه ارسل الى الناس) فى امره ونهيه (او قال بعد نبيكم نبي) اى يوجد بأن يولد او نبى ناسخ لدين محمد لئلا يشكك بعيسى عليه الصلاة والسلام ولكن اليهودى لم يقصد ذلك وانما يتصور من النصرانى هنالك (انه يستتاب ان كان معلناً بذلك) بخلاف ما اذا كان مخفياً فانه بمنزلة هنالك (فان تاب) من اعلان مثل هذا المقال (والا قتل) فى الحال (وذلك) اى قتله (لانه مكذب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى قوله) كإرواء الثقة (لانبي بعدى) الاولى ان يستدل بقوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين لان الحديث ماثبت متواتراً ليفيد اليقين ولا مشهوراً عند المحمدين وان كان مشتهراً على السنة المؤمنين (مفتر على الله تعالى فى دعواه عليه الرسالة والنبوة) اى احديهما (وقال محمد بن سحنون من شك فى حرف) اى من تردد فى صحة حرف فى القرآن



(مما جاء به محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عن الله) اى وثبت بحيثه به متواترا (فهو كافر جاحد) اى معاند لمحمد وكان الاظهر ان يقول من انكر لان من توقف في بعض الحروف المختلفة بين القراء السبعة وان كانت كلها متواترة ولم يدر جزما بأنه مما جاء به عن الله تعالى ام لا لايحكم بكفره فان كثيرا من الناس اذا ترددوا في كلمة يراجعون القراء العارفين بالقراءة ليقال مراده بالحرف هو المجمع عليه فان الاشكال باق على جاله اذ لا يخلو قارئ عن تردد في حرف من حروفه نعم من شك في حرف مع علمه بأنه من القرآن فلا شك انه كافر (وقال) اى ابن سخنون (من كذب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى مطلقا (كان حكمه عند الامة) اى جميعهم (القتل) وانما الخلاف في انه هل يستتاب ولو بالاستمهال ام لا بل يقتل في الحال (وقال احمد بن ابى سليمان صاحب سخنون من قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسود قتل لم يكن عليه الصلاة والسلام بأسود) بل كان ابيض كما صيغ من فضة رواء الترمذى في الشمائل عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه وفي رواية مسلم والترمذى عن ابى الطفيل كان ابيض مليحا وفي رواية اليهقي في الدلائل عن على رضى الله تعالى عنه كان ابيض مشربا بالحمره يعنى لانه ابيض امهق وهو البياض المشبه بالخص المكروه عند اكثر الطبائع السليمة والحاصل ان بياض لونه ثابت في الاخبار الصحيحة والاثر الصريحة مختلفة في المنى متواترة في المعنى فمن قال في حقه انه كان اسود يكفر حيث وصفه بغير نعمته الموجب لتقيه وتكذيبه لكن قد يعذر قائله اذا كان جاهلا بوصفه عليه الصلاة والسلام لاسيما اذا كان من العوام الا اذا اراد به تنقصه واستهائته عليه الصلاة والسلام وهذا يختلف باختلاف العرف بين الانام اذ السواد مرغوب بين الحبشة والهنود كما ان البياض مطلوب عند العرب والاعجم والاروام (وقال نحوه) اى مثل مقال ابن ابى سليمان (ابو عثمان الحداد قال) اى ابو عثمان وابعد الدلجى حيث قال ابى ابن ابى سليمان (لوقال) اى احد من المسلمين (انه مات قبل ان يلتحمي) اى قبل ان تبت لحيته (او انه كان بناهت) وفي نسخة بتهرت وهو بمثابة فوقية في اوله وآخره وفتح الهاء وسكون الراء مكان بأقصى المغرب قيل هو آخر العمارة (ولم يكن بتهامة) بكسر اوله اى مكة او ارض الحجاز (قتل لان هذا نفي) متضمن لوجوده وظهور كرمه وجوده ثم القولان كلاهما مخالف للكتاب والسنة المشهورة اما بطلان القول الاول فيستفاد من قوله تعالى قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا ادراكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله افلا تعلمون واما بطلان القول الثانى فيستفاد من قوله تعالى لتندر أم القرى ومن حولها والمراد بأم القرى مكة بالاجماع واما بطلانها من الحديث فقد ثبت انه عليه الصلاة والسلام بعث على رأس اربعين سنة فأقام بمكة ثلاثة عشر وبمدينه عشرة وتوفي وليس في رأسه وحيته عشرون شعرة بيضاء (قال حبيب بن ربيع تبديل صفته) اى المشهورة (ومواضعه) اى المأثورة بغيرها (كفر) به ونفى لوجوده (والمظهر له) اى لتبديلها

(كافر) اى ابتداء او مرتب اى انتهاء (وفيه الاستتابة) اى طلب التوبة (والمسر له)  
 اى الخفى لهذا الاعتقاد الفاسد والكاتم لهذا القول الكاسد (زنديق يقتل دون استتابة)  
 اى في مذهب مالك

### فصل

(الوجه الرابع ان يأتي من الكلام بمجمل) مشتمل على تعدد معنى محتمل (او يلفظ)  
 بكسر الفاء اى او ينطق (من القول بمشكل) باللام في آخره اى بمعضل ولفظ على  
 الدلجى بكافين فقال اى بما يوقع متأمله في الشك (يمكن حمله) اى يجوز اطلاق ما ذكر  
 من المجمل (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واغيره او يتردد في المراد به) اى بالمشكل  
 (من سلامته من المكروه او شره) اى من ملائته فهو عطف على سلامته لاعلى المكروه  
 كاتوهم الدلجى وقال اى سلامته من شره (فهنا) من المقامين (متردد النظر) بفتح الدال  
 الاولى مشددة اى محل تردد للمتأمل في المقالين (وحيرة العبر) توهم الانطساكى  
 فقال العبر بكسر العين وقع الموحدة جمع عبرة بفتح وسكون الموحدة وهى الدمعة  
 وحيرتها اجتماعها من قولهم تحير الماء اى اجتمع انتهى والصواب في هذا المقام انه جمع  
 عبرة بكسر فسكون وهى اسم من الاعتبار ومنه قوله تعالى فاعتبروا يا اولى الابصار  
 واستدل به النظار في صحة القياس اى وتحير في الاقيسة المتعارضة المتنافية للقول اليقين  
 (ومظنة اختلاف المجتهدين) بكسر الظاء اى موضع الشئ وماله الذى يظن كونه فيه  
 (ووقفه استتابة المقلدين) اى وتوقف لطلب براءة العلماء العالمين من القضاة والمفتين  
 وهو بكسر اللام لانه في مقابلة المجتهدين وضبطه التلمسائى بفتح لامه (ليهلك من هلك  
 عن بينة) اى ليضلل من ضل عن حجة وانحة (ويحيى من حى) وفي قراءة من حى اى  
 يهتدى من اهتدى (عن بينة) اى دلالة لائحة (فمنهم من غلب) بتشديد اللام اى قدم  
 (حرمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحى حى) بفتح الحاء الاولى وكسر الثانية اى  
 وصان ساحة (عرضه) عن تنقصه في طوله وعرضه (فجسر على القتل) اى اقدم واجترأ  
 على قتل قائله من غير استتابة (ومنهم من عظم حرمة الدم) المصوم في اصله (ودراً الحد)  
 اى ودفع القتل (بالشبهة) على الناظر فيه (لاحتمال القول) اى قوله ان يراد به النثم  
 او خلافه وهذا هو الاولى لقوله عليه الصلاة والسلام ادروا الحدود بالشبهات كما رواه  
 جماعة من الثقات وزاد ابن عدى واقبلوا الكرام عثراتهم الا في حد من حدود الله تعالى  
 وروى ابن ابي شيبه والترمذى والحاكم والبيهقى عن عائشة رضى الله تعالى عنها صرفوا  
 ادروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم فان وجدتم للمسلم مخرجاً فخرجوا سبيله فان الامام  
 لان يخطئ في العقوبة خير من ان يخطئ في العقوبة ورواه ابن ماجه عن ابي هريرة رضى الله  
 تعالى عنه ولفظه ادفعوا الحدود عن عبادة الله تعالى ما وجدتم لها مدفاً هذا وفيما نحن فيه

(يمكن)

يمكن الجمع بين حمى العرض وبين الدرع بعرض التوبة عليه فان تاب والا قتل فيرتفع حينئذ  
 الاشكال ويؤول الاحتمال بالجواب والسؤال والله تعالى اعلم بالحال ( وقد اختلف ائمتنا ) اى  
 المالكية ( فى رجل اغضبه غريمه ) اى طالب دينه ( فقال له ) غريمه ( صل على النبي محمد صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فقال له الطالب ) اى غريمه ( لاصلى الله على من صلى عليه فقيل لسخنون هل  
 هو كمن شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) اى منتقضا له ( او شتم الملائكة الذين يصلون  
 عليه ) صفة كاشفة وظاهره انه شتم الله وملائكته منطوقا ولرسوله ضمنا ومفهوما فان الله  
 تعالى قال ان الله وملائكته يصلون على النبي وكان المصنف اقتصر على ذكر الملائكة  
 لقوله لاصلى الله فان الظاهر منه المغايرة ( قال ) سخنون ( لا ) اى لاشتم هنا مطلقا ( اذا  
 كان ) اى حال قائله ( على ما وصفت ) انت ( من الغضب ) اى من غضبه على مديونه ( لانه  
 لم يكن ) حينئذ ( مضرا للشتم ) اى لالنبي ولا لغيره من الملائكة وغيرهم بل المراد به  
 امتناعه حينئذ من الصلاة المشعر ذكرها بالمساهلة فى المعاملة كفى العرف والعادة حال المجاملة  
 ( وقال ابو اسحق البرقي ) يقع الموحدة ( واصبح بن الفرج ) بالحيم ( لا يقتل لانه انما شتم  
 الناس ) اى بظاهره لا اراد غيرهم بل اراد منهم بحسب لفظه الناس الموجودين لا الاتين  
 والماضين اثلا يكون شتما للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم واحبائه الكرام والعلماء العظام  
 والمشايخ الكرام والتعبير بالشتم فيه متناحرة لفوية اذ كلامه جملة دعائية وهذا قريب من  
 اللغو فى العبارات العرفية ( وهذا ) الذى ذكر عنهما ( نحو قول سخنون ) لانه يفايرها  
 ويعارضهما ( لانه ) اى سخنون ( لم يذره ) بكسر الذال اى لم يسامحه ( بالغضب فى شتم  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ) اى ضمنا ولا فى شتم الملائكة ظاهرا ( ولكنه ) اى الشان  
 ( لما احتمل الكلام عنده ) اى احتمالين فاحتاج الى قرينة مرجحة لاحد الحالين ( ولم تكن  
 معه ) اى مع كلامه ( قرينة تدل على شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او شتم الملائكة  
 صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ولا مقدمة ) اى سابقة من قرائن المقال او الحال  
 ( يحمل عليها كلامه بل القرينة ) الحالية ( تدل على ان مراده الناس من غير هؤلاء )  
 اى النبي والملائكة فيه نوع تغليب وقد تصحف على الدلجى وتحرف فى اصله غيرها اى  
 غير الملائكة ( ولاجل ) اى ولا مقدمة لاجل ( قول الآخر ) والصواب ان التقدير  
 وهذه القرينة الحالية لاجل قول الآخر وهو غريمه ( له صل على النبي فحسب قوله  
 وسبه ) اى دماؤه عليه ( لمن صلى عليه الآن لاجل امر الآخر له بهذا عند غضبه )  
 وهذا نظير ما قال علماءنا فى يمين القور من انها محمولة على وقت اليمين دون ما بعده على  
 ان هنا احتمالا آخر وهو ان يكون تقدير كلامه لاصلى عليه انا فى هذه الحال صلى الله على  
 من صلى عليه فى الماضى والاستقبال ( هذا معنى قول سخنون وهو مطابق لملة صاحبيه )  
 اى الدليل البرقى واصبح على ما تقدم ( وذهب الحارث بن مسكين القاضى ) قال الحلبي هذا  
 فقيه مشهور اموى مولى مروان مصرى اخذ عن ابن عيينة وابن وهب وابن القاسم

وسأل الليث وعنه ابوداود والنسائي وجماعة ثقة حجة عاش نيفا وتسعين سنة قال الخطيب كان ثبتا في الحديث ففيها على مذهب مالك حمله المأمون الى بغداد ايام الخنة لانه لم يجيب الى القول بخلق القرآن فلم يزل محبوسا الى ان ولى المتوكل فأطلقه فحدث ببغداد ورجع الى مصر وكتب اليه المتوكل بعهدته على قضاء مصر (وغيره) اى من العلماء المالكية (فى مثل هذا) القول وهو لاصلى الله (الى القتل) لشموله ظاهرا شتم كل من صلى عليه من ملائكة وغيرهم (وتوقف ابو الحسن القابسي فى قتل رجل قال كل صاحب فندق) وهو بضم الفاء وسكون التون وداله المهملة تضم وتفتح الحان فى عرف اهل مصر وهو موضع بأوى اليه الغرباء كالتجار من المسافرين ومن ليس له قريب من المجاورين (قرنان) بفتح القاف فعلان وهو نعت سوء فى الرجل وهو الذى يتعافل عن فجور امرأته وابنته واخته وقرابته وهو المسمى بالديوث وقيل المراد به القواد (ولو كان نيا مرسلا) ولعل وجه توفقه انه حمل كلامه على قصد المبالغة العرفية الشاملة للامور المحالية (فأمر) اى القابسي (بشده) اى ربطه (بالقيود) اى الوثيقة (والتضييق عليه) بالانكال الثقيلة (حتى يستنهم البينة) اى يستخبر ماسيين أمره ويمن حاله الصادرة (عن جملة الفاظه) اى كلماته فى محاورته (وما يدل على مقصده) اى ارادته (هل اراد اصحاب الفنادق الان) اى فى ذلك الزمان (فمعلوم انه ليس فيهم نبى مرسل فيكون أمره أخف) اذ يمكن حمله على المبالغة واردة لاعتقاده انه من المحال تعزيره اخف فى مقام التكييل ويمكن حمله على انه يجوز كون نبى مرسل يظهر بعد نبينا عليه الصلاة والسلام فيكون أمره أشد ولهذا قال بعض علمائنا ان من ادعى النبوة فقال له قائل اظهر المعجزة كفر (قال) اى القابسي (ولكن ظاهر لفظه العموم لكل صاحب فندق من المتقدمين والمتأخرين وقد كان فين تقدم من الانبياء والرسل من اكتسب المال) وفيه ان بعض الانبياء والرسل وان كانوا من اصحاب الاموال لكنهم لم يعرف مساكنهم فى الخانات وعلى تقدير التنزل فالكلام انما هو فى تجوز صدور مثل هذا الفعل الشنيع والعمل القطيع من النبي المرسل فتأمل فانه من مواضع الزلل ولقد زل قلم الدلجى فى قوله هنا فلعل احدا منهم نبى فندقا لله تعالى تنزله المارة انتهى وفيه ان الكلام ليس فى بنى المقام وانما المراد بصاحب الحان خادم اهله وحافظ جمته وحاشا مقام الرسل والانبياء عن مثل هذه الاشياء (قال) القابسي (ودم المسلم لا يقدم عليه) اى على سفك (الاباسر بين) كما قال عليه الصلاة والسلام لا يجل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث الثيب الزانى والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة رواه الشيخان وفى الجواهر من كتب اصحابنا من قال قتل فلان حلال او مباح قبل ان يعلم منه ردة او قتل نفس بالة جارحة عمدا على غير حق او يعلم منه زنا بعد احصان كفر (وما ترد اليه التأويلات) اى وما يتصور فيه الاحتمالات (لا يد من ايمان) وروى انعام (النظر) اى اعماق التأمل والتفكر (فيه) اى فى أمره ل يظهر الوجه

المرجح في حقه (هذا معنى كلامه) اى كلام القاسى لالفظه ومبناه وقال التلمسانى ما ذكره  
القاضى من ان الانبياء كانوا ذوى اموال قلنا ان اراد به صاحب المال فين وان اراد به  
الحفاظ والامين فلا يوجد نبي فعل ذلك لانه من اعظم النقائص فيكون معنى ذلك انه  
مثل كذا فهو كالاول لانه عيب ووصم في سائر الناس فبالك بالانبياء فيقتل قاتل ذلك لانه شبه  
الكامل بالناقص وفي تشبيهه الكامل بالناقص نقص ولم يبق الاسائر الناس فعليه في ذلك  
الادب الشديد لان فيهم طلما ووليا واذية سائر المسلمين توجب العقوبة والتعزير على  
قدر القائل والقول والمقول فيه (وحكى عن ابى محمد بن ابى زيد رحمه الله تعالى)  
وفي نسخة عن ابن ابى زيد وهو ابو محمد القيروانى (فمن قال لعن الله العرب ولعن الله بنى اسرائيل  
ولعن الله بنى آدم) اى قال احد هذه الاقوال (وذكر انه لم يرد الانبياء) لامن العرب  
ولامن بنى اسرائيل ولامن غيرهم بل ولا العلماء والاتقياء (وانما اردت الظالمين منهم)  
والفاسقين فيهم (ان عليه الادب) اى التعزير (بقدر اجتهاد السلطان) اى الوالى  
والقاضى قال الدلمجى ظاهره وان ادى الى التلف وفيه انه ينساقى الادب وهذا ما حكى  
عن ابن ابى زيد (وكذلك اثنى) اى ابن ابى زيد ولا يبعد ان يكون مندرجا تحت قوله  
وحكى (فمن قال لعن الله من حرم المسكر وقال) اى وفين قال او والحال انه قال  
(لا اعلم من حرمه) ان عليه الادب بقدر اجتهاد السلطان وسيأتى الكلام عليه (وفي)  
اى وافى ايضا في (من لعن حديث لا يبع حاضر لباد) اى سوقى لبدوى (ولعن)  
اى وفين لعن (ما جاءه) من النهى عن بيعه وفي نسخة صحيحة ولعن من جاءه وهذا  
مشكل جدا (انه) اى وافى بانه (كان) وفي نسخة وهى ظاهرة ان كان (يعذر بالجهل  
وعدم معرفة السنن) اى المأثورة (فمايه الادب الوجيع وذلك) يحتمل ان يكون من كلام  
القاضى المؤلف او من كلام ابن ابى زيد في توجيه اقتضائه (ان هذا) اى لان قائله  
او وسبب ذلك انه (لم يقصد بظاهر جملة) من اسلامه (سب الله ولا سب رسوله وانما  
لن من حرمه من الناس) وفيه ان الذى حرمه من الناس هو النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم وهو سب على تقدير جهله وظنه ان المحرم انما هو بعض الناس من العلماء فقضى  
مذهبا انه يكفر فى الجواهر لو قال من يقدر على ان يعمل بما امر العلماء به كفر  
وذلك لانه يلزم منه تكذيب العلماء على الانبياء اللهم الا ان يحمل من حرمه على من تسبب  
تجرمه (على نحو قنوي سخنون واصحابه فى المسئلة المتقدمة) وهى من قال لاصلى الله الخ  
ولكن بينهما فرق بين يمنع صحة المقايسة (ومثل هذا) الاولى ونظير هذا الذى تقدم  
(ما) زائدة او موصولة وفي اصل الدلمجى كثيرا ما (يجرى فى كلام سقهاء الناس من قول  
بعضهم لبعض يا ابن الف خنزير ويا ابن مائة كلب وشبهه من حجر القول) بضم الهاء  
وسكون الجيم اى فحسه واغرب الدلمجى بأن ادخل فيه قول بعضهم لبعض الاطفال  
يا ولد الزنا مع انه قد قذف صريح (ولاشك انه يدخل فى مثل هذا المندد) وفي نسخة فى هذين

العددین (من آباءه واجداده جماعة من الانبياء) وفيه ان الظاهر من مقاله وقريته حاله انه اراد به الكثرة لاحقيقة العدد وعلى سبيل التزل فلا يدخل فيه جماعة من الانبياء لان الناس في زماننا كلهم من نسل نوح عليه السلام ويتصور في غير بنى ابراهيم عليه السلام انه لا يدخل احد من الانبياء في آباءه واجداده بل وفي بنى اسرائيل ايضا يجيء هذا البحث من المائة بل من الالف وانما التوقف في السادة الاشراف مع انه قد يقال انه يريد خلقته من نطفه جمع فساق اجتمعوا على وطئ امه فحينئذ يكون قدفا الا انه لا اجل حصول الاحتمال يدرا عنه الحد في الحال (ولعل بعض هذا العدد منقطع) اى منفصل وفي نسخة ينقطع عند نسبه (الى آدم عليه السلام) بل الى نوح بل الى ابراهيم عليهم السلام واولاده فلا محذور حينئذ في كلامه وقد اغرب الدلجى بقوله اى متصل به من انقطع اليه ولم يركن الى غيره ومن ثم عمدها بألى وليس بمعنى منفصل اذ لو كان بمعنى عمدها بعن وائت خبير بأنه تعلق بتصحيح مبناه وغفل عن تصريح معناه فالوجه ما بيناه على ما قدمناه (فينبغي) اى فيجب مع هذا (الزجر عنه وتبيين ما جهل قائله منه) وفي نسخة بتبيين جهل قائله (وشدة الادب) اى التأديب (فيه ولو علم) بالبناء للمفعول اى ولو عرف (انه قصد سب من في آباءه احد من الانبياء) بالعدد الذى ذكره (على علم) منه به (لقتل) به وهذا واضح (وقد يضيق القول في نحو هذا) المقول (لوقال) احد (لرجل هاشمى) اى من بنى هاشم ابن عبد مناف ابن قصي جد عبد الله ابى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (لن الله بنى هاشم وقال اردت الظالمين منهم) وهذا اذا كان لم يتصور وجود مائة أب وألف قبل وصولهم الى اسمعيل عليه السلام والا فلا يعرف هاشمى قبل الاسلام الا ظالم ثم لا يظهر قيد الهاشمى لان القرشى بل وغيرهم من العرب كلهم من نسل اسمعيل عليه السلام وحاصل كلام المصنف انه يؤدب وحمل الدلجى على انه من قبيل قول ابن ابى زيد فيمن قال لعن الله العرب اولعن بنى اسرائيل وقال اردت الظالمين منهم دون الانبياء لان نبينا عليه الصلاة والسلام من المنسويين الى هاشم وكذا على والحسن والحسين وحزرة وجعفر والعباس وغيرهم اللهم الا ان ارادوا اولاد هاشم من صلبه (او قال) اى ويضيق الامر اذا قال احد (لرجل) معزوف النسب (من ذرية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قولا قبيحا في آباءه او من) موصولة اى فيمن (نسله او اولده) تخفيف السين واللام وقد يشدد ان والمعنى فيمن بذره او اولده ومن بمعنى الذى وفي نسخة من بكسر الميم على انه حرف جر دخل على نسله بسكون السين وولده بفتح السين او يضم فسكون (على علم منه) حال من ضمير قال والمعنى انه غير جاهل (انه من ذرية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم تكن قريته في المسئلتين) المتعلقتين بالقول القبيح في آباءه ونسله وفي نسخة في المسئلة اى المتقدمة (تقتضى تخصيص بعض آباءه) اى دون بعض (واخراج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمن سبه منهم) والمعنى انه لا يوجد هنا قريته دالة على قصد عمومهم ومن اللطائف ان بعض الاشراف قال لمن يخاصمه ويعاديه كيف تخالفنا وقد امرت بالصلاة علينا فقال له

خرج منها امثالكم بقولى وعلى آله الطيبين الطاهرين (وقدرأيت لابي موسى عيسى بن مناس  
 فيمن قال لرجل لعنك الله الى آدم عليه السلام انه ان ثبت عليه ذلك قتل قال القاضي رضى الله تعالى  
 عنه وقد كان) اى فى سابق الزمان (اختلف شيوخنا) اى المالكية (فيمن قال لشاهد  
 شهد عليه بشئ) جملة حالية ولايجب ان يكون نقىا لما قبله (ثم قال) اى الشاهد (له  
 تهنى) اى اتهمنى فى شهادتى او غيرها (فقال له الآخر) اى المشهود عليه (الانباء  
 متهمون) ان اراد بالكذب فهذا كفر صريح وان اراد ببعض المعاصى فلا لكن السياق  
 قرينة للاول فتأمل (فكيف انت) اى انت اولى بأن تتهم (فكان شيخنا ابواسحق بن  
 جعفر يرى قتله لبشاعة ظاهر اللفظ) اى لكراهته وفى نسخة لشناعة بشين وعين اى  
 لقبه وان كان يمكن صرفه عن ظاهره بأنهم متهمون ببعض المعاصى (وكان القاضي ابو محمد  
 ابن منصور) اللخمى ولد سنة ثمان وخمسين واربعمائة (يتوقف عن القتل) اى احتياطا  
 (لاحتسالم اللفظ عنده) اى احتمالا بعيدا (ان يكون خيرا عن اتهمهم من الكفار)  
 اى بالكذب فى الاخبار (واقى فيها) اى فى المسئلة هذه (قضى قرطبة) بضم القاف  
 والطاء المهملة (ابو عبد الله بن الحاج) اى التيجي قتل بجامع قرطبة يوم الجمعة ظلما  
 وهو ساجد وقتله رجل معتوه وقتلته العامة فى الموضع الذى قتله فيه وقد ضرب  
 رحمه الله تعالى بسكين فى خصرته وقيل قتل يوم الجمعة سادس عشر شهر رمضان سنة  
 تسع وعشرين وخمسائة ودفن بعد صلاة العصر قال الدلبى هو غير ابن الحاج صاحب المدخل  
 (نحو من هذا) اى توقف ابن منصور وفى نسخة بنحو هذا (وشدد القاضي ابو محمد)  
 اى ابن منصور (تصفيد) اى توثيقه وتقييده (واطال سجنه ثم استخلفه بعد) اى  
 حلفه بعد ان فعل به ذلك (على تكذيب ما شهد به عليه) من الحق (اذدخل فى شهادة  
 بعض من شهد عليه وهن) اى نوع طمن يوجب ضعف اعتماد وقلة اعتقاد (ثم اطلقه)  
 اى من القيد وتبركه وفيه ان هذا التحليف ليس له دخل فى اصل المقصود من المسئلة  
 فى تهمة بعض الشهود وانما الكلام فى نسبة التهمة الى ارباب النبوة اللهم الا ان يقال  
 انه كان منكرا لهذه المقالة وثبت عليه بالينة فى تلك الحالة الا ان بعض الشهود لم يكونوا  
 مزكين (وشاهدت شيخنا القاضي ابوعبد الله) اسمه محمد (ابن عيسى) اى ابن حسين  
 التيمي ولد سنة تسع وعشرين واربعمائة وقد تققه المصنف به (ايام قضائه اى رجل  
 هاتر رجلا اسمه محمد) اى قاله سفها من القول يقال هتر العرض اى مزقه وقال ابن  
 الاثير ومن قبله الهروى فى الغريين واللفظ للثانى المستبان شيطانان يتهاثران ويشكاذبان  
 اى يتناولان ويتفاجلان فى القول (ثم قصد الى كلب) هنالك زيادة على ذلك (فضربه  
 برجله وقال له قم يا محمد فانكر الرجل ان يكون قال ذلك وشهد عليه ليفى) اى  
 جمع كثير (من الناس) اى من قبائل شتى ومنه قوله تعالى جنبناكم لفيقا اى مجتمعين  
 مختلطين (فأمر به الى السجن) بكسر السين اى الى ادخاله فيه وفى نسخة بفتحها اى

الى حبسه (وتقصى) بقاف وصاد مهملة مشددة اى استقصى وبالغ فى التفحص والبحث (عن حاله) ليظهر منه حقيقة مقاله (وهل يصحب من يستراب بدينه) اى يشك فى اسلامه من ذمى ونحوه (فلما لم يجد) اى ابن عيسى (عليه ما يقوى الريبة) اى التهمة والشبهة (باعقاده ضربه بالسوط) وفى نسخة بالسياط تعزيراله حيث خاطب الكلب بالاسم الشريف ولم يظهر منه ما يدل على انه اراد الاهانة بالنبي المنيف (واطلقه) ولم يقتله

﴿ فصل ﴾

(الوجه الخامس ان لا يقصد) اى فى مجمل قوله (تقصا) لئديه (ولا يذكر عيبا) فى امره (ولاسبا) اى شتما او ذما فى حقه (لكنه) فى محتمل كلامه (ينزع) اى يميل وينجذب (بذكر بعض اوصافه) عليه الصلاة والسلام الى ما يصرفه عن ان يفهم منه نقص او ذم فى اثناء الكلام (او يستشهد) فى بعض مقاله (ببعض احواله عليه الصلاة والسلام الجائزة عليه فى الدنيا) مما سبق بيانه وتقدم برهانه (على طريق ضرب المثل) متعلق بيستشهد (والحجة لنفسه اولغيره اوعلى التشبه به) اى قوله عليه الصلاة والسلام اوفعله (او عند هزيمة) اى تقيصة عظيمة (ثالثه) اى اصابته (او غضاضة) بالغين والضاد المجمعين اى مذلة وحقارة (لحقته) حصلت له عليه الصلاة والسلام (ليس على طريق التأسى) اى الاقتداء به (وطريق التحقيق) اى الاهتداء به (بل على مقصد الترفيع) بالفاء اى على جهة اعلانه (لنفسه) فى ابتلائه (اولغيره) من نحو آبائه واوليائه (اوعلى سبيل التمثيل) اى التشبيه لنفسه اولغيره به عليه الصلاة والسلام (وعدم التوقير) اى التجليل والتعظيم فى تمثيله (لئديه عليه الصلاة والسلام اوقصد الهزل) بصيغة الماضى اومصدر المضاف (والتقدير) مصدر نذر بدال مهملة مشددة ومعناه الاسقاط اى اوقصد الساقط من القول اوالفعل (بقوله) ويجوز ان يكون من مادة الندور وهو الشذوذ فالمراد الاتيان بنادر من قول اوفعل بشئ غريب والحاصل انه خلاف التشهير مما يقتضى التعظيم والتوقير ووقع فى اصل الدلجى بالوحدة والذال المجمة والظاهر انه تصحيف فى المبنى وتحريف فى المعنى حيث قال اى الاعلام بقوله وقال التلمسانى وعند الشارح التثديد بالدال اى فى آخره قال وهو كالفية يقال ندد بفلان اذا قال فيه كلمة سوء قال الجوهرى يقال تدده اى شهره وسمع به ومعناها متقاربان انتهى ولا يخفى انه تصحيف ايضا لان هذا وقع سجما فى مقابلة قوله التوقير فيتعين ان يكون براء فى آخره والله تعالى اعلم بباطنه وظاهره (كقول القائل ان قيل فى) بتشديد الياء اى ان ذكر فى حق (السوء) بفتح السين وضمها كما قرئ بهما فى السبعة قوله تعالى عليهم دائرة السوء وروى هنا بأل وبدونها (فقد قيل فى النبي) اى السوء بمثل ما يسوءه ويجزئه (او ان كذبت) بتشديد الذال مجهولا (فقد كذب الانبياء) وهذا وما قبله محمل حسن اذ ظاهره انه اراد به التسلية بهم فى مقام



الاعتداء ومرام الاهتداء بالصبر على اقوال الاعداء ورميهم للناس بالاشياء من الاسواء  
واما قوله ( او ان اذنبت فقد اذنبوا ) ففيه خطر عظيم لعصمة الانبياء لاسيما وقد غفر لهم  
ما كان في صورة المعصية وظهر منهم الاوبة في مقام التوبة فلا يذكر الذنب المغمو بلاشبهة  
في مقابلة الذي هو حقيقة المعصية وان تاب صاحبه عنه فهو تحت المشيئة لعدم صحة شرائط  
التوبة فلا يقاس الصعلوك بالملوك ( او انا ) اى وانا ( اسلم من السنة الناس ) اى من ان  
ينسبوا الى ما لم افعله ( ولم تسلم منهم انبياء الله وزسله ) كما قال قائل

ولا احد من السن الناس سالم \* ولو انه ذاك النبي المطهر

( او قد صبرت كما صبر اولو العزم ) وهذا خطأ فاحش عند اولى الحرم بل يومهم انه فضل  
نفسه على بعض الانبياء الذين قيل في حقهم انهم ليسوا من اولى العزم كادم عليه الصلاة  
والسلام لقوله تعالى فنبى ولم نجد له عزما وكيونس عليه الصلاة والسلام لقوله تعالى  
فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت ( او كصبر ايوب ) وهذا كذب ومجازفة في القول  
( او قد صبر نبي الله عن عداه ) بكسر العين اسم جمع لعدو اى عن اعدائه ويروى على عداه  
( وحلم ) بضم اللام اى تحمل ( على اكثر مما صبرت ) اى تحملت عليه ( وكقول المتنبي )  
وهو ابو الطيب الجعفي الكوفي الشاعر الاديب المجيد الاريب صاحب الديوان المعروف  
وله من بدائع الشعر وحكمه اشياء عجيبة مشتملة على آداب وغيرها من امور غريبة وله  
بالكوفة سنة ثلاث وثلاثمائة ونشأ بالشام والبادية وقال الشعر في صغره واعتنى الفضلاء  
بشرح ديوان شعره قال السعائى في انسابه انما قيل له المتنبي لانه ادعى النبوة في بادية السماوة  
وتبعه كثير من بني كلب وغيرهم فخرج اليه لؤلؤ امير حمص بالاشيادية فأسره وفرق  
اصحابه وسجنه طويلا ثم شهد عليه انه تاب وكذب نفسه فيما ادعاه فأطلقه ثم طلب الشعر  
وقاله فأجاد وفاق اهل عصره في حسن شعره واتصل بسيف الدولة بن حمدان فأكثر  
مدحه ثم سار الى عضد الدولة بفارس ومدحه وطاد الى بغداد فقتل في طريقه بالقرب  
من النعمانية في شهر رمضان سنة اربع وخمسين وثلاثمائة وقيل انما قيل له المتنبي لانه قال  
( انا في امة تداركها الله \* غريب كصالح في عمود )

وفيه انه لا يلزم من هذا التشبيه دعوة النبوة والرسالة في مقام التبيين وجملة تداركها الله دطانية معترضة وقبله  
ما مقامى بأرض نحلة الا \* ككفام المسج بين اليهود

( ونحوه ) بالرفع اى ومثل شعره ويجوز جره اى وكقول نحوه ( من اشعار التجرفين )  
اى التجازفين المفرطين في المدح بحيث لم يسألوا في كلامهم ولم يهيموا في اديانهم وعقائدهم  
( في القول المتساهلين في الكلام كقول المعري ) بفتح الميم والعين المهملة وتشديد الراء  
وهو ابو العلاء اللغوى المشهور كان متضلعا من فنون الادب وله من النظم لزوم  
ما لا يلزم في خمس مجلدات وذكر ان له كتباً سماه الايك والفصون يقارب مائة جزء في  
الادب ايضا ومكث مدة خمس واربعين سنة لا يأكل اللحم تديتسا لانه كان يرى رأى

الحكماء توفي ليلة الجمعة ثالث شهر الربيع الاول سنة تسع واربعين واربعمئة بالمعرة وكان مرضه في ثلاثة ايام وقبره في ساحة من دور اهله ذكره ابن خلكان وذكره الذهبي في الميزان فقال روى جزأ عن يحيى بن مسعر عن ابي عروة الحرائي وله شعر يدل على الزندقة سقت اخباره في تاريخي الكبير انتهى وفي حاشية التلمساني قال القراوى في كتاب اقتراح السميرى في شرح مقامات الحريرى يزعمون انه متحل لمذهب البراهمة مدمن على اعتقاده وفي اشعاره واسماعه ما يدخل القلب منه ريباً منها قوله (\* كنت ) بالخطاب ( موسى واقته ) اى من الموافاة اى اتته ( بنت شعيب\* ) واختلف في اسمها ( غير ان ليس فيكما من فقير\* ) فأنه شبه فيه ممدوحه وزوجته بموسى عليه السلام وامرأته وهى بنت نبي جهلا منه برفع شأنهم وبديع مكانهم ( على ان آخر البيت ) اى مع ان عجزه ( شديد ) في القبح عند تدبره لان مضمونه التعبير لموسى بفقره ( وداخل في باب الازراء ) اى الاحتقار والانتقاص ( والتحقيق بالنبي ) اى الكلم ( عليه الصلاة والسلام ) وتفضيل حال غيره ( من الامراء الاغنياء ) ( عليه ) وسبب هذا كله التوصل للاغراض الدنية والاعراض الفانية والاعراض عن الدار الباقية بما يخفف الانبياء ويرفع السخفاء ( وكذلك ) اى ومثل هذا الازراء في حق الانبياء ( قوله ) اى شعر ابي العلاء المعرى المعرى عن مقام الثناء ( لولا انقطاع الوحي بعد محمد \* قلنا محمد ) بالضم ( من ابيه بديل )

لغة في بديل كمثل ومثيل وشبه وشبيه

( هو مثله في الفضل الا انه \* لم يات به رسالة جبريل )

قال التلمساني اجترأ على الله ورسوله في قوله من ابيه فأنبت له ابوة والله تعالى يقول ما كان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين فكذب كتاب الله وجعل الفضل متساويا وهو كما قال الغزالي شبه الملائكة بالحدادين من شبه من ليس بشئ برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل جعله مساويا له وهو محمد بن الرشيد العباسى ( فصدر البيت الثاني من هذا الفصل ) بالصاد المهملة اى النوع من الكلام ( شديد ) اى في مقام قبح المرام وشدق الملام ( لتشيده غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في فضله بالنبي والجز ) اى و آخر البيت الثاني ( محتمل الوجهين ) وفي نسخة محتمل لوجهين وفي اخرى يحتمل الوجهين اى احدهما قبح من الاخر ( احدهما ان هذه الفضيلة نقصت الممدوح ) بتشديد القاف اى خفضته عن ربيع مقام النبي ( والاخر استغناؤه عنها ) اى عن رسالة جبريل عليه الصلاة والسلام ( وهذه ) الارادة ( اشد ) كفرا من الاحتمال الاول فتأمل وان كان الاحتمال الاول هو الاظهر فتدبر ( ونحو منه قول الاخر ) قال الحلبي لا اعرفه وقال التلمساني هو للمعرى انتهى والاول اظهر والاقال قوله الآخر

( واذا ما رفعت رايته \* صفقت بين جناحي جبريل )

وفي نسخة جبرئين بالهون وهو لغة كما يقال في اسرائيل واسماعيل ونحوها ومازائدة ورفعت مبنى للمجهول والرايات جمع راية وهى العلم و صفقت بتشديد الفاء من التصفيق بمعنى التصويت والتصنيف للتكثير وفي نسخة خفقت والمعنى اضطربت برياح النصر وهذا اجترأ

على هذا الملك العظيم (وقول الآخر من اهل مصر) اى زمن المصنف قال الحلبي لا اعرفه  
(فر من الخلد واستجار بنا \* فصب الله قلب رضوان)

بكسر الراء وضمها اى خازن الخبثة قال الدلحي اى على فراقه اذ لم يجاوره فيه وهذه عجرفة كاذبة وقال  
التملساني استجار من الجوار اى لجأ اليه وسأله الاستنقاذ انتهى ومع هذا كله لم يتبين خلاصة المعنى  
من هذا المبنى حتى يتفرع عليه مذمة من كفر او فسق على ما لا يخفى (وكقول حسان) يصرى ولا  
يصرى (المصيبي) نسبة الى مصيصة كسفيينة بلد بالشام ولا يشدد كذا فى القاموس وقال التلمساني  
بكسر الميم يخفف ويشدد وقيل لا يصح التشديد وقيل ان كسر شدد وان فتح خفف وقيل بكسر الميم  
ويخفف ويفتح ويخفف وهو موضع من نفود الشام (من شعراء الاندلس) بفتح الهمزة  
وسكون النون وفتح الدال ويضم وضم اللام وفى نسخة شعار الاندلس على انه مبالغة  
شاعر (فى محمد بن عباد) بتشديد الموحدة وكنيته ابو القاسم من ملوك الاندلس  
(المعروف بالعمد) بكسر الميم الثانية اى المعتمد بالله تعالى توفى فى السجن سنة ثمان  
وثمانين واربعمائة له قصة عجيبة مذكورة فى تاريخ ابن خلكان (وزيره) اى وفى  
وزيره ومشيره (ابى بكر بن زيدون) يصرى ويمنع

(كان ابابكر ابوبكر الرضى \* وحسان حسان واث محمد)

اى كان وزيرك ايها الممدوح ابابكر ابن زيدون ابوبكر الصديق وشاعرك حسان المصيبي حسان بن  
ثابت شاعر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكانك انت الممدوح محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اطال  
الشراح تبعا للمصنف على هذا المقال لكن لا يخلو عن نوع من الاشكال فانه لا يلزم من التشبيه التسوية  
فى الكمال بل من القاعدة المقررة ان المشبه به اقوى فى جميع الاحوال كاهو مقرر  
فى زيد الاسد الذى هو ابلغ من زيد كالاسد ومنه قولهم ابو يوسف ابو خنيفة ويقال  
وجه فلان كالبدر او الشمس او القمر وامثال ذلك فتدبر وكان المصنف رحمه الله  
تعالى اراد سد باب الذريعة ليحذر الناس عن المقالات الشنيعة (الى امثال هذا)  
اى الذى ذكرناه من المتجرفين (وانما كثرتنا) بتشديد المثلثة وفى نسخة اكثرتنا  
(بشاهدها مع استئقنا حكايتها) اى روايتها على ان نقل الكفر ليس بكفر لكن  
صيانة الالسننة عنه اولى بالضرورة داعية (لتعريف امثالها) وفى اصل التلمساني  
لتعرف بها امثلتها وروى لتعرف امثلتها وروى لتعريف امثلتها (ولتساهل كثير من الناس)  
اى من الشعراء وغيرهم (فى ولوج هذا الباب الضنك) بفتح الضاد المجمة وسكون التون  
اى دخول هذا الطريق الضيق فى المعيشة وغيرها ومنه قوله تعالى ومن اعرض عن  
ذكرى فانه لم يعش معيشة ضنكا وقيل الطريق المظلم ويلائمه قوله تعالى ونحشره يوم  
القيامة اعمى (واستخفاهم فادح هذا العبء) بكسر العين المهملة وسكون الموحدة  
بعدها همزة الحمل والفادح بالفاء وكسر الدال والحاء المهملتين الثقل اى وعد الناس ثقل  
هذا الحمل خفيفا (وقلة علمهم بعظم ما فيه من الوزر) اى الاثم الثقيل (وكلامهم منه بما)

وفي نسخة وكلامهم فيه مما ( ليس لهم به عام ويحسبونه هينا وهو عند الله عظيم )  
وهذا مقتبس من قوله تعالى اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بافواهكم ما ليس لكم به علم  
وتحسبونه هينا اى صغيرة وهو عند الله عظيم اى كبيرة وقد جزع بعض الاكابر عند موته  
ف قيل له لم جزعت فقال اخاف ذنبا لم يكن منى على بال قلت ونعم ما قيل وجودك ذنب  
لا يقاس به ذنب ( لاسيما الشعراء ) الذين ورد في حقهم والشعراء يتبعهم الغاؤون الا الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا واتصروا من بعد ما ظلموا وقليل ما هم وسيعلم  
الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون قال التلمساني لاسيما يشدد ويلزمه الواو وقيل لا ويخفف  
ولا واو وقيل بالواو وبدونها يخفف ويشدد ويقال لاسواها وما بعد لاسيما معرفة  
فيجرو ويرفع وينصب وقيل النصب فيه لا يصح ونكرة فالثلاثة والمختار ان ما زائدة وسى  
مضاف لما بعده والرفع خبر لمخدوف وما موصولة او نكرة موصوفة وهو ضعيف في المعرفة  
قيل وينصب المعرفة وجهه ان ما كافة ولاسيما كذلك في الاستثناء وهو ضعيف لان الاستثناء  
اخراج وهذا فيه ادخال هذا وقد قيل الشعراء امراء الكلام يصرفونه حيث شاءه  
وجازلهم ما لا يجوز لغيرهم من اطلاق المعنى وتقييده ومد مقصوره وقصر ممدوده والجمع  
بين لسانه والتأنيق في صفاته وقيل الاقتصاد محمود الامتهم والكذب مذموم الامتهم  
وقيل اياكم والشاعر فانه يطلب على الكذب مثوبة ويقرع جليسه بادنى ذلة ولذا قيل فيهم  
الكلب والشاعر في رتبة \* ياليت انى لم اكن شاعرا

اقول بل الكلب احسن منه كما اشار اليه الشاطبي بقوله

وقد قيل كن كالكلب يقصيه اهله \* وما يأتلى في لصحهم متبذلا

والمشهور ان فيه عشر خصال من خصال الرجال الابدال ما ظن ان واحدة منها توجد  
في شاعر الحال ( واشدهم فيه تصريحا ولسانه تسريحا ) اى ارسالا واطلاقا من غير  
ان يكون تلويحا ( ابن هاني ) بكسر النون فهمز وقد يسهل ( الاندلسي ) قال الحلبي هو  
ابو القاسم محمد الازدي وكان ابو هاني من قرية من قرى المهدي ولد بمدينة اشبيلية ونشأ بها  
واشتغل وحصل له حظ وافر من الادب وعمل الشعر فمهر فيه وكان حافظا لاشعار العرب  
واخبارهم وكان متهما بمذهب الفلاسفة توجه الى مصر ثم عاد الى المغرب فلما كان ببرقة  
اضافه شخص فاقام عنده اياما فمربدوا عليه فقتلوه وقيل بل وجد مخنوقا وقيل بل نام  
فوجد ميتا وذلك سنة اثنتين وستين وثلاثمائة وهو في المغرب كالنبي في المشرق وكانا  
متعاصرين ذكره ابن خلكان ( وابن سليمان ) وفي نسخة وابو سليمان ( المعري ) بل قد خرج  
كثير من كلامهما الى حد الاستخفاف بالدين والنقص ) بالنبي ( وصرح الكفر ) بالله  
( وقد اجينا عنه ) اى عن كلامهما وما يترتب على مقامهما فيما مضى وفي هذا تنبيه نبيه  
على انه يحرم سماع شعرها وامثالهما كما يحرم مطالعة كتب ابن عربي بل ومطالعة  
الكشاف ونحوها حذرا من دسهما في كلامهما ما يعد من سمهما في دسهما ( ورضنا

الآن) هو (الكلام في هذا الفصل الذي سبقنا امثله) نظما ونثرا (فأن هذه) الامثلة  
 (كلها وان لم تتضمن سبا) اى ذما صريحا (ولا اضافت الى الملائكة والانبيا نقصا) اى  
 عيبا قبيحا (ولست اعنى) اى اريد بهذا النفي (عجزى بيتى المعرى) فأنه كفر واضح والحاد  
 لائح واما قول الدلجى ولست اعنى عجزى بيتى المعرى بل جميع ما ذكرناه من الامثلة  
 فخطأ فاحش من جهة لزوم التسوية ثم الجملة حالية معترضة بين المتعاطفين بما قبلها وما بعدها  
 وهو قوله (ولا قصد قائلها ازراء) اى احتقارا (وغضا) اى انتقاصا كالمعرى لكن  
 مع ذلك ما قام بحق الكلام فيما هنالك (فاوقر النبوة) اى ما يجعلها ولا صاحبها (ولاعظم  
 الرسالة) ولا مرسلها (ولا عزز) بتشديد الزاء وفي آخره راء اى ولا قوى (حرمة  
 الاصطفاء ولا عزز) بتشديد الزاء الاولى (حظوة الكرامة) بضم الحاء المهملة ويكسر  
 وسكون الظاء المجمة اى المرتبة المكرمة والمنزلة المعظمة (حتى شبه) من المدوحين  
 من الامراء والوزراء (من شبه) بما ذكر من الانبياء والاصفياء (في كرامة نالها) اى لاجل  
 جائزة اصابتها من بمدوحه (او معرفة) اى مصيبة او منقصة او مشقة (تصد الانتفاء منها)  
 والتبري عنها (او ضرب مثل) لكشف المراد (لتطبيب مجلسه) اى لتطبيب مجلس  
 القائل والمقول له ترغيبا في مجالسته ومخالطته ومصاحبته ومكالمته (او اعلاء) بعين مهملة  
 اى رفع ومبالغة وبقين مجمة اى مغالاة ومجاوزة في مقالات (في وصف لتحسين كلامه)  
 وتزيين مرامه (بمن عظم الله خطره) يقع الحاء المجمة والطاء المهملة اى منزلته  
 (وشرف قدره) اى مرتبته من انبيائه واصفيائه (والزيم) كل احد (توقيره) اى تعظيمه  
 (وبره) بطاعته له وانقياده اكتسابا واجتنابا بقوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول (ونهى  
 عن جهر القول له) بقوله سبحانه وتعالى ولا تجهروا له بالقول (ورفع الصوت عنده) اى  
 حيا وميتا بقوله عز وجل لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي قال الدلجى اى نينا  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وهو موهوم ان هذا مختص به وليس كذلك فانه يشمله وغيره فن  
 ادرك عيسى عليه الصلاة والسلام فيجب عليه ان يكون معه كذلك في مقام الاكرام بل  
 ويؤخذ منه التأدب مع العلماء الاعلام والمشايخ الكرام والقضاة الفخام بل مع الوالدين  
 وسائر صلحاء الانام (خلق هذا) القائل الذي لم يقصد بقوله نقصا ولم يذكر عيبا ولا سببا لكن  
 كلامه يذكر بعض اوصافه يتزع الى ما يصرفه عن ان تفهم منه سببا او نقصا (ان درى)  
 اى دفع (عنه القتل) اى احتياطا (الادب) بضرب وجيع وتوبيخ فطيع (والسجن) اى  
 في مكان شنيع بحسب حاله (وقوة تعزيره) اى شدة تأديبه وتشهيره (بحسب شناعة مقاله)  
 بضم فسكون نون اى نكارته (ومقتضى قبح ما نطق به ومألوف عاداته) اى دأبه (لمثله)  
 اى لمثل ما نطق به (اوندوره) بضم تين اى مخلوف عاداته (وقربة كلامه) حالية  
 او مقالية (اوندمه) اى اوبحسب ظهور ندامته (على ما سبق منه) وصد عنه (ولم يزل  
 المتقدمون) من العلماء والامراء (ينكرون مثل هذا) المدح الموهوم للقدح (بمن جاء به)

من الشعراء (وقد انكر الرشيد) وهو هارون من احفاد العباس (على ابي نواس) بضم  
التون فهمزة ويبدل كان والده مولى الجراح ابن عبد الله الحكمي والى خراسان ولد  
بالبصرة ونشأ بها ثم خرج الى الكوفة ثم صار الى بغداد ديوانه معروف توفي سنة خمس  
وتسعين ومائة ببغداد ودفن في مقابر الشونيزيه ومن جيد شعره قوله في نعت النرجس

تأمل في نبات الارض وانظر \* الى آثار ما صنع المليك

عيون من لجين جاريات \* على اطرافها الذهب السبيك

على قصب الزمرد شاهدات \* بأن الله ليس له شريك

وقال اسحق التمار رأيت ابا نواس فيميرى النائم فقلت له ما فعل الله بك قال غفر لي فانكرت  
ذلك فقلت ألسنت ابا نواس قال نعم غفر لي ربي بأبيات قتلها وهي في البيت تحت رأسي فقال فبكرت  
الى ابنه فسألته عن الرقعة فأدخلني الدار فرفعت الحصيد فاذا رقعة مكتوب فيها بخطه

يارب ان عظمت ذنوبي كثرة \* فلقد علمت بأن عفوك اعظم

ان كان لا يرجوك الا محسن \* فمن الذي يدعو ويرجو المحرم

مالي اليك وسبيلة الا الرجا \* وجميل ظني ثم اتى مسلم

ادعوك رب كما امرت تضرعا \* فاذا رددت يدي فمن ذا يرجم

هنا وإنما انكر الرشيد (قوله)

فأن يك باقي سحر فرعون فيكموا \* فأن عصا موسى بكف خصيب )

بخاء مجمة وصاد مهملة اي رحيب الجانب كريم على الاقارب والاجانب قال  
التلمساني وعند الشارح ان المراد بخصيب عامل لبعض الملوك العباسيين وهو المأمون  
ابن الرشيد وروى خصيب بالخاء والضاد المجهتين يقال كف خصيب محتضب بالخناء  
اي ان يكن في مملكتكم أرض مصر بقية من سحر فرعون فلا هي تجدى نفعاً مع وجود  
عصا موسى بكف اميرها خصيب تلقف ما يافكون ولا شبهة انه ما اراد به اثبات النبوة  
لمدوحه الا ان في كلامه نوع من الاستعارة الموهمة في ظاهر العبارة لسوء الادب هنالك فوبخه  
بذلك (وقال له يا ابن الخناء) بفتح اللام وسكون الخاء المجمة فنون فألف بمسودة  
من اللحن وهو اللحن اي يا ابن المنتمة (انت المستهزئ) اي المستحقر (بعصا موسى)

بجملك ايها بكف خصيب (وامر بأخراجه عن عسكره في ليلته) وفي نسخة من ليلته  
(وذكر القتيبي) بضم القاف وقع الفوقية قال الحلبي انه عبدالله بن مسلم بن قتيبة  
وفي نسخة بضم العين المهملة وسكون الفوقية (ان مما اخذ عليه) اي انكر على ابي نواس  
(وكفر فيه) وفي نسخة بتشديد الفاء مجهولا وفي نسخة به اي بسببه (واقارب) اي قرب  
ان يكفر او يكفر (قوله في محمد الأمين) اي ابن هارون الرشيد بن المهدي وتوفي  
الرشيد سنة ثلاث وتسعين ومائة فبويغ للأمين بالخلافة في عسكر الرشيد صبيحة الليلية  
التي توفي فيها الرشيد وكان المأمون حينئذ بمرو وكتب صالح بن الرشيد الى اخيه الامين

(بوفاته)

بوفاة الرشيد مع رجاء الخادم فأرسل معه خاتم الخليفة والبردة والقضيب ولما وصل الى الامين ببغداد اجيزت له البيعة ببغداد وتحول الى قصر الخلافة ثم قدمت عليه زبيدة امه من الرقة ومعها خزان الرشيد فتلقاها ابنها الامين بالاقبال ومعهم جميع وجوه بغداد وقضاياه مشهورة قتل سنة ثمان وتسعين ومائة وكانت خلافته اربع سنين وثمانية اشهر وكسرا (وتشبيهه) اى ابي نواس (اياه) اى محمد الامين (بالتبني صلى الله تعالى عليه وسلم حيث قال) وفي نسخة في الشعر

(تنازع الاحمدان الشبه فاشتبهها \* ) اى تشابها (خلقا وخلقا كما قد اشرا كان) الشبه بكسر الشين وسكون الموحدة لفة في شبه بفتحين والخلق بفتح اوله ظاهر الخلقه وبضمه باطنها واراد بهما الصورة والسيرة يقال هذا شبهه وشبهه اى شبيهه وقد يضم القاف وتشديد الال المهمله اى قطع وقدر والشرك بكسر الشين سير النعل واراد بالمبالغة في استوائهما في الفضل وهذا كفر صريح ليس له تأويل صحيح الا ان يدعى انه اراد بالاحمد غير محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكأنه عدل عن المحمدين الى الاحمدين ليستقيم الوزن ولعله اراد بالسيرة صفة الامانة ولكن بين الامينين بون بين وانما حمله على مقاله صورة موافقة الاسمين والوصفين (وقد انكروا) اى العلماء او الامراء اوها جميعا (ايضا عليه قوله) اى على ابي نواس وفي نسخة على الآخر وهو اصل التلمساني وقال هكذا روى وصوابه عليه لانه قوله وقال الحلبي وفي نسخة على الآخر وفي نسخة عليه وهو الصحيح اذ قد صرح السهيلي في روضه بأنه من قول ابي نواس ( \* كيف لا يدنيك من امل ) اى كيف لا يقربك من رجائك (من رسول الله من نفره \* ) بفتح الميم الاولى وكسر الثانية اى رهطه وعشيرته وقربته واما اطلاق النفر على الخادم فحدث وانما انكروا عليه ( لان حق الرسول ) اى رسول الله (وموجب تعظيمه) بفتح الجيم اى مقتضى تكريمه وابعاد الدلجى فقال بكسر الجيم اى ما يوجب ترغيبا في تعظيمه (وانافة منزله) اى رفة مرتبته (ان يضاف) اى ينسب غيره (اليه) اى الى شرف نسبه وكريم حسبه (ولا يضاف) اى هو الى احد وفي نسخة الى غيره والا فالإضافة النسبية وغيرها كلها تشبيه وقد يعذر قائله بصيغة القلب كما في قولهم عرضت الناقة على الحوض لاسميا في ضرورة الشعر الا انه في حقه عليه الصلاة والسلام لا يعذر بمثل هذا الكلام وحكى عن علي بن الاصفه وكان من رواة ابي نواس قال لما عمل ابو نواس قصيدة

ايها المنساب عن عفره \* الشدنيها فلما بلغ قوله

كيف لا يدنيك من املى \* من رسول الله من نفره

وقع لي انه كلام مستحسن في غير موضعه اذ كان حق رسول الله ان يضاف اليه ولا يضاف هو الى احد فقلت له اعرفت عيب هذا البيت قال ما يعيبه الا جاهل بكلام العرب انما اردت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من القبيل الذي هو المدحوح اما سمعت قول حسان بن ثابت شاعر دين الاسلام

وما زال في الاسلام من دين هاشم \* دقائق عن لآرام ومفخر  
بها ليل منهم جعفر وابن امه \* على ومنهم احمد التخير

قال الحلبي نقلنا عن السهيلي ان البهليل جمع بهلول وهو الوضئ الوجه مع طول وقوله  
ومنهم احمد التخير فدعا به بعض الناس لما اضاف احمد التخير اليهم وليس بعيب لانها  
ليست باضافة تعريف وانما هو تشريف لهم حيث كان منهم وانما يظهر العيب في قول  
ابي نواس كيف لا يدنيك البيت لانه ذكر واحدا واطاف اليه قال التلمساني وانما اراد  
التخلص بحجة ما في رواية اقول لما قيل الغريق يتعلق بكل حشيش واما قول الانطاسكي  
ويستند ايضا بقول حسان هذا على جواز التقديم والتأخير في الواو فانه بدأ في اللفظ  
بجعفر ثم جاء بعده بعلي ثم بالنبي عليه الصلاة والسلام وهو المقدم في الحقيقة ففيه ان هذا  
من قبيل الترتي لا التذلي (فالحكم في امثال هذا) الذي اوردها وفي نسخة في مثل هذا قال  
التلمساني هو النسب (بابسناه) اي ما فصلناه وبيناه (من) وفي نسخة في (طريق الفتيا)  
بضم الفاء لغة في الفتوى بفحها وها مشهورتان كما ذكره النووي يعني ان كلا يقضى عليه  
بحسب ما ظهر منه وصدر عنه (على هذا المنهج) الذي سلكناه والمعنى على طبقه  
ووقفه (جاءت قيسا امام مذهبنا مالك بن انس واصحابه) اي اتباعه ممن ادركه وغيره  
(في النوادر من رواية ابن ابي مريم) اي الجسمي البصري ابو محمد الحافظ يروي  
عن البيت وطائفة وعنه ابن معين وابوحاتم وجماعة ثقة اخرج له الائمة الستة (عنه)  
اي عن مالك (في رجل غير رجلا بالفقر فقال تعيرني) اي بالفقر كما في نسخة اي تعيرني به  
(وقد روى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الغنم) قال الدلجي على قراريط لقريش  
والمحققون انه عليه الصلاة والسلام لم يرع لاحد بالاجرة وانما رعى غنم نفسه وهذا  
لم يكن عيبا في قومه كما يعرف من رعى بنات شبيب ورعى موسى عليهما السلام بل قيل كل  
نبي رعى الغنم والله تعالى اعلم ليتدرب على رعاية الامة بوجه الترحم كما اشار اليه  
بقوله كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فالامام راع وهو مسئول عن رعيته والرجل  
راع في اهله وهو مسئول عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها وهي مسئولة عن رعيته  
والخادم راع في مال سيده وهو مسئول عن رعيته والرجل راع في مال ابيه وهو مسئول  
عن رعيته فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته رواه احمد والبخاري ومسلم وابوداود  
والترمذي عن ابن عمر وسيأتي زيادة الكلام على هذا المرام وقد حكى ان موسى  
عليه الصلاة والسلام رأى شاة شاردة اتبعتها ليردها فزادت في شرادها وتفرها  
حتى بسدت عن قطعها فلقها فحملها على كتفه رحمة لها فنودي في الملكوت بين  
المقربين أ يصلح هذا العبد ان يكون من الانبياء والمرسلين فقالوا نعم يا رب العالمين  
ويا ارحم الراحمين هذا واما رواية رعى بقراريط فقالوا انه اسم موضع (فقال مالك



قد عرض) بتشديد الراء اى لوح (بذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غير موضعه)  
 اللائقيه (ارى ان يؤدب) قال الاطحاكي روى انه عليه الصلاة والسلام قال يوم حنين  
 لذلك المنافق الذي قال الأترون صاحبكم يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويزعم انه يعبد  
 ويملك اما كان موسى راعيا اما كان داود راعيا والحديث في الكشف وفيه دليل على  
 جواز اطلاق اسم الراعى على الانبياء وان ذلك لا يستوجب التأديب اذالم يقصد القائل به  
 منقصة ولعل هذا الحديث لم يبلغ مالكا اولم يصح عنده انتهى ولا يخفى ان الحديث  
 اذالم يصح عنده كيف يخفى عليه ان موسى عليه السلام رعى الغنم (قال) اى مالك  
 (ولا يبنى لاهل الذنوب اذا عوتبوا) فيما صدر عنهم من خطأ في قول او فعل (ان  
 يقولوا) في جواب العتاب (قد اخطأت الانبياء قبلنا) فان هذا خطأ من وجوه اذ لا يقاس  
 الحدادون بالملائكة فان خطأ الانبياء ما كانت الا زلات نادرة في بعض اوقات تسمى  
 صفائر بل خلاف الاولى بل حسنات بالنسبة الى سيئات غيرهم وهى مع هذا مجعولة بتوبة  
 عقيبتها وتحقق قبولها كما اخبر الله تعالى بها بخلاف ذنوب الامم فانها شاملة للكثير وغيرها  
 عمدا وخطأ واستمرارا وعلى تقدير توبتهم لا يعرف تحقق شروط صحتها وقبولها بل  
 ولا يدري خاتمة امر صاحبها بخلاف الانبياء فانهم معصومون من الاصرار على المعصية  
 ومأمونون من سوء الخاتمة فلا تصح هذه المقايسة (وقال عمر بن عبدالعزيز لرجل انظر لنا  
 كاتباً يكون ابوه صريياً فقال كاتبه قد كان ابوانى عليه السلام كافرا فقال جعلت هذا  
 مثلاً فمزله وقال لا تكتب لى ابداً) وهذا يوافق ما قال امامنا فى الفقه الاكبر ان والدى  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماتا على الكفر وقد كتبت فى هذه المسئلة رسالة  
 مستقلة ودفت فيها ما ذكره السيوطى من الادلة على خلاف ذلك فى رسائلة الثلاث  
 لكن لا يجوز ان يذكر مثل هذا فى مقام المعيرة (وقد كره سخون ان يصل على النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم عند التعجب الاعلى طريق الثواب) اى قصده (والاحتساب)  
 اى طلب الاجر (توقيرا له وتعظيماً كما امرنا الله) بقوله صلوا عليه وسلموا تسليماً (ونسل  
 القابسى عين رجل قال لرجل فيج) اى صورته (كأنه وجه نكير) هو احد ملكى سؤال  
 القبر والاخر منكر وانما سمي بذلك لانهما يأتيان العبد بهيئة منكورة وصورة مغيرة  
 امتحاناً من الله لعبيده فى المقبرة (ولرجل) اى اوقال رجل لرجل (عبوس) اى وجهه  
 وجينه (كأنه) اى وجهه (وجه مالك الفضيان) على اهل العصيان وهو خازن النار  
 قال تعالى ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك قال انكم ما كنون وروى ملك بدون الألف  
 وصوابهما ان يكونا بالتوين وغضبان لعتهما (فقال) اى القابسى (اى شئ) بالرفع  
 ويجوز نصبه اى مالذى (اراد بهذا) الكلام (ونكير احد فتانى القبر) بتشديد الفوقية  
 اى احد المتخين فى القبر والجملة معترضة حالية وكذا قوله (وهما) اى نكير ومنكر  
 اونكير ومالك (ملكان) من جملة الملائكة المقربين ولما طال الفصل بالجلتين اعاد الكلام

بقوله (فالذي اراد اروع) بفتح الراء اى اخوف وافزع (دخل عليه) اى على القائل (حين رآه) اى المقول له وفي نسخة اذ رآه (من وجهه) متعاق بدل اى من جهة هية وجهه (ام عاف النظر اليه) اى كره رؤيته لديه ووقوع بصره عليه وفي نسخة عاف بدل عاف (بدامة خلقه) بالبدال المهملة وقيل بالمجمة اى خسارة صورته (فان كان) مراد (هذا) اى القصد الثانى (فهوشديد) فى التنكير (لانه جرى مجرى التحقير والتهوين) الذى يوجب التكبير وفى نسخة التوهين (فهو) اى هذا القائل بهذا المعنى وفى نسخة فهذا (اشد عقوبة) اى يستحق ان يعاقب اشد عقوبة من القائل بالمعنى الاول (وليس فيه تصريح السب للملك) والافكان موجه القتل (وانما السب واقع على المخاطب) الا انه يستحق التأديب لما فى تشبيهه من قلة الادب (وفى الادب بالسوط) اى بالضرب به (والسجن) اى حبسه (نكال) اى عبرة (للسفهاء) وعقوبة تمنعهم عن مثل هذه الاشياء فان السجن قبر الاحياء ومن احسن ما قيل فى باب السجن قول بعضهم

خرجنا من الدنيا ونحن من اهلها \* فلسنا من الاحياء فيها ولا الموتى  
اذا جاءنا السجن يوما لحاجة \* فرحنا وقلنا جاء هذا من الدنيا  
وفرح بالدنيا نجمل حديثنا \* اذا نحن اصبحنا الحديث عن الرؤيا

ثم من الفاظ الكفر رجل قال لغيره رؤيتك عندى كرؤية ملك الموت وقد اختلف علماءنا فيه فقال اكثرهم يكون كفرا وقال بعضهم ان قال ذلك لعداوة ملك الموت يصير كافرا وان قال ذلك لكراهة الموت لا يصير كافرا كذا فى فتاوى قاضى خان وهذا الاخير هو الصحيح ودليله قوله تعالى من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين (قال) اى القابسى (واما ذاكر مالك خازن النار فقد جفا الذى ذكره) اى غلظ طبعه وقل ادبه حيث تفوه بقوله وجه مالك الغضبان وضبطه الدلجى بالهمزة وفسره برمى (عند ما نكر حاله) وفى نسخة عند مارأى (من عبوس الاخر) وهو المقول له (الا ان يكون المعبس) بتشديد الموحدة المكسورة (ممن له يد) اى تصرف سلطنة وقدرة عقوبة (فيرهب) بصيغة المجهول مخففا ومشددا اى فيخاف وقال الحلبي يرهب رباعى مبنى للفاعل اى يخيف والاظهر انه ثلاثى بصيغة الفاعل اى فيخاف ويفزع (بمبسته) بفتحين وفى نسخة بضم فسكون وفى نسخة بعبوسه (فيشبهه) وفى نسخة فشبهه (القائل على طريق الذم) او المدح او الخوف او المزح (لهذا) الذى له يد (فى فعله) اى من اظهار سوء خلقه (ولزومه فى ظلمه صفة مالك) اى خازن النار (الملك) المعظم المطاع (المطيع لربه فى فعله) اذ هو ممن قال فيهم عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون (فيقول كأنه لله يفض غضب مالك) خازن النار فيه حينئذ لا يظهر وجه الذم (فيكون) قوله ذلك حينئذ (اخف) مما قبله (وما كان ينبئ) مع ذلك (له التعريض) وفى نسخة التعرض (بمثل هذا) التشبيه وهو قوله كأنه وجه مالك الغضبان

(ولو كان) هذا القائل (اثنى على العبوس بعيبه واستحجج بصفة مالك) خازن النار (كان) قوله ذلك (اشد) من ذلك الاخف (ويماقب) عليه (المعاقبة الشديدة) وفيه بحث حيث جعل مقام الثناء والمدح اشد من مقال الذم والقدح (وليس في هذا) الذي ذكرناه من تأويل قررناه (ذم للملك) اى اصلا (ولو قصد ذمه لقتل) لانه كفر به واخطأ الدلجى في قوله قتل حدا لا كفرا لان كفره وقتله يجمع عليه وانما يكون قتله حدا عند المالكية اذا تاب والله تعالى اعلم بالصواب (وقال ابو الحسن) اى القاسمى (ايضا في شاب معروف بالخير) اى الصلاح (قال لرجل شيئا) من التكلام (فقال الرجل) اى له (اسكت) زجرا له عما قال (فأنتك اى) اى مغفل لا تفرق بين الخير والشر او عامى ما قرأت شيئا من العلم وعند الفقهاء هو من لا يحسن الفاتحة ومن معانيه منسوب الى الام اى على اصل ولادته من غير اكتساب في قرآته وكتابته او منسوب الى ام القرى وهى مكة وما حولها او منسوب الى الامة بمعنى الجماعة (فقال الشباب أليس كان النبي اميا فشنع عليه) بصيغة المجهول مشددا اى قبح وذم (مقاله وكفره الناس) اى عامتهم فتغير له الحال (واشفق الشاب) اى خاف على نفسه ودينه (عما قال واظهر الندم) اى الندامة والتوبة (عليه) من ذلك لسوء المقال (فقال ابو الحسن القاسمى اما اطلاق الكفر عليه فخطأ لكنه مخطئ في استشهاده) اى استدلاله بكونه اميا (بصفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) حيث لم يفرق بين الاميين كما بينه المصنف بقوله (وكون النبي اميا آية له) اى معجزة وكرامة كما قال تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تحطه بيمينك اذا لارتاب المبطلون (وكون هذا) الشاب وغيره (اميا نقيصة فيه وجهالة) اى في حقه وقال الدلجى وجهالة برفيع محله عليه الصلاة والسلام (ومن جهالته احتجاجة بصفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) دفع جهالته عن نفسه (لكنه اذا استغفر وتاب واعترف) بأنه مخطئ في هذا الباب (ولجأ الى الله تعالى) على طريق الاضطراب (فيترك) عن العقاب وفي نسخة ترك (لان قوله) ليس كان النبي اميا (لا ينتهى الى حد القتل) اى الى حد يوجب القتل وانما يوجب التعزير والتأديب (وما طريقه) اى موجه (الادب فطوع فاعله) اى فانقاد فاعله الاعم من قائله (بالندم عليه يوجب الكف عنه) اى بعدم التعرض له بسوء وفي الخلاصة روى عن ابي يوسف انه قيل بحضرة الخليفة ابن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحب القرع فقال رجل انا لاجه فامر ابو يوسف بأحضار الطمع والسيف فقال الرجل استغفر الله مما ذكرته ومن جميع ما يوجب الكفر اشهد ان لاله الا الله واشهد ان محمدا عبد ورسوله فتركه ولم يقتله وتأويل هذا انه قال بطريق الاستخفاف والا فالكره الطبعية ليست داخلة تحت الاعمال الاختيارية ولا يكلف بها احد في القواعد الشرعية (ونزلت ايضا مسألة) اى وردت (استفتى فيها) اى طلب الجواب عنها (بعض قضاة الاندلس) وفي نسخة بعد اى بعد هذه القضية فيرفع قضاة الاندلس لانه فاعل والمفعول على كل تقدير (شيخنا

القاضي ابا محمد بن منصور رحمه الله في رجل تنقصه رجل آخر بشيء) من الكلام وفي اصل الدلعي بشيء من القول (فقال له انما تريد تقصى بقولك) لى ذلك (وانا بشر وجميع البشر يلحقهم النقص) اى البشرى (حتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بالرفع ويجوز نصبه وجره (فافتاء بأطالة سجنه) اى حبسه مدة طويلة (وايضا اديه) حال ضربه (اذ لم يقصد السب) والا فيحكم بقتله لكفره (وكان بعض فقهاء الاندلس التى بقتله) اخذا له بظاهر قوله زجرا له ولنيره ولعل هذا كله مبنى على السياسة وسد باب الذرية والا فالخلق من حيث هو مخلوق يخرج من العدم الى الوجود وفي صدد الزوال عن عالم الشهود ناقص الحال بالاضافة الى كمال الملك المتعال لاسيما ولا يخلو احد عن تقصير في مقام العبودية عما يجب عليه من قضاء حقوق الربوبية كما اوما اليه صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك وكما اشار اليه سبحانه وتعالى بقوله كلا لما يقض ما امره قال اليساوى لم يقض الانسان من لدن آدم عليه الصلاة والسلام الى هذه الغاية ما امر الله تعالى بأسره اذ لا يخلو احد من تقصير ما ولو كان عظيما في قدره

### فصل

(الوجه السادس ان يقول القائل ذلك) القول الذى فيه نقص من قدره (حاشا عن غيره وآثره) بهمزة ممدودة وكسر مثله راويا وناقلا (عن سواء) وفي نسخة واثرا بفتحين اى رواية والاطهر انه مصدر بمعنى فاعل ليلائم المعلوم عليه (فهذا) الناقل (ينظر) من جهة قرآن روايته (في صورة حكايته وقريته مقالته) ودلالة حالته المؤذنة بفرضه الباعث له على روايته (ويختلف الحكم) المقضى عليه به فيه (باختلاف ذلك) مما يظهر من صورة حكايته وقريته حالته هنالك (على اربعة وجوه) من الاحكام (الوجوب) بالجر ويجوز اختاؤه (والنسب والكراهة والتحريم) بدل بعض من كل اوكل من كل بأن يكون الربط بعد العطف وهذا ذكره اجمالا واما بيانه تفصيلا (فان كان) اى ناقله (اخبر به على وجه الشهادة) لاحد او عليه نفايا او اثباتا (والتعريف بقائه) حالا وصفة (والانكار) اى عليه كافي نسخة (والاعلام بقوله) ليعلم ما يترتب عليه من قتل وتعزير وتوبيخ ونحو ذلك (والتنفير منه) اى بالاحتراس والاحتراز عنه (والتجريح له) بتقديم الجيم على الحاء المهملة يقال جرحه بالتخفيف والتشديد اى ذكر عيبه ونقصه وهو في الشهادة والخبر ويروى بتقديم الحاء ومعناه التأميم والتضييق يقال حرجه نسبة للخرج وهو الاحم والضيق (فهذا) القول على هذا النوال (عما يبنى امثاله) ويقبل مقالة (ويحمد فاعله) ناقله (وكذلك) الحكم (ان يحكا في كتاب) اى تصنيف (اوى) مجلس) لوعنة او تدريس (على طريق الرد) اى دفعه وفي نسخة على جهة الرد (له والنقص) اى ابطاله (على قائله والفتيا بما يلزمه) اى الافتاء بما يوجب من قتل ونحوه

(وهذا)

(وهذا الرد (منه) اى بعضه (مايجب) بيان حكمه (ومنه مايستحب بحسب حالات الحاكى لذلك) الذى حكاه ردا (والحكى عنه) اى وكذا بحسب حالاته فى مقالاته (فان كان القائل لذلك) الذى حكاه (من تصدى) اى تعرض وتصدر (لان يؤخذ عنه العلم) الشريف (اورواية الحديث) المنيف (او يقطع بحكمه) اى لان يجزم ويلزم بحكمه لكونه اميرا او قاضيا (اوشهادته) لعدالته (او قتياء فى الحقوق) لعلمه وحلمه (وجب على سامعه) اى سامع قوله حكما او قنيا (الاشادة) اى الافشاء والاشاعة (بماسمع منه والتفكير للناس عنه) تحذيرا منه (والشهادة عليه بما قاله) ليجنب عنه (ووجب على من بلغه ذلك) الذى صدر عنه ولولم يحضر هنالك (من ائمة المسلمين انكاره وبيان كفره) ان صدر ما يوجب (وقساد قوله) على تقدير خطائه فى تقريره (لقطع ضرره عن المسلمين وقيام بحق سيد المرسلين) ومراعاة لحماية الدين على مقتضى قواعد المجتهدين (وكذلك ان كان) هذا القائل (من يعظ العامة) ويزجرهم عن الامور المحرمة ويزهدهم فى الدنيا ويرغبهم فى الاخرى ويبين لهم مراتب درجات العقبي ويقع لهم ابواب العوارف ويذكر لهم اصحاب المعارف لاسيما اذا كان يتكلم فى علم التوحيد ومقام التفريد ويدعى الشهود ويتفوه بمسئلة الوجود فانه مقام خطر من الوقوع فى الحلول والاتحاد والاتصال والاحاد فى مجمع من العباد المجتمعين من اطراف البلاد وقد وضعت رسالة مستقلة فى الفرق بين الوجودية من الموحدين والوجودية من الملحدين خذلهم الله (او يؤدب الصبيان) بتعليم القرآن او العلوم الادبية من النحو والصرف واللغة والقواعد العربية كما ذكره الزمخشري فى ربيع الابرار فى باب اللطافة والاسرار ان ولدا قرأ وان عليك لعنتى قال الفقيه الى يوم الدين وقال بعض الفضلاء سمعت معربا يعرب لتليذه قوله تعالى الحمد لله الذى انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا قيبا صفة لعوج فقلت له يا هذا كيف يكون العوج قيبا (فان من هذه) الاخلاق (سريته لا يؤمن على القاء ذلك فى قلوبهم) وتأثيره فى صدورهم (فيتأكد فى هؤلاء) اى فى حقهم (الايجاب) بالانكار (لحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) ان كان اصرا متعلقا به (ولحق شريته) ان تعلق بطعن فى قريته (ولحق الله) ان تعلق بمسئلة ذاته وصفاته ومصنوعاته هذا وفى مجمع الفتاوى لو تكلم بكلمة الكفر مذكر وقبل قوم ذلك منه كفروا حيث لم يعذروا بالجهل وزاد فى المحيط وقيل اذا سكت القوم عن المذكر وجلسوا عنده بعد تكلمه بكلمة الكفر كفروا يعنى اذا علموا انه كفر به او اعتقدوا كلامه (وان لم يكن القائل بهذه السبيل) الذى يؤخذ عنه العلم (فالقيام بحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجب وحماية عرضه) اى وضيائه عن طعن ونقض فيه (متعين) لا يجوز التهاون به والعرض بكسر اوله النسب والحسب (ولصبرته) عن الاذى) اى مما يتأذى به وروى على الاذى (حينا وميتا) كايديل عليه قوله تعالى

وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا ( مستحق )  
بفتح الحاء اى فرض عين ( على كل مؤمن ) ليصح ايمانه ( لكننه ) اى القيام بمحبة فرض  
كفاية وفى نسخة لكن ( اذا قام بهذا من ظهر ) اى على ( به الحق وفصلت به )  
بضم الفاء وكسر الصاد المهملة اى انفصلت به ( القضية ) بالحكومة الشرعية ( وبان به  
الامر ) اى ظهر الحق وتبين الصدق ( سقط عن الباقي الفرض ) المتعلق بذمة كل  
احد فلوسكتوا كلهم اتموا جميعهم ( وبقي الاستحباب ) بالنسبة الى غير من قام بالحق  
من الدعوى والشهادة والحكم والقتل ونحوه ( فى تكثير الشهادة عليه ) للثبوتية  
والتشهير للقضية ( وعضد التحذير منه ) بفتح العين المهملة وسكون الضاد المحجمة اى  
نصرته ومساعدته فى الاحتراز عنه ( وقد اجمع السلف على بيان حال المتهم فى الحديث )  
اى فى روايته بذكر جرحه وطلعه وعدالته وديانته حتى روى ان يحيى بن معين مع جلالة  
رؤى طائفا بالبيت المنكرم يقول فلان كذاب فلان وضاع فى روايته ( فكيف بمثل هذا )  
المقام الذى يجب فيه القيام وقد قال الجوينى فى قوله عليه الصلاة والسلام من كذب  
على متعمدا فليقبوا مقعده من النار ان الكذب عليه عمدا كفر وهو حديث مشهور بل  
قيل انه متواتر ( وقد سئل ابو محمد بن ابي زيد عن الشاهد الواحد ( يسمع مثل هذا )  
الكلام المرتب عليه الملام ( فى حق الله تعالى ) او حق نبيه عليه الصلاة والسلام ( ايسره  
ان لا يؤدى شهادته ) عند حاكم ليؤدبه بحسب ما تقتضى حالته ومقاتته ( قال ) اى ابن  
ابى زيد ( ان رجا ) اى السامع بمعنى انه ترجح عنده ان ( نفاذ الحكم ) بفتح النون والفاء  
وبالذال المحجمة اى تنفيذه وروى نفاذ الحكم اى اجراؤه وامضاؤه ( بشهادته فليشهد ) اى  
وجوبا ( وكذلك ان علم ان الحاكم لا يرى القتل بما شهد به ) هذا السامع ( ويرى الاستتابة )  
اى طلب توبته ( والادب ) اى مع ذلك كما فى مذهب مالك ( فليشهد ) هنالك ( ويلزمه )  
على سبيل الوجوب ( ذلك واما الاباحة لحكاية قوله ) المشتمل على كفره ( لغير هذين  
المقصدين ) المتقدمين ( فلا ترى لها ) اى للحكاية ( مدخلا فى الباب ) على سبيل الاباحة  
( فليس التفكك ) اى التفوه من غير غرض شرعى ( بعرض رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم والتمضض ) بالضادين المجتمين اى التحرك والكثرة ( بسوء ذكره لاحد ) واما قول  
التمسائى ومن معانى التمضض الاكثار وهو بعيد لان الاكثار والاقلال فى هذا سواء  
فدفع لان الاقلال لما يترتب عليه الحكم من القتل والتعزير والجرح والتحذير متعين كما تقدم  
واما الاكثار لا يترتب عليه فائدة هو الممنوع ( لا ذا كرا ) اى لفظه مطلقا ( ولا آثرا )  
اى حاكيا وناقلا اتفاقا ( لغير غرض شرعى مباح ) خبر ليس بل انه حرام او مكروه ( واما  
للأعراض المتقدمة ) كالشهادة والرد والنقض ( فتردد ) بفتح الدال الاولى مشددة اى  
فوضع تردد ( بين الايجاب والاستحباب ) والاول اولى والله تعالى اعلم بالصواب ( وقد حكي  
الله تعالى مقالات المقتربين عليه ) اى الكذابين على الله ( وعلى رسوله فى كتابه ) بالاكثار

(على وجه الانكار لقولهم) اى لمقول الكفار (والتحذير) اى والتحذير غيرهم (من كفرهم والوعيد عليه) اى على امرهم (والرد عليهم بما تلاه الله علينا) فى لسان رسوله العظيم (فى محكم كتابه) المكرم (وكذلك وقع من امثاله) اى امثال ماتلى علينا بالعبارة الصريحة (فى احاديث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصحيحة على الوجوه المتقدمة) من الانكار والتحذير والوعيد وغيرها (واجمع السلف المتقدمون والخلف) المتأخرون (من ائمة الهدى) وهم العلماء العاملون (على حكايات مقالات الكفرة والمخدين) اى على ذكرها (فى كتبهم ومجالسهم) حال التدريس والوعظ (ليبينوها للناس) بما خفى لديهم (ويتقضوا شبهها عليهم) جمع شبهة بمعنى شك وريبة (وان كان ورد لاحمد بن حنبل انكار لبعض هذا) الذى ذكر (على الحارث بن اسد) المحاسبي بما حكاه فى كتاب الرطاية (فقد صنع احمد مثله فى رده على الجهمية) طائفة من اصحاب جهم بن صفوان من المعتزلة بل من الكفرة المخترعة واصله من سمرقند ومن مذهب القول بأن الجنة والنار يفيطان وان الايمان هو المعرفة فقط دون الاقرار وسائر الطاعات وانه لايفعل لاحد غير الله ولبن العباد فيما ينسب اليهم من الافعال كالشجرة تحركها الرياح باختلاف الاحوال فالالسان عنده لايقدر على كسب شئ من اعماله وانما هو مجبر فى افعاله لاقدرة له ولا ارادة ولا اختيار فى الحسنات والسيئات وانما يخلق الله تعالى فيه الافعال على حسب ما يخلق فى الجمادات ادرك صفار التابعين قال الذهبي ما علمته روى شياً لكنه زرع شراً عظيماً انتهى واخذ ذلك عن السمنية وهم دهرية ولما شكوه فى امره ترك الصلاة اربعين يوماً وقال لاعبد من لا اعرف (والقائلين) اى وعلى القائلين (بالمخلوق) اى بالقرآن المخلوق وهو قول المعتزلة او بالعمل المخلوق للانسان اى هو يخلقه وهو قول المعتزلة والقدرية او بالمخلوق القديم على ان المخلوق بمعنى الخلق ومعناه انه قديم وهو قول الفلاسفة والدهرية والاقوال الثلاثة كلها باطلة اما قدم العالم فهو بين اعدام الموجد وبين الشركة وكلاهما كفر بالاجماع واما خلق الافعال فهو كقول المجوس فى ان خالق الضوء غير خالق الظلمة لكنه يغير قولهم بانهم من الثنوية وهؤلاء من ارباب التوحيد فى الالهية واما خلق القرآن فانهم لما انكروا الكلام النفسى قالوا ذلك فى التحقيق لاخلاف هنالك وانما ابتدعوا من حيث انكار الكلام النفسى والا فالقرآن من حيث انه مكتوب بايدينا ومقروء بالسنننا ومحفوظ بصدورنا فلاشك انه مخلوق بحسب اللفظ والمبنى الا انه يجب ايضا صيناته عن ان يقال انه مخلوق بهذا المعنى واما ما ذكره العلامة التفتازانى فى شرح العقائد من حديث القرآن كلام الله غير مخلوق ومن قاله انه مخلوق فهو كافر بالله العظيم فقط قال الصغاني هو موضوع وقال السخاوى وهذا الحديث من جميع طرقه باطل هذا ولايبعد ان يجمع بين صنيع احمد وانكاره على المحاسبي بان المحاسبي ذكر ادلة المعتزلة ثم ردهم بادلة اهل السنة بخلاف احمد حيث لم يلفت الى شبهاتهم بل رد عليهم بالادلة العقلية والنقلية بطلان عقيداتهم

(وفي هذه الوجوه) المقدمة (السائفة) بالسين المهملة والعين المجمة اى الجائزة وهى مرفوعة (الحكاية) بالجر والرفع اى الرواية (عنها) من مقالات الكفرة والفجرة ومن نحوها (فاما ذكرها على غير هذا) النمط (من حكاية سبه والازراء) وروى الازدراء (بمنصبه على وجه الحكايات) فى المحاورات او الاسفار (والاسمار) جمع سمر بفتحين ويسكن وهو حديث الليل واصله فى نطل القمر ويجوز كسر همزه على انه مصدر اسمر اذا تحدث بالليل مطلقا فهو تخصيص بعد تعميم (والطرف) بضم المهملة وفتح الراء وفى آخره الفاء جمع طرفه وهو ما يستطرف ويستجاد من القتال والمال (واحاديث الناس) اى كلماتهم المتحدث بها للاستئناس (ومقالاتهم) بحسب اختلاف حالاتهم (فى الفم) بفتح المجمة وتشديد المثلة اى الهزيل (والسمين) وهما كنايةتان عن الضيف والقوى او الباطل والصحيح ومنه قول ابن عباس لابنه على الحق بأبن عمك يعنى عبد الملك ابن مروان فتنه خير من سمين غيره (ومضاحك المجان) بضم الميم وتشديد الجيم جمع ماجن وهو من لا يبالى بكلامه فى اللهو والسخرية (ونوادى السخفاء) جمع سخيف وهو رقيق العقل وروى السفهاء جمع سفيه وهو الجاهل او خفيف العقل (والحوض) اى الشروع بالمبالغة من غير الملاحظة (فى قيل وقال) بفتح لامهما على انها فعلان محكيان وبجرهما منونين على انها اسمان معربان لانها مصدران وفى النهاية فى حديث نهى عن قيل وقال اى نهى عن فضول ما يتحدث به التجالسون من قولهم قيل كذا وقال كذا وبنائها على كونها فعلين ماضيين متضمنين للضمير والاعراب على اجرائهما مجرى الاسماء خاليتين من الضمير قاله فيكون النهى عن القول بما لا يصح ولا يعلم حقيقته فاما من حكى ما يصح روايته ويعرف حقيقته واسنده الى ثقة صادق فلا وجه للنهى عنه ولاذم منه وقيل اراد به حكاية اقوال الناس والجهت على مالا يجدى عليه ضررا ولا نفعا ولا ينيه امره انتهى ولذا عطف عليه المصنف عطف تفسير بقوله (ومالا يعنى) اى مالا يتفهم فى دينهم ودينامهم فقد ورد من حسن اسلام المرء تركه مالا ينيه وفى اصل الدجلى بالتين المجمة فيكون يضم اوله اى مالا يعنى الخائض فيه شيئا ولا يجديه نفعا (فكل هذا ممنوع وبعضه اشد فى المنع والمقوبة) للدفع (من بعض فسا كان من قائله الحاكى له على غير قصد) به شيئا (او معرفة) اى او على غير معرفة (بمقدار ما حكاها) من الشدة والاشدية وفى نسخة بقدره (او لم تكن) تلك المقالة او الحكاية (عادته) فبعد عثرته وزلته (او لم تكن الكلام) المحكى (من البشاعة) بتقديم الموحدة اى الفضيحة وفى اصل التلمسانى بسبق الشين بسدها النون وفسر بالقباحة (حيث هو) اى الى الغاية فى انه يشيع او شنيع اى كرهه وفضيح (ولم يظهر على حاكبه) وفى نسخة على حكايته (استحسانه) اى جملة حسنا عنده (واستصوابه) اى عدله صوابا لديه والمعنى انه لم يظهر منه اعتقاد كونه حسنا ولا صوابا بل ظنه مباهجا (زجر عن ذلك) بصيغة المجهول وكذا قوله (ونهى عن المودة).



وفي نسخة عن العمود اى الرجوع (اليه) اى الى مقاله هناك (وان قوم) بضم القاف وكسر الواو المشددة اى ان قبول ناقله على سبيل الحكاية من غير منفعة مترتبة على الرواية روى وان قيم (ببعض الادب فهو مستوجب له) اى مستحق (وان كان لفظه) اى لفظ الحاكي والمحكى (من البشاعة) او الشناعة (حيث هو) اى بلغ غاية (كان الادب اشد) ممن لم يكن محكية حيث هو (وقد حكى ان رجلا سأل مالكا عن يقول القرآن مخلوق فقال) مالك (كافر فاقتلوه) اى السائل او القائل على طريق الحكاية (فقال) اى السائل (انما حكيت عن غيرى) اى لانا الذى ا قوله (فقال مالك انما سمعته منك) قال الدجلى وامر مالك بقتل السائل بمجرد اتهامه انه القائل بمخلوقيته بدون اثبات اعتقاد مخلوقيته عجب مع انه ممن يقول لا تكفر احدا من اهل القبلة قال المصنف (وهذا من مالك رحمه الله على طريق الزجر) اى الردع للكف عن السؤال عنه قال الدجلى وهذا ايضا عجب بل اعجب لان القتل زجرا عن السؤال لم يقتل به احد (والتغليظ) للزجر (بدليل انه) اى مالكا (لم ينفذ قتله) اى لم يبلغ في الامر بقتله وهو بتشديد الفاء المكسورة وبالذال المعجمة اى لم يمض الامر في قتله ولم يمض فيه حكم القتل ذكره اللطسماني قال الدجلى وهذا العذر عنه بعيد يرد تكفير مالكا له وامره انما كان بعد تكفيره اياه اقول ليس في كلام مالك تكفيره وانما اراد بهذا القول تعزيره اى اضربه ضربا شديدا - ولو قتل تحت ضربه تأكيدا لجزه عن مثل هذا السؤال لظهور امره ولعله فهم من السائل انه متردد في حكمه ولذا لما سئل مالك عن الاستواء قال الاستواء معلوم والكيف مجهول والايان به واجب والسؤال عنه بدعة ولا شك ان المبتدع يزجر قنبر والقائل به لعله كان غائبا وميتا فلذا لم يتعرض الامام لتعزيره في ذلك المقام واما القول بانا لا تكفر احدا من اهل القبلة فليس على اطلاقه بل فيه تفصيل مقرر كما بينه في شرح الفقه الاكبر (فان) وفي نسخة وان (انهم هذا الحاكي فيما حكاه انه) اى بانه (اختلقه) اى اخترعه من عنده وافتراه من نفسه (ونسبه الى غيره او كانت تلك) المسئلة (عادة) يستلها دائما ويظهرها دائما (او ظهر استحسانه) وفي نسخة اظهر استحسانه (لذلك) السؤال او المقال (او كان مولما) بفتح اللام اى مكثرا (بمثله والاستخفاف له) اى الاستهجان بذكره وعدم المسالة بنقله واغرب الدجلى حيث فسر الاستخفاف بسرعة التوجه (او التحفظ لئله) اى طلب حفظ امثاله مما يتغير العامة في اشكاله (وطلبه) اى وطلب مثله ليضمه الى نقله (ورواية اشعار هجومه عليه الصلاة والسلام وسبه) في نثر الكلام (فحكم هذا حكم الساب نفسه) اى بعينه (يؤاخذ بقوله ولا تنفعه نسبتته الى غيره) وان حكاه عن غيره فان الامارات المتقدمة قرآن حالية او مقالية على كفره فان الاناء يترشح بما فيه وقد قال تعالى ولتعرفنهم في لحن القول وقال ان في ذلك لايات للمتوسمين اى المترسبين وقد ورد اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله عز وجل ورواه البخارى في تاريخه والترمذى في جامعه عن ابي سعيد الخدرى (في ايدى

بقتله ويحجل) بتشديد الجيم اى ويسارعه (الى الهاوية امه) بالجر بدلا اى مأواه ومصيره  
 كان الام مأوى الولد ومفرغه ايماء الى قوله تعالى فأمه هاوية وما أدرك ما هي نار حامية  
 (وقد قال ابو عبيد القاسم بن سلام) بتشديد اللام (فبين حفظ شطر بيت) اى نصفه  
 او بعضه فاندفع به قول التلمسانى كان احسن منه لوقال كلمة او شطر كلمة (بما هي به النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وهو كفر) اى اذا قصد حفظه او اراد نشره (وقد ذكر  
 بعض من الف) بلام مشددة من التأليف بمعنى التصنيف قال التلمسانى وفي بعض النسخ  
 بلامين ولا ادرى ما وجهه وكذلك فى اصل المؤلف قلت ووجهه انه اتصل الالف باللام  
 فانتقل من التأليف الى التصحيف والتحريف قال الانطاكى ولعل بعض من الف هذا هو  
 ابن حزم والله تعالى اعلم هذا وقيل الانسان فى فسحة من عقله وفى سلامة من افواه  
 الناس فى فعله ما لم يضع كتابا ولم يقل شعرا من قوله وقيل من وضع كتابا فقد استشراف  
 للمدح والذم لابناء آدم فان احسن فقد استهدف للحسد والفتية وان اساء فقد تعرض  
 للسخم والمذمة وهو معنى قولهم من صنف قد استهدف وقيل من صنف فقد جعل عقله  
 على طبق يعرض على الناس نقله ومنه قول الشاعر

لا تعرضن على الرواة قصيدة \* ما لم تبالع بعد فى تهذيبها

فاذا عرضت الشعر غير مهذب \* عدوه مثل وساوس تهذى بها

هذا واى الله الا ان يصح كتابه كما اشاره اليه بقوله ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه  
 اختلافا كثيرا واما هذا الكتاب فلكونه من عند الله ما وجدوا فيه اختلافا يسيرا وروى  
 عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ان كل احد يقبل قوله ويرد الا النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فانه معصوم على الوجه الاتم (اجماع المسلمين على تحريم رواية ما هي به النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم) من نظمه ونثره (وكتابه) اى وكتابه كفى نسخة (وقراءته) اى  
 ولو من غير روايته (وتركه متى وجد دون محو) ونحوه ولو من كتاب غيره وحصول ضرره  
 فانه ينفعه من جهة دينه (ورحم الله تعالى اسلافنا المتقين المحرزين) اى المحترسين (لدينهم)  
 المحتاطين فى امر يقينهم وتصحف المحرزين بالمجردين فى اصل الدلجى (فقد اسقطوا)  
 ولذلك تركوا (من احاديث المغازى والسير) كثيرا من الخبر والاثر (ما كان هذا سبيله)  
 من هجوه فى شعر او غيره (وتركوا روايته) ولو جوز حكايته (الا اشياء نكروها يسيرة) اى  
 قليلة (وغير مستبشرة) بفتح الشين اى غير مكروهة وفى نسخة وغير مستشعنة اى غير  
 مستقبحة (على نحو هذه الوجوه الاول) بضم الهمزة وتخفيف الواو جمع الاولى اى الوجوه  
 السابقة من الوجوب والندب والتحريم والكراهة (ليروا) اى الناس ويعتبروا ويجوز  
 ان يكون بضم الياء والراء اى ليظهروا (نقمة الله) اى عقوبته (من قائلها واخذة المقتري  
 عليه) اى بطشته (بذنبه) ولو من نقلها وفى اصل الدلجى واخذة بالضميم اى ليروا واخذة  
 سبحانه وتعالى (وهذا ابو عبيد القاسم بن سلام) بتشديد اللام (قد تحرى) اى اجتهد

واحتاط ( فيما اضطر ) اى الجئ واحتجج ( الى الاستشهاد به ) من الدلائل فى اثبات  
بعض المسائل توضيحاً لوسائل فى معرفة كل طالب وسائل ( من اهاجى اشعار العرب ) على  
شعار ارباب الادب ( فى كتبه ) متعلق بجزى ( فكفى عن اسم المهجور بوزن اسمه )  
ولم يصرح به تفادياً عن ذكر ذمه ( استبراء لدينه ) اى استبراء لاسم يقينه ( وتحفظاً  
من المشاركة فى ذم احد ) من المسلمين ( بروايته او بنشره ) بحكايته ( فكيف بما يتطرق )  
اى يتوصل به الحاكى له ( الى عرض هيبه البشر ) اى بنى آدم بل سيد العالم ( صلى الله  
تعالى عليه وسلم ) قال التلمسانى اعلم ان هذا التحرى انما يظهر فى الهاجى المسلم لمثله  
واما ان كانا كافرين او المهجور كافراً فذكر مساويه اعظم نكايه فيستحب رواية وحكاية  
ولو كان الهاجى كافراً او مسلماً والمهجور مسلماً فالاولى ان لا يذكره او يغيره كما فعل ابن  
هشام فى سيرته مما بدل على حسن سيرته ومن هذا قول ابى الاسود الدؤلى  
جزى ربه عنى عدى بن حاتم \* جزاء الكلاب العاويات وقد فعل  
ابده بعض الاثمة بقوله جزاء الرجال الصالحين وقد فعل ذلك لان عدى بن حاتم الطائى  
من اكابر الصحابة رضى الله تعالى عنهم اجمعين

### فصل

(الوجه السابع ان يذكر مايجوز ) اى اطلاقه ( على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
او يختلف ) بصيغة المجهول ( فى جوازه عليه وما يطرأ ) اى يحدث ويعرض عليه  
( من الامور البشرية ) والاحوال الطبيعية ( به ) اى فيه ( ويمكن اضافتها اليه  
او يذكر ) اى احد ( ما امتحن به ) اى ابتلى عليه الصلاة والسلام ( وصبر فى ذات الله  
تعالى على شدته ) اى قوة بلائه ( من مقاساة اعدائه واذا هم له ومعرفة ابتداء حاله  
وسيرته ) اى فى افعاله واقواله ( وما لقيه من بؤس زمنه ) بضم موحدة فمهمز ساكن ويبدل  
اى شدة فى وقته ( ومر عليه من معاناة عيشته ) اى مقاساة فى امر معيشته ( كل ذلك  
على طريق الرواية ) وسيل الحكاية ( ومذاكرة العلم ) لتحصيل الدراية ( ومعرفة ما سحت  
منه العصمة للانبياء ) اى عموماً ( ومايجوز عليهم ) من بين سائر البشر خصوصاً ( فهذا )  
اى فاذا كرهننا ( فن ) اى نوع ( خارج عن هذه الفنون الستة ) المذكورة فى الفصول  
السابقة ( اذ ليس فيه ) اى فى هذا الفن ( غمص ) بفتح ميم فمهملة اى عيب  
( ولا نقص ولا ازراء ) اى استحقار ( ولا استخفاف ) اى استهزاء ( لافى ظاهر اللفظ )  
من جهة مبناء ( ولافى مقصد الالفاظ ) من جهة معناه ( لكن يجب ان يكون الكلام فيه  
مع اهل العلم ) اليقين ( وفهماء طلبة الدين ) بضم الفاء وفتح الهاء جمع فهم اوفهم وهو  
الفتن الذكى ( بمن يفهم مقاصده ويحققون فوائده ) افراد وجمع باعتبار لفظ  
من ومعناه ( ويحجب ) بتشديد النون المفتوحة اى يصاب عن ( ذلك ) الكلام ( من عساه

لا يفقه ( وروى لا يفقهه وروى لا يفهمه ( او يخشى به ) وروى فيه اى يخاف عليه  
 ( فنته ) اى وقوعه في محنته ( فقد كره بعض السلف تعليم النساء سورة يوسف لما  
 انطوت عليه من تلك القصص ) كيد النساء بسبب الابتلاء ( لضعف معرفتهن ونقص  
 عقولهن وادراكهن ) في اصل فطرتهن ( فقد قال عليه الصلاة والسلام مخبرا عن نفسه )  
 ما وقع له في سابق الايام ( باستيجاره ) قال الدجلى لقريش واقول لعله ليمض اهله ان صح  
 الاستيجار في فعله كما وقع لموسى عليه الصلاة والسلام ( لرماية الغنم في ابتداء حاله وقال )  
 كما رواه الشيخان عن جابر والبخارى عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ( ما من نبي الا وكد  
 رعى الغنم واخبرنا الله تعالى بذلك عن موسى عليه الصلاة والسلام ) وقد ورد عنه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ان موسى قضى اقصى الاجلين وهو العشر هذا وقال الحلبي اعلم ان  
 في الحديث الصحيح كنت ارباها على قراريط لاهل مكة وفي سنن ابن ماجه هذا الحديث  
 وفي آخره قال سويد بن سعيد وهو راوى الحديث كل شاة بقيراط انتهى والقيراط جزء  
 من اجزاء الدينار وهو نصف عشره في اكثر البلاد واهل الشام يجعلونه جزءاً من اربعة  
 وعشرين جزءاً والياء فيه بدل من الرء فان اصله قراط هذا لفظ النهاية وفي الصحاح القيراط  
 نصف دالقي وهو سدس درهم وقد رأيت في حاشية على سنن ابن ماجه اصلنا وهو اصل  
 صحيح معتمد قال محمد بن ناصر اخطأ سويد في تفسيره القيراط بالذهب والفضة اذ لم يراع  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاحد بأجرة قط وانما كان رعى غنم اهله والصحيح ما فسره به  
 ابراهيم بن اسحق الحربي الامام في الحديث واللغة وغيرها ان قراريط اسم مكان في نواحي  
 مكة وكان ذلك منه وسنه نحو العشرين فيما استقرئ من كلام ابن اسحق والواقدي وغيرها  
 انتهى وهذا يرد مقاله القاضي وكذا ما يوجب عليه البخارى في صحيحه في كتاب الاجارة  
 باب رعى الغنم على قراريط انتهى وفي القاموس القيراط يختلف وزنه بحسب البلاد فبمكة  
 ربع سدس دينار وبال عراق نصف عشره ( فهذا ) اى رعى الغنم ولو باجرة ( لاغضاضة  
 فيه ) اى لا منقصة ( جملة واحدة ) اى من حيث هو لانه من جملة كسب المال على وجه  
 الحلال ( بخلاف من قصد به الغضاضة ) اى النقص ( والتحقيق بل كانت ) اى الرماية  
 بالاجرة وغيرها ( عادة جميع العرب ) اى طوائفهم وقبائلهم ومثل هذا يختلف  
 باختلاف العرف في الزمان والمكان بل كان عادة غير العرب ايضا كما استفاد من قصة  
 موسى وشعب عليهما السلام فانهما من بني اسرائيل وهم الاعجم فان قيل فهل لرى  
 الانبياء للغنم من فائدة فيقال ( نعم في ذلك ) اى رعى الغنم ( للانبياء حكمة بالغة ) لا يدركها  
 الا الاصفياء ( وتدرج الله ) وفي نسخة وتدرج الله تعالى ( لهم الى كرامته وتدريب ) اى  
 تعويد ( برعايتها لسياسة امهم من خليفته بما سبق لهم من الكرامة ) بالنبوة والرسالة والامامة  
 والامارة ( في الازل ومقدم العلم ) بكسر الدال اى سابقه الذى ظهر في القلم الاول  
 ( وكذلك قد ذكر الله يمه ) لموت ابيه حينما قدانت عليه ستة اشهر فكفله جده عبد المطلب

ثم عمه أبو طالب إذ كان شقيق أبيه فأحسن التربية فيه قال تعالى ألم يجدك يتيماً فآوى  
ووجدك ضالاً اى جاهلاً بتفصيل الإيمان ووجدك عائلاً فقيراً فأنقذك وهذا معنى  
قول المصنف (وعيلته) اى وذكر الله فقره وحاجته (على طريق المنة عليه) بإيوائه  
واغناؤه (والتعريف بكرامته له) اى بهديته وهداية غيره بنور رسالته (فذكر الذآكر)  
اى الخبر (لها) اى لحالته من تيمه وعيلته (على وجه تعريف حاله) المتضمن لكرامته  
(والخبر عن مبتدئه) اى ابتداء امره وظهور قدره (والتعجب من منح الله) بكسر الميم  
وقح النون جمع منحة اى نعمه (قبله) يقاف مكسورة فوحدة مفتوحة اى فى جهته (وعظيم  
منته) وفى نسخة بنونين وفى نسخة من الله (عنده ليس فيه) على ما ذكر به (غضاضة)  
اى ما يؤدى الى منقصته (بل فيه دلالة على نبوته وصحة دعوته) لجميع امته (اذا ظهره الله  
تعالى بعد هذا) اى اطلعه وغلبه وعلاه. (على صناديد العرب) اى اكابرهم (ومن ناواه)  
مفاعلة من النوء وهو النهوض فأصله الهمز وابدل اى عاداه (من اشرافهم شيئاً فشيئاً)  
اى سنة فسنة ساعة فساعة وفى اصل التلمسائى فيما نشأ من الفشو وهو الكثرة والظهور  
والنحو وما موصولة واقعة على الخبر وفى معنى على اى على ما فشا وشاع وذاع من الخبر  
اى ان امره فى ذلك ليس بخفى بل هو ظاهر جلى اوفى على اصلها اى فى فاشى الخبر  
وظاهر الاثر (ونمى) بتشديد الميم اى زكى (امرته) وعلا قدره وفى نسخة تخفيف الميم  
(حتى قهرهم) اى غلبهم قهراً وامرهم كإروى انه صلى الله تعالى عليه وسام قال يوم  
فتح مكة من دخل دار ابى سفيان فهو آمن ومن دخل داره واغاق بابه فهو آمن وقال  
للاسرء منهم ما كنتم تقولون فى ائى فاعل بكم فقولوا اخ كريم وابن اخ كريم فقال اذهبوا  
فاتم الطلقاء (وتمكن من ملك مقاليدهم) جمع مقاليد بمعنى المفتاح اى ممالكهم من البلاد  
واستولوا عليه بالانقياد او بمعنى الخزانة اى بما اخزنوه وجعلوه ذخيرة للنواصب واعدوه  
عدة للمصائب فقد ملكه النبي عليه الصلاة والسلام وحواء (واسباحة ممالك كثيرة  
من الامم) اى محال ملكهم ومواضع ملكهم وفى اصل التلمسائى ممالك بالياء فهو جمع  
مملوك (غيرهم) اى غير صناديد العرب ونحوهم (بإظهار الله تعالى له) اى باعلاء كلمته  
فى الدين (وتأييده) اى تقويته (بنصره) اى باعانتة من عنده (وبالمؤمنين) اى وبجعلهم  
اسباباً لنصره (والف بين قلوبهم) حتى صاروا اخواناً مسلمين وهذا كله مقتبس من قوله  
سبحانه وتعالى هو الذى ايدك بنصره وبالمؤمنين والف بين قلوبهم لوافقنا ما فى الارض  
جميعاً ما الفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم انه عزيز حكيم ومن قوله عز و علا واذكروا  
لنعمه الله عليكم اذ كنتم اعداء فالف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخواناً (وامداداً بالملائكة  
المسومين) بكسر الواو وقحها كاقوى بهما فى السبعة قوله تعالى لى ان تصبروا وتتقوا  
وأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين اى معلمين  
بسميا خاصة اى علامة مختصة وهى اما بالملائكة وهى عمائم صفر وقيل كانت عمائم

الملائكة يوم بدر تسوموا فان الملائكة قد تسومت بالصفوف الابيض في قلايسهم ومغافرهم  
 واما بخيولهم فأنهم كانوا على خيل بلق مجزوزة الاذان والاعراف معلمة النواصي  
 والاذناب بالصفوف والعنق والمعنى اعلموا خيلهم واعلموا انفسهم (ولو كان) اى محمد  
 (ابن ملك) بكسر اللام (اوذا اشيع) اى صاحب اتباع (متقدمين) عليه في الزمان  
 (لحسب كثير من الجهال ان ذلك) اى ما ذكر (موجب ظهوره ومقتضى علوه ولهذا  
 قال هرقل) بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف ويجوز اسكان ثانيه وكسر ثالثه وهو  
 منصرف والمراد به عظيم الروم (حين سأل اباسفان) اى ابن حرب وهو بأيليا (عنه)  
 اى عن احوال النبي عليه الصلاة والسلام كما رواه البخارى (هل في آياته من ملك)  
 بكسر الميم على انها جارة الا انها زائدة لايبانية ولا تبعضية كما ذكره التلمساني اى من  
 سلطان وروى من ملك بالفتح فيهما فن موصولة لاشراطية كما وهم التلمساني (فقال) اى  
 ابوسفيان (لائم قال) اى هرقل (ولو كان في آياته ملك) اى احد من الملوك (لقلنا)  
 في حقه هذا (رجل يطلب ملك ابيه واذ) الظاهر انها ظرفية والاولى ان تكون تعليلية  
 اى ولان (اليتيم) وفي نسخة وان اليتيم وهو بضم اوله واصله الاتفراد ومنه الدر اليتيم  
 لما لا نظير له في مقام التقويم ثم استعمل في فقد الاب قبل بلوغ ولده (من صفته واحدى  
 علاماته في الكتيب المتقدمة) كالتوراة والانجيل (واخبار الامم السالفة) باللام والفاء اى  
 السابقة الماضية (وكذا) اى نعمت اليتيم (وقع ذكره في كتاب ارميا) بفتح الهمزة وسكون  
 الراء وكسر الميم تحية فالف مقصورة وروى ممدودة قال التلمساني وهو ابن حلقيا  
 وقال الدلحي كأنه من انبياء بنى اسرائيل وفي القاموس ارميا بالكسر نبى (وهذا) اى  
 نعمت اليتيم (وصفه ابن ذى القرن) بفتح الياء والراء غير منصرف واسمه سيف وهو  
 ملك الين (لعبدالمطلب) على ما تقدم من انه يموت ابوه وامه ويكفله جده وعمه (وبجيرا)  
 بفتح الموحدة وكسر الحاء المهملة وسكون التحتية فراء بعسدها الف مقصورة او ممدودة  
 وهو الراهب الذى ابصره بأرض الشام وقد عد من الصحابة عند بعض الاعلام والمقصود  
 انه ايضا كذا ذكره (لابى طالب) في ذلك المقام فروى نزل من صومعته واخذ بيده  
 عليه الصلاة والسلام وذلك حين خرج مع عمه ابي طالب الى الشام فقال لعمه ما هذا  
 الغلام منك فقال ابى فقال بجيرا ما هو بابنك وما ينبغى لهذا الغلام ان يكون ابوه  
 حيا قال فانه ابن اخى قال فما فعل ابوه قال مات وامه حبلى به قال صدقت وتقدمت  
 هذه القصة في فصل دلائل النبوة (وكذلك اذا وصف بأنه امى كما وصفه الله به) بقوله  
 فآمنوا بالله ورسوله النبي الامى وقوله الذين يتبعون الرسول النبي الامى (فهى) اى صفة  
 الامية (مدحة له) بكسر الميم اى منقبة له وان كانت منقصة لغيره (وفضيلة ثابتة فيه)  
 اى في حقه بخصوصه (وقاعدة مجزته) اى اساس كرامته في خرق طادته الدالة على تحقق

رسالته (اذمجزته العظمى) بضم العين اى العظيمة فى الغاية (من القرآن العظيم انما هى متعاقبة بطريق المعارف) اى العلوم الجزئية (والعلوم) الكلية من الاخبار السابقة والاثار اللاحقة والاصول الدينية والفروع الشرعية والاحكام والحدود والسياسات العرفية مع قطع النظر عن جمال بلاغته وكمال فصاحته. (مع ما منح) اى اعطى (صلى الله تعالى عليه وسلم) من الفضائل وحسن الشمائل هناك (وفضل) بصيغة المفعول مشددا او مخففا اى ويميز (به) عن غيره (من ذلك) اى من اجل كمالات ذاته وكمالات صفاته (كاقدمناه من القسم الاول) وفى نسخة فى القسم الاول اى من الباب الرابع (ووجود مثل ذلك) الكتاب الجامع للابواب كما قال فى مدحه بعض اولى الباب

جميع العلم فى القرآن لكن \* تقاصر عنه افهام الرجال

والمعنى ان ظهوره (من رجل لم يقرأ ولم يكتب ولم يدارس) الممارس (ولاقن) فى المدارس (مقتضى العجب) فى عالم الفكر (ومنتهى العبر ومجززة البشر وليس) اى فيه كفى نسخة (ذلك) الوصف بالامى (تقيصة اذالمطوب) بالذات (من الكتابة والقراءة المعرفة وانماهى) اى القراءة ونحوها (آلهما) اى للمعرفة (وواسطة موصلة اليها غير مرادة فى نفسها فاذا حصلت الثمرة والمطلوب) كان الانسب ان يقال المطلب ليكون مسجما مع قوله (استقى عن الواسطة) كالشجرة (والسبب والامية فى غيره تقيصة لانها سبب الجهالة وعنوان الغباوة) اى ومقدمة الضلالة والعنوان بضم اوله ويكسر ما يكتب على ظاهر الكتب ليعلم مجمل ما فى باطنها وبهذا يعرف ان كشف العوارف وظهور المعارف فى بعض الاميين من هذه الامة يكون من جملة الكرامة كما اشار اليه قوله سبحانه وتعالى وعلمناه من لدنا علما فان العلم اللدنى فى العرف اللغوى ما يحصل للامى من غير كسب ظاهر فى الادمى (فسيحان من بين امره) اى غير امر النبي (من امر غيره وجعل شرفه فيما فيه محطه سواء) اى محل خفض قدر غيره (وجعل حياته فيما فيه هلاك من عداه) اى من سواء من ارباب الارواح واصحاب الاشباح (وهذا شق قلبه) اى صدره مرة بعد مرة فى حقه (واخراج خشوته) بضم الحاء المهملة وتكسر وسكون الشين المججمة واصله ما فى جوف الشئ مما هو محشوبه كالامعاء والكرش وسائر الاشياء والمراد بها هنا علقه سوداء كإرواه البخارى كانت حظا للشيطان وتعلق له بها فى مقام وسوسة الانسان فان شقه واخراجها (كان تمام حياته) ونظام صفاته (وغاية قوة نفسه) ونهاية قوة انسه (وثبات روعه) بضم الراء اى قلبه حال خوفه وروعه ولله در من قال

اقتلونى ياقتاتى \* ان فى موتى حياتى

وبعض ارباب الحال موتوا قبل ان تموتوا (وهو) على ما فى نسخة اى شقه واخراجها (فبين سواء منتهى هلاكه) اى غاية اسباب هلاكه (وحتم موته) بالحاء المهملة اى وجوب وقوعه (وفسائه) والمعنى انه نهاية علة موته وفسائه (وهام جرا) اى وهكذا الامر

مستمر (الى سائر ما روى من اخباره وسيره) المؤذنة بآثاره واسراره (وما تره) اى  
مفاسخه ومكارمه التى تؤثر عنه (وتقله) اى طلب قلته وروى تبلغه اى طلب بلاغه  
وزاده الى معاده (من الدنيا) زهدا فيها لا اضطرارا عنها (ومن الملبس) الناعم (والمطعم)  
الذيذ (والمركب) المزين (وتواضعه) مع الخلق مع كمال ترفعه عند الحق عملا بقوله من  
تواضع لله رفعه الله رواه ابولعيم فى الحلية عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (ومهنته) بفتح الميم  
وتكسر على ما ذكره التلمسانى وابوزيد فلا يلتفت الى نفي الاصمعى والزخشرى فان من  
حفظ حجة على من لم يحفظ اى خدمته (نفسه فى اموره) المحتاج اليها (وخدمة بيته)  
تهويتا على اهله وخدمه (زهدا) فى الملك والملك والجاه المعد للملك وقد سئل الزهرى  
عن الزهد فقال هو ان لا يظلب الحلال شكره ولا الحرام صبره (ورغبة عن الدنيا) اى  
اعراضا عنها لسرعة فنائها وقلة بقائها وكثرة عنائها وخسة شركائها وقد ورد لو كانت  
الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة لما سقى كافرا منها شربة ماء رواه الترمذى عن سهل بن سعد  
(وتسوية بين حقيرها وخطيرها) اى عظيمها من قليلها وكثيرها (لسرعة فناء امورها)  
وبقاء شرورها (وتقلب احوالها) وتغير ارباب اموالها ونعم المقول

فلا تدوم على حال تكون بها \* كاتلون فى اثوابها الغول

(كل هذا) الذى ذكرناه (من فضائله) اى بعض شمائله (وما تره) اى مكارمه التى تؤثر  
وتروى من مفاسخه (وشرفه) اى طرفه وتحفه (كأذكارناه) فيما سبق من محله وبجمل  
الكلام ما ورد عنه عليه الصلاة والسلام بمثل مكارم الاخلاق (فمن اورد منها  
شيئا مورده) اى ذكره فى محله اللائق به (وقصد به مقصده) من تعظيم قدره وتجميل  
امره (كان حسنا) اى مستحسنا عند الله وخالقه (ومن اورد ذلك على غير وجهه)  
بتساهل فى حقه (وقد علم منه) اى من ايراده ذلك (سوء قصده) من تنقصه به (لحق  
بالفصول) الستة (التي قدمناها) فيقتل او يعزل او يحبس كاقدرناها (وكذلك ما ورد من  
اخباره) من افعاله واقواله وآثاره (واخبار سائر الانبياء عليهم السلام فى احديث) وفى  
لحظة فى الاحاديث (بما فى ظاهرها اشكال) كحديث لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات  
(يقتضى امورا لا تليق بهم بحال) من احوالهم (ويحتاج الى تأويل) يصرفها الى تحسين  
مقالهم (وتردد احتمال) من نقصان فى جمال كمالهم (فلا يجب) اى فلا ينبغي (ان  
تحدث منها) بل يجب ان يسكت عنها ولا يوثق بشئ منها (الا بالصحيح) الثابت فيها  
(ولا يروى منها الا المعلوم) فى الرواية (الثابت) فى الدراية (ورحم الله مالكا فلقد كره  
التحدث بمثل ذلك من الاحاديث الموهمة للتشبيه) المحتسجة الى التأويل المقتضى للتنزيه  
(والمشكلة المعنى) المبينة على استتارة فى المنى كحديث البخارى وغيره ينزل ربنا تبارك  
وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول هل من داع فاستجب له  
هل من سائل فاعطيه هل من مستغفر فاغفر له فلن تزوله سبحانه وتعالى كتابية عن تنزلات



رحمته وموجبات اجابة دعوته واسباب مغفرته او يقال انه سبحانه وتعالى له نزول يلقي  
 نshanه مع اعتقاد التنزيهه عن انتقال وتغير ووجود مكان وزمان في ذاته وكذا الحكم  
 في الآيات المتشابهات وسائر الاحاديث المشكلات فلاسلف والحلف مذهبان فالمتقدمون  
 على التسليم والتوكيل ومنهم ابو حنيفة ومالك واحمد بن حنبل والمتأخرون على التأويل  
 والكل قائلون بالتنزيه وامانون عن التشبيه وبالغ الامام مالك حتى منع السؤال عن ذلك  
 كما صرح به في قوله المجيب عن سؤاله الاستواء معلوم والكيف مجهول والايان به واجب  
 والسؤال عنه بدعة (وقال) اى مالك (ما يدعو الناس) اى اى شئ يطهى العمامة  
 ويسوقهم (الى التحدث بمنل هذا) كحديث خلق الله آدم على صورته وكحديث اذا كان  
 احدكم يصلى فلا يبصقن قبل وجهه فان الله بينه وبين القبلة (فقيل له ان ابن عجلان)  
 بفتح اوله (يحدث بها فقال لم يكن) ابن عجلان (من الفقهاء) مع انه كان شيخ مالك ومن  
 اعلام التابعين بالمدينة وروى عن ابيه والنس بن مالك وغيرها وعنه شعبة ويحيى بن  
 سعيد القطان ونحوهما وثقه احمد وابن معين وقال غيرهما سى الحفظ روى انه حملته امه  
 ثلاثة اعوام فشق بطنها لما ماتت فأخرج وقد تبنت اسنانه وفي الميزان للذهبي قال  
 عبد الرحمن بن القاسم قيل لمالك ان ناسا من اهل العلم يتحدثون قال من هم فقيل له ابن  
 عجلان فقال لم يكن ابن عجلان يعرف هذه الاشياء ولم يكن عالما قال الذهبي قلت قال  
 مالك هذا مبالغة ان ابن عجلان حدث بحديث خلق الله آدم على صورته ولا ابن عجلان فيه  
 متابعون وخرج في الصحيح انتهى فمعناه لم يكن يفقه ما ينشأ عن هذا من الفساد للعباد  
 والحوض في الباطل لاهل الفساد او لم يكن من الفقهاء الذين يقدرون على تأويل الاخبار بل ممن  
 يبقى على ظاهرها ما ورد من الآثار والحاصل انه كره التحديث مالك بأمثال ذلك في  
 مجلس العامة لا التحديث المطلق المترتب عليه كتم العلم بالخاصة كما بسطنا هذه القضية  
 في الخطبة قال القاضى المؤلف (وليت الناس واقفوه) اى مالكا (على ترك الحديث بها  
 وساعده) على طيها) اى طائفة على طيها في ذكرها في مجلس العامة (فاكثرها ليس  
 تحته عمل) يحتاج اليه جمهور الخلق وحمله الدلجى على كراهة مطلق التحديث بها رواية  
 وكتابة فقال هذه دعوى بلاينة ومن ثمة لم يوافق احد على كراهة التحديث بها اذ لم يقبله  
 عليه الصلاة والسلام لاصحابه عينا ولا خبره عن ربه لترك سدى مع انه يلزم من كراهة  
 التحديث بها كراهة تعليم الناس متشابه القرآن والتلاوة مع امره عليه الصلاة والسلام  
 بقوله بلغوا عني ولو آية وانما ورد في الكتاب والسنة بعض المتشابهات ابتلاء للراسخين  
 في العلم على قدم الثبات قلت اختار مالك سد باب الذريعة للممالك العامة في ذلك كما وقع  
 لسيدنا عمر رضى الله تعالى عنه مع ابن هريرة حيث امره صلى الله تعالى عليه وسلم بأن  
 يروى عنه عليه الصلاة والسلام ان من يشهد ان لا اله الا الله حرمه الله على النار  
 ومنه عمر ثلاثين كل الناس ويتركوا عمل الابرار بساغ هذه الاخبار وواقفه سيد الاخبار

وقال دعمهم يعلموا هذا ولم يرد عن احد من الائمة جواز رواية مثل هذه الاحاديث في مجالس الجهلاء والسفهاء فلم يخالف مالك في هذه المسئلة احدا من العلماء بل ثبت عنهم منع العامة عن عام الكلام ودقائق الصوفية الكرام خوفا عليهم من تزلزل عقائدهم وعدم الانتفاع بفوائدهم (وقد حكى) بصيغة المجهول اى روى مثل ذلك (عن جماعة من السلف بل عنهم) اى عن السلف (على الجملة) اى من حيث مجموعهم لاجيمهم (انهم كانوا يكرهون الكلام) اى مع العوام (فيما ليس تحته عملن) من الاحكام مما يؤخذ منه حكم شرعى ينتفع به الانام (والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوردها) اى احاديثه (على قوم عرب) في كمال ادب (يفهمون كلام العرب على وجهه) بدون صرفه عن ظاهر عبارته الاموجب يدعو اليه من حمله على اشارته (وتصرفاتهم في حقيقته) باستعمال اللفظ فيما وضع له بحسب اصله (ومجازه) باستعماله في غير ما وضع له بقريته عقلية او حالية (واستعارته) باستعارة حرف ككافى قوله تعالى ولا صلبنكم في جذوع النخل اى عليها او فعل ككافى ولما سكت عن موسى الغضب اى سكن. وذهب (وبلغه) اى وبلاغته مما ياتى سابق مقتضى الحال من فصاحته (وايمجازه) الجامع لقللة مبانيه وكثرة معانيه (فلم تكن في حقهم مشكلة) اى لم توجد في الاحاديث بالنسبة اليهم كلمة مشكلة وجملة معضلة ولم تكن هذه الاشياء المتقدمة في حقهم مشكلة موهمة لمعرفتهم بأساليب كلامهم وقوة ادراكهم وسرعة افهامهم وفق مراتبهم وهذا كله بركة مجالسة نبي الامة وكاشف الغمة (ثم جاء من غلبت عليه العجمة) بضم اوله اى اللكنة العجمية (وداخلته الامية) اى النسبة الجهورية والحالة الطفولية (فلا يكاد يفهم من مقاصد العرب) في مراصد الادب (الانصها) اى ظاهرها لاتلويحها (وصريحها) وفي نسخة تصريحها (ولا يتحقق باشاراتها) وفي نسخة اشاراتها (الى غرض الایجاز) اى الاقتصار والاختصار ميلا الى الاطناب في عباراتها (ووحياها) اى خفي كلامها (وتبليغها) وفي نسخة صحيحة وبلغها وهو الابلاغ اى الاقوال المتضمنة لبلاغتها (وتلويحها) اى اشارتها الى تحسين عبارتها بحسب فصاحتها (فتفرقوا) اى من غلبت عليه العجمة حقيقة او طبيعة (في تأويلها) اى الاحاديث الموهمة للشبهات المشككة (او حملها على ظاهرها) من غير تنزيه في باطنها (شذوذ مذر) يقع اولها وكسره فجمعتين اسمان جملا اسما واحدا للتأكيذ فبينا على الفتح كخمسة عشر ومحلها نصب على الحال تفرقوا في كل وجه بحيث لا يرجح اجتماعهم بوجه ولا هلال في الاقبال وهذا في الامثال مثل قولهم تفرقوا ايدى سبا وتمزقوا كل ممزق (فمنهم من آمن به) حق ايمانه من التنزيه (ومنهم من كفر) بحمله على التشبيه وهذا كله في الاحاديث الصحيحة والروايات الصريحة كحديث ان قلوب بنى آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب رجل واحد يصرفه كيف يشاء رواه احمد ومسلم عن عمرو (فاما ما لا يصح من هذه الاحاديث) التي اشتهرت على السنة العوام او ذكرت في كتب

بعض العلماء الاعلام (فواجب ان لا يذكر منها شيء) لاسيما الوارد منها (في حق الله تعالى ولا في حق انبيائه عليهم السلام ولا يتحدث بها) اى بالفاظها ومعانيها (ولا يتكلف الكلام على معانيها والصواب طرحها) اى حذفها وعدم ذكرها (وترك الشغل) وروى الاشتغال (بها الا ان تذكر على وجه التعريف بأنها ضعيفة المقاد) بفتح الميم والقاف اى ضعيفة الرجال (واهية الاسناد) في المقال (وقد انكر الاشياخ) جمع الشيوخ من العلماء (على ابي بكر بن فورك) بضم الفاء وفتح الراء غير منصرف للجملة والعلمية وقد يصرف لعدم ثبوت الجملة (تكلفه في مشكله) كأنه اسم كتابه (الكلام) بالنصب على انه مفعول تكلفه وفي اصل الدلجى في مشكل الكلام (على احاديث ضعيفة) اسنادا او متنا (موضوعة لا اصل لها) لا موقوفة ولا مرفوعة وكان الاولى ان يقال ضعيفة او موضوعة للفرق بينهما عند ارباب الاصول فان الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الاممال اتفقا (او منقولة عن اهل الكتاب) من اليهود والنصارى وغيرهم (الذين يلبسون الحق بالباطل) كما اخبر الله به عنهم (كان) وفي نسخة وكان اى ابن فورك (يكفيه) اى ابن فورك (طرحها) اى نبذها وراء ظهره بعدم التفات الى ذكرها (ويغني عن الكلام عليها) من جهة معانيها (التيه على ضعفها) ووضعها ليحتمل عن التناق بها (اذا المقصود بالكلام على مشكل ما فيها ازالة اللبس) اى الخط الكائن (بها واجتئالها) متدا اى اقتطاعها (من اصلها وطرحها) وتركها في فصلها (اكشف) اى ايب (لبس واشفى للنفس) وفيه بحث اذا الحكم على الحديث بأنه ضعيف او موضوع ليس بمقطوع لاختلاف المحدثين في رجال الاسناد بحيث لم يبق الاعتماد اذ قل حديث صحيح لم يقل بضعفه وعلته وقل حديث ضعيف بل موضوع لم يقل بصحته او بثبوتها فكانه رحمه الله تعالى اتى بالتأويل في معناه على تقدير صحة مبناه ليزول الاشكال على جميع الاحتمال من الاحوال والله تعالى اعلم بمقاصد الرجال

### فصل

(ومما يجب على المتكلم فيما يجوز على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما لا يجوز) اى اطلاقه عليه (والذاكر من حالاته) اى صفاته ومقالاته (ما قدمناه في الفصل قبل هذا) الفصل (على طريق المذاكرة والتعليم ان يلتزم) اى المتكلم (في كلامه عند ذكره عليه الصلاة والسلام وذكر تلك الاحوال الواجب) بالنصب على المفعولية من الضمير المستكن في يلتزم وتقدير الكلام ومما يجب على المتكلم في كذا وكذا ان يلتزم في كلامه الواجب ومن قوله (من توقيره وتعظيمه) لبيان وفي بعض النسخ الواجبة بالتاء ايقاظا لها صفة الاحوال وخطاؤه ظاهر الا ان يتكلف ويأول بالثابتة في الفصول الستة (ويراقب) اى وان يراعى (حال لسانه) بعظيم شأنه (ولا يهمله) اى يتركه ولا يرسله من غير بيانه (ويظهر عليه)

اى على المتكلم (علامات الادب عند ذكره) خوفاً من الرب ونظيره ماقاله القراء ان الواجب  
 على القارئ اذا قرأ آية فيها فعل الكفر كقوله تعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير  
 ونحن اغنياء ان يخفض صوته عند المقول وان يخضع في مقام الخوف والتزول ويتذكر قوله  
 تعالى لعيسى عليه الصلاة والسلام في المجمع العام مانت قلت للناس اتخذوني وامى الهين  
 من دون الله فان مقتضى العقل الباهر والدين الظاهر هو انه سبحانه وتعالى لولا انه ذكره في كتابه  
 وقرره في خطابه لكفى واحب ان لا يتحدث احد عنهم بهذا الكلام تعظيماً للملك العلام  
 وتأمل قول ابن دينار لولا ان الله انزل في الفاتحة اياك نعبد واياك نستعين واوجب علينا  
 قراءته لما لفظت بهذه الجملة لعدم اتصافى بهذه الخصلة (فاذا ذكر) المتكلم (ما قاساه) اى  
 كابد عليه الصلاة والسلام (من الشدائد) من جهة الخلق (ظهر عليه الاشفاق) اى  
 الشفقة والرحمة (والارتماض) بالضاد المحجمة اى شدة الاحتراق واصله الفلق والشدة وهو  
 من المرض شدة الحر او شدة الغيظ ومعناه انه يتوقدله ويتغيظ به ويود لو كان في ذلك  
 الوقت لا وقع بعامل ذلك ما قدر من آثار المقت وهذا معنى قوله (والغيظ على عدوه)  
 والغيظ بالظاء المحجمة الغضب او شدته او اوله وسورته واغرب التلمس اى بقوله والغيظ بالظاء  
 والضاد وهى لغة (ومودة الفداء) وهو بكسر الفاء مدوداً ومقصوراً وبفتحها مقصوراً  
 اى ويجب ان يفدى بروحه وابيه وامه (لذنب صلى الله تعالى عليه وسلم) فيما اصابه  
 (لو قدر عليه) اى على الفداء (والنصرة له لو امكنته) لديه ونظيره في قراءة القرآن اذا قرأ  
 آية الرحمة ينسط ويطلبها واذا قرأ آية العقوبة يتقبض ويستعيد منها (واذا اخذ في ابواب  
 العضة) وفي نسخة العظمة والظاهر انه تصحيف وتحريف والمعنى اذا شرع المتكلم في ابواب  
 حفظ الله اياه في احواله (وتكلم في مجارى اعماله واقواله عليه الصلاة والسلام تحرى)  
 بالحاء المهملة والراء المشددة اى اجتهد في تأديته ويطلب ويقصد (احسن اللفظ وآدب)  
 العبارة) بهنزة مدودة اى اولها (ما امكنه) اى قدر ما قدر عليه (واجتنب بشيخ ذلك)  
 اى كرهه (وهجر) اى ترك (من العبارة ما يقبح) ظاهره (كلفظة الجهل والكذب  
 والمعصية) والمعنى لا ينسب شيئاً منها وامثالها اليه والى غيره من الانبياء عليهم السلام  
 ولا يستبد الى ما ورد في حقهم من قوله تعالى ووجدك ضالاً فهدى اى جاهلاً بتفاصيل  
 الايمان كما نبى عنه قوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ومن قوله عليه الصلاة  
 والسلام لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات ومفهومه انه كذب ومن قوله تعالى وعصى  
 آدم ربه فغوى فان لله ورسوله ان يعبراً بما شاؤا في حق من شاؤا (فاذا تكلم) اى المتكلم  
 (في الاقوال) قال هل يجوز عليه الخلف في القول والاخبار) بكسر الهمزة ليقول يجوز  
 عليه الكذب في قول او خبر (بخلاف ما وقع سهواً) في لسانه (او غلطا) في بيانه (ونحوه  
 من العبارات) كالنسيان في شانه فانه لا لوم عليه ولا اعتراض لديه لحديث رفع عن امتي  
 الخطأ والنسيان (ويجنب لفظ الكذب) اى اطلاقها عليه (جملة واحدة) اى بالكلية

(وإذا تكلم على العلم) أي علمه عليه الصلاة والسلام (قال هل يجوز ان لا يعلم الاماعلم) كايشير اليه قوله تعالى وعلمك ما لم تكن تعلم (وهل يمكن ان لا يكون عنده علم من بعض الاشياء حتى يوحى اليه) لقوله تعالى ولا يحيطون به علما أي بذاته وقوله تعالى قل الروح من امر ربي وقوله قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وفي الحديث مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن الا الله ان الله عنده علم الساعة الاية وفي حديث جبريل ما المسؤول عنها بأعلم من السائل وقد قال تعالى ان الساعة آتية أكاد اخفيها أي عن نفسي لو كان امكن فضلا عن غيري والحاصل ان الانبياء لم يعلموا المغيبات من الاشياء الا بما اعلمهم الله تعالى احيانا وقد صرح علماؤنا الحنفية بتكفير من اعتقد ان النبي يعلم الغيب لمعارضة قوله تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله كذا في المسيرة للامام ابن الهمام (ولا يقول بجهل) النبي (لقبح اللفظ وبشاعته) بل يقول لا يدري مثلا وقت مجيء الساعة فان حسن العبارة معتبر عند ارباب الاشارة كما حكي انه كان معبران لبعض الامراء وجعل وظيفة احدهما الفاء والاخر نصفه وعجز ندماؤه وجلساؤه عن وجه الفرق بينهما لاتحادها في مراتب العلم والصلاح والادب فسألوه عن ذلك وعن تمييزها بما هنالك فقال رأيت في النوم ان اسناني سقطت فصاحب الالف عبر بآئك تيش بمد اقوامك كلهم وعبر الاخر بأنهم يموتون قدامك جميعهم فالنظروا فالفرق بين العبارتين مع ان مؤدعها واخذ في الاشارتين (وإذا تكلم) المتكلم (في الافعال) الصادرة عنه عليه الصلاة والسلام (قال هل يجوز منه المخالفة في بعض الاوامر والنواهي) ولا يعبر عنها بالكبائر والمعاصي (ومواقعة الصغائر) بل الاولى ان يعبر عنها بالزلات والمكروهات بل وخلاف الاولى (فهو) أي ما ذكر من العبارات (اولى وادب) بمد الهمزة أي اكثر تأدبا (من قوله هل يجوز ان يعصى او يذنب او يفعل كذا وكذا من انواع المعاصي) المشتملة على الصغائر والكبائر (فهذا) الذي قدمناه (من حق توقيره) وفي نسخة زيادة وبره أي طاعته او اكرامه (عليه الصلاة والسلام وما يجب له من تعزير) أي تجليل (واعظام وقدرأيت) ويروي ورأيت (بعض العلماء لم يحفظ من هذا) الذي ذكرناه ويروي في هذا (فقدح منه) ما صدر عنه (ولم استصوب عبارته فيه) ولذا اكتفيت بذكر اشارته (ووجدت) ويروي رأيت (بعض الجارئين) بالجيم من الجور أي الماتئين عن الاقتصاد في القول وفي رواية بالحاء المهملة من الحيرة وهو التردد أي من المتحيرين في سبيل الرشاد غير متمكنين على طريق السداد (بقوله) بتشديد الواو أي نسبة الي الخطأ في قوله الخاص به (لاجل ترك تحفظه في العبارة ما لم يقه) والمعنى زعم لاجل ترك تحفظه انه قل ما لم يقه (وشنع) ذلك البعض (عليه) أي على من لم يحفظ (بما يابله) كلامه (ويكفر قائله) واذا كان مثل هذا الاستعمال بالتحفظ في الاقوال (بين الناس مستعملا في آدابهم وحسن معاشراتهم وخطابهم فاستعمله في حقه عليه الصلاة والسلام اوجب) أي الزم (والتزامه آكد) بمد الهمزة أي اوثق وطم.

قال الدلجى قوله اوجب اى وجوب فرض لاوجوب تأكيدها عند امامنا الشافعى مترادفان سواء ثبت بدليل قطعى اوظنى وفرق ابوحنيفة بان ماثبت بقطعى ففرض وماثبت بظنى فواجب لان التفاوت بين الكتاب وخبر الآحاد يوجب التفاوت بين مدلوليهما لكنهم خالفوا قاعدتهم من اطلاقهم الفرض على ماثبت بظنى كقولهم الوتر فرض والزكاة واجبة انتهى ولا يخفى ان الفرق بينهما انما هو بحسب الاعتقاد دون العمل فان كلاهما فرض بهذا الاعتبار لكن ثواب الفرض اكثر وعقاب ترك الواجب اقل وبما يفيد الفرق ان منكر الفرض كافر بخلاف منكر الواجب وهذا هو بحسب اصل الاصطلاح الشرعى وقد يستعار احد اللفظين مقام الآخر فى الاستعمال اللغوى ومن لم يميز بين الدليل القطعى والظنى فلا كلام معه لامن جهة النقل ولا من جهة العقل على ان الشافعية اضطروا الى الفرق بينهما فى احكام الحج فهذا حجة عليهم ثم هذا المبحث لم يكن فى محله ولكنه لما ابدى هذا المقال اوجب لنا حل عقال هذا الاشكال على ان قوله وجوب فرض لاوجوب تأكيده لاطائل تحته ( فجودة العبارة تقبح الشيء ) الواحد ( او تحسنه ) كما قدمناه فى حكاية المعبرين ( وتحررها وتهذيبها يعظم الامر اوبهونه ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان من البيان لسحرا ) رواه مالك واحمد والبخارى وابو داود والترمذى عن ابن عمر ثم البيان فصاحة اللسان والسحر صرف الشيء عن وجهه والحديث يحتمل المدح والذم اما على الاول فعناه انه يستميل النفوس ويأخذ بها لحسنه عندها من بلاغته وفصاحته وحسن تأليفه فى عبارته وشارته وتزيين مبانيه وتحسين معانيه بحيث يرتضى به الساخط ويستذل به الصعب كما يفعل السحر من الامر العجب ولذلك قالوا فيه السحر الحلال ويؤيده ان فى نفس الحديث زيادة رواية وان من الشعر لحكمة واما على الثانى فعناه فى المتشدد الذى يمدح من لا يمدح فى الفعل ويطنب فيما لا يحل من القول ويحسن القبيح من ذلك ويقبح الحسن هنالك وان فعل ذلك حرام كالسحر ويكتسب صاحبه من الاثم فى قوله ما يكتسبه الساحر بمعله وقد اورد مالك رحمه الله تعالى الحديث فى الموطأ فى باب ما يكره من الكلام ولعله اختار القول الثانى فى هذا المقام والله تعالى اعلم بالمرام ( فاما ما اوردته ) المتكلم ( على جهة التنبيه والتثنية ) له عليه الصلاة والسلام منه ( فلا حرج فى تسريح العبارة ) اى ارسالها واطلاقها ( وتضريحها فيه ) اى فى حقه عليه الصلاة والسلام ( كقوله لا يجوز عليه الكذب جملة ) اى جملا ومطلقا او جميع انواعه ( ولا تيان الكبار بوجه ) اى لاحمدا ولا سهوا ( ولا الجور ) اى الميل والظلم ( فى الحكم ) بين الناس ( على حال ) من الغضب والرضى ( ولكن مع هذا يجب ظهور تعظيمه وتوقيره وتزييره ) اى تعجيله ( عند ذكره مجردا ) عن اثبات وصف او نفيه ( فكيف عند ذكر مثل هذا ) الكلام المشتمل على نعمته على جهة النفي او ثبوته ( وقد كلن السلف ) من ائمة الدين كزين العابدين وجعفر الصادق ومحمد بن المنكدر ( تظهر عليهم حالات شديدة ) من تغير لون وبكاء ورعدة ( عند

مجرد ذكره كما قدمناه في القسم الثاني وكان بعضهم يلتزم مثل ذلك) من ظهور التوقيع (عند تلاوة اى من القرآن حتى الله فيها مقال عداه) بكسر اوله اى اعدائه من اليهود والنصارى (ومن كفر بآياته وافترى عليه الكذب فكان يخفض بها صوته) في تلاوته (اعظاما لربه واجلالا له) اى لقدره وامره (واشفاقا) على نفسه حذرا (من التشبه بمن كفر به سبحانه لاله الا هو العلي العظيم) فمن ابراهيم النخعي انه كان اذا قرأ قوله تعالى وقالت اليهود يد الله مغلولة يخفض بها صوته اى بمقولهم وانثال ذلك من كفر ياتهم

## الباب الثاني

(في حكم سابه) اى شامته (وشانته) اى مبغضه اذا ظهر عليه اثره (ومتقصه) اى الطالب نقصه (ومؤذبه) اى بقوله او فعله (وعقوبته) اى وفي عقوبة من ذكر (وذكر استتابته) من طلب توبته او قبول رجته وفي نسخة والصلاة عليه (ووارثته) في تركته بعد موته (قد قدمنا ما هوسب واذى في حقه عليه الصلاة والسلام وذكرنا اجماع العلماء على قتل فاعل ذلك وقائله) اى ان لم يرجع الى الاسلام (وتخيير الامام) وفي نسخة او ولاوجهه وفي نسخة ويخير الامام اى وذكرنا كونه مخيرا (في قتله او صلبه على ما ذكرناه) اى تفصيل صور امثله (وقررنا الحجج عليه) باظهار ادلته (وبعد) اى بعد ذلك (فاعلم ان مشهور مذهب مالك واصحابه واقوال السلف) اى بعضهم (وجمهور العلماء) اى المالكية للمساياتى ان الجمهور على خلاف قول مالك المشهور (قتله حدا لا كفرا ان اظهر التوبة منه) اى من عند نفسه او من قوله او فعله (ولهذا) اى ولكونه يقتل حدا لا كفرا (لا تقبل عندهم توبته) اى منه كما في نسخة (ولا تنفمه) اى في دفع قتله (استقالته ولا يئته) بفتح الفاء وتكسر فحتمية ساكنة فهمزة اى رجوعه عنه (كما قدمناه قبل) اى قبل ذلك (وحكمه) اى في حتم القتل (حكم الزنديق) الذى توبته عندهم لا تقبل وهو الذى لا يتدين (ومسر الكفر) ومظهر الايمان (في هذا القول) المشهور من مذهب مالك وقال غيره قبل توبته ولا يقتل (وسواء كانت توبته على هذا) القول المشهور (بعد القدرة عليه) اى على اخذه (والشهادة على قوله) المؤدى الى قتله (اوجاء تابا من قبل نفسه) اى من عنده بدون استتابته (لانه) اى قتله (حذو جب) عندهم (لا تسقطه التوبة كسائر الحدود) من الزنا وقتل النفس ونحوها اتفاقا وفيه انه قياس مع الفارق فلان هذه الحدود عامة ثابتة بالكتاب والحسنة واما من كفر بسبب سب ثم تاب فلا يعرف له حد في هذا الباب اذ كثير ممن ارتد عن الاسلام يهجم عليه الصلاة والسلام ثم تاب وقبل منه توبته ورفضت عنه ردة هذا وقد صح عنه عليه الصلاة والسلام ان الاسلام يجب ملقبه وهو يشمل الاسلام السابق واللاحق وفي الحدود تفصيل في مذهبا هو المحمود (قال الشيخ ابو الحسن القاسبي رحمه الله اذا اقر بالسب) اى له اول غيره من

الانبياء عليهم السلام (وتاب منه واطهر التوبة) اى اثرها قبات منه و (قتل بالسب لانه هو) اى القتل (حده وقال ابو محمد بن ابي زيد مثله) اى يقتل لانه حده وفي نسخة في مثله اى في نظيره (واما ما بينه وبين الله فتوبته تنفمه) اجماعا (وقال ابن سحنون) بفتح اوله ويضم وبصرفه ويمنع (من شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وكذا غيره من الانبياء عليهم السلام (من الموحدين) اى المسلمين (ثم تاب عن ذلك لم تزل) من الازالة اى لم ترفع (توبته عنه القتل) وهو معنى قول القاسمى وابن ابي زيد (وكذلك قد اختلف) اى اختلف المالكية (في الزنديقي اذا جاء تابيا) من قبل نفسه من غير استتابة والهاء اليها (حكى القاضى ابوالحسن بن القصار في ذلك) اى في محيئه تابيا (قولين قال) اى ابن القصار (من شيوخنا من قال اقبله) اى احكم بقتله (باقراره) بأنه كان زنديقا اوشامتا ثم جاء تابيا (لانه كان يقدر على ستر نفسه فلما اعترف خفنا) اى ظننا ومنه قوله تعالى الا ان يخافا ان لا يقبلا (انه حشى الظهور) اى الاطلاع (عليه) بلن يجحدوا الزندقة لديه (فبادر لذلك) بالتوبة وهذا له وجه في الجملة اذا كان لبعض الناس اطلاع على حاله (ومنها من قال اقبل توبته لاني استدلت على محبتها) اى صحة توبته (بمجيئه) تابيا من قبل نفسه (فكاننا وقفنا على باطنه بخلاف من اسرته اليقنة) اى اخذته وقيدته (قال القاضى ابوالفضل وهذا) القول الاخير (قول اصبح) اى ابن الفرغ فقيه مصر من شيوخ البخارى (ومسئلة ساب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقوى) اى اشد من مسئلة الزنديق فانها من حق الله تعالى وهو مبنى على المسامحة ففيه الخلاف في الجملة بخلاف المساب فانه (لا يتصور فيه الخلاف) في مذهب مالك (على الاصل المتقدم) على ذلك (لانه) اى سبه (حق متعلق للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا مته بسببه لانسقطه التوبة كسائر حقوق الآدميين) وفيه ان حق الله هنا ايضا متعلق للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجميع امته (والزنديق) وهو الثنوى او القائل ببقاء الدهر او المسر للكفر وهذا المعروف عند الفقهاء (اذا تاب بعد القدرة عليه فعند مالك والليث) اى ابن سعد (واسحق) اى ابن راهويه (واحمد) اى ابن حنبل (لا تقبل توبته) اى ظاهرا فلا تسقط عنه القتل (وعند الشافى تقبل) توبته ولا يقتل (واختلف القول فيه عن ابي حنيفة) وهو الامام الهمام (وابن يوسف) احد اتباعه من الاعلام والمعتمد مافى قاضيخان واما الزنادقة فاخذ الجزية منهم بناء على قبول التوبة من الزنادقة فاتهم قالوا ان جاء الزنديق قبل ان يؤخذ فاقراوه زنديق قتال من ذلك قبلت توبته وان اخذ ثم تاب لا تقبل توبته ويقتل لانهم باطنية يظهرن شيئا ويعتقدون في الباطن خلاف ذلك فيقتلون ولا تؤخذ منهم الجزية ولا تقبل توبتهم انتهى وابو حنيفة ترجمته كثيرة ومناقبه شهيرة واما ابو يوسف فهو يعقوب بن ابراهيم بن حبيب بن خنيس بن سعد بن حبة بنجاء مهملة مفتوحة فوحدة ساكنة ومثناة فوقه مفتوحة وهى امه وهو سعد بن بجر بفتح الموحدة وكسر الحاء المهملة



وقيل سعد بن بجير يضم الموحد وفتح الجيم وذكر القولين الامير في اكماله وقال الذهبي سعد بن بجير الجعفي حليف الانصار روى انه قاتل يوم الخندق وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مسح رأسه وقال اسعد الله جدك ومن ولده القاضي ابويوسف صاحب ابى حنيفة وقد روى عن عطاء بن السائب وهشام بن عروة وغيرها وكان ابويوسف من اهل الكوفة فقيها عالما روى عنه محمد بن الحسن الشيباني وبشر بن الوليد الكندي وعلى ابن الجعد واحمد بن حنبل وابن معين وغيرهم وقد روى الشافعي عن محمد عن ابى يوسف وكان قد سكن ببغداد وتولى القضاء بها لثلاثة من الخلفاء المهدي وابنه الهادي ثم هارون الرشيد وكان الرشيد يكرمه ويحبه قال ابن خلدكان هو اول من دعى بقاضى القضاة ويقال انه اول من غير لباس العلماء الى هذه الهيئة التي هم عليها الآن وكان ملبوس الناس قبل ذلك شياً واحدا لا يميز احد عن احد بلباس قال ولم يختلف بجير بن معين واحمد بن حنبل وعلى ابن المدينى في ثقته في النقل وكان كثير الحديث انتهى ولد سنة ثلاث عشرة ومائة وتوفى يوم الخميس اول وقت الظهر لحمس خلون من شهر ربيع الاول سنة اثنتين وثمانين ومائة ببغداد وابنه يوسف الذى يكنى به ولى القضاء في حياة ابيه ومات سنة اثنتين وتسعين ومائة وبلغ من العمر تسعا وستين سنة واما قول التلمساني قالوا ابويوسف ابوخنيفة اى يسد مسده ويقفى عنه فليس في محله لان ابويوسف حسنة من حسنات ابى حنيفة وفضله وانما هو تشبيهه بليغ كما يقال زيد اسداى كاسد فالمعنى ان ابويوسف كأبى حنيفة ومن المعلوم ان المشبهه اقوى من المشبه ولا يلزم من التشبيه المساواة من جميع الشبه ثم المعتمد في المذهب انه تقبل توبته ولا يقتل واما قوله تعالى ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا باليهود كفروا بعبسى والانجيل بعد الايمان بموسى والتوراة ثم ازدادوا كفرا بجمد عليه الصلاة والسلام والقرآن المجيد او كفرا بمحمد قبل مبثته ثم ازدادوا كفرا بالاصرار والعدا والطمع فيه اولقوم ارتدوا ولحقوا بكفة ثم ازدادوا كفرا بقولهم تترى به ريب المنون لن تقبل توبتهم لايتوبون اولايوتوبون الا اذا اشرفوا على الهلاك فكفى عن عدم توبتهم بعدم قبولها وذلك لما سبق في قوله تعالى كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا ان الرسول حق الى ان قال الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم وعن ابن عباس ان قوما اسلموا ثم ارتدوا ثم اسلموا ارتدوا فارسلوا الى قومهم يسألون فتزلت رواه البزار وقال ابن كثير اسناده جيد (وحكى ابن المنذر) وهو الامام الحافظ المشهور (عن على ابن ابى طالب رضى الله تعالى عنه يستتاب) اى الزنديق (قال محمد بن سحنون ولم يزل) يقع اوله وضم ثانيه اى لم يرتفع (القتل عن المسلم بالتوبة من سبه عليه الصلاة والسلام لانه لم ينتقل من دين) هو حق (الى غيره) وهو دين باطل وهذا غريب من قائله اذلاشبهة انه انتقل بسبه عليه الصلاة والسلام من دين الاسلام واعداءه باطل باجماع الاعلام (وانما فعل شياً حده عندنا

القتل ولا عفو فيه لاحد كالزندق لانه لم يثقل من ظاهر الى ظاهر) اى بك الى باطن  
 وفساد هذا التعليل ايضا ظاهر (وقال القاضى ابو محمد) اى عبدالوهاب (ابن نصر)  
 اى البغدادى المالكي (محتاج السقوط اعتبار توبته) اى توبة من سبه عليه الصلاة والسلام  
 (والفرق بينه وبين من سب الله تعالى على مشهور القول باستتابته) اى استتابة من سبه  
 تعالى (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشر والبشر جنس تلحقه المعرة) بتشديد الراء  
 اى الكراهة والمشقة (الامن اكرمه الله بنبوته) هذا استثناء غريب لا يظهر وجه اتصاله  
 ولا انفصاله اللهم الا ان يراد بالمعرة المنقصة ويلائمه قوله (والبارئى تعالى منزه عن جميع  
 المعايير قطما) مما لا خلاف فيه اجماعا (وليس) اى الله سبحانه وتعالى (من جنس تطلق  
 المعرة جنسه) في هذه العبارة منزلة لتزاهة ساحة عزته عن ان يكون من جنس تلحقه معرة  
 اولا تلحقه فلا يصح اطلاق النوعية والجنسية عليه كالا يصح سؤال الماهية والكيفية  
 بالنسبة اليه وفيه ان مقتضى قياس العقل ان من سب الله سبحانه وتعالى يكون اشد  
 كفرا ممن سب النبي عليه الصلاة والسلام لوضوح قبحه عند جميع الانام (وليس بسبه  
 عليه الصلاة والسلام كالارتداد) اى المجرى (المقبول فيه التوبة) ولو كانت رده  
 بسب الله سبحانه وعز شاناه وفيه بحث سيأتى بيانه (لان الارتداد معنى ينفرد به المرتد)  
 وهو كفره فقط (لاحق فيه لغيره من الأذميين فقبلت توبته) وفيه ان من سب الله تعالى  
 يتعلق به حق خلقه من النبي وغيره ومن غضب بسب نفسه ولم يفض بسب ربه  
 فهو ليس بادمى ومما يدلك على ذلك انه كان عليه الصلاة والسلام لا يسأح عن المرتد  
 فكيف من يسب الله سبحانه وتعالى وكان يساهل من يسبه عليه الصلاة والسلام ويظعن  
 فيه من المنافقين وغيرهم فيتعين ان سب الله تعالى اقبح من سب غيره والحاصل ان سبه  
 سبحانه وتعالى وسب انبيائه كفر يستتاب وتقبل توبته عند الجمهور وامسب سائر  
 الأذميين فليس بكفر فيعز بشروطه المعتبرة (ومن سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 تعلق به) وفي نسخة فيه (حق لا دمي) وهو نفسه عليه الصلاة والسلام وائمة الكرام  
 ولاشك انه يتعلق به حقه تعالى ايضا بلا كلام وفي نسخة تعلق فيه حق للأذميين قال  
 التلمسانى فعلى الاول معناه ان ماوجب من حق النبي عليه الصلاة والسلام فقد تعلق  
 بالناس كافة فوجب عليهم القيام به وعلى الثانى بأن الامر وجب له ونحن نأخذ به وليس  
 حقه كحق غيره (فكان كالمرتد) بل هو مرتد ما لم يقب واذا تاب لامعنى له انه كالمرتد  
 (يقتل) اى مسلما (حين ارتداده او يقذف) اى محصنة (فان توبته) وان قبلت من حيث  
 ارتداده (لا تسقط عنه حق القتل) وفي نسخة حد القتل (والقذف) وحاصله انه تقبل توبته  
 عن ارتداده بالنسبة الى تعلق حق الله به ولا تقبل توبته بالنسبة الى تعلق حق غيره به  
 (وايضا فان توبة المرتد اذا قبلت لا تسقط ذنوبه) التى اقترفها زمن رده (من زنى  
 و سرقة وغيرهما) كقتل وشرب خمر (ولم يقتل سباب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لكفره)

لكفره) اى بعد توبته واما قول الدلجى لانه لم يسبق له اسلام فلاوجه لعله (لكن) يقتل (لمعنى يرجع الى تعظيم حرمة) فى مقام نبوته (وزوال المعربة) اى يقتله (وذلك) المعنى (لانسقطه التوبة قال القاضى ابو الفضل رحمه الله تعالى) اى المصنف (بريد) القائل (والله اعلم لان سبه لم يكن بكلمة تقتضى الكفر) اى فى نفس الامر (ولكن بمعنى الازراء والاستخفاف) وهذا غريب فان الطعن فى نبوته والقدح فى نعتة مناقض للاقرار برسالته وقبول دعوته وقد سبق ان سبه كفر بالاجماع وانما قبول توبته فى الدنيا محل النزاع (اولانه) اى الشان (بتوبته واطهار اثابته) اى رجوعه. (ارتفع عنه اسم الكفر ظاهرا) وهو ظاهر (والله تعالى اعلم بسريرته) وهذا حكم كل كافر او مرتد يدخل فى دين الاسلام فانا نحكم عليه بظاهر ونكل سريرته الى عالم السرائر كما يشير اليه قوله عليه الصلاة والسلام امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وحسابهم على الله (وبقى حكم السب عليه) عند المالكية فيقتل حدا لا كفرا واما عند غيرهم فحكم السب هو الكفر وارتفع بتوبته ورجوعه الى شريعته (وقال ابو عمران القاسمى من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ارتد عن الاسلام قتل ولم تستب لان السب من حقوق الادميين لانسقط عن المرتد) فلا يستتاب لردته كذا قال والاولى على مقتضى مذهبهم ايضا القول باستتابته لتشفه توبته عند ربه وان كان يقتل حدا ان تاب عندهم (وكلام شيوخنا هؤلاء) المالكية المذكورين (مبنى على القول بقتله حدا لا كفرا وهو يحتاج الى تفصيل) فان من سبه بما لا يقتضى كفرا قتل حدا وكذا ان سبه بما يقتضيه وتاب والقتل كفرا كذا ذكره الدلجى وهو خطأ فاحش لان سبه بما لا يقتضى كفرا لا يتصور اصلا فان مطلق سبه كفر قطعا (واما رواية الوليد بن مسلم عن مالك ومن وافقه) اى مالكا والوليد (على ذلك بما ذكرناه) فيما مر (وقال به من اهل العلم) اى كثيرون (فقد صرحوا بانه) اى سبه عليه الصلاة والسلام (ردة قالوا ويستتاب منها فان تاب نكل) بصيغة المجهول اى عوقب عبرة لغيره اذ النكال العقوبة التى تشكل الناس اى تمنعهم عن فعل ما جعلت له جزاء وهذا عندهم ايضا (وان ابى) اى امتنع عن التوبة (قتل) اجامعا (فحكم له) اى مالك للسب (بحكم المرتد مطلقا). بوجود استتابته وقبولها مطلقا (فى هذا الوجه) الذى رواه الوليد عن مالك ووافقه عليه غيره ووقع فى اصل الدلجى الزنديق بدل المرتد والظاهر انه خطأ (والوجه الاول اشهر) من رواية الوليد (واظهر لما قدمناه) من انه يقتل حدا لا كفرا ان تاب واخطأ الدلجى فى قوله هنا وان تاب لان مفهومه انه اذا لم يتب يقتل حدا لا كفرا وهو خلاف الاجماع (ونحن نبسط الكلام فيه) اى فى سبه عليه الصلاة والسلام (فنقول من لم يره ردة) اى ارتدادا عن الاسلام وهو بعيد عن مقام النظام (فهو يوجب القتل فيه) اى به (حدا) اى لا كفرا (وانما تقبول ذلك) اى كونه ليس بردة (مع فصلين) اى فى محلين (اما مع انكاره ما شهد عليه)

بصفة المجهول (او اظهارة الاقلاع) اى التحول والارتحال (والتوبة) اى واظهارها  
 عنه فنقله حدا لثبات كلمة الكفر عليه) اما بالينة اوبالتوبة ( في حق النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وتحقيره) اى سابه (ماعظم الله تعالى من حقه واجرينا حكمه في  
 ميراثه وغير ذلك) مما له من الحقوق (حكم الزنديق اذا ظهر عليه وانكر) زندقته  
 (اوتاب) عنها (فان قيل وكيف) وفي نسخة صحيحة فكيف (تثبتون عليه الكفر)  
 باقراره (ويشهد عليه) بالبناء للمفمول (بكلمة الكفر ولاتحكمون عليه بحكمه من  
 الاستتابة وتوابعها) اى من القبول ورفع القتل عنه كما عليه جمهور السلف والخلف  
 وعامة الائمة (قلنا نحن) المالكية (وان اثبتنا له حكم الكافر في القتل فلا تقطع) بالجزم  
 (عليه بذلك) الكفر (لاقراره بالتوحيد والتبوة وانكاره ماشهد به عليه اوزعمه)  
 بضم الزاء وقحها اى اولدعواه (ان ذلك كان منه وهلا) بفتح الهاء وسكونها  
 اى غلطا وسهوا وروى وهما وهو يسكون الهاء وتحرك (ومعضية) خطأ (وانه مقلع)  
 معرض (عن ذلك) الصادر منه هنالك (نادم عليه) اى على ماينسب اليه (ولايتبع  
 اثبات بعض احكام الكفر) كالقتل (على بعض الاشخاص) من المسلمين (وان  
 لم تثبت له خصائصه) اى جميع خصائصه الموجبة للحكم عليه (كقتل تارك الصلاة)  
 كسلا اونهاونا حدا لا كفرا عند من قال به وهو خلاف ظواهر الادلة وقواعد الائمة  
 بخلاف من تركها جمدا اواستحلالا فانه كفر اجما (واما من علم سبه معتقداستحلاله  
 فلانسك في كفره بذلك) اى باعتقاد استحلاله مع الاجماع على حرمة (وكذلك ان كان  
 سبه في نفسه) مع قطع النظر عن استخفافه واستحلاله (كفرا كتكذيبه اوتكفيره  
 ونحوه) كالشك في نبوته اورسالته (فهذا مما لا اشكال فيه) بالحكم عليه بالكفر  
 (يقول) حدا (وان تاب منه لانا) معشر المالكية (لا تقبل توبته) لرفع القتل عنه  
 (وقتله بعد التوبة حدا) لا كفرا (لقوله) الذى ظهر منه (ومتقدم كفره) اى الذى  
 صدر عنه (وامره بعد) اى بعد توبته وقتله (الى الله تعالى المطلع على صحة اقلاعه  
 العالم بسره) اى بباطن حاله (وكذلك) يقتل بل هو اولى هنالك (من لم يظهر التوبة  
 واعترف بماشهد به عليه وصمم عليه) بأن عزم وجزم على مالهيه (فهذا كافر) بلاخلاف  
 (بقوله وباستحلاله هنك حرمة الله تعالى وحرمة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم يقتل كافرا  
 بلاخلاف فملى هذه التفصيلات خذ كلام العلماء) وفي اصل الدلجى اخذ ولكنه لا يلائمه قوله  
 (واترك مختلف عبارتهم) لان المناسب ان يكون كلاهما بصيغة الامر وضبط التلمسافى  
 بحاء مهملة مضمومة ودال مهملة مشددة امر من حد الشيء ميره او من حدم صرفه  
 ورتبه وفي نسخة عباراتهم بصيغة الجمع والمضى اترك عباراتهم المختلفة التى ماأها واحد  
 (في الاحتجاج) بقتله (عليها) اى على التفصيلات (واجز) اى امض (اختلافهم  
 في الموارثة) وروى الوارثة (وغيرها) من اجراء احكام الاسلام على من تاب وان

حكم بقتله من الصلاة عليه ودفنه في مقابر المسلمين (على ترتيبها تنضح لك مقاصدهم ان شاء الله تعالى).

### فصل

(اذا قلنا بالاستتابة حيث تصح) منه على رواية الوفيد بن مسلم عن مالك (فالاختلاف فيها) اى فى الاستتابة (محمول على الاختلاف فى توبة المرتد اذ لا فرق بينهما) عند مالك على الرواية السابقة (وقد اختلف السلف فى وجوبها) اى الاستتابة (وصورتها) اى كيفيتها (ومدتها فذهب جمهور اهل العلم الى ان المرتد يستتاب) وجوبا او ندبا (وحكى ابن القصار انه) اى قول الجمهور (اجماع من الصحابة على تصويب قول عمر فى الاستتابة) سواء يكون ايجابا او استحبابا (ولم ينكره) اى قول عمر (واحد منهم) فيكون اجماعا سكوتيا بالنسبة الى بعضهم (وهو قول عثمان وعلى وابن مسعود) اى مختارهم المنصوص عنهم (وبه) اى ويقول من تقدم من الصحابة (قال عطاء بن ابي رباح) بفتح الراء وهو من اجلاء التابعين من اهل مكة (والنخعي) بفتح النون والحاء المجمة ويسكن تاهى كوفى (والثورى ومالك واصحابه والاوزاعي) منسوب الى قبيلة من همدان (والشافعي واحمد واسحق) اى ابن راهويه (واصحاب الراى) اى التابع الذى هو اسنى المناقب قال النووى المراد بأصحاب الراى الفقهاء الحنفية وهذا صرف اهل خراسان (وذهب طاوس) يكتب بواو واحدة كداود وهو ابن كيسان اليه زيد فى نسخة ومحمد بن الحسن وهو من اصحاب ابي حنيفة (وعبيد بن عمير) بالتصغير فيهما وهو ابو قتادة اللبى يروى عن ابي وعمر وعائشة وعنه ابنه وابن ابي مليكة وعمرو بن دينار وآخرون قال الذهبي ذكر ثابت البناني انه قص على عهد عمر وهذا بعيد انتهى وثقه ابو زرعة وجماعة توفى سنة اربع وسبعين واخرج له الائمة الستة (والحسن) اى البصرى (فى احدى الروايتين عنه انه لا يستتاب) اى وجوبا الا انه لو تاب قبل توبته ولا يقتل (وقاله) اى وقال به (عبد العزيز بن ابي سلمة) اى الما جشون بكسر الجيم كان اماما معظما ولدته امه على ما قيل لاربع سنين توفى سنة اربع وستين ومائة اخرج له الائمة الستة روى عن الزهرى وابن المنكدر ولم يدرك نافما وليس بالمكثر اجازة المهدي بعشرة آلاف دينار قال ابو الوليد كان يصلح للوزارة (وذكره عن معاذ) اى ابن جيل الانصارى (وانكره) اى نقله (سرخون عن معاذ وحكاه الطحاوى عن ابي يوسف وهو) اى القول بعدم وجوب الاستتابة (قول اهل الظاهر) وهم داود بن محمد الظاهري واتباعه (قالوا) اى القائلون بعدم وجوب الاستتابة او علماء المالكية او العلماء اجمعون (وتشفعه توبته عند الله ولكن لاندرا القتل) اى لاندفعه (عنه) نحن معاشر المالكية (لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) فيأرواه احمد والبخارى والاربعة عن ابن عباس (من بدل دينه) اى غيره (فاقتلوه) اى ان لم يتب ولا يصح حمله على اطلاقه لخالفه الاجماع على ان المرتد اذا تاب قبلت توبته ولم يقتل واما تخصيص حكم الساب

فذهب حادث من مالك واصحابه (وحكى ايضا عن عطاء انه ان كان) اى المرتد (من ولد  
 فى الاسلام) اى ولد مسلما (لم يستتب) اى لا وجوبا ولا استحبابا وليس فى كلامه ما يدل  
 على عدم قبول توبته (ويستتاب الاسلامى) اى المنسوب الى الاسلام بالدخول عليه واعل  
 الفرق مبنى على زجر الاول وعدم عذره فتأمل (وجهور العلماء على ان المرتد والمرتدة  
 فى ذلك) اى فى القتل لافى وجوب الاستتابة كما توهم الدلجى (سواء) لعموم الحديث السابق  
 (وروى) كما فى مصنف ابن ابي شيبة (عن على رضى الله عنه) موقوفا عليه لكنه فى حكم المرفوع  
 (لاقتل المرتدة وتسترق) كما لو اسرت الكافرة (وقاله عطاء) اى وافقه (وقتادة  
 وروى عن ابن عباس لاقتل النساء فى الردة) واخرى الدلجى بقوله واعلمه اراد زمن  
 ردة العرب بعد وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (وبه قال ابو حنيفة) ويؤيده ماورد  
 من النهى عن قتل النساء فى الصحيحين عن ابن عمر نهى رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان وان خصه بعضهم بحال الغزاء واعلم ان المرتدة  
 لاقتل عندنا ولكنها تحبس ابدا الى ان تتوب ويجوز استرقاق المرتدة بعد ما لحقت  
 بدار الحرب ولعل قول على محمول على ذلك (قال مالك والحرب والعبد والذكر والاثنى  
 فى ذلك) اى فى قتل كل منهم بالردة (سواء) اخذا بظاهر الحديث الذى تقدم والله  
 تعالى اعلم (واما مدتها) اى مدة الاستتابة وجوبا او استحبابا (فذهب الجمهور)  
 من العلماء (وروى عن عمر انه يستتاب ثلاثة ايام يحبس فيها) فان تاب والا قتل (وقد  
 اختلف فيه) اى فى مذهب الجمهور المروى (عن عمر) انه يستتاب ثلاثة ايام (وهو)  
 اى ماروى عن عمر (احد قولى الشافعى) قال الدلجى والصحيح من مذهبه انه يستتاب  
 فى الحال فان تاب والا قتل (وقول احمد واسحق واستحسنه) اى ذلك (مالك وقال  
 لا يأتى الاستظهار) اى التثبت والانتظار (الابن خزيمة) يرجح (وليس عليه) اى على التانى  
 فى الامور (جماعة الناس) لاستجلالهم فيها (قال الشيخ ابو محمد بن ابي زيد يريد به)  
 يعنى مالك بقوله وليس عليه جماعة الناس (فى الاستتابة) اى فى الاستتاهال (ثلاثا وقال  
 مالك ايضا الذى اخذ) اى اقول (به فى المرتد قول عمر رضى الله تعالى عنه يحبس ثلاثة  
 ايام ويعرض عليه) اى الاسلام (كل يوم فان تاب) قبلت توبته (والاقتل وقال ابو الحسن  
 ابن القصار فى تأخير) اى المرتد (ثلاثا روايتان عن مالك هل ذلك واجب او مستحب)  
 فظاهر مذهبه كما فى شرح المختصر لبهرام الوجوب وروى عنه الاستحباب والله تعالى  
 اعلم بالصواب (واستحسن الاستتابة) اى نفسها (والاستتابة) اى الاستتاهال (ثلاثا  
 اصحاب الراى) حيث ثبت عن الصحابة ولم يثبت الوجوب فى الرواية ولا القتل بعد التوبة  
 (وروى عن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه انه استتاب امرأة) اى مزة او مبرات  
 (فلم تبت فقتلها) ولعله قتلها لكونها رئيسة لقومها او كانت داعية الى طريقها من كفر  
 بدعوى النبوة او غيرها قيل كانت المرأة من فزارة على ما رواه البيهقى وفى رواية انها

ام فرقة وفي قساوى قاضيان واذا دخل اهل الاسلام دار الحرب مغيرين لا ينبغي لهم  
 ان يقتلوا النساء الا اذا قاتلت المرأة او كانت ملكة او كانت ذات رأى في الحرب واذا قاتلت  
 فاخذها المسلمون لا بأس بقتلها وان امكن سبيها (وقال الشافعي مرة) اى يستتاب  
 في الحال (وان لم يتب مكانه قتل واستحسنه المزني) المصري منسوب الى مزينة قبيلة  
 كان ورما زاهدا محجبا الدعوة متقللا من الدنيا وكان معظما بين اصحاب الشافعي قال  
 الشافعي في حقه لو نظر الشيطان لقلبه وصف الميسوط والمختصر والمنثور والمسائل  
 المعتمدة والترغيب في العلم وكتساب الرقائق والاقارب توفي سنة اربع ومانئين ودفن  
 بالقرافة بالقرب من قبر الشافعي (وقال الزهري يدعى الى الاسلام ثلاث مرات) اى  
 ولو في يوم واحد (فان ابي قتل) واغرب الدلجى في قوله ولو في ساعة (وروى عن  
 على رضى الله تعالى عنه يستتاب شهرين وقال النخعي يستتاب ابدا وبه اخذ الثوري  
 مارحيت توبته) وهو قيد لقول النخعي وجلة وبه اخذ الثوري معترضة واغرب الدلجى  
 في قوله وبه اخذ وزاد مارحيت توبته ووجه غرابته انه لم يتصور من الامام النخعي ان  
 يقول يستتاب ابدا سواء رجيت توبته او لم ترج (وحكى ابن القصار) اى المالكى (عن  
 ابي حنيفة انه يستتاب ثلاث مرات في ثلاثة ايام او ثلاث جمع في كل يوم) على الاول مرة  
 (اوجمة) اى كل جمعة (مرة) قال الدلجى يحتمل ان يكون تخيرا من ابي حنيفة اوشكا  
 من ابن القصار او من المصنف قلت والمعتمد في مذهبا ما ذكره قاضيان في فتاواه من ان  
 المرتد يعرض عليه الاسلام في الحال فان اسلم والاقتل الا ان يطلب التأجيل فيؤجل  
 ثلاثة ايام لينظر في امره ولا يؤجل اكثر من ذلك ويعرض عليه الاسلام في كل يوم من  
 ايام التأجيل فان اسام سقط عنه القتل وان ابي يقتل وجحود الردة يكون عودا الى  
 الاسلام ثم ردة الرجل تبطل عصمة نفسه حتى لو قتله قاتل بغير امر القاضى عمدا او خطأ  
 او بغير امر السلطان او اتلف عضوا من اعضائه لاشئ عليه (وفي كتاب محمد) اى ابن  
 المواز (عن ابن القاسم) اى ابن خالد المصري (يدعى المرتد الى الاسلام ثلاث مرات)  
 اى في يوم او ايام كاهو المشهور من مذهب مالك (فان ابي ضربت عنقه واختلف على  
 هذا) القول باستتابته (هل يهدد) بقتل وضرب وغيرها (اويشدد عليه ايام الاستتابة)  
 بجوع او عطش ونحوها (ليتوب) اى ولو بكره (أملا) يهدد ولا يشدد (فقال مالك  
 ما علمت في الاستتابة تجويما ولا تمطيشا ويؤتى له) اى يعطى (من الطعام ما لا يضره) رجاء  
 رجوعه (وقال اصبح يخوف ايام الاستتابة بالقتل) والتشكيل الوييل (يعرض عليه الاسلام وفي  
 كتاب ابي الحسن) ويقال ابو الحسين (الطائى) بطاء مهملة ثم موحدة مكسورة فثلاثة فياء نسبة  
 الى قرية بالبصرة (يوعظ في تلك الايام) اى ايام الاستتابة (ويذكر بالجملة) ونعيمها  
 (ويخوف) اى ينذر (بالنار) واليها (قال اصبح واى المواضع حبس فيها من السجون  
 مع الناس) المحبوسين (او وحده) اى مفردا عنهم (اذا استوثق منه) بصيغة المجهول

(سواء) لان المقصود حفظه كي يرجع الى الاسلام او يقتل عبرة للانام (ويوقف ماله) اى يحفظ (اذا خيف ان يتلفه على المسلمين) فاندفع قول الدلجى لم ادر ما حترزه بالظرف المؤذن بانه اذا لم يخف تلفه لم يوقف بل هو موقوف بسبب رده مطلقا فان لم يتب تبين زوال ملكه عنه وكان فينا انتهى وسيأتى الكلام عليه وانما نشأ عدم درايتي من حمل الموقوف على حكمه لاعلى حفظه عن ضياع ملكه (ويطعم منه ويسقى وكذلك يستتاب ابدا كلما رجع) الى الاسلام (وارتد) بعده من الايام (وقد استتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نيهان) بنون مفتوحة وسكون موحدة وهو احد ثلاثة من الصحابة كل منهم كان اسمه نيهان لا يعلم ايهم (الذي ارتد) منهم (اربع مرات او خمساً) شك من الراوى وقد رواه البيهقي بسند مرسل وقال استتاب رجلا ارتد اربع مرات اسمه نيهان قال الحلبي في الصحابة نيهان التمار ابومقبل ونيهان ابوسعدي ونيهان الانصارى انتهى ولم يذكر ابو عمر نيهان في كتابه قيل ولم يذكر ابن الجوزى من اسمه نيهان في الصحابة الا الاول وبه جزم التلمساني حيث قال ونيهان هو التمار روى انه اتته امرأة حسناء تتباع منه ترا فقال لها ان هذا التمر ليس بجيد وفي البيت اجود منه فذهب بها الى البيت فضمها الى نفسه وقبلها فقالت له اتق الله فتركها وندم فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبره فنزل والذين اذا فعلوا فاحشة الآية (قال ابن وهب) اى المصرى (وعن مالك يستتاب ابدا كلما رجع) الى الردة (وهو قول الشافى واحمد وقاله ابن القاسم) المصرى الفقيه المالكي (وقال اسحق) اى ابن راهويه (يقتل فى الاربعة) بدون استتابة (وقال اصحاب الرأى ان لم يتب فى الاربعة) اى من مرات الردة (قتل دون استتابة وان تاب ضرب ضربا وحيدا ولم يخرج من السجن حتى يظهر عليه خشوع التوبة) اى آثار سحتها وانوار ندامتها قال الدلجى وهو عجيب مخالفة قل للذين كفروا ان ينتهوا يعفر لهم ما قد سلف انتهى ولا يخفى ان ليس فى الآية نص على خلاف ذلك وانما هى مطلقة قابلة للتقييد اذا وجد دليل مخصص يظهر للمجتهد وكفى باسحق اماما مجتهدا وامامان سب الى اصحاب ابى حنيفة رحمة الله تعالى فهو غير مشهور عنهم فى قاضيان رجل ارتد مرارا وجدد الاسلام فى كل مرة وجدد النكاح فعلى قول ابى حنيفة تحل له امرأته من غير اصصاية الزوج الثانى لان عنده الردة لا تكون طلاقا وابعاء الزوج عن الاسلام يكون طلاقا وعلى قول ابى يوسف رده وابعاءه لا يكون طلاقا وعند محمد كلاهما طلاق وردة المرأة وابعاءها لا يكون طلاقا وتقع الفرقة عند طامة العلماء بردتها وعند البعض لا تقع واجمع اصحابنا ان الردة تبطل عصمة النكاح فتقع الفرقة بينهما بنفس الردة وعند الشافى لا تقع الفرقة الا بقضاء القاضى (قال ابن المنذر ولا نعلم احدا) من العلماء (اوجب على المرتد فى المرة الاولى) من رده (ادبا اذا رجع) بنفسه عنها الى الاسلام (وهو) اى عدم وجوب الادب على المرتد اذا رجع مبنى (على مذهب مالك والشافى والكوفى) يعنى به ايا حنيفة لانه الفرد الاكمل لاسيما من علماء الكوفة



فصل

(هذا حكم من ثبت عليه ذلك) الكفر (بما يجب ثبوته) اى يعتبر وجوده (من اقرار) من صدر عنه (او عدول) اى شهادة عدلين او اكثر (لم يدفع فيهم) اى لم يطعن في حقهم (واما) وفي نسخة فاما (من لم تتم الشهادة عليه) لنقص كمية اوصفة (بما شهد عليه الواحد) ولو عدلا (او اللبيب) اى البطافة الملتفة أو الجماعة المختلفة (من الناس) المتهمين في العدالة (او ثبت قوله) بأقراره او بشهادة مقبولة (لكن اجتمعت) قوله تأويلا (ولم يكن صريحا) في كونه كفرا (وكذلك) الحكم اى مطلقا لاحكم من لم تتم الشهادة عليه كما توهم الدجلى لانه يدفعه قوله (ان تاب على القول) المنقول عن مالك برواية الوليد بن مسلم (بقبول توبته) كما عليه الجمهور (فهذا) اى ما ذكر من الشيخين (يدراً عنه القتل) . يحتمل كونه مبنيا للفاعل او المفعول اى يدفع عنه (ويتسلط عليه اجتهاد الامام) في تمزيقه وتشهيره (بقدر شهرة حاله وقوة الشهادة عليه) اى على مقاله (وضغفها وكثرة السماع عنه) لما صدر منه (وصورة حاله) من التهمة في الدين والتبذير . بفتح النون وسكون الموحدة فزاء اى ومن دعائه وندائه بلقب السوء (بالسفه) اى خفة العقل (والجون) بضمين اى وبعدم المتابعة في امور الديانات وفي نسخة الفجور فان المعاصى تزيد الكفر (فن قوي امره) اى وضعف قدره (اذاقه) الامام (من شديد) وروى من شر (النكال) بفتح النون اى العقوبة والوبال (من التضيق في السجن والشدة) اى التشديد (في القيود) ويروى في القيد (الى الغاية التى هى منتهى طاقته مما لا يمنعه القيام لضرورته) من قضاء حاجته (ولا يقمده) اى لا يمنعه (عن صلاته) من شروطها واركانها في طاعته (وهو) اى اذاقه شديد العقوبة (حكم كل من وجب عليه القتل لكن وقف) بصيغة المجهول اى توقف (عن قتله لمضى اوجهه وتربص به) على بناء المفعول اى انتظر (لاشكال وعائق) اى مانع شرعى او عرفى (اقتضاء امره وحالات الشدة) اى عليه كما في نسخة (في نكاله تختلف) قوة وضغفا (بحسب اختلاف حاله وقد روى الوليد) اى ابن مسلم (عن مالك والاوزاعى انها) اى مقالته الغير الصريحة (ردة فاذا تاب نكل) اى تنكيلا شديدا (ولمالك في العتبية) اسم كتاب (وكتاب محمد) اى ابن المواز (من رواية اشهب اذا تاب المرتد فلا عقوبة عليه) وهو الموافق لقول السلف والخلف لقوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف (وافى ابو عبدالله بن عتاب) بتشديد الفوقية (فحين سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فشهد عليه شاهدان عدل احدهما) بضم العين وتشديد الدال اى زكى احدهما دون الاخر (بالادب الوجيع) متعاقق بأنتى (والتكيد) الرادع (والسجن) الهالـع (الطويل) زمانا الضيق مكانا (حتى تظهر توبته وقال القابسى في مثل هذا) الذى ذكر (ومن كان اقصى امره القتل فسائق عائق) اى صرفه صارف (اشكله) اى جعله مشكلا (في القتل) اى في امضاة (لم ينبغ ان يطلق من السجن ولكن

يستطال سجنه ولو كان فيه) اى فى السجن (من المدة) بيان مقدم لقوله (ماعسى ان يقيم) اى يطول فيه (ويحمل عليه من القيد ما يطبق وقال) اى القابسى (فى مثله بمن اشكل امره يشد فى القيود شدا ويضيق عليه فى السجن) امدا (حتى ينظر فيما يجب عليه) آخرها (وقال فى مسألة اخرى مثلها) لعلها ماسبق فى فصل الوجه الخامس من ان القابسى سئل عن رجل قال لرجل قبيح كأنه وجه تكبر الى آخره فإنه افنى هناك بنظير ما افنى به هنا (ولانهراق) بضم اوله وسكون ثانيه ويقع اى ولا تصب (الدماء الا بالامر الواضح) لخديث لا يحمل دم امرى مسلم الا ثلاث ردة او قتل نفس او زنا محصن (وفى الادب) اى التأديب (بالسوط) اى الضرب به (والسجن نكال) اى زجر وردع (للسفهاء وبماقبا عقوبة شديدة) اى مدة مديدة (فان لم يشهد عليه سوى شاهدين فأثبت) للدفع عن نفسه (من عداوتهما) فى امر الدنيا (او جرحتهما) بضم الحيم اى طعنهما من جهة الدين (ما اسقطهما) اى دفع شهادتهما عنه وروى ما اسقطها (ولم يسمع ذلك) الامر (من غيرها) بأن انحصرت الشهادة فيهما (فأمره اخف) بمن قبله (للسقوط الحكم) من قتل ونكال (عنه وكأنه لم يشهد عليه) بصيغة المجهول (الا ان يكون بمن يليق به ذلك) النكال حيث يظن منه صدور ذلك المقال (ويكون الشاهدان من اهل التبريز) من البروز وهو الظهور اى بان امرها فى عداتهما (فاسقطهما بمداوة فهو وان لم ينفذ الحكم) المترتب (عليه بشهادتهما) المجروحة (فلا يدفع الظن صدقهما) فيما برز منهما وظهر عنهما (وللحاكم فى تنكيه هنا) موضع (اجتهاد والله ولى الارشاد) اى الهداية وروى الرشاد وهو الصواب والسداد

﴿ فصل ﴾

(هذا) الذى قدمناه (حكم المسلم) الذى ارتد (فأما الذى اذا صرح بسبه) اى للذى صلى الله تعالى عليه وسلم (او عرض) اى لوح (او استخف بقدره او وصفه بغير الوجه الذى كفر به) اى الذى وكان يتعين التصريح بذكره وهو فى نسخة بصيغة المجهول مشددا وليس على ما يبنى ثم الوجه اعتقاد عدم نبوته اورسالته وغير وجهه كقوله ليس بذى قوى (فلا خلاف عندنا) أئمة المالكية (فى قتله ان لم يسلم لانا لم نعتقه الذمة) اى بالجزية (او العهد) بالمصالحة والامان (على هذا) الذى صدر عنه من السب ونحوه (وهو) اى قتله بشرطه (قول فامة العلماء) اى جميعهم (الا اباحيفة والثورى واتباعهما من اهل الكوفة) اى فقهاهم (فانهم قالوا) اى جميعهم (لا يقتل) الذى بذلك وعلوه بقولهم (لان ما هو عليه من الشرك اعظم) مما صدر من سبه صلى الله تعالى عليه وسلم (ولكن يؤدب ويعزر) بقدر مقاله وقوة حاله (واستدل بعض شيوخنا) المالكية (على قتله) اى الذى المذكور (بقوله تعالى وان نكثوا ايمانهم) اى نقضوا ما بايعوا عليه من الايمان

(من بعد عهدهم) المأكد بها (وطعنوا في دينكم) اى عابوه (الآية) اى فقاتلوا ائمة الكفر انهم لا ايمان لهم بفتح الهمزة جمع يمين اثبتها لهم ثم نفاها عنهم لانها في الحقيقة كلاً ايمان وبه اخذ ابو حنيفة ان يمين الكافر كلاً يمين وعن الشافعي هي يمين ومعنى لا ايمان لهم لا يوفونها وفي قراءة ابن عامر بكسر الهمزة وقوله لعالمهم يتهنون متعلق بقاتلوا قال التلمساني وفي بعض الاصول فاقتلوا ائمة الكفر الآية والتلاوة فقاتلوا ائمة الكفر ولا دليل على القتل بهذا النص لان المقاتلة غير القتل ولو استدل بقوله قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم الآية لكان اقرب انتهى ولا يخفى ان الآيتين في المصالحة مع الجزري والكلام في الذمي وقد قال تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون فظاهر الآية ان بعد اعطاء الجزية يرتفع عنهم القتل (ويستدل ايضا عليه) اى على قتل الذمي الذمام (بقتل النبي عليه الصلاة والسلام لابن الاشرف واشباهه) قال الدلجى كأبي رافع من اليهود وأبي وأميه ابني خلف من قريش انتهى ولا يخفى ان ابن الاشرف واليهودي الآخر لم يكونا من اهل الذمة واما ابننا خلف فهم من اهل الحرب (ولانا لم نعهدهم ولم نعطهم الذمة على هذا ولا يجوز لنا ان تفعل ذلك معهم) فينبى ان يشترط عليهم ذلك حال معاهدتهم (فاذا اتوا ما لم يعطوا عليه العهد ولا الذمة فقد نقضوا ذمتهم وصاروا كفارا) اى حريسين وفي نسخة وصاروا اهل حرب وجمع بينهما الدلجى في اصله (يقولون بكفرهم) وفي نسخة لكفرهم على ان الباء سببية واللام تمليلية (وايضاً فان ذمتهم لا تسقط حدود الاسلام عنهم) وروى عليهم (من القطع في سرقة اموالهم) اى اموال المسلمين (والقتل لمن قتلوه منهم) اى من المؤمنين (وان كان ذلك) الذى ذكر من السرقة والقتل (حلالا عندهم) واما تمثيل الدلجى بجد الزنا جلدا اورجا فليس في محله فانه لم يخلف احد منا ومنهم في تحريمه (فكذلك سبهم للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقتلون به) وفيه انه نوع كفر مندرج في جنس كفرهم لانه فرع من جملة الاحكام المختصة بهم او الشاملة لهم ولغيرهم (ووردت لاصحابنا) المالكية (ظواهر تقضى الخلاف) في قتل الذمي وعدمه (اذا ذكره) اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (الذى بالوجه الذى كفر به) الذمي كتكذيبه النبوة او الرسالة العامة (ستقف عليها) اى على تلك الظواهر (من كلام ابن القاسم وابن سخون بعد) اى بعد ذلك (وحكى ابو المصعب) بصيغة المعلوم (الخلاف فيها) اى في الظواهر قاله الدلجى والضواب في المسئلة (عن اصحابه المدنيين) قال الحلبي هو احمد بن ابي بكر القاسم بن الحارث بن زرارة بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف ابو مصعب الزهرى المدني الفقيه قاضى المدينة يروى عن مالك (واختلفوا) اى المالكية (اذا سبه) اى الذمي (ثم اسلم فقبل يسقط اسلامه قتله لان الاسلام يجب ما قبله) كما في حديث صحيح اى يقطع ويحوى ما كان قبله من كفر ومعصية وفي رواية الاسلام يهدم ما قبله

قالوا معناه يهدم الإسلام ما كان قبله على الاطلاق مظلة كانت او غيرها كذا ذكره الانطاكي  
 (بخلاف المسلم اذا سبه ثم تاب) فانا نقتله حدا لا كفرا (لانا لانعلم باطنة الكافر) اى  
 معتقده قال الحجازى وروى الكفر اقول ولاوجه له (فى بغضه وتقصه بقلبه ليكننا منقادا)  
 اى الذمى (من اظهاره فلم يزدنا ماظهره) من السب وغيره (الامخانة للامير ونقضا للمهد  
 فاذا رجع عن دينه الاول الى الاسلام سقط ما قبله) بما كان يلام (قال الله تعالى قل للذين  
 كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف والمسلم بخلافه اذا كان ظننا بباطنه حكم ظاهره  
 وخلاف ما بدا) بالائف اى ظهر (عنه الان فلم تقبل بعد) اى بعد ذلك (رجوعه)  
 بالتوبة وفيه ان كفره ساعة كيف يكون اشد من كفر سنين مع انه لا عبرة بظننا اذ يحتمل  
 انه كان كافرا ويتستر وماصح له الايمان المعتبر ولهذا قال بعض السارفين الايمان اذا دخل  
 القلب امن السلب وقال بعضهم الذى رجع ما رجع الا من الطريق ويشير اليه قوله تعالى  
 فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها اى لا انقطاع  
 (ولا استأمانا) اى لم يظهر لنا الامن (الى باطنه) وفى بعض النسخ ولا استئنا اى ما اطماننا  
 الى باطنه يقال استئنا اليه اى سكن واستأنس فاندفع قول الانطاكي انه لا معنى له ولعله  
 تصحيف وقال الدبلى اى ولا ارتفعنا الى ذروة سنام باطنه ولا اطماننا عليه قلت وكذلك  
 الحال بالنسبة الى الكافر الاصلى اذا اسلم اذ يحتمل ان يكون منافقا او لم يوجد فيه شرط  
 من شروط صحة الايمان والله المستعان (اذ قد بدت سرايره) اى ظهرت ضمائره بخلاف  
 ظننا به (وما ثبت عليه) اى على المسلم (من الاحكام باقية عليه لم يسقطها شئ) قلت فينبغى  
 ان يكون اقرب الى القبول من الكافر الاصلى (وقيل لا يسقط اسلام الذمى الساب قتله لانه  
 حق للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجب عليه) اى على الذمى (لانتهاكه حرمة) اى  
 تناولها بما لا يحل له (وقصد الحاق النقيصة) وفى نسخة الحاقه النقيصة اى المنقصة (والمعروبة)  
 اى المشقة بالذمة (فلم يكن رجوعه الى الاسلام بالذمى) اى بالوجه الذى (يسقطه) وفيه ان  
 كل الصيد فى خوف الفرا وجنس الكفر يشمل انواعه كما ترى ولا يظهر قياسه بقوله  
 (كما وجب عليه) اى الذمى (من حقوق المسلمين من قبل اسلامه من قتل وقتل واذا كنا لا تقبل  
 توبة المسلم) اى الساب لدفع قتله (فان لا تقبل توبة الكافر) اى الذمى (اولى) بل الاولى  
 كاتقبل توبة الحربى ان تقبل توبة الذمى والمسلم لانهما اقرب الى الدين وقد قبل النبي عليه  
 الصلاة والسلام توبة المرتدين واليهود بعد شتمهم للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله  
 سبحانه وتعالى اعلم (قال مالك فى كتاب ابن حبيب) وهو صاحب الواضحة (والمبسوط)  
 اى وفيه (وابن القاسم) اى وفى كتابه (وابن الماجشون) بكسر الجيم على صورة الجمع  
 وال لا تفارقه وقال النووى الماجشون لفظ اعجمى وهو من اصحاب مالك (وابن عبدالحكم)  
 قال التلسانى هو اذا اطلق عند الفقهاء فهو محمد بن عبدالله بن عبدالحكم بن عبدالله بن عثمان  
 (واصغ فين شتم نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم من اهل الذمة او احدا من الانبياء عليهم السلام قتل

الا ان يسلم وقاله ابن القاسم في العينية) يضم اوله (وعند محمد) اى ابن المواز (وابن  
 سخنون وقال سخنون واصبح لا يقال له اسلم) اقول وما المانع من ذلك (ولولا تسلم) وهذا  
 اغرب من الاول اذ كيف يجوز لمسلم ان يقول لكافر لا تسلم وكان مراده انه لا يعتبر قول  
 احده اسلم ولا تسلم والمعنى انه لا يجب ان يعرض عليه الاسلام (ولكن ان اسلم وحده) اى  
 باختياره (فذلك له توبة وفي كتاب محمد) اى ابن المواز (اخبرنا اصحاب مالك انه قال  
 من سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او غيره من النبيين من مسلم او كافر) اى ذمى  
 اذ يبعد اطلاقه (قتل ولم يستب) اى لم تقبل توبته (وروى) بصيغة المجهول (لنا عن مالك)  
 كافي كتاب ابن حبيب وغيره زيادة بعد قوله فاقتلوه (الا ان يسلم الكافر) ذميا او غيره  
 (وقد روى ابن وهب عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان راهبا تناول النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم فقال ابن عمر فهلا قتلتموه) ليس فيه انه اسام وامر بقتله (وروى عيسى)  
 اى ابن معين (عن ابن القاسم) الفقيه المصرى (في ذمى قال ان محمدا لم يرسل الينا) معشر بنى  
 اسرائيل (انما ارسل اليكم) ايها العرب (وانما نبينا موسى او عيسى) عن وجه التويع  
 (ونحو هذا لاشئ عليهم) وروى عليه اى من القتل او الضرب (لان الله اقرهم على مثله)  
 اذ قبلوا الجزية (واما ان سبه) ذمى (فقال ليس بنبي) اى مطلقا (اولم يرسل) الى احد  
 (اولم ينزل عليه قرآن وانما هو كرم اى القرآن (شئ قوله) افتراه (اونحو هذا فيقتل) اى  
 ان لم يسلم (قال ابن القاسم اذا قال النصراني) وكذا اليهودى (ديننا خير من دينكم) هذا  
 ليس عليه شئ (انما دينكم دين الحمير ونحو هذا من القبيح) اى قبيح الكلام مما هو طعن في  
 دين الاسلام (اوسمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله فقال كذلك يمطركم الله) يعنى  
 الرسالة او يجعلكم مثله رسلا (ففي هذا الادب الموجع) الرادع (والسجن الطويل) الوازع  
 اذ ليس فيه تلويح الى نفي رسالته ولا تصريح (قال) اى ابن القاسم (واما ان) وفي نسخة  
 من (شم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شتما يعرف) تصريحا لا يكون تلويحا (فانه يقتل الا  
 ان يسلم قاله مالك غير مرة) اى كثيرا (ولم يقل يستتاب) اى يعرض عليه الاسلام  
 (قال ابن القاسم ومحمل قوله) اى قول مالك الا ان يسلم (عندى ان اسلم طائما) اى من غير  
 ان يقال له اسلم والاتقتل (وقال ابن سخنون في سؤالات سليمان بن سالم في اليهودى يقول  
 للمؤذن اذا تشهد) اى بالرسالة (كذبت بعاقب العقوبة الموجهة مع السجن الطويل)  
 وفيه انه مخالف لما سبق من ان الذمى لو نفي النبوة او الرسالة يقتل اللهم الا ان يقال هذا  
 تلويح لا تصريح اذ الخطاب مع المؤذن فيحتمل ان يراد تكذيبه وانما قيدنا الشهادة بالرسالة  
 لانه لو كذب التوحيد يصير حربيا فيقتل الا ان يسلم (وفي النوادر) لابن ابي زيد (من  
 رواية سخنون عنه) اى عن مالك (من شتم الانبياء من اليهود والنصارى بغير الوجه الذى  
 كفروا) اى به فاندفع قول الحلبى لوقال كفر لكان اولى ثم لا يخفى ان من مفرد مبنى وجمع  
 معنى فليس احد من الاستعمالين اولى قال الله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله

وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين (ضربت عنقه) بصيغة المجهول (الآن ان يسلم قال محمد بن  
سخنون فان قيل فلم قتلته) اى امرت بقتل الذمى (فى سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ومن دينه سبه وتكذيبه) جملة حاله (قيل) اى فى جوابه (لانا لم نعطهم العهد) اى  
الذمة والامان (على ذلك) اى على اظهاره (ولاعلى قتلنا واخذ اموالنا) بل على الكف  
عن ذلك وبذل الجزية مع المذلة هنالك (فاذا قتل) ذمى (واحد) اى منا كفى نسخة  
(قتلناه) او اخذ مالا منا اخذناه منه (وان كان من دينه استحلاله) اى عده حلالا  
(فكذلك) اظهاره لسب نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (موجب لقتله وان كان معتقدا  
لحله) قال ابن سخنون كما لو بذل لنا اهل الحرب) اى ولو من اهل الكتاب (الجزية  
على اقرارهم على سبه لم يحز لنا ذلك فى قول قائل) من العلماء (كذلك ينتقض عهد  
من سب منهم ويحل لنا دمه) الظاهر انه اذا اخذ عليه العهد بعدم سبه حتى يصح قوله  
ينتقض (وكما لم يحصن الاسلام من سبه من القتل كذلك لا تحصنه الذمة) وهذا قياس مع  
الفارق ولذا لم يقل به جمهور الامة واغرب الدلجى بقوله بل اولى هذا (قال القاضى  
ابوالفضل) اى المصنف (ما ذكره ابن سخنون عن نفسه) اى ابولا (وعن ابيه) ثانيا  
(مخالف لقول ابن القاسم فيما خفف) وفى نسخة يخفف (عقوبتهم فيه بماه كفروا فتأمله)  
ليظهرك ترجيح احد الوجهين (وبدل على انه) اى ما قاله ابن سخنون عنه وعن ابيه  
(خلاف ماروى عن المدنيين) من اصحاب مالك (فى ذلك فحكي) قال التلمسانى صوابه  
كفى نسخة ما حكي (ابوالمصعب الزهرى قال آتيت) بضم الهمزة وتاء المتكلم (بنصرانى  
قال والذى اصطفى عيسى على محمد فاختلف) اى الراى (على) اى عندى (فيه) اى  
فى امره (فضربته) اى ضربا وجيعا (حتى قتلته او عاش) بعد ضربه (يوما ويسلة  
وامرت من جيره برجله) بعد موته (فطرح على مزبلة) بفتح الميم والموحدة وقد يضم  
الثانى ويكسر وهو الحبل الذى يكون فيه الزبل اى السرجين يلقي فيه واماما فى بعض  
النسخ من كسر الميم وفتح الباء فغير معروف الا فى الآلة (فأكلته الكلاب) وفى قتله  
محل بحث اذ قوله مشتمل على اقراره باصطفائهما بالنبوة والرسالة غاية انه فضل نبيه  
على نبينا وهو مقتضى دينه بل انه ليس مما كفر به اذا صل التفضيل قطعى لقوله تعالى  
تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض واما تفضيل خصوص بعض الانبياء فظنى وعلى  
التنزل فليس مما علم من الدين بالضرورة لاسيما وقد ثبت انه عليه الصلاة والسلام قال  
لا تفضلوا بين الانبياء وفى رواية لا تخيرونى على موسى مع ان سبب وروده ان يهوديا  
قال والذى اصطفى موسى على محمد فلطمه مسام (وسئل ابوالمصعب عن نصرانى قال  
عيسى خلق محمدا فقال يقتل) وهذا ظاهر لانه كفر صريح بل يخرج عن كونه كتابيا  
ويصير حربيا بل ولا يقول احد مثل هذا القول فى جميع الاديان قال تعالى ولئن سألتهم  
من خلق السموات والارض ليقولن الله فالله خالق كل شئ باجماع الاولين والاخرين

واما قوله تعالى واذ تخلق من الطين كهيئة الطير فخلق مجازي متوقف على وجود تراب  
 وماء وتصوير من مخلوق آخر وان الله صانع كل شيء وصنفته ككافي حديث (وقال ابن القاسم  
 سألنا مالكا عن نصراني بمصر) اى القاهرة (شهد عليه) بصيغة المجهول (انه قال  
 مسكين) بالرفع منونا وفي نسخة بالسكون قال التلمساني وقد يقع ميمه (محمد بنجرم انه  
 في الجنة) اى الآن وفي نسخة فهو الآن في الجنة قاله استهزاء (قاله لم يرفع نفسه اذا كانت  
 الكلاب تأكل ساقيه) وهذا افتراء عليه (لو قتلوه) اى الناس (استراح منه الناس) قال  
 مالك ارى ان تضرب عنقه) ويفرى على حقيقته الكلاب (قال) اى مالك (ولقد كنت)  
 اى قارىب (ان لا اتكلم فيها) اى في مسئلة ابن القاسم عن هذا الكلب النصراني يعنى  
 بشئ ككافي نسخة (ثم رأيت انه لا يسغى) اى لا يجوزى (الصمت) اى السكوت وفي نسخة  
 لا يسغى الصمت اى لا ينفى (قال ابن كنانة) بكسر الكاف (في المبسوط) وفي نسخة  
 في المبسوطه (من شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اليهود والنصارى فارى للامام  
 ان يحرقه) من الاحراق او التحريق (بالنار) اى ابتداء (وان شاء) اى الامام (قتله ثم  
 حرق جثته) بضم الجيم وتشديد المثلثة اى حقيقته (وان شاء احرقه بالنار حيا اذاهاقوا  
 في سبه) اى تساقطوا وتكرر منهم وتبالغوا ولعل التحريق حيا من باب السياسة والا فقد  
 ورد لا يعذب بالنار الا الله مثل تهافت القراش في النار وفي رواية لا تعذبوه بعذاب الله تعالى  
 رواه ابوداود والترمذى والحاكم في مستدرکه وصححه عن ابن عباس مرفوعا قال ابن كنانة  
 (ولقد كتب) بصيغة المجهول (الى مالك من مصر وذكر) اى ابن كنانة (مسئلة ابن  
 القاسم المتقدمة) في النصراني بمصر (قال) ابن القاسم (فامرني مالك) ان اكتب الجواب  
 (فكتبت بأن يقتل وتضرب عنقه) تفسير لما قبله فيفيد انه لا يصاب حيا ولا يقطع اربا اربا  
 وغير ذلك من انواع القتل لقوله عليه الصلاة والسلام اذا قتلتم فاحسنوا القتلة بالكسر  
 اى النوع منه (فكتبت) اى فرغت من كتابته (ثم قات) اى لملك (يا ابا عبدالله واكتب  
 ثم يحرق بالنار فقال انه لحقيق بذلك وما اولاه به) اى ما احقه بان يحرق بعد ضرب عنقه  
 (فكتبته بيدي) احتراس بيدي يدفع به ما يتوهم من المجاز كقولهم رأيت بعيني وسمعت  
 باذني ونحو ذلك ومنه قوله تعالى ولا طائر يطير بجناحيه (بين يديه) اى قدام مالك  
 وقد رأه (فما انكره ولا عابه) وفيه ايماء الى ان التحرير في باب الفتوى اقوى من التقرير  
 (وفقدت الصحيفة) بالنون والفاء والذال المجمة المفتوحات اى ذهبت وفي نسخة بضم النون  
 وتشديد الفاء المكسورة وفي اخرى بصيغة الفاعل اى وارسلتها الى مصر (بذلك)  
 اى بما امر به مالك (فقتل) النصراني (وحرق) اى بعد قتله (واتى عبدالله بن يحيى)  
 اللبثي صاحب رواية الموطأ عن ابيه عن مالك (وابن لبابة) بضم اللام وبموحدين وهو  
 محمد بن يحيى بن عمر بن لبابة القرطبي (وجاعة سلف اصحابنا) بالاضافتين وفي نسخة  
 في جماعة سلف اصحابنا (الاتدلسيين يقتل نصرانية استهلت) اى رفعت صوتها

يعنى اظهرت (بنى الربوبية وبنوة عيسى) اى لله كما فى نسخة اى واعلنت بكونه ابناله وبينهما تناقض كلالينخى وفى نسخة بتقديم النون على الباء والظاهر انه تحريف (وتكذيب محمد فى النبوة) اى فى اصلهما لافى عموم الرسالة لانه مقتضى مذهبهم وكذا القول بالابنية كما اخبر الله عنهم بقوله لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وانما امر يقتلها لانكار الربوبية فانها به صارت حربية وخرجت عن كونها ذمية ككتابية اذ ليس هذا من مقتضى دينهم بل ولادين غيرهم لقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله (وبقبول اسلامها ودره القتل عنها) وهذا مخالف لما سبق من ان الذمى اذا طعن فى نبوة نبينا يقتل ولم يقبل اسلامه (به) وفى نسخة وبه اى وبهذا الافتاء (قال غير واحد من المتأخرين) اى من المالكية (منهم القاسمى وابن الكاتب) وهو ابو القاسم عبد الرحمن بن على بن محمد (وقال ابو القاسم بن الجلاب) بفتح الجيم وتشديد اللام بصرى مات سنة ثمان وتسعين وثلاثمائة (فى كتابه من سب الله ورسوله من مسام او كافر) اى ذمى (قتل ولا يستتاب) اى لا تقبل توبته وهذا مخالف للجمهور واغرب الدلجى حيث قال تمسكا بالآية والحديث والحال انه لادلالة آية ولا اشارة رواية على ذلك بل تقبل توبة المرتد والكافر بشروط هنالك (وحكى القاضى ابو محمد) عبد الوهاب المالكى (فى الذمى يسب ثم يسلم روايتين) عن مالك (فى دره القتل عنه) اى وعدمه (باسلامه وقال ابن سخون وحده القذف) والمشهور انه مختص برمى الزنا (وشبهه) وهو السب ونحوه (من حقوق العباد لا يسقطه عن الذمى اسلامه) لابتنائها على المشاحة (وانما يسقط عنه باسلامه حدود الله) لانها مبنية على المساحة (واما حد القذف فحق للعباد كان ذلك لنبى او غيره) من العباد المحترمين (فأوجب) اى الله ورسوله قال الدلجى وفيه بحث سيجى (على الذمى اذا قذف النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اسلم حد القذف) وفيه انه لم يعرف من كتاب ولا سنة حد القذف بالقتل على كافر اسلم (ولكن انظر ماذا يجب عليه هل حد القذف فى حق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو القتل لزيادة حرمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) بالعصمة ونحوها (على غيره) أم هل يسقط القتل باسلامه ويحد ثمانين فتأمله) الى حين يتبين لك علم اليقين فى مسألة الدين قال التلمسانى الظاهر القتل لانه آذاه ومن آذاه يقتل قلت اسلامه بأباه وكم من مؤذ له عليه الصلاة والسلام اسلم وقيل منه الاسلام ولم يقتل لما صدر له قبل ذلك من الكلام

### فصل

(فى ميراث من قتل بسب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وغسله والصلاة عليه) اعلم ان المرتد عندنا لا يرث من مسلم ولا من كافر يوافق فى الملة ولا من مرتد آخر ويرث المسلم من المرتد ما اكتسبه فى حالة الاسلام وعند الشافعى يوضع ذلك فى بيت مال المسلمين واما



ما اكتسبه في حال الردة فنجد ابي حنيفة هو بمنزلة النبي ويوضع ذلك في بيت المال وقال صاحبه  
 يكون ذلك ميراثا لورثته المسلمين (اختلف العلماء) اى المالكية (في ميراث من قتل بسبب  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذهب سحنون الى انه) اى ميراثه (لجماعة المسلمين) كالنبي فيوضع  
 في بيت المال (من قبل) بكسر القاف وقع الموحدة اى من جهة (ان شتم النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم كفر يشبهه كفر الزنديق) والظاهر ان بينهما التفرقة (وقال اصبح  
 ميراثه لورثته من المسلمين ان كان مستترا) وفي نسخة مستمرا اى مسرايعني مخفيا (بذلك)  
 السب (وان كان مظهرا له مستهلا) اى معلنا (به) اى بشتمه (فميراثه للمسلمين) اى فيثا  
 (ويقتل على كل حال) سواء كان مسرا او مجاهرا (ولا يستتاب) اى لا تقبل توبته (قال  
 ابو الحسن القابسي ان قتل وهو منكر للشهادة عليه) بانه شتمه (فالحكم في ميراثه على  
 ما ظهر من اقراره يعني) اى القابسي ان ميراثه (لورثته والقتل حد ثبت عليه) لا يدرا  
 عنه بتوبته (ليس) اى القتل (من الميراث في شئ وكذلك) اى مثل ما قاله القابسي  
 (لواقر بالسب واطهر التوبة يقتل اذ هو) اى القتل (حده وحكمه) اى هذا المقتول بسببه  
 (في ميراثه وناسأر احكامه حكم الاسلام) من صلاة خلفه حيا وعليه ميتا وغسله وتكفينه  
 ودفنه في قبورنا وكذا ما وقع له معاملة ومناحة وانفاقا (ولواقر بالسب وتمادي) اى استمر  
 مدة واصر (عليه وابي التوبة منه فقتل على ذلك كان كافرا) بالاجماع (وميراثه للمسلمين)  
 وفيه ما قد قدمنا من النزاع (ولا ينسل ولا يصلى عليه ولا يكفن وتستر عورته وبوارى)  
 حيفته (كاي فعل بالكفار) من دفنهم في حفرة (وقول الشيخ ابي الحسن القابسي  
 (في المجاهر التمادي بين) اى ظاهرا (لا يمكن الخلاف فيه لانه كافر مرتد غير تائب) مما وقع  
 فيه (ولامقلع) عن تماديه (وهو) اى قول القابسي (مثل قول اصبح وكذلك) اى مثل  
 قول اصبح (في كتاب ابن سحنون في الزنديق يتمادي على قوله) من غير رجوعه وفيه  
 ان الزنديق اذا تمادي على كفره خرج عن كونه زنديقا لانه خلاف مشربه (ومثله لابن  
 القاسم في العتبية وجماعة من اصحاب مالك في كتاب ابن حبيب) واسمه عبد الملك (فيمن  
 اعلن كفره مثله قال ابن القاسم وحكمه) اى حكم الساب (حكم المرتد) اى اذا لم يسلم  
 (لاترثه ورثته من المسلمين ولا من اهل الدين الذي ارتد اليه ولا يجوز وصاياه ولا عتقه)  
 حينئذ لخرج ماله برذته عن ملكه موقوفا (وقاله اصبح) اى ما قاله ابن القاسم (قتل  
 على ذلك اومات عليه وقال ابو محمد بن ابي زيد وانما يختلف في ميراث الزنديق الذي  
 يستهل بالتوبة) اى يظهرها مع انه يضم عقائد باطلة (فلا تقبل منه) توبته ظاهرا وان  
 نفضته عند الله تعالى لو كان صادقا وهذا موافق لمذهبنا ونقل الدجلى عن الشافعي انها  
 تقبل وتدفع عنه لحديث هلاشقتت عن قلبه انتهى وفيه ان الحديث لم يرد في حق الزنديق  
 والله ولي التوفيق (واما التمادي فلا خلاف انه لا يورث وقاله ابو محمد) اى ابن ابي زيد  
 (فيمن سب الله تعالى) اى مثلا (ثم مات ولم تمدل) بتشديد الدال المفتوحة اى لم تقم (عليه)

بينة اولم تقبل) لعدم عدالة او وجود غداوة وضبطه الجحازى بالفوقية بعد القصاص اى  
 او عدلت فأت ولم يحكم بقتله (انه يصلى عليه) يعنى احتياطاً (وروى اصبح عن ابن القاسم  
 فى كتاب ابن حبيب فى كذب برسول الله) بتشديد الذال اى كذب برسالته (صلى الله  
 تعالى عليه وسلم) اى بعد الايمان كما يدل عليه السياق من السياق والحقاق (او اعلن ديننا  
 بما يفارقه بالاسلام ان ميراثه للمسلمين) اى فيثا (وقال بقول مالك ان ميراث المرتد للمسلمين  
 ولا ترثه ورثته ربيعة) فقيه المدينة المشهور ببيعة الراى روى عن السائب بن زيد  
 وانس وابن المسيب وجماعة وعنه مالك والليث وطائفة وثقه احمد وغيره قال مالك  
 رحمه الله تعالى ذهبت حلالة الفقه مذمات ربيعة كان له حلقة فى مسجد رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وكان ابو جعفر محمد بن على بن الحسين وابنه محمد يجلسان فى حلقة  
 استقدمه ابو العباس السفاح الى الانبار لتولية القضاء فلم يفعل توفى سنة ست وثلاثين ومائة  
 (والشافى وابونور) البغدادي احد المجتهدين روى عن ابن عينة وغيره وعنه ابوداود  
 وابن ماجه (وابن ابى لبي) وهو القاضى الانصارى احد الاعلام روى عن الشعبي وعنه  
 شعبة قال احمد سئ الحفظ وقال ابو حاتم محل الصدق (واختلف) اى القول (فيه عن  
 احمد وقال على ابن ابى طالب كرم الله وجهه وابن مسعود رضى الله تعالى عنه وابن المسيب  
 والحسن) اى البصرى وكلاهما من افاضل التابعين (والشعبى وعمر بن عبد العزيز والحكم)  
 بفتحين وهو ابن عتية بضم عين مهملة وبمشاة فوق مفتوحة فياء تصغير فوحدة مفتوحة  
 فقيه الكوفة اخذ عنه شعبة وغيره كان طابدا قائنا لله قال الحلبي ويتفق مع هذا فى اسمه  
 واسم ابيه الحكم بن عتية بن نهاس ويفترقان فى الجد كان قاضيا بالكوفة وليس من رواة  
 الحديث قال وقد جعل البخارى هذا والامام المتقدم ذكره واحدا فعد هذا من اوهامه  
 (والاوزاعى والليث) اى ابن سعد (واسحق) اى ابن راهويه (وابو حنيفة يرثه ورثته  
 من المسلمين) اى على تفصيل تقدم عنه (وقيل ذلك فيما كسبه قبل ارتداده وما كسبه فى  
 ارتداده) اى فى ايامه (فلمسلمين) على ما قدمناه (قال القاضى وتفصيل ابى الحسن)  
 القاسمى (فى باقى جوابه حسن بين) اى ظاهرا (وهو على رأى اصبح وخلاف قول سخنون  
 واختلافهما) اى اصبح وسخنون (على قول مالك فى ميراث الزنديق فمرة ورثته) بتشديد  
 الراء اى جعل وارثه (ورثته من المسلمين قامت) اى سواء ثبتت (عليه بذلك) اى بكوفة  
 زنديقا (بينه) اى شهود عدل (فانكرها او اعترف بذلك واظهر التوبة وقاله) اى به  
 (اصبح ومحمد بن مسلمة وغير واحد من اصحابه) اى اصحاب مالك (لانه مظهر للاسلام  
 بانكاره او توبته وحكمه حكم المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم) حيث كانوا يظهرن الاسلام ويضمرون الكفر وكان يرثهم ورثتهم من المسلمين  
 كعبدالله بن ابى بن سلول وغيره (وروى ابن نافع) الصائغ المدني قال البخارى فى حفظه سئ  
 وقال ابن معين ثقة وكان يلزم مالكا لزوما شديدا وكان لا يقدم عليه احدا قال ابن

عدى روى عن مالك غرائب وهو مستقيم الحديث (عنه) اى عن مالك (في القبية وكتاب محمد) اى ابن المواز (ان ميراثه لجماعة المسلمين) اى فيثا (لان ماله تبع لدمه) وبه يقار كونه كالمتأفقين لانه ما قتل احد منهم لمجرد نفاقه لا باقراره ولا باثبات بيته عليه (وقال به ايضا جماعة من اصحابه) اى اصحاب مالك (وقاله اشهب والمغيرة) بضم الميم ويكسر للاتباع (وعبدالملك) اى ابن الماجشون او ابن حبيب (ومحمد) اى ابن المواز (وسخنون وذهب ابن القاسم في العتبية الى انه) اى الزنديق لا المرتد كما قاله الدلجى (ان اعترف بما شهد به عليه وتاب فقتل فلا يورث) قال الدلجى وهذا عجيب كيف لا يورث وقد تاب قلت لان توبة الزنديق لا تقبل على الوجه الصواب (وان لم يقر حتى قتل او مات ورث) لان الاصل بقاؤه على الايمان (قال) اى ابن القاسم (وكذلك) الحكم (كل من اسر كفرا) ولم يظهره حتى قتل او مات (فانهم يتوارثون بوراثه الاسلام) كما كان المنافقون في زمنه عليه الصلاة والسلام (وسئل ابو القاسم ابن الكاتب عن النصرانى يسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيقتل هل يرثه اهل دينه ام المسلمون فأجاب انه) اى ماله (للمسلمين) فيثا (ليس) اى ماله لهم (على جهة التورث لانه لا تورث بين اهل ملتين) كما ورد به الحديث (ولكن) ماله لهم (لانه من فيثهم لتقضه المهد هذا) اى الذى ذكر (مضى قوله) اى ابن الكاتب (واختصاره) بالرفع اى واختصار قوله

### الباب الثالث

(في حكم من سب الله تعالى وملائكته وانبياءه وكتبه وآل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وازواجه وصحبه لاختلاف ان سب الله تعالى) بنسبة الكذب او العجز اليه ونحو ذلك (من المسلمين كافر) قلت ومن الذميين ايضا كافر حربى (حلال الدم) بل واجب السفك (واختلف في استتابته) اى قبول توبته (فقال ابن القاسم في المبسوط) وفي نسخة المبسوطه (وفي كتاب ابن سخنون ومحمد) اى ابن المواز (ورواه ابن القاسم عن مالك في كتاب اسحق بن يحيى من سب الله تعالى من المسلمين قتل ولم يستتب الا ان يكون) اى هو (افترى) وفي نسخة الا ان يكون اى سبه افتراء (على الله بارتداده) اى محجوبا به (الى دين) غير دين الاسلام (دان به) اى اتخذه ديننا وفيه انه لا يتصور دين يجوز سبه سبحانه وتعالى فيه (واظهره) اى دينه (فيستتاب وان لم يظهره لم يستتب) اى وقتل لانه لو استتب لاطهر التوبة واخفى الكفر كالزنديق (وقال في المبسوطه مطرف) اى ابن عبدالله وهو ابن اخت مالك (وعبدالملك) اى ابن حبيب او الماجشون (مثله) ما مر من التفصيل وفي نسخة قال مطرف وعبد الملك في المبسوطه مثله وهو اولى كالاخفى (وقال الخزومى ومحمد بن مسلمة وابن ابى حازم) مات يوم الجمعة وهو ساجد في مسجد النبي عليه الصلاة والسلام سنة اربع وثمانين ومائة (لا يقتل المسلم بالسب) اى مطلقا. اظهر

اول يظهر (حتى يستتاب) اى على طريق الرجوب او الاستجاب كما عليه الجمهور في هذا الباب (وكذلك اليهودى والنصرانى فان تابوا قبل منهم) توبتهم (وان لم يتوبوا قتلوا ولا بد من الاستتابة) فيه ايماء الى وجوبها (وذلك كله كالردة وهو) اى هذا التفصيل هو (الذى حكاه القاضى ابن نصر عن المذهب) اى مذهب مالك (واقفى ابو محمد ابن ابى زيد فيما حكى عنه) بصيغة المجهول (فى رجل لمن رجلا ولن الله عز وجل فقال) اى اللعين (انما اردت ان العن الشيطان فزل لسانى) اى زلق (فقال) اى ابن ابى زيد (يقتل بظاهر كفره ولا يقبل عذره) لاحتمال كذبه مع ظهور كفره (واما فيما بينه وبين الله تعالى فمذور) استصحابا لايمانه مع جزمه به واقول الصواب انه ان استغفر وتاب لا يقتل لقوله عليه الصلاة والسلام رفع عن امتى الخطأ والنسيان (واختلف فقهاء قرطبة) بضم القاف والطاء بينهما راء ساكنة فوحدة بلد بالمغرب (فى مسئله هارون بن حبيب اخى عبد الملك الفقيه وكان) اى هارون (ضيق الصدر) اى سئى الخلق (كثير التبرم) اى العجز وقلة الصبر (وكان قد شهد عليه بشهادات) متعددة فى حقه (منها) ولعلها اعظمها (انه قال عند استقلاله) اى قيامه (من مرض) عرض له (لقيت فى مرضى هذا ما لوقلت ابا بكر وعمر لم استوجب هذا) اى المرض الشديد (كله فأقضى ابراهيم بن حسين) وفى نسخة حسن (ابن خالد) مات سنة سبع ومائتين فى رمضان (بقتله لانه) وفى نسخة وان (مضن قوله) بتشديد الميم الثانية المفتوحة اى مضمونه (تجوير لله تعالى) اى نسبته الى الجور وهو ضد العدل (وتظلم) اى واظهار ظلم (منه) سبحانه وتعالى (والتبريض فيه) اى فى وصفه تعالى (كالتبرج واقفى أخوه عبد الملك بن حبيب و ابراهيم بن حسن) وفى نسخة حسين (ابن عاصم) مات سنة ثمان وخمسين ومائتين (ومنصور) وفى نسخة سعيد (ابن سليمان) القاضى (يطرح القتل) اى يتركه ووضعه (عنه) بمعنى انه لا يتهم قتله (الا إن القاضى) وهو سعيد بن سليمان (رأى عليه التثقيب) اى التضييق والتثكيل (فى الحبس) كمية وكيفية (والشدة فى الادب) بكثرة الضرب (لاحتمال كلامه الكفر) الموجب لقتله (وصرفه) اى واحتمال صرفه (الى التشكى) وهو اظهار الشكاية من الخالق الى المخلوق وهو احتمال بييد كالألخفى ولعل المراد به المبالغة فى بيان شدة مرضه وله تأويل آخر كما سيأتى وهو اظهر فكان الصواب انه يستتاب هذا وقد حكى النووى فى الروضة ما افتوا به ولم يرجح منه رأيا لكن قوله وقد حكى القاضى عياض جملة من الالفاظ المكفرة يقتضى ترجيح رأى من اقضى بقتله (فوجه من قال فى سب الله بالاستتابة) كالمخزومى وغيره هو (انه) اى سبه تعالى (كفر وردة محضة لم يتعلق بها حق لغير الله تعالى) اى من عباده وفيه بحث اذ عباده ممالكه وحق المولى حق للموالى فيجب ان يقوموا بحقهم كما يجب على الامة ان يقوموا بحق رسولهم والصواب فى المسئلتين ان يستتاب لقوله تعالى الا من تاب (فأشبه قصد الكفر

بغير سب الله تعالى واطهار) اى واشبه اظهار (الانتقال الى دين آخر من الاديان المخالفة لدين الاسلام) وفيه انه لا يعرف دين جوز فيه سب الله سبحانه وتعالى حتى عبدة الاصنام يقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فهو لاشك انه اعظم من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله سبحانه وتعالى اعلم (ووجه ترك استنابته) كما قاله ابن القاسم وغيره (انه) اى السباب (لما) وفي نسخة اذا (ظهر منه ذلك) اى سب مولاة سبحانه وتعالى (بعد اظهار الاسلام) وقبول الاحكام (قبل) اى قبل اظهاره السب (اتهمناه) بتشديد التاء اى اوقعناه فى التهمة بالكفر (وظننا ان لسانه لم ينطق به الا وهو معتدله اذ لا يتساهل فى هذا) السب (احد) بأن ينطق به بدون اعتقاده (فحكم له) اى لقائه (بحكم الزنديق ولم تقبل تويته) اذ قد يتمادى على اخفاء كفره واطهار ايمانه وهذا كالنفاق لكن فيه ان الزنديق من تحقق كفره باطنا وايمانه ظاهرا وهذا ليس كذلك وايضا الزنديق فى التحقيق من لا يتجمل ديننا وبهذا يفارق المنافق لثبوته على عقيدة واحدة فاسدة (واذا انتقل من دين الى دين آخر فاطهر السب بمعنى الارتداد) وفيه انه لا يوجد دين يجوز فيه سبه سبحانه كما قدمناه (فهذا) المنتقل (قد اعلم) بصيغة المجهول اى من حاله وفى نسخة قد علم (انه) خلع ربة الاسلام) بكسر الراء فوحدة ساكنة ففاف مفتوحة اى قيده وتعلقه (من عنقه) فيستتاب فان تاب والاقبل وفى الحديث من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه (بخلاف الاول المتمسك) وفى نسخة المستمسك (به) اى بالاسلام فانه بمجرد سبه تعالى لم يعلم انه خلع ربته من عنقه لثبته به ظاهرا كذا ذكره الدلجى وفساده ظاهرا لا يخفى (وحكم هذا) المنتقل (حكم المرتد يستتاب على مشهور مذهب) وفى نسخة مذاهب (العلماء) ونسخة مذاهب اكثر اهل العلم كابن حنيفة والشافعى واحمد (وهو مذهب مالك واصحابه على ما بيناه قبل) اى قبل ذلك فى اوائل الباب (وذكرنا الخلاف فى فصوله) بسبب الاختلاف فى بعض اصوله واغرب الدلجى فى قوله اى فى فصوله الآتية بعد

### فصل

(واما من اضاف الى الله تعالى ما لا يليق به ليس على طريق السب) حال من الضمير قبله (ولا الردة) وفى نسخة ولا على الردة (وقصد الكفر ولكن ذلك) المضاف (على طريق التأويل) الفاسد (والاجتهاد) الكاسد (والخطأ المفضى) وفى نسخة واجتهاد الخطأ المفضى اى الموصل (الى الهوى) اى هوى النفس (والبدعة) من بدع الضلالة الناشئة عن الجهالة بتحقيق الكتاب والسنة (من تشبيهه) بيان لما لا يليق به سبحانه كتشبيهه الجسمته سبحانه وتعالى من انه على صورة شاب فى جهة العلو مما سالا للعرش او محاذيا له (او نمت بجارحة كالوجه والعين) واليد واليمين والقبضة والجنب والاستواء والتزول ونحوها من حملها على ظاهرها من غير تنزيه ولا تأويل (او نفى صفة كمال) كنى المعزلة صفاته

القديمة الذاتية حذرا من تعدد القدماء واماما ذهب اليه بعض الحكماء من انه تعالى يعام  
 الكليات دون الجزئيات فليس في كفر قائله خلاف للعلماء (فهذا) الذى اضيف اليه  
 تعالى على التأويل فى التنزيل (مما اختلف السلف والحلف فى تكفير قائله ومعتقده) والحق  
 عند الاشعري واكثر اصحابه واكثر الفقهاء كأبى حنيفة لا يكفر وبعدهم تكفيره يشعر قول  
 الشافعى لا ارد شهادة اهل الاهواء الا الخطيية لاستحلالهم الكذب فى الشهادة بناء على  
 غلبة الظن وقد اوضحت هذا البحث فى شرح الفقه الاكبر (واختلف قول مالك واصحابه  
 فى ذلك) اى هل يكفر معتقده ام لا وسيأتى قريبا (ولم يختلفوا) اى اصحاب مالك  
 اوسائر العلماء لذلك (فى قتالهم اذا تحيزوا) اى انفردوا (فتة) اى جماعة مجتمعة بكان  
 معين منزلين عن اهل الحق لاشعار ذلك بمخالفتهم ومناواتهم واطهار معاداتهم  
 كالحوارج فى زمن على كرم الله وجهه والروافض فى زماننا خذلهم الله سبحانه وتعالى  
 (وانهم يستتابون فان تابوا واقتلوا وانما اختلفوا) اى اصحاب مالك (فى المنفرد منهم  
 فأكثر قول مالك) اى المنقول عنه (واصحابه ترك القول بتكفيرهم وترك قتلهم) بالرفع  
 (والمبالغة) بالرفع (فى عقوبتهم واطالة سجنهم حتى يظهر اقلاصهم) اى اعراضهم عنه  
 ورجوعهم منه (وتستبين توبتهم) الا ان الراضة القائلين بالثقية لا يتحقق منهم التوبة  
 الباطنية (كقائل عمر رضى الله تعالى عنه بصيغ) بفتح مهملة وكسر موحدة ففتحية  
 ساكنة فغير مجمية تسمى بصري خارجى الرأى وكان يتبع مشكل القرآن ويسأل الناس  
 عنه وكان كما اخبر الله به فى كتابه فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء  
 الفتنة وابتغاء تأويله فقد علم على عمر رضى الله تعالى عنه وكان اعده جرائد ليضربه بهن  
 فلما جلس بين يدي عمر قال له من انت قال له انا عبد الله صبيغ فقال له عمر وانا عبد الله  
 عمر فضربه عمر حتى شجه بتلك العراجين فجعل الدم يسيل على وجهه فقال حسبك  
 يا اير المؤمنين فقد والله ذهب ما كنت اجده فى رأسى وفى رواية ضربه عمر حتى صار  
 ظهره كالبردعة ثم سجنه حتى قارب البرء ثم ضربه كذلك ثم سجنه فقال له ان اردت  
 قتلى فاقتلى والافقد شفيتى شفاك الله فأرسله عمر ونهى ان يجالس فكان بالبصرة لا يكلمه  
 احد ولا يجالس له ولا يرد على خلقه الا قاموا وتركوه وكان مع ذلك وافر الشعر لا يخلق  
 رأسه (وهذا) اى القول بالمبالغة فى عقوبتهم (قول محمد بن المواز فى الحوارج) وهم  
 فرق شتى متفقون على ان من اذنب صغيرة او كبيرة فقد كفر وهم يكفرون عثمان وعليه  
 وطلحة والزبير وعائشة ويعظمون ابابكر وعمر ذكره فخر الدين الرازى (وعبد الملك  
 ابن الماجشون) بالجرأى وقوله (وقول سخنون) بالرفع اى وكذا قوله (فى جميع اهل  
 الاهواء) كالرافضة وغيرهم من المنتدعة كالقدردية والمرجئة ممن خالف الكتاب والسنة  
 واجماع الامة وهم اثنتان وسبعون والناحية منها اهل السنة وبها ثلاث وسبعون  
 وقد تكلم عليها بالتعيين فى جميعها ابواسحق الشاطبي فى الحوادث والبدع مما يؤدى

ذكره الى طوله والله الموفق للحق بفضله وقد قال تعالى ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شئ انما امرهم الى الله ثم ينيهم بما كانوا يفعلون وفي الحديث ستفرق امتي على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة قالوا وما هي يا رسول الله قال ما انا عليه واصحابي (وبه) اى بالقول بالبالغة في عقوبتهم (فسر قول مالك) بصيغة المجهول (في الموطأ ومارواه عمر) عطف تفسير لما قبله وفي نسخة عن عمر وفي اصل الدلجى مارواه على انه بدل من قول مالك اى فسر بعض اصحابه مقاله رواية عن عمر (ابن عبد العزيز وجده) اى مروان بن الحكم (وعمه) عبد الملك بن مروان (من قولهم في القدرية) بفتح الدال ويسكن (يستأبون فان تابوا والا قتلوا) وهم طائفة ينكرون ان الله تعالى قدر الاشياء في القدم وعلم سبحانه وتعالى في الازل انها ستقع في اوقات معلومة وعلى صفة مخصوصة بحسب ما قدره سبحانه وتعالى وعظم شانه وسماوا بذلك لانكارهم القدر واسنادهم افعال العباد الى قدرتهم قال النووي وقد انقضوا بأجمعهم ولم يبق احد من اهل القبلة على ذلك والله الحمد انتهى وصارت القدرية في هذا الزمان الذي يستعدون الخير من الله والشر من غيره كالمعتزلة ومن تبعهم كما سيأتي (وقال عيسى) قال الحلبي لعله ابن ابراهيم بن مزود وقال الدلجى لعله ابو موسى العافقي (عن ابن القاسم في اهل الاهواء) اى البدع المختلفة الآراء (من الاباضية) بكسر الهمزة فوحدة مخففة بعدها الف فضاة مجمة فباء نسبة طائفة من الخوارج اصحاب عبد الله ابن اباض التميمي ظهر في زمان مروان بن محمد آخر ملوك بني امية وقتل آخر الامر كانوا يزعمون ان مخالفتهم من اهل القبلة كفار غير مشركين ومناحتهم جائزة وغنية سلاحهم وكرامهم عند الحرب دون غيرهم ودارهم دار الاسلام الامعسكر سلطانهم وتقبل شهادة مخالفتهم عليهم (والقدرية) وهم اتباع واصل بن عطاء سموا قدرية لانكارهم القدر وان العبد يخلق فله الشردون الخير ومنهم المعتزلة والزيدية والرافضة وقد قال عليه الصلاة والسلام القدرية مجوس هذه الامة لمشاركتهم المجوس في اثبات خالق للخير وخالق للشر ﴿تنبيه﴾ قالت القدرية لسنا بقدرية بل انتم يعنون اهل الحق القدرية لاعتقادكم اثبات القدر واجب بأن هذا تمويه منهم فان اهل الحق يفوضون امورهم الى الله سبحانه وتعالى ويضيفون خلق الافعال السبيئة الى قدرته سبحانه وتعالى وهؤلاء يضيفونها الى انفسهم ومدعى الشئ لنفسه ومضيفه اليه اولى بأن ينسب اليه ممن يعتقد له غيره وينفيه عن نفسه هذا وقد ورد في الاحاديث اوصاف القدرية بحيث ترتفع هذه الشبهة بالكفاية (وشبههم) بفتحين وبكسر فسكون اى وامثالهم (من خالف الجماعة) الذين هم اهل السنة (من اهل البدع) اى المخترعين عقائد الضلالة التي لم يخرج بها عن الاسلام واما قول الدلجى كالنصيرية فخطأ فاحش فانهم طائفة يبدون عليا فهم كفرة ومشركون اجباعا (والتحريف لتأويل كتاب الله تعالى) بتأويل باطل ظاهرا على مقتضى آرائهم الفاسدة

واهوائهم الكاسدة (يستأبون) اى مطلقا سواء (اظهروا بذلك) اى ممتقدمهم  
 (اراسروه فان تابوا قبلت) توبتهم (والا قتلوا وميراثهم لورثتهم) اجماعا لان قتلهم  
 اجماعا هو لارتكابهم البدعة زجرا لهم عنها على طريق السياسة (وقال مثله) اى مثل  
 قول عيسى (ايضا ابن القاسم في كتاب محمد) اى ابن المواز (فاهل القدر وغيرهم)  
 من المبتدعة مخالفى اهل السنة (قال) اى ابن القاسم او محمد عنه (واستأبتهم ان يقال لهم  
 اتركوا ما انتم عليه) من الاعتقاد الفاسد والعمل الكاسد فان تابوا فيها وان تبادوا قتلوا  
 حدا وميراثهم لورثتهم وفيه ان المبتدعة لا توبة لهم الا اذا اظهروها من عند انفسهم  
 (ومثله) اى مثل ما قال ابن القاسم في كتاب محمد (له في المبسوط في الاباضية والقدرية  
 وسائر اهل البدع) من انهم يستأبون (قال) اى ابن القاسم (وهم مسلمون) اى داخلون  
 في فرق اهل الاسلام والتوارث قائم بينهم (وانما قتلوا لرأيهم السوء) اى حدا للسياسة  
 زجرا عن البدعة (وبهذا) اى وبقول ابن القاسم (عمل عمر بن عبدالعزيز قال ابن القاسم  
 من قال ان الله لم يكلم موسى تكليما استتيب فان تاب والقتل) لكفره اجماعا بانكاره تكليمه  
 مع وروده في القرآن وكلم الله موسى تكليما قال الانطاكي ونحو قول ابن القاسم هذا  
 عن احمد بن حنبل فانه روى عنه انه قال من زعم ان الله لم يكلم موسى فهو كافر اقول  
 ولا يتصور ان يكون فيه خلاف وتحقيق بحث الكلام محله علم الكلام (وابن حبيب)  
 مبتدا (وغيره من اصحابنا) المالكية (يرى تكفيرهم) اى اهل البدع (وتكفير امثالهم)  
 اى من التابعين لاقوالهم (من الحوارج والقدرية والمرجئة) بالهمزة والياء اسم فاعل وهم  
 فرقة يزعمون انه لا يضر مع الايمان معصية كما انه لا ينفع مع الكفر طاعة وان الله  
 تعالى لا يذب الفسقة من هذه الامة سموا بذلك لاعتقادهم انه ارجأ تعذيبهم من المعاصي  
 اى اخره عنهم يقال ارجأت الامر وارحيته اى اخرته ومنه قوله تعالى حكاية ارجئه  
 واخاه فيه ست قراآت في السبعة هذا وفي المنتقى من كتب اصحابنا عن ابى حنيفة لانكفر  
 احدا من اهل القبلة وعليه اكثر الفقهاء ومن اصحابنا من قال بكفر المخالفين وقالت قدماء  
 المعتزلة بكفر القائل بالصفات القديمة وبخلق الافعال وقال الاستاذ ابواسحق نكفر من  
 يكفرنا ومن لا فلا ولعل من كفر لاحظ التغليظ والزجر والسياسة ومن امتنع راعى  
 الاحتياط في حرمة اهل القبلة وهذا اسلم والله تعالى اعلم (وقد روى ايضا عن سحنون  
 مثله) اى مثل قول ابن حبيب وغيره بتكفير من ذكر (فمن قال ليس لله كلام) اى لانفسى  
 ولا غيره (انه كافر) وهذا لاختلاف فيه لانكاره مانص الله به في كتابه (واختلف  
 الروايات عن مالك) اى في تكفير المبتدعة من اهل القبلة (فاطلق في رواية الشاميين ابى  
 مسهر) الساساني وفي نسخة ابومسهر بتعزيرهم (ومروان بن محمد الطاطرى) بفتح الطاء  
 الثانية من المهملتين كان يبيع ثيابا بيضا يقال لها الطنناطرية روى عن مالك وعنه الدارمي  
 وغيره امام قانت لله (الكفر عليهم) مفعول اطلق واسمه اراد التغليظ للزجر فيهم



(وقد شوور) اى مالك وهو مجهول شاور (فى زواج القدرى فقال لاتزوجه) يحتمل ان يكون على وجه الكراهة او الحرمة وهذا مجمع عليه خوفا على المرأة لقلة عقلها ان تميل الى مذهب زوجها ويحتمل ان يكون لنى الصحة بناء على تكفيره وقوله فى الاستشهاد (قال الله تعالى ولابد مؤمن خير من مشرك ولو اعجبكم) يحتمل احتمالين فى الاعتضاد لاتساع باب الاجتهاد (وروى عنه) اى عن مالك (ايضا اهل الاهواء) اى البدع فى الاراء (كلهم كفار) اى حقيقة او كفرا دون كفر اى عجزا (وقال من وصف شيئا من ذات الله تعالى و اشار) فى وصفه (الى شئ من جسد اويد او سمع او بصر) اى ونحوها من اذن او لسان او رجل وغيرها (قطع ذلك) المصو (منه) اى سياسة جزاء وفاقا (لانه شبه الله تعالى بنفسه) وهو سبحانه ليس كمثل شئ (وقال فين قال القرآن مخلوق كافر فاقتلوه) ورى التفتازانى هنا حديثا وتقدم انه موضوع والمحققون على انه لم يكفر لقوله تعالى قرآنا عربيا ولكونه مقروا بالسنتنا ومكتوبا بأيدينا وانما الكلام فى الكلام النفسى ولهذا قال بعضهم من قال كلام الله مخلوق فهو كافر وهو ظاهر (وقال) اى مالك (ايضا فى رواية ابن نافع يجلد ويوجع ضربا ويحبس حتى يتوب وفى رواية بشر بن بكر التيسى) بكسر الفوقية والنون المشددة قحطية ساكنة وسين مهملة فياء نسبة الى موضع قرب دمياط اكله البحر المالح وصار بحيرة ماء روى عن الاوزاعى وغيره وعنه الشافى ونحوه (عنه) اى عن مالك (يقتل ولا تقبل توبته) وهذا ضرب جدا (وقال القاضى ابو عبدالله البرنكائى) بموحدة مفتوحة فراء ساكنة فنون مفتوحة نسبة الى ضرب من الاكسية (والقاضى ابو عبدالله التستري) بضم اوله وبفتح ثانيه وبضم وقيل بفتح اوله وبضم ثانيه (من ائمة العراقيين) اى من المالكية وفى نسخة بزيادة من اصحابنا (جوابه) اى جواب مالك فين قال القرآن مخلوق (مختلف يقتل) وفى نسخة فقال يقتل وهو مضارع مجهول وقال التلمسانى مصدر دخل عليه حرف جر (المستبصر) اى الذى له خبرة بأمور شريعته وهو محجب بضلالته وجهالته (الداعية) اى الذى يدعو غيره الى بدعته والتناء للمبالغة او بتأويل الفرقة او الطائفة بناء على ان المراد بالمستبصر جنسه (وعلى هذا الخلاف) الذى ذكره القاضيان (اختلف قوله فى اعادة الصلاة) اى التى صليت (خلفهم) فقال مرة تعاد ومرة لاتعاد ويمكن الجمع بينهما ايضا بأن يقال تعاد احتياطا ولا تعاد وجوبا والاطهر على مقتضى مذهبه انه لا يجوز الصلاة خلف الفاسق انه تجب الاعادة ولعل الخلاف محمول على انه لم يعلم بحالة اولا ثم تبين بدعته ثانيا وقد نقل الشيخ ابو حامد الاسفراينى والماوردى عن نص الشافى ان من صلى خلف من ظنه مسلما فبان مرتدا او زنديقا وجوب الاعادة وعدمه ورجحه طامة اصحابه (وحكى ابن المنذر عن الشافى لا يستتاب القدرى) وفى نسخة القدرية وهو مناف لما سبق عنه انه لا تكفر احدا من اهل القبيلة (واكثر اقوال

السلف) اى العلماء المتقدمين (تكفيرهم) لاثباتهم خالقين على مامر (ومن قال به) اى بتكفيرهم (الديث) ابن سعد (وابن عيينة وابن ابي عمير) بفتح اللام وكسر الهاء والعين المهملة وهو ضعيف (روى عنهم) اى عن السلف ومن تبعهم من المذكورين (ذلك) اى تكفيرهم (فمن قال بخلق القرآن وقاله) اى وقال بتكفير من قال بخلق القرآن (ابن المبارك) وهو عبد الله المروزي من اصحاب ابي حنيفة ممن جمع بين الحديث والفقه والزهد والورع والاجتهاد والجهاد (والاودى) بفتح الهمزة وسكون الواو منسوب الى قبيلة اود وهو عثمان بن حكيم (ووكيع) اى ابن الجراح ابوسفيان الرواسى (وحفص بن غياث) بكسر معجمة فتحية مخففة فالف ثمانية وهو ابو عمرو النخعي قاضى الكوفة روى عن الاعمش وغيره وعنه احمد وغيره (وابواسحق الفزارى) بفتح الفاء والزاء وثقه غير واحد (وهشيم) بفتح الهاء وكسر السين المعجمة وضبطه التلمسانى مصغرا وهو ابن بشريكى ابا معاوية السلمى الواسطى حافظ بعداد روى عن عمرو ابن دينار وغيره وعنه احمد وابن معين ثقة مدلس (وعلى بن عاصم) اى الواسطى يروى عن يحيى البكاء وعطاء بن السائب وعنه ابن حنبل وغيره ضعفوه وكان عنده مائة الف حديث مات وله بضع وتسعون سنة (فى آخرين) اى من المجتهدين والمعنى مندرجين فيهم اى متوافقين معهم (وهو) اى ماقاله هؤلاء الائمة (من قول اكثر المحققين والفقهاء والمتكلمين) اى من علماء اصول الدين (فيهم) اى فيمن ذكر من المبتدعة (وفى الخوارج والقدرية واهل الاهواء المضلّة) كالرافضة وهو اسم فاعل او مفعول اى الجامعين بين الضلال والاضلال (واصحاب البدع المتأولين وهو قول احمد ابن حنبل وكذلك قالوا) اى هؤلاء الائمة (فى حق الواقعة) اى ليسوا متأولين ذكره الدجلى والظاهر ماقاله التلمسانى من انهم قوم توقفوا اذ ليس عندهم جواب اما لجهلهم اولتعارض الادلة عندهم وتوقفهم بوجوب لهم ما يوجب لاصحابهم من المبتدعة والخوارج وغيرهم انتهى وفيه ان التوقف لتعارض الادلة لا يوجب التكفير كما لا يخفى لان الايمان الاجمالى مشتمل اجماعا (والشاكّة) اى المترددة (فى هذه الاصول) اثابته هى ام ضعيفة او احقة هى ام باطلة قال التلمسانى هم قوم وقع لهم الشك فى القرآن هل هو مخلوق ام لا (ومن روى عنه معنى القول الآخر بترك تكفيرهم) اى الفرق المذكورة وفى نسخة بتكفيرهم وهو خطأ اذ لم يقل بتكفيرهم (على بن ابي طالب) كرم الله وجهه (وابن عمر) رضى الله تعالى عنهما (والحسن البصرى وهو رآى جماعة من الفقهاء النظار) بضم التون وتشديد الظاء جمع الناظر من النظر بمعنى التأمل والفكر ومنه المناظرة كآبى حنيفة والشافعى واتباعهما (والمكلمين) اى علماء الكلام وسموا به لان جل مباحثهم معرفة الكلام (واختجوا) اى هؤلاء الائمة (بتوريث الصحابة والتابعين ورثة اهل حروراه) بحاء مهملة مفتوحة وضم الراء الاولى يمد ويقصر موضع بالعراق على ميلين

من الكوفة اجتمع بها الحوارج وتماقدوا بها على رأيهم فنسبوا اليها وهم الذين ثاروا  
على علي كرم الله وجهه بعد وقعة الجمل وكان زعيمهم ابن الكواء تماقدوا واجتمعوا على  
قتال علي ثم مضوا الى النهروان فقاتلهم على كرم الله وجهه وهم ثلاثون الفا قتل  
منهم عشرة فذهب رجلان الى عمان ورجلان الى سجستان ورجلان الى اليمن ورجلان  
الى الجزيرة ورجلان الى تل مروان وظهرت مذاهب الحوارج بهذه المواضع قال  
التمسائي ومذهبهم ان الامام لا يختص بالرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بل كل  
من اجتمع فيه زهد وعلم وشجاعة فهو امام اذا بويع وخرج وان كان من العبيد والموالي  
وتفاصيل اعتقادهم في الصحابة ومرتكبي الكيرة المذكورة في كتب الكلام انتهى ولا يخفى  
ان مذهب اهل السنة ايضا ان الامام لا يختص باله عليه الصلاة والسلام بل يختص  
بقريش لقوله عليه الصلاة والسلام الائمة من قريش وبه ثبت خلافة الشيخين وانما الشيعة  
يقولون باختصاص الامامة لاهل بيت النبوة (ومن عرف بالقدر) بصيغة المجهول وهو  
معطوف على اهل حروراء (بمن مات منهم) اي جميعهم (ودفنهم في مقابر المسلمين  
وجرى احكام الاسلام) من اعتاقهم وتنفيذ وصاياهم وسائر الاحكام (عليهم قال  
اسماعيل القاضي وانما قال مالك في القدرية وسائر اهل البدع يستتابون فان تابوا  
والاقتلوا الا انه) اي لان ابتداعهم نوع (من الفساد في الارض كما قال) اي مالك او الله تعالى  
(في المحارب) اي قاطع الطريق حيث قال تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله  
ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او قتلوا او نهبوا او تقطع  
ايديهم وارجلهم من خلاف ان نهبوا او ينفوا من الارض بالاخراج او الحبس ان اخافوا  
فقط فآو في الاية للتبويب والحكم مرتب عليهم عند الجمهور وعند مالك واللتخدير  
كما يشير اليه قوله (ان رأى الامام قتله) اي حدا (وان لم يقتل) اي احدا وان وصلية  
(قتله) اي الامام لكونه خيرا في قتله وهذا من باب قياس الاولى كما بينه بقوله  
(فساد المحارب انما هو في الاموال) اي في حقها وهبها يحصل سفك الدماء (ومصالح  
الدنيا) اي في جهتها من حفظ الاموال والدماء (وان كان) اي الفساد (ايضا  
قد يدخل في امور الدنيا) بالتبعية (من سبيل الحج والجهاد وفساد اهل البدع معظمه)  
اي اكثره واقع (على الدين) وان كان يتفرع عليه ايضا فساد في الدنيا كما بينه بقوله  
(وقد يدخل) اي الفساد (في امر الدنيا بما يلحقون) بضم الياء والقاف اي يقرون (بين  
المسلمين من العداوة) والبغضاء وقد حرم الله الحمر والميسر لهذه العلة كما قال تعالى انما  
يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الحمر والميسر فالعلة مركبة مفيدة لقتل  
اهل البدعة ولكن المرتبة المتعددة ما صدر عن علي امام الائمة وتبعه جمهور علماء الامة  
انهم يقتلون حال المحاربة او وقت خروجهم للدعوة واما اذا اخذوا او كانوا منفردين غير  
مجتبئين على الفساد فلا يقتل احد منهم وهذا جمع حسن وهو اسلم وبالله سبحانه وتعالى اعلم

## فصل

(في تحقيق القول في اكفار المتأولين) اى في تكفيرهم (قد ذكرنا مذاهب السلف) اى اختلاف مقالهم (واكفار اصحاب البدع) الفاسدة (والاهواء) الكاسدة (والتأولين) للكتاب والسنة (بمن قال) اى بعض المتبدعة (قولا يؤديه) بهمز ويبدل اى يوصله (مساقه) اى سرجه وما له (الى كفر هو) اى المتبدع (اذا وقف عليه) بصيغة المجهول اى اذا اطلع على حقيقة امره (لايقول بما يؤديه قوله اليه) وذلك لانه بحسب اجتهاده وقع عليه وذلك كما اذا قال المعتزلى ان الله عالم ولكن لاعلم له فقيل له قولك هذا يؤدى الى انى ان يكون الله طالما اذلا يوصف بعالم الامن له علم يقول هو نحن لا نقول انه ليس بعالم فانه كفر وقولنا لا يؤدى الى ذلك على ما هو اصلنا وكقول من قال منهم ان الله لا يريد الفحشاء ما ولا له بان ارادة القبائح قبيحة وبجواب بانه سبحانه منزه عن ان يقع فى ملكة الا ماشاء (وعلى اختلافهم) اى على اختلاف مراتب المتبدعة وتفاوت المسئلة المخترعة وقال الدلمى اى على اختلاف السلف (اختلف الفقهاء والمتكلمون فى ذلك) اى في تكفيرهم (فمنهم من صوب التكفير الذى قال به الجمهور من السلف ومنهم من اباه) اى التكفير (ولم ير اخراجهم من سواد المسلمين) اى عمومهم (وهو قول اكثر الفقهاء) كابى حنيفة والشافى وغيرهما (والتكلمين) اى اكثرهم من الاشعرية والماتريدية (وقالوا) اى الجمهور من الطائفتين وفى نسخة وقال اى من اباه وما بينهما معترضة (هم) اى المتبدعة (فساق) بعملهم وهو بضم الفاء وتشديد السين جمع فاسق (عصاة) باعتقادهم وهو جمع عاص (ضلال) فى اجتهادهم وهو بضم فتشديد جمع ضال (ونوارثهم) بالنون وفى نسخة بالياء (من المسلمين) قال التلمسانى وروى توارثهم مصدرا اقول والمظاهر انه تحريف وتصحيف (ونحكهم لهم) بالوجهين وفى نسخة بصيغة المجهول الغائب (باحكامهم) اى باحكام سائر المؤمنين مما لهم وعليهم فى امور الدنيا والدين وفى قوله نوارثهم ونحكهم اهم ايماء الى صحة القول الاخير وهو عدم التكفير (ولهذا قال سخنون لاعادة على من) وفى نسخة لمن (صلى خلفهم قال) اى سخنون (وهو) اى هذا القول بعدم الاعادة (قول جميع اصحاب مالك) كلهم (المغيرة وابن كنانة واشهب قال) اى مالك اوكل واحد من اصحابه (لانه) اى المتبدع (مسلم) اى من اصله المنسحب عليه فى حاله (وذنبه) اى بابتداعه (لم يخرججه من الاسلام) وان كان بدعته كبيرة (واضطرب آخرون) اى من اصحاب مالك (فى ذلك) التكفير (ووقفوا) اى توقفوا (عن القول بالتكفير اوضده) وهو عدم التكفير (واختلاف) قولى مالك) وفى نسخة قول مالك (فى ذلك) اى فيما ذكر من التكفير وعدمه (وتوقفه) اى وفى توقفه والاطهر انه مرفوع اى وتوقف مالك (عن اعادة الصلاة خازهم) اى عقب المتبدعين (منه) اى من قبيل ما اضطرب فيه الآخرون (والى نحو من هذا) الاختلاف فى ذلك والتوقف من مالك (ذهب القاضى ابوبكر) اى الساقلانى (امام اهل التحقيق)

اى فى مقام التدقيق (والحق) اى وامام اهل الحق المزيل للباطل (وقال) اى الباقلانى  
 (انها) اى مسألة القول بالتكفير (من المعوصات) بضم الميم وكسر الواو الخنفة اى  
 المشكلات (اذ القوم) اى المبتدعة (لم يصرحوا باسم الكفر وانما قالوا قولاً يؤدى اليه)  
 ولا بد من الفرق بينهما فى مقام التحقيق والله ولى التوفيق والحاصل ان مقتضى الاشكال  
 وهو ان المعتزلى انما قال مثلاً ان الله عالم ولكن لاعلم له فهل يقول ان نفسه للعالم له  
 سبحانه وتعالى نفى ان يكون الله طالما وذلك كفر بالاجماع او يقول قد اعترف بأنه تعالى  
 عالم وانكاره العلم لا يكفره وان كان يؤدى الى انه ليس بعالم والله سبحانه وتعالى اعلم  
 (واضطرب قوله) اى قول القاضى ابى بكر (فى المسئلة) اى هذه ايضا (على نحو  
 اضطراب قول امامه مالك بن النس) كان الاولى حذف امامه (حتى قال) اى الباقلانى  
 (فى بعض كلامه انهم) اى اهل البدع (على رأى من كفرهم بالتأويل لانه) اى لاحد  
 منا اهل السنة (مناحتهم ولا اكل ذبايحهم ولا الصلاة على ميتهم) لموته فى اعتقاد من  
 يكفرهم على الكفر (ويختلف فى مواريثهم) بصيغة المجهول (على الخلاف فى ميراث  
 المرتد) على مامر عن ابن القاسم وغيره (وقال) الباقلانى (ايضا نورث) بتشديد الراء  
 المكسورة (ميتهم) وفى نسخة منهم (ورثتهم من المسلمين ولا نورثهم) اى المبتدعة  
 (من المسلمين واكثر ميله) اى الباقلانى (الى ترك التكفير بالمال وكذلك اضطرب فيه)  
 اى فى القول بتكفيرهم (قول شيخه) اى فى الطريقة (ابى الحسن الاشعري واكثر قوله)  
 المنقول عنه (ترك التكفير وان الكفر حصلة واحدة وهو الجهل بوجود البارى)  
 وما يتعلق به من التوحيد والنبوة (وقال) اى الاشعري (مرة من اعتقد ان الله جسم)  
 اى له جسم كالأجسام (او المسيح) اى انه عيسى (او بعض من يلقاه فى الطريق) كالتصور  
 ابليس فوق عرش بين السماء والارض وصور فى خاطر بعض المريدين انه الاله فوق  
 عرشه واعتقده حتى بلغه الحديث المشهور فى ذلك فتاب الى الله وقضى صلواته المتقدمة  
 هنالك ولا يبعد ان يكون مراده ان القول بان الله جسم او المسيح او بعض من يلقى فى  
 الطريق مستوى فى حد كفره (فليس بما عرف به) اى بوجوده سبحانه وتعالى (وهو كافر)  
 حيث لم يفرق بين وجود واجب الوجود وبين وجود الحادث فى مقام الشهود ومن هنا  
 كفر ارباب الحلول والاتحاد والوجودية من اهل الاحاد الذين ضرر فسادهم على العباد  
 اكثر من سائر اهل الكفر والعناد (ولمثل هذا) المقال المروى عن الاشعري من عدم  
 تكفير المبتدعة من اهل القبلة (ذهب ابو المعالى) وهو امام الحرمين رحمه الله تعالى وهو  
 من اكابر الشافعية (فى اجوبته لابي محمد عبد الحق) اى الاشيبلى ذكره الدلبجى وقال  
 الحلبي هذا ليس الاشيبلى الحافظ صاحب الاحكام بل آخر غيره ولد سنة عشر وخمسمائة  
 ومات سنة احدى وثمانين وخمسمائة وولد امام الحرمين سنة تسع عشرة واربعمائة ومات  
 بنيسابور سنة ثمان وسبعين واربعمائة فالامام توفى قبل مولد عبد الحق الحافظ صاحب

الاحكام بما ترى قال ورأيت في نسخة ما لفظه ومثل هذا ذهب ابو الوليد سليمان رحمه الله  
 في اجوبته لابي محمد عبد الحق وهذا ايضا لا يصح ان يكون عبد الحق الحافظ الاشيبلي  
 وذلك لان ابا الوليد سليمان بن خالد الباجي توفي سنة اربع وسبعين واربعمائة وعبد  
 الحق ولد سنة عشر وخمسمائة وقيل سنة اربع عشرة فلا يصح ذلك والله تعالى اعلم  
 وعبد الحق الذي جاوبه ابو المعالي لم اعرفه الى الان انتهى وقال التلمساني هو عبد  
 الحق بن محمد بن هارون السهمي مات سنة ست وستين واربعمائة (وكان) اى والحال  
 ان ابا محمد (سأله عن المسئلة) التي ميل الاشعري فيها الى عدم التكفير اكثر (فاعتذر  
 له بان الغلط فيها) اى في المسئلة بالقول بالتكفير وعدمه (يصعب) اى يصعب جدا  
 (لان ادخال كافر في الملة) الاسلامية (او اخراج مسلم عنها عظيم في الدين) والثاني  
 اصعب من الاول فتأمل ولعله عليه الصلاة والسلام من اجل هذا قال اجرؤكم على  
 الفتيا اجرؤكم على النار (وقال غيرها) اى الاشعري وابي المعالي (من المحققين الذي)  
 مبتدا اى القول الذي (يجب) ان يقال (هو الاحتراز من التكفير في اهل التأويل)  
 وان كان تأويلهم خطأ في فهم التنزيل (فان استباحة دماء) المسلمين (الموحدين)  
 الصائمين المزكين القارئين للكتاب التامين للسننة في جميع الابواب (خطر) بفتحين اى  
 ذو خطر ويجوز ان يكون بفتح فكسر (والخطأ في ترك الف كافر اهون من الخطأ  
 في سفك محجمة) بكسر الميم الاولى وهي آلة الحجامة (من مسلم) وفي نسخة من دم مسلم  
 (واحد) وقد قال علماءنا اذا وجد تسعة وتسعون وجها تشير الى تكفير مسلم ووجه  
 واحد الى ابقائه على اسلامه فينبغي للمفتي والقاضي ان يعملا بذلك الوجه وهو مستفاد  
 من قوله عليه السلام ادرؤا الحدود عن المسلمين ما استطعتم فان وجدتم للمسلم مخرجا  
 فخلوا سبيله فان الامام لان يخطئ في العفو خير له من ان يخطئ في العقوبة رواه الترمذي  
 وغيره والحاكم وصححه (وقد قال عليه الصلاة والسلام) كباروا الشيطان عن ابن عمر  
 رضی الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرت ان اقاتل الناس  
 حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ويقبوا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا  
 ذلك وفي رواية (فاذا قالوها يعني الشهادة) اى جنسها (عصموا) بفتح الصاد اى  
 حفظوا (منى دماءهم واموالهم الا بجهتها) اى بحق الشهادة مما يتعلق بها وفي رواية الا  
 بحق الاسلام (وحسابهم على الله) اى نحن نحكم بالظواهر والله تعالى اعلم بالسرائر وورد  
 ما امرت ان اشق عن قلوب الناس وصح انه قال لاسامة هلا شققت عن قلبه وظاهر هذه  
 الاحاديث على انه تقبل توبة المرتد والزنديق وجاحد مجمع عليه وجوبا كالصلاة ونحوها  
 والله ولي التوفيق (فالمصمة) للدماء والاموال (مقطوع بها مع الشهادة) بالوحدانية  
 والرسالة (ولا ترتفع) اى العصمة (ويستباح خلافها) اى من دم او مال (الا بقاطع)  
 من الادلة (ولا قاطع من شرع) الا قوله عليه الصلاة والسلام لا يجبل دم امرئ مسلم الا

بأحدى ثلاث وهي الردة وقتل مسلم وزنى محصن (ولاقياس عليه) محجج حتى يقال اليه  
 (والفاظ الاحاديث الواردة في هذا الباب) اى فى باب مذمة المبتدعة (معرضة) بتشديد  
 الراء المفتوحة وروى عرضة اى قابلة (للتأويل فاجله منها فى التصريح بكفر القدرية)  
 كقوله عليه الصلاة والسلام القدرية محجوس هذه الامة ان مرضوا فلا تعودوهم  
 وان ماتوا فلا تشهدوهم كما رواه ابوداود والحاكم وصححه عن ابن عمر وقوله عليه الصلاة  
 والسلام من لم يؤمن بالقدر خيره وشره فاننا منه برئ رواه ابويعلى فى مسنده (وقوله)  
 بالرفع عطفا على ماى وقول النبي عليه الصلاة والسلام (لاسهم لهم فى الاسلام) اى  
 لاصيب للقدرية مطلقا او كاملا فى سهام الاسلام (وتسميته) عليه الصلاة والسلام  
 (الرافضة بالشرك) هذه رواية غير معروفة ولعل المراد بهم غلاتهم القائلون بالهية على  
 ويسمون النصيرية ولاشبهة فى كفرهم اجماعا (واطلاق اللعنة) وفى نسخة واطلاق اللعنة  
 (عليهم) اى على القدرية والرافضة (وكذلك الخوارج وغيرهم: من اهل الاهواء)  
 فروى الدارقطنى فى العلل عن على كرم الله وجهه لعنت القدرية على لسان سبعين نبيا  
 وروى الطبرانى عن ابن عمر لعن الله من سب اصحابى وروى الطبرانى ايضا عن ابن عباس  
 من سب اصحابى فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وروى احمد والحاكم عن ام سلمة  
 من سب عليا فقد سبني ومن سبني فقد سب الله (فقد يحجج بها) اى بظاهاها (من يقول  
 بالكفر وقد يحجج الآخر) وهو القائل بعمد التكفير (بأنه) اى الشان (قد ورد مثل  
 هذه الالفاظ فى الحديث) النبوى (فى غير الكفرة على طريق التقليل) كقوله عليه  
 الصلاة والسلام من اتى عرافا او كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما انزل على محمد رواه احمد  
 والحاكم عن ابى هريرة وفى رواية من اتى كاهنا فصدقه بما يقول او اتى امرأة حائضا  
 او امرأة فى دبرها فقد برئ مما انزل على محمد وفى رواية ملعون من اتى امرأة فى دبرها  
 (وكفر) اى وبأنه كفر اى كفران (دون كفر) اى صريح (واشرك) اى جفى (دون  
 اشرك) اى جلى كقوله عليه الصلاة والسلام من حلف بغير الله فقد اشرك رواه احمد  
 والترمذى والحاكم عن ابن عمر (وقد ورد مثله) اى فى انه شرك دون شرك (فى الرياء)  
 كقوله عليه الصلاة والسلام الشرك الحقيقى ان يعمل الرجل لمكان الرجل رواه الحاكم عن  
 ابى سفيان وقد قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا  
 اى بأن يرايه او يطلب منه اجرا وعنه عليه الصلاة والسلام اتقوا الشرك الاصغر قيل وما  
 الشرك الاصغر قال الرياء وفى نسخة الزنا بالزنا والنون كحديث لا يزنى زان حين يزنى وهو  
 مؤمن ولا يبعد ان يكون الربا بالزنا والموحدة لقوله عليه السلام لعن الله الربا وآكله وموكله  
 وكتبه وشاهده وهم يعلمون رواه الطبرانى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه (وعقوق  
 الوالدين) كحديث من ادركه ابواه او احدهما فلم يدخلا الجنة لم يرح رائحة الجنة (والزور) اى  
 شهادة الزور وهى المعادلة للشرك فى قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول

الزور وروى بدله والزوج كقوله عليه الصلاة والسلام لعن الله المسوفات التي يدعوها زوجها الى فراشه فتقول سوف حتى تغلبه غيباه رواه الطبراني عن ابن عمر (وغير معصية) اى وفي غير معصية اى متفق عليها كقوله عليه الصلاة والسلام ملعون من لعب بالشطرنج رواه ابن حزم وغيره وكقوله عليه الصلاة والسلام لعن الله المحلل له والمجمل له رواه احمد والاربعة عن علي كرم الله وجهه (واذا كان) الحديث الوارد في الاحاد (محملا للاسرين) من كفر وغيره (فلا يقطع) اى الحكم بالجزم (على احدهما الابدليل قاطع) واضرب الدلجى بقوله او غير قاطع وكأنه قاس على مسائل الفروع حيث لا فرق عند امامهم بين القطعي والظني في احكامها وغفل عن انه لا بد في مسائل الاصول من الادلة القطعية (وقوله) اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما رواه مسلم عن ابي ذر وروى لانه قال (في الخوارج هم من شر البرية) بالهمز والتشديد اى الخليفة (وهذه صفة الكفار) كافي سورة الينة (وقال عليه الصلاة والسلام) كما رواه البيهقي في جقههم (هم شر قتيل) فيل يستوى فيه الواحد والجمع وفي رواية شرقتلى جمع قتيل وروى شرقتيل بالوحدة اى جمع قبيلة (تحت اديم السماء) اى مظهر منها (طوبى) فعلى من الطيب واصلمها طيبى وقد يقال به قابت ياؤه وارا لسكونها وانضمام ما قبلها وهى الحلة الطيبة او الحبة او شجرة عظيمة فيها (ان قتلهم) وقد قتلهم على كرم الله وجهه يوم النهروان (اولم قتلوه) لفوزه بالسعادة المترتبة على الشهادة (وقال) فيارواه الشيخان عن ابي سعيد الخدرى (فاذا وجدتموهم) اى محتمين (فاقتلوهم قتل عاد) اى كقتل عاد فى الشدة والمعنى اهلكوهم اهلكوا مستأصلا والافهم اهلكوا بريح صرصر عاتية (وروى ثمود) وهو ابن عم عاد (وظاهر هذا) القول (الكفر) اى كفرهم بناء على صدر الحديث (لا سيما مع التشبيه) اى لهم وفي نسخة مع تشبيههم (بعاد) قوم هود (فيصح به من يرى تكفيرهم فيقول له الاخر) بمن لا يرى تكفيرهم (انما ذلك) التقليل (من قتلهم) اى جهة قتلهم لان جهة كفرهم (خروجهم على المسلمين وبنيهم) اى ظلمهم وتمديهم (عليهم) اى على المؤمنين (بدليله) اى دليل خروجهم وبنيهم عليهم المستفاد (من الحديث نفسه) وروى بدليل من الحديث وهو قوله عليه الصلاة والسلام (يقتلون اهل الاسلام فقتلهم ههنا حد) اى قصاص للعباد او دفع للفساد (لا كفر) على وجه العناد (وذكر عاد) وروى وقتل عاد (تشبيه للقتل) فى الشدة والاستيصال (وحله) اى وكونه الحلال (لا) تشبيه (للمقتول) من الخوارج بالمقتول من عاد حتى يلزم الكفر مع انه لا يلزم من التشبيه تسوية المشبه والمشبه به من جميع الوجوه (وليس كل من حكم بقتله يحكم بكفره) كما يعرف فى باب القصاص والرجم (ويعارضه) الاخر (يقول خالد) بن الوليد سيف الله (فى الحديث) كما رواه الشيخان عن ابي سعيد (دعنى) اى اركنى (اضرب) بالجزم او الرفع (عنه) اى ذى الخويصرة (يارسول الله قال لعله يصلى) يعنى وهو مؤمن وقد روى



الطبراني عن النس مرفوعاً نهيت عن المصلين اى عن قتلهم هذا وفى صحيح البخارى ايضا انه  
سأل قتله عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ولا منع من الجمع (فان احتجوا) اى من يرى  
تكفيرهم (بقوله عليه الصلاة والسلام يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم) جمع خنجره  
وهى الحاقوم (فاخبر) اى بهذا (ان الايمان) المستفاد من القرآن (لا يدخل فى قلوبهم)  
والاظهر ان المعنى لا تقبل قراءتهم ولا تصعد الى السماء تلاوتهم واماننى الايمان فلا استفاد  
من حالتهم (وكذلك قوله) اى فى حقهم (يمرقون) بضم الراء اى يخرجون بسرعة  
(من الدين مروق السهم) اى تفوذه (من الرمية) فعيلة بمعنى مفعولة اى مرمى بمارمى  
فيخرج منه السهم من صيد او غيره (ثم لا يعودون اليه) اى الى الدين (حتى يعود السهم  
الى فوقه) بضم الفاء وهو موضع الوتر من الهم وهذا تعليق بالحال كقوله تعالى  
لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط فما فى بعض النسخ حتى لا يعود خطأ فاحش  
(وبقوله) وفى نسخة وقوله اى فى الصحيحين عن ابى سعيد وروى وكذلك قوله (سب) اى  
السهم بمروقه سريعاً (الفرث) وهو ما فى الكرش (والدم) والمعنى مر سريعاً فى الرمية  
وخرج منها لم يعلق منها بشئ من فرثها ودمها لسرعته شبهه خروجهن من الدين بسرعة  
(يدل على انه) اى الخارجى (لم يتعلق من الاسلام بشئ) من سهام الاحكام (اجابه  
الآخرون) الذين لا يكفرونهم (ان معنى لا يجاوز حناجرهم لا يفهمون) وروى لا يفهمون  
(معانيه بقلوبهم ولا تشرح له صدورهم ولا تعمل به جوارحهم) اى لا يتثلون او امره  
ولا يجتنبون زواجره (وطارضوهم) الاولون (بقوله) عليه السلام (ويتماهى) بصيغة  
المجهول اى يشكك او يجادل (فى الفوق) اى فى السهم هل فيه اثر علق به شئ من الفرث  
والدم ام لا وفى نسخة بصفة الفاعل للخطاب وفى اخرى بالقيية اى يجادل ظنه ونفسه فيما  
يشك فيه (وهذا يقتضى التشكك) ويروى الشك اى التردد (فى حاله) يحكم بكفره ام لا  
(وان احتجوا) اى من يرى تكفيرهم (بقول ابى سعيد الحديث فى هذا الحديث اسمعت  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يخرج فى هذه الامة) قوم يقرأون القرآن  
لا يجاوز حناجرهم (ولم يقل من هذا) اى الامة كفى نسخة (وتحرير ابى سعيد الزواية)  
اى وتحريره (واتقانه اللفظ) الدال على تحقيقه فى الدراية اذ قال فى دون من وهذا  
مؤذن بأنهم كفرة ليسوا من امة الاجابة وهذا فى غاية من البعد كيف وهم يقرؤن القرآن  
ويصلون ويصومون ويبالغون فى الزجر عن المعاصى حيث يكفرون مرتكب الكبيرة  
واما تمييزه فى دون من فقد (اجابهم الآخرون) ممن لا يرى تكفيرهم (بان العبارة بنى  
لاقتضى تصريحاً بكولهم) وروى تصريحاً كقولهم (من غير الامة) اى امة الاجابة بل هم  
من امة الدعوة (بخلاف لفظة من التى هى للتبويض وكولهم من الامة مع انه قد روى  
عن ابى ذر) اى الغفارى (وعلى) اى ابن ابى طالب (وابى امامة) سهل بن حنيف كذا  
قاله الدلبى وقال الحلبي تقدم انه صدى بن عجلان الباهلى (وغيرهم فى هذا الحديث)

اي حديث الخوارج (يخرج من امتي وسيكون من امتي) ونحوها مما هو ظاهر في كونهم منهم (وحرور المعاني مشتركة) في معانيها ينوب بعضها عن بعض في مبانيها فاذا كانت مشتركة (فلا تمويل) اي لاعتماد (على اخراجهم من الامة بنى ولاعلى ادخالهم فيها بمن) اي بمجرد احتمال كل منهما انها وقعت في موضع احتما فقوله تعالى اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة اي فيه ويقال هذا ذراع في ارض كذا اي منها (لكن ابا سعبد رضى الله تعالى عنه اجاد ماشاء) اي فيما افاد (في التنبه الذي نبه عليه) اي على اخراجهم من الامة بظواهر في دون من لائهم ليسوا منهم (وهذا) التعبير بنى دون من من ابى سعيد (بما يدل على سمة فقه الصحابة وتحقيقتهم للمعاني) بيراد الفاظها الدالة عليها بدون احتمال الى غيرها (واستنباطها) اي اخراجها من القوة الى الفعل (من الالفاظ) الموضوعه لها الدالة عليها (وتحريرهم لها وتوقيهم في الرواية) وفيه ان هذا يوم ان الصحابي له التصرف في الفاظ النبوة من الرواية فيعبر بها كما يظهر له من الدراية وقد اختلف ارباب الاصول في نقل الحديث بالمعنى والتصرف في المبني والمخاطبون منعه بالكيفية والمحققون جوزوه عند الضرورة بالنسيان في اصل الرواية على ان ابا سعيد وقع شاذا في هذه الرواية بالنسبة الى بقية الصحابة الذين هم اقوى منه في باب الدراية لاسيما عليا كرم الله وجهه المبلى بمقاتلتهم ومحاربتهم ومباغضتهم (هذه المذاهب المعروفة لاهل السنة ولغيرهم من الفرق) المختلفة كالمعتزلة والشيعة (فيها) وفي نسخة عليها (مقالات كثيرة مضطربة) اي مختلة مختلفة (مخيفة) اي خفيفة ضعيفة (اقرها قول جهم) ابن صفوان من المعتزلة (ومحمد بن شبيب) بفتح الشين المجمة وكسر الموحدة الاولى وهو منهم ايضا على ما ذكره الدلجى قال التلمسانى وهو الخارجى من المرجئة بمن جمع بين الارحاء في الايمان وبين القول في القدر (ان الكفر بالله) هو (الجهل به لا يكفر احد بغير ذلك) اي بغير الجهل به وجودا ذكره الدلجى وفيه انه يلزم منه ان لا يوجد في الكون كافر الالاهية فقد قال تعالى في حق عبدة الاصنام ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وما جاء الانبياء الا للتوحيد لا ليجرد اثبات وجوده تعالى ولهذا امروا الخلق بأن يقولوا لا اله الا الله لا بمجرد ان الله موجود ومع هذا من أتى بالتوحيد ولم يقر بالانبياء او اقر ببعض الانبياء ولم يقر بنينا صلى الله تعالى عليه وسلم ورسالته كأهل الكتاب فلا شك انه كافر بالايجاع فكيف قائله يكون من المبتدعة وان هذا اقرب اقوالهم (وقال ابو الهذيل) بالتصغير وهو العلاف البصرى شيخ المعتزلة توفى سنة ست وعشرين ومائتين وقد نيف على المائة (ان كل متأول كان تأويله تشبيها لله بخلقه) كبعض المجسمة (وتجويرا) اي ظلما له (في فعله) على خلقه (وتكذيبا لجزءه فهو كافر وكل من اثبت شيئا قديما) كالارواح وعنصر الاشياء وقدم العالم كقول الحكماء (لا يقال له الله) ولعله احتريز به عن صفات الذات فانه يطلق عليه انه الله قال تعالى

قل ادعوا الله اودعوا الرحمن اياما تدعوا فله الاسماء الحسنى ( فهو كافر ) فاندفع  
قول الدلجى بأن هذا مؤذن بكفر من قال بقدوم صفاته الثبوتية كالعلم والقدرة كما هو  
مذهب اهل السنة خلافا للمعتزلة ( وقال ) وروى وقول ( بمض المتكلمين ان كان )  
التأويل ( ممن عرف الاصل ) اى من الكتاب والسنة ( وبني عليه ) قوله ( وكان ) اى  
تأويله ( فيما هو من اوصاف الله فهو كافر ) لان الجهل بذاته وصفاته كفر ولاعذرله  
فى تأويله ( وان لم يكن ) تأويله ( من هذا الباب ) اى باب ما يؤدى الى كفره ( ففاسق )  
فى فعله وقوله بتأويله ومبتدع فى اعتقاده ( الا ان يكون ممن لم يعرف الاصل ) وبني تأويله  
على غير اساس منه فيما لم يعرفه من صفاته سبحانه وتعالى ( فهو مخطئ ) فى تأويله لعدم  
اصابته الحق يحكم عليه بالاثم والفسق ( غير كافر ) لقيام عذره بجهله ( وذهب عبيدالله  
ابن الحسن ) اى ابن الحصين بن مالك بن الحشاش ( العنبرى ) منسوب لبنى العنبر  
ومالك والحشاش صحبايان وكان قاضى البصرة بعد سواد بن عبدالله روى عن عبد الرحمن  
ابن مهدي ومحمد بن عبدالله الانصارى قال ابن سعد كان محمودا ثقة عاقلا وقال النسائى  
فقيه ثقة اخرجه مسلم توفى سنة ثمان وستين ومائة ومن غرائب ما نقلوه عنه انه يجوز  
التقليد فى العقائد والعقليات وخالف فى ذلك العلماء كافة ذكر الحلبي وتبعه الانطاكي وسكت  
عنه التلمسانى وفيه ان ايمان المقلد مقبول عند جمهور العلماء وقل الدلجى انه من المعتزلة  
وقد ذهب ( الى تصويب اقوال المجتهدين ) اجمعين ( فى اصول الدين ) ولو كانوا  
من المبتدعين ( فيما كان عرضة للتأويل ) اى قابلاله مما لم يرد فيه نص صريح كتأويل  
المعتزلة انه تعالى متكلم بخلق الكلام فى جسم متمسكين بشجرة موسى عليه الصلاة والسلام  
( وفارق ) العنبرى ( فى ذلك ) القول ( فرق الامة ) اى طوائفها من الناحية وغيرها  
( اذ اجمعوا سواء على ان الحق فى اصول الدين واحد والمخطئ فيه آثم عاص فاسق وانما  
الخلافا فى تكفيره ) على ما سبق بعض تحريره واما فروع الدين فالمخطئ فيها معذور بل  
مأجور بأجر واحد والمصيب له اجران كفى بحديث ورد بذلك ( وقد حكى القاضى  
ابوبكر الباقلانى ) ابن الطيب المالكي ( مثل قول عبيد الله ) اى العنبرى ( عن داود )  
اى ابن خلف ( الاصبهاني ) وفى نسخة الاصفهاني وهو امام اهل الظاهر وكان زاهدا  
ورعا متقللا ناسكا اخذ العلم عن اسحق بن راهويه وابى ثور انتهت اليه رئاسة العلم  
ببغداد قيل كان يحضر مجلسه اربعمائة صاحب طيلسان اخضر سمع من سليمان بن حرب  
والقنبري ومسدد وطبقتهم وفى كتبه حديث كثير لكن الرواية عنه عزيزة وقد اختلف  
العلماء فى نفاة القياس مثل داود وشبهه هل يعتبر قوله فى الاجماع ام لا فمن طائفة من  
الشافعية انه لا اعتبار لخالفى نفاة القياس فى الفروع ويعتبر خلافهم فى الاصول وقال امام  
الجرمين والذي ذهب اليه اهل التحقيق ان منكرى القياس لا يعدون من علماء الامة  
وحملة الشريعة وقال الشيخ ابو عمر وابن الصلاح والذي اختاره الاستاذ ابو منصور

البغدادي من الشافعية ان الصحيح من المذهب انه يعتبر خلاف داود قال الشيخ وهو الذي استقر عليه الامر آخرًا فان الائمة المتأخرين اوردوا مذهب داود في مصنفاتهم قال والذي أوجب به ان داود يعتبر قوله ويعتد في الإجماع الأفيما خالف فيه القياس الجلي وما اجمع عليه القياسيون وبناء على اصوله التي قام الدليل القاطع على بطلانها فاتفق من سواء على خلافه اجماع منمقد وقول المخالف حينئذ خارج من الاجماع وذكر الذهبي في الميزان ان داود اراد الدخول على الامام احمد فنبهه وقال كتب الى محمد بن يحيى في امره انه زعم ان القرآن محدث فلا يقربني فقيل يا ابا عبدالله انه يتقى من هذا وينكره فقال محمد بن يحيى اصدق منه (وقال) اى الباقلائي (وحكى قوم عنهما) اى عن داود والغنبري (انهما قالا ذلك) اى تصويب المجتهدين في اصول الدين (في كل من علم الله سبحانه من حاله استفراغ الوسع) اى بذل طاقته واجتهاده (في طلب الحق) وان اخطأ (من اهل ملتنا او من غيرهم) هذا باطل قطعاً لان غير اهل ملتساكل منهم يدعى من حاله استفراغ التوسع في طلب الحق وكاله لاسيما اهل الكتاب وقد اخبر الله انهم وغيرهم اجمعون كل حزب بما لديهم فرحون (وقال نحو هذا القول) المنسوب اليهما (الجاحظ وثمامة) بضم المثناة وكلاهما من المعتزلة قال الحلي اما الجاحظ فهو الكنتاني اللبني البصري المسالم المشهور صاحب التصانيف المشهورة في كل فن قال المسعودي ولا نعلم احداً من الرواة واهل العلم اكثر كتباً منه وله مقالة في اصول الدين واليه تنسب الفرقة الجاحظية من المعتزلة وكان تلميذ ابي اسحق ابراهيم بن يسار البطني المتكلم المشهور ومن احسن تصانيفه كتاب حياة الحيوان الكبير فقد جمع فيه كل غريبة وكتاب البيان والتبيين وهو كبير جدا وكتاب في اللوصية يعلم فيه الشخص كيف يسرق وينقب ويتسلق ويدخل البيوت في مجلد وكتاب في مدح الجمل بحيث النساظر فيه يجلس اليوم واليومين لا يأكل شيئاً ويبقى اياماً لا تطيب نفسه بأخراج شيء وكان الجاحظ مع فضله مشوه الخلق قيل له الجاحظ لان عينيه كانتا جاحظتين والحجوظ التواء واصابه في آخر عمره فالج فكان يطلى شقه الايمن بالصندل والكافور من شدة الحرارة وشقه الآخر لوقرض بالمقاريض لما احس به واصابه الحصى وعسر البول توفي سنة خمس وخمسين ومائتين بالبصرة وقد نيف على التسعين واما ثمامة فهو ابن اشرس الغنبري قال الذهبي في الميزان من كبار المعتزلة ومن رؤس الضلالة كان له اتصال بالرشيدي ثم بالمأمون وكان ذانوادراً وملح قال ابن حزم كان ثمامة يقول ان العالم فضله الله بطباعه لان المقلدين من اهل الكتاب وعباد الاصنام لا يدخلون النار بل يصيرون تراباً وان من مات مصراً على كبيرة خلد في النار وان اطفال المؤمنين يصيرون تراباً انتهى ولا يخفى انه بقوله صاحب الكبيرة مخلد في النار مبتدع موافق للخوارج والمعتزلة وبقوله المقلد للكفار لا يدخل النار دخل في جملة الكفرة (في ان كثيراً من العامة) اى الجهلة (والنساء والبله) بضم الباء جمع ابه اى المغفلون عن الشر المطبوعون على الخير وكأنه اراد بهم من لم يكن لهم عقل الاخرة

بمخلاف حديث أكثر أهل الجنة البله فان المراد بهم من ليس لهم عقل الدنيا ولهم اقبال  
 كل على العقبي (ومقلدة النصراري واليهود وغيرهم لاحتجة لله عليهم اذا) وفي نسخة اذ  
 (لم يكن لهم طباع يمكن معها الاستدلال) وهذا كلام باطل لاقتدارهم في الجملة على معرفة  
 اوائل الادلة ولقوله تعالى قل فقل للحنجرة البالغة فلو شاء لهداكم اجمعين ففيه ايماء الى ان  
 المدار على المشيئة الالهية لا بالادلة العقلية ولا العقلية (وقد نحا) اى مال (الغزالي)  
 بتشديد الزاء وتخفيفها نسبة الى غزالة قرية من قرى طوس اولى بنت كعب الاحبار قاتها  
 جدته وقيل كان والده غزالا يغزل الصوف ويبيعه (قريباً) وروى الى قريب (من هذا  
 المنحى) اى المسلك (في كتاب التفرقة) وهو صاحب المؤلفات الفائقة وهو الامام حجة  
 الاسلام ولد بطوس ببلد بخراسان بالاعراق كما قاله التلمساني سنة خمسين واربعمائة وتفقه  
 ببلده على احمد بن محمد الرادكاني ثم سافر الى جرجان الى ابن نصر الاسماعيلي فكتب  
 عنه المقلية ثم خرج الى طوس ثم ارتحل الى امام الحرمين بنيسابور فاشتغل عليه ولزمه  
 وصار اماما في مذهب الشافعي فلما اتقضت ايام الامام خرج من بنيسابور فجال في اقطار  
 خراسان مدة وقدم بغداد سنة اربع وثمانين فولى تدريس النظامية بها ثم حج واستتاب اخاه  
 في التدريس ورجع الى دمشق واستوطنها عشر سنين بجامعها بالمنارة الغربية منه واجتمع  
 بالشيخ نصر المقدسي في زاويته التي تعرف اليوم بالغزالية واخذ في العبادة والتصنيف  
 ويقال انه صنف الاحياء وعدة من الكتب هناك ثم انتقل الى القدس ثم سار الى مصر  
 والاسكندرية ثم رجع الى بغداد وعقد بها مجلس الوعظ وترجمته كثيرة ومرتبته  
 شهيرة توفي سنة خمس وخمسمائة عن خمس وخمسين سنة بطوس لابن بغداد كما ذكره الحلبي  
 وغيره وعن الشيخ تقي الدين بن تيمية انه ذكر في شرح العقيدة الاصفهانية كان ابو حامد  
 مزجى البضاعة في الحديث ولهذا يوجد في كتبه من الاحاديث الموضوعة مالا يعتمد عليه  
 من له علم بالآثار ويوجد فيها من مقالات المتفلسفة ما تقدمه عليه علماء الاسلام حتى قال  
 صاحبه ابوبكر ابن العربي مع شدة تعظيمه له شيخنا ابو حامد دخل في بطن الفلاسفة ثم  
 اراد ان يخرج منها فما قدر انتهى وقال ابوبكر ابن العربي لقيت ابا حامد وهو يطوف  
 وعليه مرقعة فقلت يا شيخ العلم والتدريس اولى لك من هذا اذ بك يقتدى وبحكمك الى  
 معالم المعارف يهتدى فقال هيهات لما طلع قر السعادة في فلك الارادة اشرفت شمس  
 الافول على مصابيح الاصول فتبين الخالق لارباب الالباب وذوى البصائر اذ كل لما طبع  
 عليه راجع وصائر وانشد

تركت هوى ليلى واني بمعزل \* وصرت الى مصحوب اول منزل  
 ونادتنى الاكوان حتى اجبتها \* ألا ايها الساري رويدك فانزل  
 فمرست في دار السدا بعزيمة \* قلوب ذوى التعريف عنها بمعزل  
 غزات لهم غزلا رقيقا فلم اجد \* لغزلى نساجا فكسرت مغزلى

وهي آيات لرومية (وقائل هذا كله) كالجاحظ وثمامة (كافر بالاجماع على كفر من لم يكفر  
احدا من النصارى واليهود) يعنى المقلدين منهم وكذا المجوس على ما يلوح كلام بعضهم

وان نار بالتنزيل محراب مسجد \* فما نار بالانجيل هيكل بيعة  
وان عبد النار المجوس وما انطفت \* كما جاء في الاخبار عن الف حجة  
فما عبدوا غيرى وما كان قصدهم \* سواى وان لم يظهر وا عقديّة

نعم لاشك ان الكل يزعمون انهم يعبدون الله ويطلبون رضاه كما اخبر الله عن بعضهم  
ما عبدهم الا ليقربونا الى الله لكنهم اضلهم الله وأبعدهم عن طريق الحق الموصل الى الله  
وكل حزب بما لديهم فرحون واكثرهم في طبقاتهم يمهون صم بكم عمى فهم لا يرجعون  
(وكل) اى وبالاجماع على كفر كل (من فارق دين المسلمين) برده قولاً وفعلًا  
(اووقف) اى توقف (في تكفيرهم) اوفى الدين (اوشك) اى تردد فيه (قال القاضى  
ابوبكر) اى الباقلاى (لان التوقيف) اى بالسمع من الله ورسوله (والاجماع اتفاقا على  
كفرهم فن وقف في ذلك فقد كذب النص) اى نص الكتاب (والتوقيف) به من السنة  
على الصواب (اوشك فيه والتكذيب اوالشك فيه) اى في كفرهم (لايقع) كل منهما  
(الا من كافر)

### فصل

(في بيان ماهو من المقالات كفر وما يتوقف او يختلف فيه وما ليس بكفر) وهذا فصل  
مهم يتعين معرفته على كل من له فضل ليكون اعتقاده على اساس اصل يوصله الى كمال وصل  
(اعلم ان تحقيق هذا الفصل وكشف اليبس) اى ازالة الخلط والشبهة (فيه مورده  
الشرع) اى النقل من الكتاب والسنة (ولا مجال) اى لا مدخل (للعقل) والطبع (فيه)  
من الأدلة الكاسدة والاقيسة الفاسدة (والفصل بين) اى الفرق الواضح (في هذا)  
الفصل (ان كل مقالة صرحت بنفى الربونية) كالمعطلة (او الوحدانية) كالوثنية (او عبادة  
اجد غير الله) كالاتحادية (او مع الله) كالحلولية (فهي كفر) اى مقالة كفر (كقالة الدهرية)  
بنفى الإلوهية كما اشار اليه قوله تعالى وقالوا ما هى الاحياتنا الدنيا نموت ونحى وما يهلكنا  
الا الدهر وهو الزمان الطويل ولم يعلموا ان المتصرف فى الامر هو الله لا الدهر ولهذا  
قال عليه الصلاة والسلام لا تسبوا الدهر فان الدهر هو الله وفي رواية فان الله هو الدهر  
رذا لاعتقادهم نسبة الخير والشر الى الدهر (وسائر فرق اصحاب الاثنين) اى القائلين  
بان خالق الخير غير خالق الشر وقد قال تعالى لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد  
فانماى فارهبون وقد بينهم المصنف بقوله (من الديصانية) يكسر الدال المهملة وتفتح وهم  
يقولون التوزحى والظلمة ميت (والبانوية) يفتح الميم وسكون الهمز ويبدل وقح البون

وفي اصل الحجازي المأثية بفتح الميم وتشديد النون وفي نسخة المائنة منسوب الى ماني زنديق مشهور ظهر في زمان شاور بن اردشير وادعى النبوة وقال ان للعالم اصلين قديمين نور هو مبدأ الخير وظلمة هو مبدأ الشر فصدقه فلما تولى بهرام سلطه وحشا جلده تبا وقتل اصحابه الامن هرب الى الصين ودعا الى دينه واهل الصين الى زماننا هذا على مذهبه كذا ذكره بعضهم فأجيب وقد كذبهم المنبي في شعره فقال

وكم لظلام الليل عندي من يد \* تخبر ان المائوية تكذب

قال وللماينة مذهبان منهم من يقول ان النور والخير والروح خلقه اله والشر والظلمة والجنس خلقه اله وهم ثنوية ومنهم من يقول الخير كله في النور والشر كله في الظلمة والفرق بينهم وبين الديصانية انهم يقولون النور والظلمة حيان وفي اصل التلمساني المائية بفتح الميم والنون المشددة والظاهر انه تصحيف (واشباههم) اي ممن عبد غير الله تعالى (من الصابئين) بالهمز ودونه من صبا اذا خرج من دين الى دين آخر وهم فرقة عدلوا عن اليهودية والنصرانية وعبدوا الملائكة لاعتقادهم تأثيرها في طلم العناصر مدبرة لامور قديمة شفعا للمباد عند الله مقربة لهم اليه زلفي ويزعمون انهم على دين نوح عليه السلام (والنصارى) وهم طوائف ثلاث مشهورة يقولون تدرع الناسوت باللاهوت بطريق الامتزاج كالتحجر بالماء عند الملكائية وبطريق الاشراق كالشمس في كوة بلور عند النسطورية وبطريق الانقلاب للحا ودما بحيث صار الاله هو المسج عند العقوبية (والمجوس) القائلين بمخالفين يزدان وهو مبدأ الخير واهرمن وهو الشيطان مبدأ الشر وهم يعبدون النار لمحبتهم في النور وفي الحديث القدريه مجوس هذه الامة قيل لمشابهم في قولهم بأصلين نور وظلمة فالخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة وكذا القدريه يضيفون الخير الى الله والشر الى الانسان او الشيطان (والذين اشركوا بعبادة الاوتان) اي الاصنام (او الملائكة او الشياطين) اي الجن فان ابليس لم يعبد قط واما قوله تعالى لا تعبدوا الشيطان فعناه لا تطيعوه فيما يأمركم بالمعصيان (او الشمس) وكذا القمر (او النجوم) اي جنسها او نجم خاص منها كالشمس (او النار) فيه نوع من التكرار (واحد غير الله من مشركي العرب واهل الهند) وهم الهنود (والصين) مملكة بالشرق فيها الترك من الكفرة (والسودان) بضم اوله جمع اسود وهم كثيرون قيل معمور الارض مسافة مائة سنة منها ليأجوج ومأجوج ثمانون سنة ومنها للسودان ست عشرة سنة وقيل ثمانى عشرة ومنها لاوولاد سام مابقي (وغيرهم ممن لا يرجع الى كتاب) او يرجع اليه لكن لاعلى طريق صواب (وكذلك القرامطة) وهم الاسماعيلية لانباتهم الامامة لاسماعيل بن جعفر الصادق واصل دعوتهم الى بطلان الشرائع لان طائفة من المجوس عند استيلاء الاسلام وغلبة اهله الكرام واموا تأويلها على وجوه تعود الى قواعد اسلافهم يستدرجون بها ضعفاء المسلمين

واهل غفلتهم استبدراجا يورثهم اختلافا واضطرابا في شريعتهم ورئيسهم حمدان من  
 قرمط قرية من قرى واسط فلقبوا بالقرامطة ورتبوا في الدعوة الى ذلك مهملات باطلة  
 ابتدعوها وخرافات عاطلة اخترعوها منها اباحة المحرمات والترغيب في اللذات كقولهم  
 الوضوء موالاة الامام الذي هو الحجبة والتيمم الاخذ عمادونه في غيبته والصلاة الوصول  
 والزكاة تزكية النفس بمعرفة ما هو عليه من الدين والاحتلام افضاء شئ من اسرارهم  
 الى من ليس من اهله بلا قصد والنفل تجديد المهد والحجة راحة الابدان من التكاليف  
 والنار مشقتها بمزاولة التكاليف وامثال ذلك مما يقتضى تكفيرهم هنالك ولهم القصاب  
 سبعة (واصحاب الحلول) من النصارى والباطنية والوجودية والتصيرية يزعمون ان الله  
 حل في علي واولاده (والتناسخ) القائلين بانتقال الارواح من ابدانها الى ابدان اخر  
 في الدنيا (من الباطنية) وهم الاسماعيلية وهذا من القايم السبعة ولقبوا به لقولهم  
 بباطن القرآن دون ظاهر المفهوم منه لغة ويدعون انه هو المراد منه وان نسبته اليه  
 كنسبة اللب الى القشر فظاهره عذاب بمشقة التكاليف وباطنه مؤدى الى تركها  
 وتمسكوا فيه بقوله تعالى فضرِبَ بينهم بسورله باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله  
 العذاب وهذا مذهب التصيرية ايضا فان قيل المتدعة وهذه الطائفة المخترعة يتمسكون  
 بالقرآن وكذلك اهل السنة والجماعة فالجواب انه تعالى قال يضل به كثيرا ويهدى  
 به كثيرا فان القرآن كالنيل ماء للمحبوبين ودماء للمحجوبين كما اشار اليه قوله تعالى  
 ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا وبهذا  
 يعلم ان الفرقة الناجية هم الذين على ما عليه النبي واصحابه الكرام وان معالم القرآن  
 لا تنكشف حقيقة الا ببيان النبي عليه الصلاة والسلام ما فيه من الاحكام النازلة على  
 طريق الابهام كما يدل عليه قوله عز وجل لتبين للناس ما نزل اليهم فاضل قلم من ضل  
 ولازل قدم من زل الا من ترك علم الحديث من صريح النقل وتبع اهواءه وآراءه  
 الناشئة من اثر الجهل والخيالات الفاسدة والتصورات الكاسدة الكائنة من مجردة العقل  
 فالجمع بين النقل والعقل نور على نور ومن لم يجعل الله له نورا فانه من نور ثم هنا دقيقة  
 يترتب عليها حقيقة وهي ان الواجب على السالك ان يجعل العقل تابعا للنقل لا بالعكس  
 للتلايق في الممالك هذا ومن التناسخية طائفة الخطابية وهم اتباع ابي الخطاب محمد ابن ابي  
 وهب كان يزعم ان عليا الاله الأكبر وجعفر بن محمد الصادق الاله الاصغر يقولون  
 بالتناسخ يزعمون ان الله حل في علي ثم في الحسن ثم في الحسين ثم في زين العابدين ثم الباقر  
 ثم في الصادق حكى ذلك عنهم فخر الدين الرازي في مختصره في الملل والنحل كما زعمت في عيسى  
 النصارى حيث قالوا كما اخبر الله تعالى بقوله لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم  
 فلما كفروا لحصرهم الالهية في ابن مريم بناء على اصلهم الفاسد تعالى الله عن ذلك علوا



كثيرا قال التلمساني ومن الباطنية طائفة ينسبون الى التصوف يتظاهرون بالاسلام وان لم يكونوا مسلمين في الاحكام والفساد اللازم من هؤلاء على الدين الحنيفي اكبر من الفساد اللازم عليه من جميع الكفار فانهم يصرفون الفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة الى امور باطنة لا يسبق منها الى الافهام شيء كقول بعضهم في تاويل قوله تعالى اذهب الى فرعون انه طغى اشارة الى قلبه وقال هو المراد بفرعون وهو الطاغى على كل انسان وفي قوله تعالى الق عصاك اى كل ما يعتمد عليه مما سوى الله وفي قوله عليه الصلاة والسلام تسحروا فان في السجور بركة اراد به الاستغفار في الاسحار انتهى والحق انهم ان ارادوا بذلك ابطال ظواهر الكتاب والسنة فهم كفره وان ارادوا بذلك ان للكتاب والسنة عبارات وانحآت واشارات لا تحات فهذا نور على نور وسرور على سرور ويشير اليه قول مالك من تصوف ولم يتفقه فقد تزندق ومن تفقه ولم يتصوف فقد تقسق ومن جمع بينهما فقد تحقق وانا بحمد الله وحسن توفيقه وبركة متابته سيد الانبياء جمعت تفسيرا جامعا بين عبارات الاصفياء واشارات الاوفياء (والطيارة من الروافض) ويسمون الجناحية وهم اصحاب عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر ذى الجناحين قالوا الارواح تتناسخ وروح الله كانت في آدم ثم في شيث ثم في الانبياء والائمة حتى انتهت الى على واؤلاده الثلاثة ثم الى عبد الله بن معاوية المذكور وهو في جبل باصبهان وسخرج وانكروا القيامة واحلوا المحرمات (وكذلك من اعترف بالهية الله ووحدانيته ولكنه اعقده انه غير حى او غير قديم وانه محدث) اى موجود بعد عدم (او مصور) بصورة كالهشامية اصحاب هشام بن الحكم وهشام بن سالم فانهم اتفقوا على انه سبحانه وتعالى جسد وهو كسيكة بيضاء صافية يتلألا من جانب وله لون وطعم ورائحة وليست هذه الصفات غيره ويقوم ويقعد وله مشابهة بالاجسام ويعلم ما تحت الثرى بشعاع يتفصل منه اليه وهو سبعة اشبار بأشبار نفسه مما للعرش بلا تفاوت بينهما وارادته حركته لا عينه ولا غيره والائمة معصومون دون الانبياء لانهم يوحى اليهم ويتقربون اليه بخلافهم لا يوحى اليهم فوجب ان يكون الامام معصوما وقال ابن سالم هو على صورة انسان له يد ورجل وحواس خمس وانف واذن وعين وفم ووفرة سوداء نصفه الاعلى محجوف والاسفل مصمت ليس بلحم ولا دم انتهى وابطله كله قوله تعالى ليس كمثل شيء ولعل الحكمة في عدم تجوز رؤيته تعالى في الدنيا ان لا يدعى كل مبطل اى رأيت على هذه الصورة سبحانه وتعالى (او ادعى له ولدا) اى ابنا كاليهود والنصارى او بنات كعبض العرب (او صاحبة) اى زوجة كالنصارى (او والدا) اى بان يكون له اصل او عنصر او منبع او معدن او مصدر بحسب ذاته وجبل صفاته (او انه متولد من شيء) هو كالتفسير لما قبله وكذا قوله (او كائن) اى حادث (عنه) اى عن شيء قديم او حادث والحاصل انه ليس بمحدث ولا بحمل للحوادث كما اشار الى ذلك كله قوله تعالى قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد

ولم يكن له كفوا احد ( او ان معه في الازل شياً قديماً ) اى فضلا عن حادث اذ لا يتصور ( غيره ) اى غير ذاته وصفاته واما ما ذكره بعض شراح الفصوص من قدم الارواح مطلقا او قدم ارواح الكمل فباطل قطعاً وكفر اجماعاً ( او ان ثمة صانعا للعالم سواء ) اى سوى الله كالدهرية واما قول الدلجى كشركى العرب فليس في محله لقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله مانعبدكم الا ليقرّبونا الى الله زلفى ( او مدبراً غيره ) كما يقول المنجمون من ان النجوم مدبرات والله سبحانه وتعالى يقول انها مسخرات ( فذلك كله كفر باجماع المسلمين كقول الالهيين من الفلاسفة ) القائلين بالوجود المطلق وقال التلمسانى هم قوم من حكماء الهند يدعون قدم الطينة ويزعمون ان العالم قديم ويتكرون حشر الاجساد ( والنجمين ) الباحثين عن النجوم واحوالها قيل للاسكندر الرومى كنا عند منجم فى بستانه فأرانا النجوم نهاراً واحداً واحداً يبرهانه فوق فى بئر فيه وهو لا يدري فقال من تعاطى علم ما فوقه جهل علم ماتحته وقال التلمسانى من نسب التسدير الى النجوم واعتقد انها فعالة فهو كافر لانه جعل مع الله شركاء ولقوله عليه الصلاة والسلام فى الحديث القدسى اصبح من عبادى مؤمن وكافر الحديث فقائله تجرى عليه احكام المرتد وان كان يقول عادة الله بأن يخلق عندها فقيل كافر وقيل فاسق والاول اولى سدا للذريعة وقال بعضهم الافلاكية يقولون بالهية الكواكب وما يقوله المنجم من كسوف وغيره هو بالحساب ولكن فيه فتنة ضغفاء العقول فيؤدب على ذلك واما من يحكم بالكواكب فى مولد او وفاة او غلاء او رخص او دولة او زوالها فهو من اصول الكفر وروى ان النجوم انما خلقها الله زينة للسماء الدنيا ورجوما للشياطين وهداية فى البر والبحر ( والطبايعين ) القائلين بتأثير الطبيعة فى الايجاد والتسدير فى امر البدن على ما عليه الاطباء التابعين للحكماء المعتقدين الهية الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وقيل هم الذين يقولون ان النار بطبها محرقة وان الماء بطبعه مفرق وان الطعام والشراب بنفسهما مشجع ومزبل للعطش وقد ابطها الله سبحانه وتعالى بقوله يا ناركونى برداً وسلاماً على ابراهيم وبتحية موسى وقومه واغراق فرعون وجنوده وبملة جوع البقر ومرض الاستسقاء ونحن نقول يقع ذلك الاحراق والاغراق ونحوهما عند وجود اسبابها بخلق الله عز وجل فيها لا بمجرد وجودها لا احتمال انقلابها ( وكذلك من ادعى مجالسة الله والعروج اليه ومكلمته ) وكذا من ادعى رؤيته سبحانه وتعالى فى الدنيا بعينه كما بينته فى شرح الفقه الاكبر ( او حلوله فى بعض الاشخاص ) كملى ونحوه مما سبق بيانه اوفى جميع الاشخاص والاشياء ( كقول بعض المتصوفة ) اى المتشبهة بالصوفية من الحلولية والوجودية والاتحادية كابن سبعين والمفيف التلمسانى والشمس التبريزى زعموا ان

السالك اذا امعن في سلوكه وخاض في لجة وصوله واستغرق في بحر حضوره فربما حل فيه سبحانه وتعالى كالدار في الفحم فيرتفع الامر والنهي ويظهر من الجباب والغرائب ما لا يتصور من البشر وعن متصوفة اهل مصر انه كان يقول لاصحابه طوفوا ببيت الرب يعني قلبه فيدورون حوله (والباطنية والنصارى والقرامطة) وقد سبق الكلام عليهم (وكذلك تقطع) اى القول (على كفر من قال بقدم العالم) اى جميعه اوبعضه (اوبقائه) اى بذاته سواء يبقى اوفنى كما يشير اليه قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه اى قابل للهلاك والفناء الا الله سبحانه وتعالى فانه بذاته دائم البقاء (اوشك في ذلك) اى في كونه قديما (على مذهب بعض الفلاسفة والدهرية) القائلين باستناد الحوادث الى الدهر (او قال بتناسخ الارواح وانتقالها) من الاشباح (ابد الابد) جمع بينهما للتأكيد اى دائما في الدنيا (في الاشخاص) من بدن الى بدن آخر (وتعذيبها اوتنعيمها فيها) اى في الاشخاص (بحسب زكاتها) بالهمزة اى طيب عنصرها (وخبثها) بضم اوله اى خبث اصلها (وكذلك من اعترف بالالهية والوحدانية ولكنه جحد النبوة من اصلها عموما) كأن يقول مانبا الله احدا من خلقه (او) جحد (نبوة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم خصوصا) وكذا اذا اقر بنبوته ونفى رسالته عموما (او احد) اى جحد نبوة احد (من الانبياء الذين نص الله عليهم) بأنه نبي (بعد علمه بذلك) اى بأنه نبي (فهو كافر بلا ريب) اى من غير شك وشبهة (كالبراهمة) وهم قوم بارض الهند لا يجيزون على الله بثثة الرسل (ومعظم اليهود) ينكرون نبوة عيسى مطلقا وعموم رسالة نبينا عليهما الصلاة والسلام (والاروسية) بضم تين اوفتح اوله وفي آخره ياء نسبة ويقال ارسية (من النصارى) قيل هم فرقة من رهط هرقل وقيل هم اتباع عبدالله ابن ادريس كان في الزمن الاول قبلوا نبيا بعث اليهم (والغرابية من الروافض الزاعمين ان عليا كان) اى هو (المبعوث اليه جبريل) وسموا بذلك لقولهم على اشبهه بمحمد من الغراب بالغراب فغلط جبريل حين بعث الى على لشبه النبي به وهذا كذب وبهتان لان عليا ما كان شديها بالنبي عليه الصلاة والسلام كما يعلم من شمائلهما الكرام وقد سبق في اول الكتاب بيان شمائله عليه الصلاة والسلام واما شمائل على كرم الله وجهه فانه كان آدم شديد الادمة عظيم العينين اقرب الى القصر من الطول ذا بطن كثير الشمس عريض اللحية اضلع ابيض الرأس واللحية كذا في اسماء رجال المشكاة لمصنفه بل اقول ولم يوجد احد يشبهه من جميع الوجوه نعم كان الحسن يشبهه بالنصف الاعلى والحسين بالنصف الاسفل لكن لاشباهة تورث الشبهة انما هي شباهة في الجملة وقد قال الصديق الاكبر حين حمل احدهما انت شبيه بالنبي دون ابيك ولا يخفى وجوه كفرهم من انكار النبوة لمحمد واثباتها لعلى وتخطئة جبريل وتجهيل الرب الجليل ونقل انهم يلعنون صاحب الريش ويعنون جبريل عليه الصلاة والسلام (وكالمعطلة) اى للوجود ينفي صالعه كالدهرية او النافية

لحقيقة الأشياء القائمة بأن الأشياء كلها خيالات وتمويهات كالنمامات وهم السوفسطائية (والقرامطة) وهم الملاحدة الذين قتلوا اهل مكة حتى دفنوا بيثر زمزم موتاهم وصعد واحد منهم فوق باب الكعبة وقال المتقولوا ان الله قل ومن دخله كان آمنا فأي امن لكم مع هذا القتل فيكم فأجاب قائل بأن معناه ومن دخله امنوه ولا تتعرضوا له وحاصله انه ليس بخبر حتى يلزم الخلف في قوله وانما هو حكم ولا يلزم من تخلف الحكم نقصان في الحاكم وهم الذين اخذوا الحجر الاسود معهم قيل ومات تحته سبعون رجلا وقد اعطاهم امراء المسلمين مالا كثيرا لتخليص الحجر الاسود فارضوا حتى وقع فيهم الوباء والقلاء وانواع البلاء فأرسلوه قيل جاء به حمل واحد يمون الله سبحانه وتعالى وفيه ايماء الى استقاله الخروج من مكة واستخفافه اشتياقا الى الكعبة (والاسماعيلية) وهم هم وانما اختلف القابهم كذا قاله الدلحي وقال التلمساني الاسماعيلية من الباطنية وهم قوم اثبتوا امامة اسمعيل بن جعفر الصادق وقيل لان رئيسهم ينسب لمحمد بن اسمعيل بن جعفر وهو الصادق وقيل فرقة من الامامية من الرافضة ينسبون الى اسمعيل بن جعفر الصادق حيث يزعمون ان الامام بعد جعفر الصادق اسمعيل بن جعفر ولكن لما مات اسمعيل في حال حياة اخيه طاعت الامامة الى اخيه قال تقي الدين ابوالعباس ابن تيمية ان الاسماعيلية من القرامطة الباطنية اتباع الحاكم الذي كان بمصر وكان دينهم دين اصحاب رسائل اخوان المصفا من ائمة منافق الامم الذين ليسوا مسلمين ولا يهودا ولا نصارى انتهى والله سبحانه وتعالى اعلم. (والنبرية من الرافضة) وهم المنسوبون الى عبيد الله بن الحسن العنبري قضى البصرة الذي جوز التقليد في العقائد والعقليات وقد تقدم في الفصل قبله كذا ذكره التلمساني وقد سبق ان ايماء المقلد صحيح عند عامة العلماء وفي نسخة صحيحة والعبيدية وهم من بني عبيد بن بنت القداح اليهودي اسلمت امه فتزوجها شريف فرعم عبيدانه ابنه ودعا الناس الى ان يبايعوه بالخلافة فطلب فلحق بالمغرب وبويع له بها وتولى من بنيه بمصر اربعة عشر خليفة ثم اخذها منهم نور الدين الشهيد (وان كان بعض هؤلاء) الطوائف المذكورين (قد اشركوا) بصيغة الفاعل او المفعول ويروى اشركوا (في كفر آخر مع من قبلهم) فكفر بعض الرافضة بتكفيرهم الصحابة وقذف عائشة مع مشاركتهم من قائل بالهين في كفره باعتقادهم الهية على واولاده او حلوله سبحانه فيهم (وكذلك من دان بالوحدانية وحمية النبوة) اي نبوة الانبياء جميعهم (ونبوة نبينا عليه الصلاة والسلام) اي ورسالته عامة (ولكن جوز على الانبياء الكذب فيما اتوا به ادعى في ذلك) الكذب (المصلحة بزعمه اولم يدعها فهو كافر بأجماع) بلا نزاع (كالمتفلسفين) من الحكماء (وبعض الباطنية) كالوجودية (والروافض) اي وبعضهم (وغلاة المتصوفة) اي من الجهمية (واصحاب الاباحة) وهم الملاحدة وفي نسخة الاباحية وهم فرقة من غلاة

المتصوفة وجهلتهم ويقال لهم المباحية يدعون محبة الله وليس لهم من المحبة حبة يخالفون  
 البهيمية ويؤمنون ان العبد اذا بلغ في الحب غاية المحبة يسقط عنه التكليف ويكون  
 عبادته بحد ذلك التفكير وهؤلاء شر الطوائف وكانهم استندوا في معتقدهم الى قوله  
 تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وقد اجمع المفسرون على ان المراد باليقين الموت  
 هنا لان عين اليقين متوقف على ذلك الحين فالعنى اعبد ربك بالعلم اليقين حتى يأتيك  
 عين اليقين وقد يقال ان العبادة حال اليقين اولى واعلى كما يشير اليه قوله عليه السلام  
 الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه وقد قيل له عليه الصلاة والسلام حين تورمت قدماه  
 في القيام بعد المنام اتسكف هذا وقد غفر الله لك ذنبك فقال افلا اكون عبدا شكورا  
 (فان هؤلاء زعموا ان ظواهر الشرع واكثر ما جاءت به الرسل من الاخبار) بكسر اوله  
 اى الانبياء (عسا كان ويكون من امور الآخرة) كعذاب القبر (والحشر) اى الجمع  
 وكذا النشر (والقيامه) اى مواقفها من الميزان والحوض والصراط (والجنة والنار  
 ليس منها شئ على مقتضى لفظها) الظاهر (ومفهوم خطاياها) الباهر (وانما خاطبوا)  
 اى الرسل (بها) اى بالاشياء المذكورة (الخلق) اى الامة (على جهة المصلحة لهم  
 اذ لم يمكنهم التصريح) لتحقيق مرامهم (لقصور افهامهم فضمن مقالاتهم) بضم الميم  
 الاولى وقع الثانية المشددة اى مضمونها (ابطال الشرائع) بهذه الذرائع (وتعطيل  
 الاوامر والنواهي) بهذه الهذيات الداعية الى الملاهي (وتكذيب الرسل) تلويحا  
 (والارتباب) اى الايقاع في الشك (فيما اتوا به) اى الانبياء تصريحاً (وكذلك من  
 اضاف الى نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم تعمد الكذب فيما باه) بتشديد اللام اى  
 اوصله عن ربه (واخبر به) احدا من امته (اوشك في صدقه) تهمة منه في حقه (اوسبه)  
 اى شتمه واتقصه (او قال انه لم يبلغ) جميع ما انزل عليه وقد قال تعالى يا ايها الرسول  
 بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بانت رسالته وقال فلعلك تارك بعض ما يوحى  
 اليك واراد نفيه عنه (او استخف) اى احتقر واستهزأ (به او بأحد من الانبياء او ازرى)  
 اى حاب (عليهم) اى جميعهم او بعضهم (او آذاهم او قتل نبيا او حاربه فهو كافر باجماع)  
 من علماء المسلمين (وكذلك نكفر من ذهب مذهب بعض القدماء) من الحكماء (ان في  
 كل جنس من الحيوان نذيرا) اى رسولا منذرا (ونبيا) غير مأمور بالتبليغ (من القرود  
 والحسازير والدواب والدود وغير ذلك) كالحبوانات المسائية والطيور الهوائية (ويصح  
 بقوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير) اى مضى ويجعل الامة اعم لقوله تعالى يوما  
 من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا ام اشالكم (اذ ذلك) الذي زعمه غير  
 ثابت بالنقل الصريح ويدل على بطلانه العقل الصحيح لانه (يؤدى الى ان يوصف انبياء  
 هذه الاجناس بصفاتهم المذمومة وفيه) اى وفي كل جنس من صور بشعة وسير شنيعة

(من الازراء) اى العيب والمنقصة (على اهل هذا المنصب) بكسر الصاد اى منصب النبوة (النيف) بضم الميم اى الرفيع الشريف (مافيه) مما لا يلىق بعلو شانهم وسطوع برهانهم (مع اجماع المسلمين على خلافه و) على (تكذيب قائله) ولعل سند الاجماع قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك الا رجلا اى لانساء ولاجنا وانما الخلاف فى انه هل كان فى الجن رسول من جنسهم أم لا فالجمهور على ان الرسل من الانس خاصة وتعلق قوم بظواهر قوله تعالى يا مشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم واجيب بأن الآية من قبيل قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وهما يخرجان من الملح دون العذب وقيل المراد رسل من الجن ارسالهم الرسل من البشر لينذروهم ويدعوهم الى الايمان فيصدق عليه انه اتى الجن رسل لكن لانه الله بل من الانبياء ويؤيده قوله تعالى واذ صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين الايتين (وكذلك تكفر من اعترف من الاصول الصحيحة بما تقدم) من الاولوية والوحدانية والنبوة مطلقا (وبنبوة نبينا عليه الصلاة والسلام) اى ورسالته الى طامة الانام (ولكن قال كان اسود) وينبى ان يفيد هذا بما اذا اراد احتقاره به واما اذا قال عن جهل بشمائله فتكفيره ليس فى محله لان العلم بكونه عليه الصلاة والسلام ابيض ليس قطعيا ولا انه مما علم من الدين بالضرورة والسواد لا ينافى النبوة فقد قال جمع نبوة لقمان عليه السلام (اومات قبل ان يتلخى) فانه كذب فى نفس الامر لكن انما يكفر اذا كان استخفافا او استهزاء او تكديبا لنبوته (اوليس الذى كان بمكة والحجاز) الشامل لها وللمدينة يحتمل ان يكون جهلا وان يكون تكديبا (اوليس بقرشى) وفيه ان العلم بكونه قرشيا ليس ضروريا فغايبه انه يكون كاذبا به جاهلا بوصفه ولا يلزم منه كونه مكذبا به واغرب الدلجى حيث قال لانه كذبه عليه الصلاة والسلام فى قوله انا افصح من نطق بالضاد بيد ائى من قريش فان الحفاظ اجمعوا على انه حديث موضوع والحاصل انه يكفر بهذا كله اذا اراد نفي نبوته عليه الصلاة والسلام كما يشير اليه قوله (لان وصفه بغير صفاته المعلومة) عند كل واحد (نفي له) اى لوجوده (وتكذيب به) اى بشهوده وسيأتى ان الجهل ببعض صفات البارى سبحانه وتعالى لا يخرج من الايمان كما عليه اكثر علماء الاعيان فكيف الجهل ببعض صفاته عليه الصلاة والسلام لاسيما ولم يتعلق به حكم من شرائع الاسلام (وكذلك من ادعى نبوة احد مع نبينا عليه الصلاة والسلام) كاصحاب مسيلمة والاسود العيسى (او بعه كالمسيوية) اصحاب عيسى بن اسحق بن يعقوب الاصبهاني كان موجودا فى خلافة المنصور وهو (من اليهود) الا انه خالفهم فى اشياء منها انه حرم الذبايح (القائلين بتخصيص رسالته) اى نبينا (الى العرب) خاصة (وكالحرمية) بضم الحاء المجمة وتشديد الراء المفتوحة لانهم تبعوا بابك الحرى فتنسبوا اليه قال الجوهري هم اصحاب التباسخ والاباحة وفى نسخة مجيم مفتوحة فراء ساكنة

قال التلمساني ويجوز كسر الحاء المهملة وسكون الراء لقولهم ما حرم حلال لانهم  
اباحوا المحرمات (القائلين بتواتر الرسل) اى لا ينقطعون مادامت الدنيا (وكاكثر الرافضة  
القائلين بمشاركة على في الرسالة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى حال وجوده (وبعده)  
اى وبعد فقد شهوده (وكذلك كل امام) اى من الائمة الاثني عشر (عند هؤلاء) الرافضة  
(يقوم مقامه في النبوة والحجة) يعنى ان ارادوا بها الحقيقة والا فالمنزلة المجازية لا توجب  
الكفر ولا البدعة (وكالبريقية) بموحدة مفتوحة وزاء مكسورة فتحية ساكنة  
فجمة او مهملة (والبيانية) بفتح موحدة فتحية بعدها الف فنون وقيل الصواب بموحدة  
مضمومة ونونين بينهما الف (منهم) اى من الرافضة لامن البريقية كما توهم الدلحي  
(القائلين بنبوة بزيع) رجل غير معروف (ويان) اى ابن اسمعيل الهندي من غلاة  
الروافض وقد تقدم ان اعتقادهم ان الله تعالى حل في على واولاده كذا ذكره الحلبي وقال التلمساني  
بنان بن سمعان التيمي (واشبه هؤلاء او من ادعى النبوة لنفسه) كالختار بن ابي عبيد الثقفي  
(او جوز آكتسابها) اى تحصيل النبوة بالمجاهدة والرياضة (والبلوغ بصفاء القلب الى  
مرتبتهما) اى منزلة النبوة بأخذ الفيض من جهة القلب عن الرب عز وجل (كالفلاسفة)  
اى الحكماء ومنهم ابو على بن سينا صاحب الشفاء الذى يورث مرض الشفاء (وغلاة  
المتصوفة) اى الجهلاء (وكذلك من ادعى منهم) وكذا من غيرهم (انه يوحى اليه)  
اى وحيا جليا لا الهاما يسنى وحيا خفيا كما يحصل لبعض ارباب المكاشفة واصحاب الفراسة  
كايشير اليه قوله تعالى ان في ذلك لايات للمتوسمين اى المتوسمين وقوله عليه الصلاة  
والسلام اتقوا فراسة المؤمن وقوله في امتي محدثون اى ملهمون (وان لم يدع النبوة)  
كسيد الله بن ابي سرح من قريش كان يكتب الوحي لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فلما نزل ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين عجب من تفصيل خلق الانسان فقال  
قتبارك الله احسن الخالقين فقال عليه الصلاة والسلام اكتبها كذلك نزلت فشك وقال  
لئن كان محمد صادقا لقد اوحى الى كما اوحى اليه او كاذبا لقد قلت كما قال والتحق مكة مرتدا  
فاهدر النبي عليه الصلاة والسلام دمه فأخذ له عثمان عام الفتح امانا فأسلم وحسن اسلامه  
وكان اخاه لامة وولاه زمن خلافته مضر (او انه) اى او يدعى انه حال اليقظة (يصمد  
الى السماء ويدخل الجنة ويأكل من ثمرتها ويعانق الحور العين) اى البيض الواسعة العين  
وفيه ان هذا كله يقتضى الكذب لا الكفر كما لا يخفى (فهؤلاء) الطوائف (كلهم كفار) اى  
فانهم (مكذبون للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر) عن نفسه (انه خاتم  
النبيين لانبى بعده) اى نبيا فلا يرد عيسى لانه نبى قبله وينزل بعده ويحكم بشريته ويصلى  
الى قبلته ويكون من جملة امته (واخبر عن الله تعالى انه خاتم النبيين) وهذا اقوى دليلا  
عما قبله فتأمل (واه ايرسل كافة) اى رسالة جامعة (لناس) لقوله تعالى وما أرسلناك الا

كافة للناس اى اصالة ولجن تبعا (واجمت الامة على حمل هذا الكلام) الذى صدر عنه عليه الصلاة والسلام (على ظاهره) لعدم صارف عنه (وان مفهوم المراد به) هو المقصود منه (دون تأويل) فى ظاهره (ولان تخصيص) فى عمومه (فلاشك فى كفر هؤلاء الطوائف كلها) اى لتكذيبهم الله ورسوله (قطعا) اى بلا شبهة (اجمعا) بلا مخالفة (وسمعا) اى وسما من الكتاب والسنة ما يدل على كفرهم بلا مبرية (وكذلك وقع الاجماع على تكفير كل من دافع نص الكتاب) القديم وحمله على خلاف ماورد به من المعنى القويم كحمل بعض المتصوفة قوله تعالى فى قوم نوح بما خطيئاتهم اغرقوا فادخلوا نارا على ما حاصله اغرقوا فى بحر الحجة فادخلوا نارها ووجد الله دون غيره انصارهم وكذلك قوله فى قوله تعالى واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما اوتى رسل الله الله اعلم حيث يجعل رسالاته ان الكلام تم فى اوتى وان رسل الله مبتدا وخبره الله واعلم خبر مبتدا محذوف وامثال ذلك مما صدر عنهم هنالك (اول نص حديث) اى او دافع صريح حديث (مجمع على نقله مقطوع به) اى بصحته (مجمع على حمله على ظاهره) من غير تأويله وفى نسخة او خص حديثا مجمعا على نقله من جهة مبناء وحمله على ظاهره من جهة معناه (كتكفير الخوارج بابطال الرجم) بالجيم للمحصن الثيب ولم يشترط الشافى الاسلام فى الرجم لظاهر حديث الموطأ وغيره ان اليهود اتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم برجل وامرأة من اليهود قد زنيا فرجهما وشرطه ابو حنيفة ومالك الحديث من اشرك بالله فليس بمحصن ثم اعلم ان العلماء اجمعوا على وجوب جلد الزانى البكر مائة وهو الثابت بالآية ورجم المحصن الثيب المأخوذ من الآية المنسوخة تلاوة لاحكاما وهو قوله تعالى الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم وقد عمل بها صلى الله تعالى عليه وسلم فى حال حياته وكذا الصحابة بعد وفاته ولم يخالف فى هذا احد من اهل القبلة الا ما حكوه عن الخوارج وبعض المعتزلة كالنظام واصحابه فانهم لم يشولوا بالرجم ومن مذهبهم ان الاجماع ليس بحجة ويرده قوله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين وقوله عليه الصلاة والسلام ان الله لا يجمع امتى على الضلالة وبالاجماع على ان الاجماع حجة بل اقوى الحجة وانه كان سندهم من الكتاب والسنة (ولهذا) اى ولقولنا بتكفير الخوارج بما ذكر كذا ذكره الدلجى وكان الاولى للمصنف رحمه الله تعالى ان يقول وكذا (تكفر من دان) اى تدين (بغير ملة المسلمين من الملل) اى الخارجة عن ملتهم (او وافق فيهم) اى ولو فى بعض الاحكام اى مع بقائه على ملة الاسلام وفى اصل الدلجى او وقف فيهم اى توقف فى تكفير من ذكر (اوشك) اى تردد (او صحح مذهبهم) بدليل عقلى او نقلى (وان اظهر مع ذلك) التوقف او الشك او التصحيح (الاسلام) اى الايمان واقنياد مافيه من الاحكام (واعتقده) اى الاسلام (واعتقد ابطال كل مذهب سواه) اى فى باطنه وفيه ان توقفه اوشك يتافيه (فهو كافر باظهاره ما اظهر من خلاف ذلك)



في الفتاوى الصغرى من شبهه نفسه باليهود او النصارى على طريق المزج والهزل كفر  
 (وكذلك تقطع بتكفير كل قائل) وروى كل من (قال قولا يتوصل به الى تضليل الامة)  
 المرحومة (وتكفير جميع الصحابة) وهذا للاجماع ولقوله تعالى رضى الله عنهم ورضوا  
 عنه وكذلك تكفير بعض الصحابة عند اهل السنة والجماعة بخلاف الخوارج والروافض  
 (كقول الكميلية من الروافض) قيل والصواب كما قال الامام الرازى من غلاة الروافض  
 الكاملة اتباع ابي كامل وقيل ولعل الكميل تصغير الكامل (٢) ايماء الى تحقير شانهم واتباعه  
 القائلين (بتكفير جميع الصحابة بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ لم تقدم) اى الصحابة  
 (عليها) للخلافة بل قدمت ابا بكر كما قدمه عليه الصلاة والسلام للامامة (وكفرت عليا  
 اذ لم يتقدم ويطلب) اى ولم يطلب (حقه) من الخلافة (في التقديم) الموجب لزيادة التكريم  
 (فهؤلاء) الكميلية (قد كفروا من وجوه لانهم ابطالوا الشريعة) اى امرها (بأسرها)  
 اى جميعها (اذ قد اقطع نقلها ونقل القرآن معها) اى عندهم (اذ ناقولوه كفره على  
 زعمهم والى هذا) الوجه (والله اعلم) جملة معترضة للاحتياط (اشار مالك فى احد  
 قوايه بقتل من كفر الصحابة) اى جميعهم او بعضهم فليس كما قال الدلجى بناء على كفر  
 من قال لمسلم يا كافر وفيه ان هذا شتم ليس بكفر الا ان اعتقد كفره حقيقة وهذا معنى  
 قوله عليه الصلاة والسلام من قال لاخيه يا كافر فقد باء به احدها اى ان كان كائنا  
 والارجع عليه ما قال وقوله الاخر لا يقتل لانه كبيرة لم يخرج عن اصل الايمان واقول  
 والاظهر ان هذين القولين له فيمن كفر بعض الصحابة واما من كفر جميعهم فلا ينبغي ان  
 يشك فى كفره لخالفه نص القرآن من قوله سبحانه وتعالى والسابقون الاولون من المهاجرين  
 والانصار وقوله لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة وبيانه ان هذه الايات  
 نص قطعى فلا يبطله قول بموه لا اصل له من جهة النقل ولا من طريق العقل على ان امر  
 الخلافة ليس من اركان الايمان ثم هو لا يتعلق الا ببعض من اهل الحل والعقد فلا وجه  
 اصلا لتكفير الكل قطعا (ثم كفروا) اى الكميلية (من وجه) وفى نسخة من وجه آخر  
 (بسبهم النبي) اى لطعنهم فيه (صلى الله تعالى عليه وسلم على مقتضى قولهم وزعمهم انه  
 عهد الى على) بالخلافة بعده (وهو) اى النبي عليه الصلاة والسلام (يعلم انه) اى عليا  
 (يكفر بعده) اى بعد النبي عليه الصلاة والسلام (على قولهم) اى بزعمهم والجملة حالية  
 (لخفة الله عليهم وصلى الله على رسوله وآله) الشامل لاصحابه واحبابه (وكذلك تكفر بكل  
 فعل اجمع المسلمون على انه لا يصدر الا عن كافر وان كان صاحبه مصرحا بالاسلام مع فعله  
 ذلك الفعل) الذى لا يصدر الا عن كافر (كالسجود للصنم وللشمس والقمر والصليب)  
 الذى للنصارى (والنار) بخلاف السجود للسلطان ونحوه بدون قصد العبادة بل بارادة  
 التعميم فى التحية فانه حرام لا كفر وقيل كفر (والسوى الى الكنائس) جمع الكنيسة  
 معبد اليهود (والبيع) بكسر ففتح جمع بيعة معبد النصارى (مع اهلها) احتراز من سعيه

(٢) اقول فيه نظر لان الكميل تصغير الكمال فلعل تصغير الكامل كقول كالا ينفى على المعامل ليصححه ط

اليهما منفردا عنهم لقصد التفرج دون العبادة (والتزني بزيمهم) اى بكسوتهم وهيتهم بخلاف من سعى اليهما معهم لكن بخلاف صورتهم وانما كفروا بزيمهم لان الظاهر عنوان الباطن ولا يتجانس الا محنون (من شد الزنا نير) جمع زنا بكسر اوله ما يشد به التصارى اوساطهم (وفحص الرؤس) بفتح الفاء وسكون الحاء وبالصاد المهملتين قال الجوهري وفي الحديث فخصوا عن رؤسهم كأنهم حلقوا وسطها وتركوها مثل افاحيص القطا انتهى وفي المجلد لابن فارس نحوه وقال الهروي في غريبه في حديث ابي بكر انه قال لعامله انك ستجد اقواما يبنى بالشام قد فخصوا رؤسهم فاضربوا بالسيف ما فخصوا عنه اى حلقوا مواضع منها كالفصوص القطا وهم الشامسة انتهى وفي حديث انه عليه الصلاة والسلام قال لامراء جيش مؤتة ستجدون آخرين للشيطان في رؤسهم مفاحص فافلقوها بالسيف والمعنى ان الشيطان استوطن في رؤسهم كما تستوطن القطا مفاحصها وبمنه الحديث من بنى لله مسجدا ولو كفجص قطة بنى الله له بيتا في الجنة (فقد اجمع المسلمون ان هذا) الذى ذكر من الافعال (لا يوجد الا من كافر وان هذه الافعال علامة على الكفر وان صرح فاعلمها) وروى صاحبها (بالاسلام) ولعل فحص الرأس كان شعارا للكفرة قبل ذلك واما الآن فقد كثر في المسلمين فلا يعد كفرا (وكذلك اجمع المسلمون على تكفير كل من استحل القتل لمسلم) اى ظلما (اوشرب الخمر) اى طوطا (او الزنا) بالزاء والنون وفي معناه الربا والرياء او اشياء اخر (مما حرم الله بعد علمه بتحريمه) وفيه ايماء الى ان جهله عذر ولعل هذا بالنسبة الى حديث عهد بالاسلام او البلوغ فان انكار ما علم من الدين بالضرورة كفر اجماعا (كاصحاب الاباحة من القرامطة) يمتثل ان تكون من بيانية او تبعية (وبعض غلاة المتصوفة) الزاعمين انهم وصلوا الى الله فرفع عنهم التكليف قال الدلبى وقد ادركت بعضا منهم يقول اشقظ الله عنى التكليف فاستباح فطر رمضان والحلوة بالاجنبيات من النساء ونحو ذلك من الفحشاء (وكذلك تقطع بتكفير كل من كذب) اى بأصل من اصول الدين (وانكر قاعدة من قواعد الشرع) المبين مما بنى عليه كما بينه عليه الصلاة والسلام بنى الاسلام على خمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم رمضان والحج (وما عرف يقينا بالنقل المتواتر من فعل الرسول وقطع الاجماع المتصل) الذى لم يتخلله عدم اجماع (عليه) مما علم من الدين بالضرورة عند الخاص والعام (كمن أنكر وجوب الصلوات الخمس) اى جميعها او احديها (وعدد ركعاتها) المختصة بها (وسجدها) المكررة فيها (ويقول) اى مدعيا (انما اوجب الله علينا في كتابه الصلاة على الجملة) اى اجمالا من غير بيان نحو كونها خمسا وتعيين عدد ركعاتها وسجدها (وكونها) اى ويقول كونها (خمسا وعلى هذه الصفات) اى من الاركان المقررة (والشروط) المعتبرة من طهارة وستر عورة ودخول وقت واستقبال قبلة ونية (لا اعلمه) يقينا (اذ لم يرد فيه) في كل منها

(في القرآن نص جلي) على وجوبها وان اشتملت على بعضها اجمالا كآية اقم الصلوة  
لذلك الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر وآية اقم الصلوة طرفي النهار وزلفا من  
الليل وقوله تعالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا اي فرضا موقتا وقوله  
وقوموا لله قانتين وقوله فاقرؤا ما تيسر منه وقوله يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا  
ونحو ذلك من الايات المحملة التي وقع بيانها بالاحاديث الموصلة (والحبر) اي ويقول الحديث  
الوارد (به عن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم خبر واحد) لا يفيد القطع اذ لم يكن متواترا  
عنه قلنا نعم لكن يجب العمل به اجماعا لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه  
فانتهوا اولانه عليه الصلاة والسلام مبين لمجمل الكتاب بفصل الخطاب كما قال تعالى اتين  
للناس ما نزل اليهم وايضا قد اخبر به اصحابه وعمل به وتبعه اتباعه وهلم جرا لينا في بيان  
الشروط والاركان الثابتة لدينا ووقع الاجماع عليه فيكفر جاحده (وكذلك اجمع)  
بصيغة المجهول وفي نسخة اجمع المسلمون (على تكفير من قال من الخوارج ان الصلاة  
طرفي النهار) اي بكرة وعشية فقط كما كان في صدر الاسلام ويسمون الاطرافية (وعلى  
تكفير الباطنية في قولهم ان الفرائض اسماء رجال امروا بولايتهم) من الائمة (والحباثت  
والمحارم اسماء رجال امروا بالبراءة منهم وقول بعض المتصوفة) اي وفي قولهم (ان  
العبادة) المورثة للمشاهدة (وطول المجاهدة) المفضى الى المراقبة (اذا صفت نفوسهم)  
عن الكدورات (افضت بهم) اي اوصلتهم (الى اسقاطها) اي المكلفات (واباحة كل  
شيء لهم) من المحرمات (ورفع عهد الشرائع عنهم) بضم العين وفتح الهاء جمع عهدة وهي  
في نسخة بدل جمعها (وكذلك ان انكر منكر مكة) اي وجودها (او البيت او المسجد  
الحرام) لان انكارها انكار المنصوص عليها في الكتاب والسنة واجماع الامة (اوصفة  
الحج اوقال الحج واجب في القرآن) لقوله تعالى والله على الناس حج البيت (واستقبال  
القبلة كذلك) واجب في القرآن لقوله تعالى فول وجهك شطر المسجد الحرام (ولكن  
كونه) اي كل من الحج والاستقبال (على هذه الهيئة المتعارفة) عند الناس (وان تلك البقعة)  
اي المأمور بالحج اليها (هي مكة والبيت والمسجد الحرام) الوارد بها ان اول بيت وضع  
للناس للذي ببكة والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس (لا ادري هل هي) اي مكة والبيت  
والمسجد الحرام (تلك) الامكنة المتعارفة (أم غيرها ولعل الناقلين ان النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم فسرها بهذه التفاسير غلطوا) بكسر اللام اي اخطأوا (ووهوا) بكسر الهاء  
اي توهموا انها هي تلك الامكنة (فهذا) المنكر لما ذكر (ومثله) في غير (لامرية)  
بكسر الميم وتضم اي لاشك ولا شبهة (في تكفيره ان كان ممن يظن به علم ذلك)  
الذي ذكر من اسماء الامكنة ومع ذلك ينكرها او يتردد فيها عنادا (ومن خالط المسلمين)  
اي ليس من اهل البادية لقوله تعالى الاعراب اشد كفرا ونفاقا واجدر ان لا يعلموا  
حدود ما انزل الله على رسوله (وامتدت محبته لهم) واشتدت مخالطته بهم لان الغالب انهم

ذكروها له (الا ان يكون حديث عهد بالاسلام فيقال له سبيلك) الذي يوردك معرفتها  
 (ان تسأل عن هذا الذي لم تعلمه بعد) اى بعد اسلامك الى الآن (كافة المسلمين)  
 بالنصب على انه معمول تسأل (فلا تجذب فيهم) اى فيما بينهم (خلافا) اصلا (كافة عن كافة)  
 اى حال كونهم جماعة زاوية عن جماعة من كل طائفة في كل قرن وامة (الى معاصرى  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذه الامور) المذكورة هى هى (كاقيل لك ان تلك  
 البقعة) المشهورة (هى مكة) المعمورة (والبيت الذى) هو (فيها هو) وفي نسخة هى  
 (الكعبة) المسماة بها لعلوها حسا ومعنى كاقيل

ان الذى سنك السماء نبى لنا \* يتسا دطامته اعز واطول

والمعنى ان بيت العز والشرف هو الكعبة (واقبله التى صلى اليها رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم والمسلمون) من اهل مكة وغيرهم (وحجوا اليها) من كل فج عميق (وطافوا  
 بها) وهى البيت العتيق (وان تلك الافعال) المتعلقة بالحج من الاحرام والطواف والسعى  
 والوقوف والحلق والرمى (هى صفات عبادة الحج والمراد به) في قوله تعالى والله على الناس  
 حج البيت وقوله عليه الصلاة والسلام حجوا بيت ربكم (هى) اى الصفات المذكورة  
 والافعال المسطورة هى (التي فعلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمون) معه في زمانه  
 روى انهم مائة وعشرون الفا وكذا فيما بعده قرنا فقرنا وهلم جرا الينا (وان صفات  
 الصلوات) الخمس (المذكورة) في الأحاديث الصحيحة المشهورة من التحريمة والقيام والقراءة  
 والركوع والسجود والقعدة (هى التي فعلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وشرح) اى فسر  
 وبين (مراد الله بذلك) الاجمال (وابان حدودها) اى واطهر اوقاتها وشرائطها واركابها  
 (فيقع لك العلم) آخر (كاقول لهم) اولا فان العلم بالتعلم وقد قال تعالى فاستلوا اهل الذكر  
 ان كنتم لاتعلمون وقال عليه الصلاة والسلام طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وقد  
 ورد انما شفاء الى السؤال (ولا ترتاب بذلك) اى لا يقع لك فيها شك وتردد (بعد)  
 بالبناء على الضم اى بعد ما علمته بسؤالك منهم وهذا حال من يعذر بجهله (والمرتاب في  
 ذلك) اى الشاك فيما ذكر (والمنكر بعد البحث) ظرف لهما اى بعد الفحص عنها وحضور  
 المعرفة بها (وحجة المسلمين) اى وبعد مخالطتهم الدالين عليه والهادين اليه (كافربا اتفاق)  
 للائمة والامة (لا يعذر بقوله لا ادري ولا يصدق فيه) اى في قوله المنسوب الى جهله (بل  
 ظاهره التستر عن التكذيب) على وجه التصريح ا كتفاء بالتلويح فان كل اناه يترشح بما فيه  
 (اذلا يمكن انه لا يدري) بعد البحث والسؤال من المؤمنين او مخالطة المسلمين وهو طافل  
 ليس من المجانين (وايضا) يلزم منه فساد آخر (فانه اذا جوز) هذا المنكر (على جميع  
 الامة الوهم) اى السهو (والغلط) اى الخطأ ولو باغوا في الكثرة حد التواتر الذى يحيل  
 العقل توأطهم على الكذب (فيماقلوه من ذلك) الذى تقدم (واجمعوا انه قول الرسول)  
 عليه الصلاة والسلام (وفعله وتفسير مراد الله به ادخل الاسترابة) اى الشك والشبهة

(في جميع الشريعة) قولا وفعلا ولا يخفى فساد هذه الذريعة (اذ هم الناقلون لها) اى للشريعة المستفادة من السنة (وللقرآن) اى بالطرق المتواترة (وانحلت عرى الدين) اى اقتضت عقده وعهده (كرة) اى دفعة واحدة ولم يبق منها عروة ويروى كلمة (ومن قال هذا القول وامثاله (كافر) في حاله وما له بسوء مقاله (وكذلك من انكر القرآن) اى جميعه (او حرقا منه) اى مما تواتر فيه (او غير شياً منه) بأن نقص منه شياً (او زاد فيه) شياً من تلقاء نفسه من غير قراءة متواترة او رواية شاذة (كفعل الباطنية) ويروى كقول الباطنية (والاشماعيلية) اى من التغيير او الزيادة وهذا غير معروف عنهم اللهم ان كان المراد بالتغيير تغيير المعنى دون المبنى كما قال تعالى في ذم اهل الكتاب يحرفون الكلم عن مواضعه اى يأولونها على ما يشتهونها ويميلون اليها عما اراد الله سبحانه وتعالى بها (او زعم انه) اى القرآن (ليس بحجة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) خاصة (او ليس فيه حجة) لاحد (ولا) اى هو في نفسه (مجزئة) اى لامبني ولا معنى (كقول هشام القوطي) بضم الفاء او الباء وسكون الواو او قحها والطاء مهملة (ومعمر) بسكون عين مهملة بين ميمين مفتوحتين (الصيرى) بفتح الصاد المهملة او المجمة وسكون التحتية وفتح الميم فراء بعدها ياء نسبة الى بلدة او قبيلة قال الدجلى انهما من المعتزلة اى في الصورة ومن الكفرة في السيرة (انه) اى القرآن (لا يدل على الله) اى على طريق رضاه (ولا حجة فيه لرسوله) اى على صحة مقوله (ولا يدل على ثواب ولا عقاب ولا حكم) من حلال وحرام وآداب وهذا كله مكابرة وعناد وفتح باب فساد والحاد (ولا محالة) بفتح الميم وتضم اى لاشك وفي نسخة ولا مخالفة (في كفرها بذلك القول) وفي نسخة بهذا (وكذلك تكفيرها) وفي نسخة تكفيرها (بانكارها ان يكون في سائر معجزات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى باقيا باسرها (حجة له) قاطمة وبينه ساطعة (او في خالق السموات والارض دليل على الله) اى وجوده سبحانه وتعالى مع انه قال تعالى لا يات لاولى الالباب (لخالفتهم الاجماع والنقل المتواتر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باحتجاجه بهذا) الذي ذكر (كله وتصريح القرآن به) بقوله وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله (وكذلك من انكر شياً مما نص فيه القرآن) به كوجود الملائكة وحجى القيامة (بعد علمه انه من القرآن الذي في ايدى الناس) اى من الحفاظ الماهرين (ومصاحف المسلمين ولم يكن جاهلا به) اى بأنه منه (ولا قريب عهد) وفي نسخة ولا حديث عهد اى جديد زمان (بالاسلام واحتج) الواو فيه: وكذا الواوان فيقبله للحال اى تعالى (لانكاره اما بأنه لم يصح النقل) للقرآن (عنده ولا بلغه العلم به) من غيره (او لتجوز الوهم على ناقله فتكفره بالطريقين المتقدمين) وهما الاجماع والنقل المتواتر (لانه مكذب للقرآن) الثابت تواترا قطعا (ومكذب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) المحقق اجماعا (لكنه تستر بدعواه) الجهل فيما ادعاه (وكذلك من انكر الجنة والنار) اى وجودها بالكلية فان اهل السنة

على انهما موجودتان والمعتزلة على انهما ستوجدان (او البعث) في القبور (او الحساب) الموجب للثواب والعقاب بخلاف انكار الميزان والصراف فانه من عقائد المعتزلة (او القيامة فهو كافر باجماع) وفي نسخة بالاجماع (لنص عليه) في الكتاب (واجماع الامة على صحة نقله متواترا وكذلك) اى اقول ككاروى (من اعترف بذلك) في الجملة (ولكنه قال ان المراد بالجنة والنار والحشر) اى الجمع في الموقف (والنشر) اى النشور وهو الخروج من القبور او التفرق الى الجنة والنار (والثواب) على الحسنات (والعقاب) على السيئات (معنى غير ظاهره) وفي نسخة معنى على غير ظاهره (وانها لذات) وعقوبات (روحانية) بفتح الراء ويجوز ضمها لاجسامانية (ومعان باطنة كقول النصارى) لعل هذا قول بعضهم (والفلاسفة) من الحكماء الجاهلية (والباطنية وبعض المتصوفة) كالوجودية القائلة بالعينية (وزعم ان معنى القيامة الموت) ولم يدرك الموت مقدمة القيامة ولذا ورد من مات فقد قامت قيامته (اوفناء محض) اى عدم ليس بعده وجود وبقاء اوزعم ان المراد بالقيامة الفناء عن السوى والثبات على البقاء كما يتوهم جهلة المتصوفة متمسكين بظواهر ما روى موتوا قبل ان تموتوا مع انه ليس بمحدث (وانتقاض هيئة) وروى بنية (الافلاك) اى انهدامها وتغييرها وانتقالها من اوضاعها بالكلية (وتحليل العالم) اى فسادها وخروجه عن نظام هيئته الاولى (كقول بعض الفلاسفة) بذلك بمن ينكر البعث هنالك والا فالتغيير والتبديل ثابتان في التنزيل كقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات واذا الشمس كورت واذا النجوم اكدرت واذا الجبال سيرت (وكذلك تقطع بتكفير غلاة الرافضة في قولهم ان الائمة المعصومين (افضل من الانبياء) والمرسلين وهذا كفر صريح يستفاد من قوله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس وفي هذا المحل مباحث ذكرتها في شرح الفقه الاكبر (واما) وفي نسخة فاما (من انكر ما صرف بالتواتر من الاخبار والسير) اى الآثار المتعلقة بالفزوات والشمال في الصفات كقتل عمار بصفين مما ورد انه قتلته الفئة الباغية (والبلاد) النائية كالمراق وخراسان (التي لا يرجع) اى انكارها (الى ابطال الشريعة ولا يفضى الى انكار قاعدة من الدين كانكار غزوة تبوك) المذكورة في سورة التوبة وهي ارض بين الشام والمدينة (او مؤتة) بضم الميم وسكون همزة وتبديل مكان بأدنى البلقاء من ارض الشام (او وجود ابي بكر) وفيه ان بعض العلماء قال من انكر محبته للنبي عليه الصلاة والسلام كفر بالخلفاء النص وهو قوله تعالى تاتي اثنين اذهما في الفار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله مضى حيث اجمع المفسرون على انه ابو بكر ولا يبعد ان يفرق بين من انكر وجوده وبين من انكر محبته بناء على ان دلالة الآية على محبته اجمالية ورواية كونها له خاصة غير قطعية فلا يكفر من انكر وجوده (وعمر) مع شهرته (او قتل عثمان او خلافة على بما علم بالنقل ضرورة وليس في انكاره حجة شرعية فلا سبيل الى تكفيره بمجرد ذلك وانكار وقوع العلم له)

بما هنالك (اذ ليس في ذلك اكثر من المباحة) مفاعلة من البهتان اى الكذب والمعاندة  
يقال باهته اذا قال عليه ما لم يقل (كانكار هشام) اى الفوطى (وعباد) بفتح مهملة  
فتشديد موحدة وهو الصيمرى (وقمة الجبل) وهى كانت فى اول خلافة على وتقل  
مغلطى فى سيرته ان ابن حزم انكرها وفيما قاله نظر اذ قد تواتر نقلها وهى ان جماعة  
من الصحابة خرجوا مع عائشة فى هودج على جبل آخذاً بخطامه كعب بن المسور بن مخرمة  
الى البصرة للصلح بين على ومعاوية وتسكين فتنة فنشبت بينهم الحرب فلتة من غير قصد  
وكانت سنة ست وثلاثين واما وقمة صفين كسجين وهو موضع قرب الرقة بشاطئ  
الفرات كانت الواقعة العظيمة بين على ومعاوية ضرة صفر سنة سبع وثلاثين فنمته احترز  
الناس السفر فى صفر ذكره فى القاموس (ومحاربة على من خالفه) كمعاوية والخواارج  
فيما تقدم والله تعالى اعلم (واما ان ضعف) بتشديد العين اى نسب الى الضعف (ذلك)  
النقل المجمع عليه (من اجل تهمة الناقلين ووهم المسلمين اجمع) بتشديد الهاء اى  
نسبهم الى الوهم اجمعين (فتكفروه بذلك) الاتهام (لسريانه) اى افضائه وروى لسرايته  
(الى ابطال الشريعة) فكأنه جعل هذا التوهيم لالحاده نوعا من الذريعة (فامان)  
وفى نسخة ان (انكر الاجماع المجرد) اى المقول عن بعض الائمة (الذى ليس طريقه  
النقل المتواتر عن الشارع) المقيد كونه قطعيا بل طريقه الاحاد المقتضى كونه ظنيا  
(فاكثر المتكلمين والفقهاء والنظار) بضم النون وتشديد الظاء المجمة جمع ناظر بمعنى  
الناظر اسم فاعل من المناظرة (فى هذا الباب قالوا بتكفير كل من خالف الاجماع الصحيح الجامع  
لشروط الاجماع) كما هو مبين فى اصول الفقه (المتفق عليه عموما) لانه حجة اجماعا  
وان كان طريقه احادا (وحجتهم) فى تكفيره بمخالفة الاجماع (قوله تعالى ومن يشاقق  
الرسول) اى يخالفه (من بعد ما تبين له الهدى) اى طريق الحق (الآية) اى ويتبع  
غير سبيل المؤمنين الذين هم عليه من الدين لا يذانه بأنه حجة لا تجوز مخالفته كالاتجوز  
مخالفة الكتاب والسنة بدلالة جمعه بين المشاقة واتباع غير سبيل المؤمنين فى الشرط  
وجعل جزاءه الوعيد الشديد المفاد بقوله تعالى نوله ماتولى اى نجعله والى ما تولاه  
وندعه. وما اختاره من متابعة هواه مما لا يرضاه الله وهذا فى الدنيا ونصله جهنم اى  
ندخله ونحرقه وساءت مضيرا اى مرجعا ومسيرا فى العقبي (وقوله صلى الله تعالى عليه  
وسلم من خالف الجماعة) اى جماعة المسلمين وفى نسخة كفى رواية من فارق الجماعة  
اى بترك السنة واتباع البدعة (قيدشبر) بقاف مكسورة قحنية ساكنة ونصبه على المصدر  
اى قدر شبر يعنى ولو مقدارا يسيرا وامرا حقيرا (فقدخلع) اى نزع (ربقة الاسلام)  
بكسر الراء وسكون الموحدة اى عقده وعهدته (من عنقه) اى رقبته وذمته وقد روى  
الترمذى عن ابن عمر ان الله تعالى لا يجمع امتى على ضلالة ويدالله على الجماعة من شذوذ  
فى النار (وحكوا) اى الفقهاء ومن مهمم (الاجماع على تكفير من خالف الاجماع

وذهب آخرون الى الوقوف (اي التوقف) عن القطع بتكفير من خالف الاجماع الذي  
 يختص بنقله العلماء) اي مطلقا سواء كان نظريا ام لا وفي نسخة الذي يختص بنقله بالعلماء  
 (وذهب آخرون الى الوقوف) وفي نسخة التوقف (في تكفير من خالف الاجماع الكائن  
 عن نظري) اي تأمل وفكر كالقياس لان الاجتهاد المأخوذ في تعريفه لا بدله من مستند  
 اما من كتاب اوسنة فنكره منكر لاحدهما (كتكفير النظام) بفتح النون وتشديد الظاء  
 المعجمة كان احد فرسان المتكلمين من المعتزلة وكان في دولة المتصم (بانكاره الاجماع)  
 وانما كفروه به (لانه بقوله هذا) وهو انكاره الاجماع (مخالف اجماع السلف على  
 احتجاجهم به) اي بالاجماع بل جعلوه اقوى الحججة (خارق الاجماع) وفي نسخة خارق للاجماع  
 (قال القاضي ابوبكر) اي الباقلاني (القول) الممول (عندي) اي في رأي (ان الكفر  
 بالله هو الجهل بوجوده) وشهود كرمه وجوده (والايمان بالله هو العلم بوجوده)  
 وما يتعلق به من توحيد ذاته وتفريد صفاته واثبات كلامه المشتمل على سائر المؤمنين به من  
 ملائكته ورسوله والافجود العلم بوجوده حاصل لمامة خلقه كما قال الله تعالى ولئن سألتهم من  
 خلق السموات والارض ليقولن الله وانما انكر وجوده سبحانه وتعالى طاقة من الدهرية  
 والمطلقة (وانه) اي الشأن (لايكفر احد بقول ولا رأي) اي اعتقاد بما يكفر به  
 (الا ان يكون هو الجهل بالله فان عصى الله) ورسوله (بقول او فعل نص الله ورسوله)  
 صلى الله تعالى عليه وسلم (او اجمع المسلمون على انه لا يوجد الامن كافر او يقوم دليل  
 آخر) تقلا او عقلا (على ذلك) اي على انه لا يوجد الامن كافر لكونه من شعارهم  
 (فقد كفر) لكن (ليس) الحكم بكفره (لاجل قوله او فعله) الذي لا يوجد الامن كافر  
 (بل لما قرنه) اي قوله او فعله (من الكفر فالكفر بالله لا يكون الا باحد ثلاثة امور احدها  
 هو الجهل بالله) اي بوجوده وهو الاصل في باب التكفير (والثاني ان يأتي فعلا او يقول  
 قولا يخبر الله ورسوله او يجمع المسلمون على ان ذلك) الفعل او القول (لا يكون الامن  
 كافر كالسجود للصنم والمشى الى الكنائس) اي في زيهم (بالتزام الزنار) مشددا به وسطه  
 غير مكره فيه وروى الزناير وهو بفتح الزاي جمع الزنار بضمها (مع اصحابها في اعيادهم)  
 او غيرها (او يكون ذلك القول والفعل لا يمكن) اي لا يتصور (معه العلم بالله) كانكار فرض  
 جمع عليه والفاء محذف في قاذورة (فهذان الضربان) اي الثوعان من اتيان الفعل والقول  
 الموصوفين وقول الدلجى فهذان اي الجهل والاتيان مردود بقوله (وان لم يكونا جهلا بالله  
 تعالى فهما علم) بفتحين اي علامة وفي اصل التلمساني علم بكسراوله وسكون ثانيه اي دليل  
 (ان فاعلها كافر) في الاصل (او منسلخ من الايمان) اي خارج عنه (فاملن نفي صفة من  
 صفات الله تعالى الذاتية) من الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام  
 (او جسدتها) اي انكرها بعدما اعترف بها (مستبصرا) اي متيقنا غير شك (في ذلك) اي  
 في جسدتها (كقوله ليس بعالم ولا قاتل ولا مرید ولا متمكلم) كلن الاولي ان يأتي بأوبدل. ولا



(وشبه ذلك من صفات الكمال الواجبة له تعالى) كقوله ليس سمياً او بصيراً او حياً (فقد نص اثنتا) المالكية (على الاجماع على كفر من نفى عنه تعالى الوصف بها واصراه عنها) اى اخلاء منها بلا وصفه بها وهذا قول الباقلائي ولا اعرف خلافاً في ذلك لانه سبحانه وتعالى وصف ذاته بهذه الصفات في كلامه القديم الذى يستفاد منه الدين القويم فمن انكر شيئاً من ذلك فقد انكر القرآن العظيم قال المصنف (وعلى هذا) القول بنفى الوصف (حمل قول مخنون من قال ليس لله كلام) اى نفسى (فهو كافر) لانه نسبة الى وصف البكم (وهو) اى مخنون (لايكفر المتأولين) اى من المعتزلة النافين قدمها وزيادتها على ذاته القائلين بأنه تعالى خلق الكلام في الشجرة وكلم موسى وبخلق القرآن وحدوثه وانه مركب من حروف واصوات تقاديا من تعدد القدماء (كأقدمناه فاما من جهل صفة من هذه الصفات) اى ونفاها غير مستبصر فيها (فاختلف العلماء هنا) اى في مقام تكفيره (فكفره بضمهم وحكى ذلك) اى تكفيره (عن ابى جعفر الطبرى) الشافى (وغيره وقال به ابوالحسن الاشعري مرة) اى هو احد قوله (وذبت طائفة الى ان هذا) الجهل للمؤمن (لايخرجه عن اسم الايمان) اى اصله وان كان يخرجه عن كمال الايقان (واليه) اى الى هذا المذهب (رجع الاشعري) فهو المتمد في المعتقد (قال لانه لم يعتقد ذلك) النفى مع الجهل (اعتقاداً يقطع بصوابه ويراه ديناً) متيناً (وشرعاً) متيناً بل انما يظنه ظناً وقع خطأ (وانما يكفر من اعتقد ان مقاله حق واحتج هؤلاء) المتأخرون (بحديث السوداء) اى الجارية (وان النبي صلى الله عليه وسلم انما طلب منها التوحيد) اى توحيد الذات (لاغير) اى لاغير ذلك من تحقيق الصفات وهو ان ام ابن سويد الشريد الثقفي اوصته ان يعتق عنها رقبة مؤمنة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله ان امى اوصت ان اعتق عنها رقبة مؤمنة وغدى جارية سوداء نوبية وذكر نحوه معاوية بن الحكم السلمي فذكر الحديث الى ان قال ابن الله قالت في السماء قال من انا قالت انت رسول الله قال اعتقها فأنها مؤمنة اخرجها ابوداود في الايمان بفتح الهمزة والنسائي في الوصايا وحديث معاوية بن الحكم السلمي اخرجها مسلم في الصلاة والطب واخرجها ابوداود في الصلاة والنسائي في اماكن من مسنده انتهى كلام الحلبي وذكر التلمسائي ان حديث السوداء هو ان رجلاً ظاهراً فلزمه الظاهر فأتى بأمة سوداء فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تجزئك حتى تعرف انها مؤمنة قال سلها يا رسول الله فسألها فقال لها ابن الله فأشارت الى السماء فقال اعتقها فأنها مؤمنة وهو حديث رواه ابوداود والنسائي ومالك انتهى وكان اشارتها الى السماء ايماء بأن الله هو الذى خلقها او انه ليس بالهة الارض او هو الموصوف بأنه اله في السماء اى معبود فيها فاكتفى بهذا التوحيد الاجمالي على كونها مؤمنة لكن بشكل بسؤاله عليه الصلاة والسلام حيث قال ابن الله ولعله كوشف له عليه الصلاة

والسلام بأنها لاتعرف الا الله بهذا الوصف ولعل القائلين بجهة العلو لله سبحانه  
وتعالى تمسكوا بظاهر هذا الحديث وامثاله والمحققون انه تعالى منزه عن المكان والزمان  
واما قوله تعالى وهو الله في السموات وفي الارض فمعناه انه هو المستحق لان يعبد فيهما  
لاغير كقوله تعالى وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله (وبحديث القائل لئن قدر الله  
على) بتخفيف الدال وجاء في صحيح البخاري ان قائله كان نباشا من كلام عقبة بن عمر  
الصحابي والحديث رواه الشيخان عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن قول القائل لبنيه  
عند موته احرقوني ثم انظروا يوما راحا اى ذاريج شديدة فأذروني فيه فوالله لئن  
قدر الله على والرواية بتخفيف الدال من القدرة لا كما قال التلمساني قدر يشدد من  
التقدير ويخفف بمعنى ضيق فانه لو كان المروى كذلك لما كان اشكال هنالك (وفى رواية  
عنه) اى عن القائل وفى نسخة فيه اى فى الحديث وهو كذا فى تفسير ابن ابي حاتم (لعلى  
اضل الله) بفتح الهمزة والضاد وتكسر ورفع اللام المشددة اى افوته ويخفى عليه مكانى  
وقيل لعلى اغيب من عذاب الله تعالى من ضللت الشئ وضلته اذا جعلته فى مكان ولم تدر  
اين هو وضل الناسى اذا غاب عنه حفظ الشئ ومنه قوله تعالى انذا ضللتنا فى الارض  
اى خفينا وغبنا والمعنى اضل عنه اى اخفى واغيب منه على انه بن باب نزع الخائض  
وايصال الفعل فيكون جاهلا بكمال علمه سبحانه وتعالى (ثم قال) اى النبي عليه  
الصلاة والسلام (نفقر الله له) اى مع كون كلامه مشعرا بنفى القدرة فى الصورة المقدرة  
والمعنى فققر الله له لعذره بجهله على ان قدر جاء بمعنى ضيق كما فى قوله تعالى فظن ان  
لن تقدر عليه ومعنى الرواية الثانية اغيب عن عذاب الله تعالى لكن لا يخفى بعد هذه  
التأويلات عن قوله احرقوني وسائر المقالات والله تعالى اعلم بالحالات وتام الحديث على  
ما فى الصحيح قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسرف رجل على نفسه فلما  
حضره الموت اوصى بنبيه اذا مات فحرقوه ثم اذروا نصفه فى البر ونصفه فى البحر فوالله  
لئن قدر الله عليه ليعذبته عذابا لا يعذب به احدا من العالمين فلما مات فعلوا ما امرهم فامر الله  
البحر فجمع ما فيه وامر البر فجمع ما فيه ثم قال لم فعلت هذا قال من خشيتك يارب وانت  
اعلم فقفرله (قالوا) اى هؤلاء العلماء (ولو بوحت اكثر الناس عن الصفات) اى فتشوا  
عن معرفتها (وكوشفوا عنها) اى طلب منهم الكشف عن بيانها (لما وجدوا من يعلمها  
الا الاقل) من القليل (وقد اجاب الاخر) اى من العلماء الاولين (عن هذا الحديث  
بوجوه) خمسة (منها ان قدر) مخففا (بمعنى قدر) مشددا اى حكهم وقضى (ولا)  
وفى نسخة فلا (يكون شك فى القدرة على احيائه بل فى نفس البعث الذى لم يعلمه الا بشرع)  
دون عقل وطبع (ولعله لم يكن ورد عندهم به شرع يقطع عليه فيكون الشك فيه حينئذ كفرا)  
وفيه انه لو كان شاكا فى بعثه لما اوصى بما يدل على كمال خوفه (فاما ما لم يرد به شرع)  
كالبعث (فهو من مجوزات العقول) بتشديد الواو المفتوحة فلا كفر بالشك فيه لعدم

العلم به وهذا لا يخفى بعده لاطباق الانبياء والرسل على وجوب الايمان باليوم الآخر  
 ووعد الثواب ووعيد العقاب حتى قال الله تعالى لا دم ومن معه فاما يا ايها الذين آمنوا  
 فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب  
 النار هم فيها خالدون نعم قد يقال انه آمن ايمانا اجماليا وتقليدا عرفيا وما بلغه تفاصيل  
 المؤمن به فوقع له الشك في وقوعه او التوهم بدفع العذاب عنه على تقدير تصوره  
 ( او يكون قدر بمعنى ضيق ويكون مافعله بنفسه ) من وصية بنيه باحراقه ( ازراء عليها )  
 اى اهانة وتنقصسابها ( وغضبا ) عليها ( لعصيانها ) او ظن انه يتخلص بعذاب الدنيا من  
 عقاب العقبي ( وقيل انما قال ماقاله ) وهو قوله لئن قدر الله على ( وهو غير ماقبل للكلامه  
 ولا ضابط للفظه ) اى لمؤدى مراده ( اى مما استولى عليه من الجزع ) اى غلب عليه من  
 شدة الفزع ( والحشية التى اذهلت ) وفى نسخة اذهبت ( لبه ) اى اغفلت قلبه وشغلت عقله  
 ( فلم يؤاخذ به ) فيعد من خطائه فى خطابه كقول من قال لربه فى غاية من الفرح انت عبدى  
 وانا ربك ( وقيل كان هذا ) القائل ( فى زمن الفترة ) اى انقطاع الرسالة كما بين عيسى  
 ونبينا عليهما الصلاة والسلام فقبل ستمائة سنة وقيل خمسمائة وستون وقيل اربعون  
 ( وحيث ينفع مجرد التوحيد ) كما فى زمن الجاهلية وهو ما بين اسماعيل ونبينا عليهما الصلاة  
 والسلام ولا يبعد ان يكون ممن نشأ بعيدا عن الخلق ولم تبلغه دعوة رسول الحق وعرف الله  
 بعقله او بالنظر فى آيات الله من خلقه ( وقيل بل هذا ) القول ( من مجاز كلام العرب )  
 من اهل التدقيق ( الذى صورته الشك ومعناه التحقيق ) ويقال له مزج الشك باليقين  
 وعد منه قوله ولكن ليطمئن قلبى و اشار الى ذلك العارف ابن الفارض بقوله  
 عليك بها صرفا وان شئت مزجها \* فعدلك عن ظلم الحبيب هو الظلم  
 ( وهو يسمى ) بصيغة المجهول مشددا ومخففا اى يدعى ( تجاهل العارف وله امثلة فى  
 كلامهم ) اى العرب كقول بعضهم

بالله يا ظبيات القاع قلن لنا \* ليلاي منكن ام ليلي من البشر

وكقولهم اوجهك هذا ام بدر مع علمهم بأن الوجه غير البدر للمبالغة فى تحسين القدر  
 والمعروف ان هذا للدلالة على شدة الشبه بين المتناسين فان خلا سؤاله عما يعلمه من الشبه  
 لم يكن تجاهلا كما فى وما تلك يمينك يا موسى بل هو استفهام تقرير اى حمل المخاطب على  
 اقرار وتحرير نعم قد يحمل عليه قول النسوة ما هذا بشرا ان هذا الاملك كريم اى  
 كالملك فى الصورة والمصمة على وجه المبالغة ( كقوله تعالى ) اى المنزل على ولاتهم  
 اذها الى فرعون انه طغى فقولا له قولا لنا ( لعله يتذكر او يخشى ) والمحققون على ان  
 معناه لكى يتذكر او كونا على رجاء ان يتذكر ( وقوله ) قل من يرؤفكم من السماء والارض  
 قل الله ( وانا اواياكم لى هدى اوفى ضلال ميين ) والمحققون على ان هذا من ارشاء الضان  
 مع الخصم فى ميدان البيان ليتأمل ويتفكر حتى يظهر له البرهان فى عالم العيان والافكان

صلى الله تعالى عليه وسلم يتيقن انه على هداية والمخاطبون على ضلالة ونظيره قول  
حسان بن ثابت الانصارى لابي سفيان بن حرب قبل اسلامه  
أتهجوه ولست له بكفو \* فشركا حشيرا فداء

فانه لاشبهة انه يريد بخيرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا وفي تمثله بما اورده  
من الكتاب مع تسميته له تجاهل العارف نوع تهاون في الاداب مع رب الارباب  
ولو قال كافي المفتاح للسكاكي ويسمى مساق المعلوم مساق غيره لكتبة لكان اقرب الى  
صوب الصواب (فاما من أثبت الوصف ونفى الصفة) كالمعتزلة (فقال اقول عالم ولكن  
لاعلم له ومتكلم ولكن لاكلام له وهكذا في سائر الصفات) كقادر ولا قدرة له ومريد  
ولا ارادة له وحى ولا حياة له وسميع ولا سمع له وبصير ولا بصر له (على مذهب  
المعتزلة) تخرزا عن تمدد القدماء فانه كفر وهو مردود بأن الكفر انما هو تعدد ذوات  
قدماء لاذات واحدة مع صفات متعددة على ان مذهب اهل السنة والجماعة ان الصفات  
لاعين الذات ولا غيرها (فن قال بالمال) اى بأخذهم بالمرجع (لما يؤديه اليه قوله)  
اى قول نافيها عالم ولا علم له (ويسوقه اليه مذهبه) من انه يلزم من نفي العلم نفي  
الوصف بعالم على وجه برهاني كما سيأتي بيانه (كفر) بتشديد الفاء اى كفره  
كافي نسخة واما ماضبط في بعض النسخ بفتح الكاف وتخفيف الفاء وكذا بصيغة المصدر  
فتصنيف واما ما في بعض النسخ ممن بدل فن فتحريف والصواب فن جواب اما لاقوله  
فقال كمايتوهم والله اعلم (لانه اذا نفي العلم انتفى وصف عالم) عن موصوفه ضرورة  
انتفاء الوصف بالمشقق بانتفاء المشتق منه (اذلا يوصف بعالم الا من له علم) اذلا يعقل  
مثلا من العالم الامن له العلم وله معلوم يتعلق به علمه ولا تنافي بين كون العلم قديما وكون  
المعلوم حديثا كماقرر في محله اللائق به (فكانهم) اى المعتزلة (صرحوا عنده) اى عند  
القائل بالمال (بما ادى اليه قوله) من لزوم نفي الوصف بالمشقق لنفي المشتق منه (وهكذا)  
الحكم (عند هذا) القائل بالمال (سائر فرق اهل التأويل من المشبهة والقدرية وغيرهم  
ومن لم يراخذهم بما ل قولهم) اى بما يؤول اليه آخر مقولهم (ولا الزمهم موجب مذهبهم)  
بفتح الجيم اى مقتضى ما فهم من فحوى كلامهم (لم ير اكفارهم) اى تكفيرهم (قال)  
اى من لم ير ماسبق (لانهم اذا وقفوا) بصيغة المجهول مشددا او مخففا اى اطلعوا (على  
هذا) الذي ذكرنا من ان مال قولهم عالم ولكن لاعام له نفي علمه تعالى (قالوا لانقول  
على اصلنا) ليس بعالم) سلبا معطلا له تعالى عن العام بل هو كماقال ابو الهذيل الدلاف  
شيخ المعتزلة عالم بعالم هو ذاته حى بحياة هي ذاته مريد بارادة هي ذاته لاعالم بعالم ومتكلم  
بكلام وحى بحياة زائدات على ذاته وهكذا في بقية صفاته (ونحن نتفى من القول بالمال  
الذى الزمتموه لنا ونعتقد نحن) معشر المعتزلة (وانتم) اهل السنة (انه) اى ما ل  
اليه القول (كفر بل نقول ان قولنا) مثلا عالم ولكن لاعام له (لا يؤول اليه) اى انتفاء

عليه سبحانه وتعالى أصلاً (على ما اصلناه) بتشديد الصاد اى جعلناه اصلاً وقاعدة فالخلاف لفظى فى المال والله تعالى اعلم بحقيقة الحال (فعلى هذين المأخذين) اى بمن رأى اخذهم بالمال ومن لم ير اخذهم (اختلف الناس فى اكفار اهل التأويل واذا فهمته) اى التأويل على نسق مامر من الاقوال (اتضح لك الموجب) اى الباعث (والسبب لاختلاف الناس فى ذلك) التكفير لاختلافهم فى مقام التقرير (والصواب ترك اكفارهم) كما عليه الجمهور من الائمة (والاضرار عن الحتم) اى حكم الجزم (عليهم بالخسران) المين (واجراء احكام الاسلام عليهم) كسائر المسلمين من حرمة ايداء وعصمة دم ومال الابحى الاسلام (فى قصاصهم) لهم ومنهم وخدمهم شرباً وسرقة وجلداً ورجماً وتعزيراً لهم ومنهم (ووراثاتهم ومناكحتهم ودياتهم) فى جراحاتهم منهم ولهم (والصلاة عليهم) اذا ماتوا وخلفهم اذا اموا (ودفنتهم فى مقابر المسلمين وسائر معاملاتهم) فى الدنيا والدين (لكنهم يغلظ عليهم) تعزيراً لهم (بوجيع الادب) ضرباً وحبساً (وشديد الزجر) من الطرد (والمحجر حتى يرجعوا عن بدعتهم) وينزجر غيرهم بعبرتهم (وهذه) الحالات (كانت سيرة الصدر الاول) من صلحاء الامة (فيهم) اى فى حق اهل البدعة (فقد كان نشأاً) بالنون اى ظهر وانتشأ وابتدأ وفشا (على زمان الصحابة وبعدهم فى التابعين من قال بهذه الاقوال من القدر) وهو رأى المعتزلة كعبدالله الجهنى ومن قال كفى صحیح مسلم به وواصل بن عطاء وعمرو بن عبيد (ورأى الخوارج) عن خروجهم على على وتكفيرهم له وافترائهم عليه لقولهم انزل الله فيه ومن الناس من يمجك قوله فى الحيوة الدنيا ويشهد الله على ما فى قلبه وهو الدالحصام وفى ابن ملبم ومن الناس من يشمرى نفسه ابتغاء مرضات الله حتى قال فيه كلبهم عمر بن حطان اذ قتل علياً

يا ضربة من تقى ما اراد بها \* الربيلغ من ذى العرش رضوانا

انى لا ذكره يوماً فأحسبه \* اوفى البرية عند الله ميزانا

وطارضه بعض اهل السنة بقوله

يا ضربة من شقى لم يزل ابداً \* بها عليه اله الحق غضباناً

انى لا علم ان الله جاعله \* اوفى البرية عند الله خسرانا

(والاعتزال) لعل المراد به طائفة خاصة من المعتزلة (فما ازاحوا) بالزاء والحاء المهملة اى فما ازال الصدر الاول ما هجرهم (لهم قبرا) متبعدا مفرداً متميزاً عن مقابر المسلمين وفى نسخة قبورا (ولاقطعوا لاحد منهم ميراثاً) اى من مورثه مبتدعاً او غيره (لكنهم هجروهم) فى الكلام والسلام والمقام والطعام (وادبومهم بالضرب والنقى) اى الاخراج من بلادهم او الحبس لدفع فسادهم (والقتل) لارباب عتوهم وعنادهم (على قدر احوالهم) واختلاف اقوالهم (لانهم) باعتقادهم ما يخالف الحق مما لا يكفرون به (فساق) لخروجهم عن طاعة الله (ضلال) عن الحق لعدم قبولهم (عصاة) اى اهل

فساد وبقاة (اصحاب كباثر عند المحققين) من المجتهدين (واهل السنة) من علماء الدين (من لم يقل بكفرهم) اى بكفر ارباب الاراء الكاسدة واصحاب التأويلات الفاسدة (منهم) اى من العلماء المتقدمين (خلافاً لمن رأى غير ذلك) من عدم حرهم اولن رأى اكفارهم وتحتم قتلهم (والله الموفق للصواب قال القاضى ابوبكر) الباقلانى (وامامسائل الوعد والوعيد) فى قول المعتزلة انه يجب عليه سبحانه وتعالى ائابة المطيع وتمذيب العاصى مع انه سبحانه وتعالى يقول يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وقولهم يجوز خلف الوعيد لانه محض كرم مع انه تعالى قال ان الله لا يخلف الميعاد وقد جعلت فى هذه المسئلة رسالة مستقلة سمىة بالقول السديد فى خلف الوعيد ردا على بعض اهل السنة حيث وافق المعتزلة (والرؤية) اى رؤية الله سبحانه وتعالى وفى الدار الآخرة انكرها المعتزلة (والمخلوق) اى الخلق كالمعقول بمعنى العقل اى خلق القرآن ومعناه ان القرآن مخلوق كما قالوه وقال الدلجى اى وانكر مخلوقيته له تعالى كالمفوضة اذ قالوا ان الله خلق محمداً وفوض اليه خلق الدنيا فهو الخالق لها بما فيها ومثلهم من انكر مخلوقية الشر له تعالى واثبتها للشيطان او غيره انتهى ولا يخفى ان هذا المعنى لا يلائم لانه كفر وزندقة والكلام فى اعتقادات اهل البدعة (وخالق الافعال) كالجبانى واشياعه حيث اثبتوها للعباد (وبقاء الاعراض) بانواعها وهو جمع عرض بفتحين وهو فى اصطلاح المتكلمين مالا بقاء له كالالوان والاشكال والحركة والسكون والحق ما عليه الاشعري واتباعه انه لا يبقى اكثر من زمن واحد لانها كلها على التقضى والتجدد كالحركات والازمنة والاصوات وبقاؤها عبارة عن تجدد امثالها كلما انقضى واحد تجدد مثله بمجرد ارادته تعالى بوقته الذى خلقه فيه وقد قال ابن عربى بنى بقاء الذوات ايضا وان بقاءها فى نظر الناظر انما هو تجدد امثالها سريعا فى ادبارها واقبالها حتى تخفى حقيقة حالها وما لها (والتولد) الذى قالته المعتزلة وهو ان حركة النظر مثلا فى الدليل تولد العلم بالنتيجة عقبها حركة اليد تولد حركة المفتاح للفتح وقيل ان الابرار التى توجد عقب افعال العباد مجرى العادة كالالم عقب الضرب والانكسار عقب الكسر تسمىها المعتزلة المتولدة بفتح اللام على صيغة المجهول ويزعمون انها حاصلة بايجاد العبد لاصنع لله تعالى فيها وقال اهل الحق انها حاصلة بايجاد الله تعالى واحداًه لابقول العبد واكتسابه والمسئلة معروفة فى اصول الكلام (وشبهها من الدقائق) التى يتوهمون انها من الحقائق كالقول بقيام العرض بالعرض وامثال ذلك مما اخذوها من كلام الفلاسفة والحكماء (فالنع من اكفار المتأولين فيها اوضح) اى اظهر واصح من القول باكفارهم (اذ ليس فى الجهل بشئ منها جهل بالله تعالى) اى بذاته وصفاته وفيه بحث اذ الوعد والوعيد والرؤية والكلام والخلق من جملة العلوم المتعلقة بصفاته ولعله اراد انه ليس جهلا بوجوده على ما سبق فى كلامه اوليس جهلا عظيما مما لايسمح ولا يساهل فيه ويشير اليه قوله

(ولا اجمع المسلمون على اكفار من جهل شيئاً منها) انتهى ما نقله عن القاضي ابي بكر ثم قال المصنف (وقد قدمنا في الفصل قبله من الكلام وصورة الخلاف في هذا) المرام (ما اغنى عن اعادته) في هذا المقام (بحول الله تعالى) ذي الجلال والاكرام

### فصل

(هذا) الذي ذكر سابقا (حكم المسلم الساب) اي المتقص (لله تعالى واما الذي) وهو الكتابي الذي يعطى الجزية (فروى عن عبدالله بن عمر في ذمى تناول) اي تكلم بما لا يجوز اقدمه عليه (من حرمة الله تعالى) اي مما لا يحل الوقوع فيه (غير ما هو عليه من دينه) اي من الكفر كقولهم عزير ابن الله والمسج ابن الله ونحوه (وحاج) اي جادل (فيه فخرج ابن عمر عليه بالسيف فطلبه فهرب) وهذا واضح لانه يتناوله ذلك خرج عن كونه ذميا هنالك (وقال مالك في كتاب ابن حبيب والمبسوطه) بالتاء (وابن القاسم في المبسوط وكتاب محمد) اي ابن المواز (وابن سحنون من شتم الله من اليهود) سموا بذلك لقولهم هدنا اليك فيهود بمعنى يتوب وقيل لانهم نسبوا الى يهوذا بن يعقوب وهو بذال مجمة وعرب بالمهملة (والنصارى) سموا بذلك لقولهم نحن انصار الله وقيل لنصارى اسم قرية (بغير الوجه الذي به كفروا) وفي نسخة كفر اي من اثبات الولد والصاحبة والتثليث (قتل ولم يستتب) اي لم تطلب منه التوبة بالاسلام (قال ابن قاسم الا ان يسلم) اي بنفسه فلا يقتل على ماسبق في كلامه (قال في المبسوطه طوعا) اي الا ان يسلم اختيارا لاجبرا (قال اصنع) انما يقتل اذا لم يسلم مع انه ذمى (لان الوجه الذي به كفروا هو دينهم وعليه عوهدوا) اي اعطوا العهد والذمة (من دعوى الصاحبة والشريك) للنصارى (والولد) لليهود والنصارى وفي اصل الدلجى وغيرها كشرب الخمر وبيمها وضرب الناقوس انتهى ولا يخفى انها ليست مما كفروا بها (واما غير هذا) الذي عوهدوا عليه (من الفرية) على الله (والشتم) اي الانتقاص في حقه سبحانه وتعالى (فام ياهدوا عليه فهو) اي صدوره عنهم (نقض للعهد) الذي ااهدوا (قال ابن القاسم في كتاب محمد) اي ابن المواز وقال الدلجى لعله ابن سحنون وقال التلمساني وهو ابن المواز فقال نسبة للموز واختلف هل لقي ابن القاسم وابن وهب او لا والصحيح انه روى عنهما بواسطة (ومن شتم من غير اهل الاديان) الذي اعطى لهم الامان (الله تعالى بغير الوجه الذي ذكر في كتابه قتل الا ان يسلم) اي طوعا عند المالكية ومطلقا عند الجمهور وبه قال بعضهم كما تقدم (وقال الخزومي في المبسوطه ومحمد بن مسلمة) بفتح الميم الاولى واللام (وابن ابي حازم) وهم من اصحاب مالك ورواة مذهبه (لا يقتل) اي من شتم الله (حتى يستتاب مسلما كان او كافرا فان تاب واقتل) وهذا اوفق لقاعدتهم من ان حق الله تعالى مما يساع بخلاف حق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (وقال مطرف) اي ابن عبدالله الفقيه

(وعبد الملك) وهو ابن الماجشون (مثل قول مالك) اى فى كتاب ابن حبيب وغيره مما هنالك من انه يقتل ولا يستتاب (وقال ابو محمد بن ابى زيد) اى القيروانى (من سب الله تعالى بغير الوجه الذى به كفر قتل الا ان يسلم) كما قال ابن القاسم (وقد ذكرنا قول ابن الجلاب) بفتح الجيم وتشديد اللام وفى آخره موحدة وهو البغدادى الضرير (قبل) اى قبل ذلك (وذكرنا قول عبيد الله) اى ابن يحيى (وابن لبابة) بضم اوله (وشيوخ الاندلسيين) بفتح الهمزة وضم الدال وفتح وبضمهما (فى النصرانية وقتياهم بقتلها لسبها بالوجه الذى كفرت به لله ولرسوله) متعلق بسبها ولعل المراد به اعلانها (واجتماعهم على ذلك) اى على قتلها بقتياهم (وهو) اى اجماعهم المذكور (نحو قول الآخر فى من سب النبي عليه الصلاة والسلام) اى اعلانا به (منهم) اى من الكفار (بالوجه الذى كفر به) فانه يقتل الا ان يسلم طوعا (ولافرق فى ذلك) اى فى قتله بالوجه الذى كفر به (بين سب الله وسبه نبيه لانا عاهدناهم على ان لا يظهرنا لنا شيئا من كفرهم ولا يسمعوننا شيئا من ذلك فتى فعلوا شيئا منه فهو نقض لمعهدهم) وموجب لقتلهم فيظهر ان منشأ الخلاف بين الاقوال هو العهد به وعدمه فى الاحوال (واختلف العلماء فى الذمى اذا تزندق) باظهار دينه مبطنا عقيدة باطلة هى كفر اتفاقا (فقال مالك ومطرف وابن عبد الحكم واصبح لا يقتل لانه خرج من كفر الى كفر فقال عبد الملك بن الماجشون) صاحب مالك (يقتل لانه) اى ما اضره مما هو كفر اتفاقا (دين لا يقر عليه احد) وينبغى ان يكون هذا هو المعتد (ولا يؤخذ عليه جزية) كمن انتقل من دين باطل الى مثله وفى شرح الدلجى قال الشافعى ولا يقر عليه فان لم يسلم باغ المأمن وصار حربيا انتهى وهو فرع غريب والصواب انه حيث تزندق يقتل ولم تقبل توبته كسالم تزندق بل هو اولى كالاينفى (قال ابن حبيب ولا اعلم من قاله غيره) من العلماء ان الذمى اذا تزندق يقتل مع ان وجهه ظاهر جدا لانه بتزندقه خرج عن كونه ذميا وصار حربيا بل ادون منه لانه يقبل اسلام الحربى اجابا ولم يقبل توبة الزنديق عند كثير من العلماء

### فصل

(هذا) الذى قدمنا (حكى من صرح بسببه وازافة ما لا يلىق بجلاله والهيته) عظم شأنه (فاما مفترى الكذب عليه سبحانه وتعالى بادعاء الالهية) لنفسه اولغيره (او الرسالة) وكذا النبوة (او النساقى ان يكون الله خالقه) او خالق غيره (اوربه) اى صريه فى عالم ظهوره ومدبر جميع اموره (او قال ليس لى) اولغيرى (رب او المتكلم بما لا يعقل من ذلك) الذى ذكرناه كله (فى سكره) اى حال ذهاب عقله (او غمرة جنونه) اى شدته (فلا خلاف فى كفر قائل ذلك ومدعيه مع سلامة عقله) وهذا يناقض قوله غمرة جنونه الا ان يحمل على غاية حماقة وسوء خلقه وسجى مزيد تحقيق لذلك فى كلامه (كما قدمناه لكنه قبل



توبته على المشهور) من مذهب مالك الموافق للجمهور (وتسفه انايته) اى رجوعه وتوبته  
(وتجيه من القتل فيثته) بفتح الفاء وتكسر اى عودته وزواله عن عادته وسوء حاله (لكنه  
لايسلم من عظيم النكال) بفتح النون اى العقوبة الشديدة فى الدنيا (ولا يرفه) بفتح الفاء  
المشدة اى لا يخفف غمه ولا ينفس كربه (من) وفى نسخة عن (شديد العقاب) فى مذهب  
مالك (ليكون ذلك زجرا لمثله عن قوله وله عن العود لكفره) مع علمه (اوجهه الا  
من تكرر ذلك منه وعرف استهانتة) اى عدم مبالاة (بما اتى به) فى حالاته (فهو دليل  
على سوء طويته) اى ضميره وفساد نيته (وكذب توبته وصار كازنديق الذى لا يؤمن  
باطنه) لا تقبل رجوعه (ولا يقبل رجوعه) لمدم ثباته (وحكم السكران) فى هذا الباب (حكم  
الصاحي) زجرا عليه قياسا على صحة طلاقه (واما المجنون) وهو المسلوب العقل وفى  
الحديث انه مر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل فقالوا هذا مجنون فقال عليه الصلاة  
والسلام لا تقولوا مجنون انما المجنون المقيم على المعصية ولكن قولوا رجل مصاب قال  
التلمسانى وقيل صوابه لوقال المصاب الذى مس من جنون (والمعتوه) اى المصاب بعقله  
الخبث فى قوله وفعله الناقص فى شعوره (فما علم انه قاله من ذلك فى حال غمرته) اى اغماة  
(وزهاب ميزه) اى تميزه (بالكلية فلا نظر فيه) اى بحكم (وما فعله من ذلك فى حال ميزه  
وان لم يكن معه عقله) كمالا (وسقط تكليفه) بنقصان عقله (ادب على ذلك ليزجر عنه)  
اى عن عوده هنالك (كايؤدب على قبائح الافعال ويوالى اديه) اى يتابع مرافقا (على  
ذلك حتى يتكف عنه) اى يذجر منه (كالتؤدب البهيمه على سوء الخلق) من جوح  
وعض ونحوهما (حتى تراض) بصيغة المجهول اى حتى يستقيم طبعها (وقد احرق على  
ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه من ادعى له الالهية) وهو عبدالله بن سبا واتباعه اذ قال  
له انت الاله حقا فنفاه الى المدائن وزعم ان ابن ملجم لم يقتله وانما قتل شيطانا تصور  
بصورته وهو فى السحاب سوطه البرق وصوته الرعد واذا سمعوه قالوا السلام عليك  
يا امير المؤمنين قالوا وسينزل ويملا الارض عدلا انتهى ما ذكره الدجلى ولا يخفى المناقضة  
بين نقله وكلام المصنف وقال التلمسانى من ادعى له الالهية فرقة من غلاة الروافض  
وهم من اتباع عبدالله بن سبا وكان يزعم ان عليا هو الله وقد احرق على رضى الله تعالى  
عنه منهم جماعة زاد الانطاكي وقال على رضى الله تعالى عنه \* انى اذا رأيت امرا منكرا \*  
اجمعت ناراً ودعوت القبرا \* (وقد قتل عبيد الملك بن مروان) اى ابن الحكم ابن  
ابى العاص بن ابي امية كان معاوية جعله على ديوان المدينة وهو ابن ست عشرة سنة  
وزلاء ابوه مروان هجر ثم جعله خليفة بعده وكانت خلافة بعد ابيه سنة خمس وستين  
توفى عبدالله بدمشق سنة ست وثمانين (الجارث) اى ابن سعيد (المنبي) الكذاب (وصليه  
وفعل ذلك) اى مثل ذلك (غير واحد من الخلفاء) اى من بنى امية والعباسيين (والملوك)  
المتغلبين من الامراء والسلاطين (باشباههم) من الشياطين (واجمع علماء وقتهم على تصويب

فعلمهم والمخالف في ذلك) الفعل (من كفرهم) اى من جهته (كافر) ليجدهم كفرهم (واجمع فقهاء بغداد أيام المقتدر بالله) جعفر بن المعتضد بالله ابي المباس احمد بن طلحة الموفق بن جعفر المتوكل بن محمد المعتصم بن هارون الرشيد (من المالكية) بيان لمن اجمع من فقهاء بغداد (وقاضى قضاتها ابو عمر المالكي على قتل الحلاج) وهو حسين بن منصور الحلاج المشهور من اهل البيضاء ببلدة بفارس ونشأ بواسط والعراق وصحب ابا القاسم الجنيد وغيره (وصلبه لدعواه الالهية والقول بالحلول) كثيره من المتصوفة المتصفة بسمه الاسلام من الوجودية وغيرهم قالوا ان السالك اذا وصل فرجما حل الله فيه كالماء في العود الاخضر بحيث لا تمايز ولا تباين ولا اقلية وصح ان يقول هو انا وانا هو مع امتناعه حقيقة لصيرورة احد شيئين بعينه الآخر والاخر بعينه هو لحكم العقل ضرورة بدون احتياج الى حجة ولا يمتنع مجازا بان يكون بطريق واحدة اما اتصالية كجمع مائتين في اثناء واحد او اجتماعية كما مزاج ماء وتراب حتى صار طينا واما بطريق كون وفساد كصيرورة ماء بالفليسان هواء واحدا او استحالة اى تغير كصيرورة جسم بعد كونه سوادا بياضا او عكسه وهذا كله في حق الله تعالى محال لتنزهه عن الحلول والاتصال والانفصال وما للتراب ورب الارباب وانما هو العكس نور من انواره وسر من اسراره يلح في قلب السالك المتصف بالتحلية والتخلية وكمال التصفية فقد يتوهم انه حل فيه كما يتوهم الطفل انه يرى الشمس في الماء (وقوله انا الحق مع تمسكه في الظاهر) من حاله (بالشريعة) في سائر اقواله وافعاله حتى قيل انه كهاده كل ليلة يصلى الف ركعة في الجلس (ولم يقبلوا توبته) بمقتضى مذهب المالكية مع ان قوله انا الحق ليس بظاهر في دعوى الالهية لان الحق يأتي بمعنى الثابت وضد الباطل هذا وقد اعتذر الغزالي في مشكاة الانوار عن الالفاظ التي كانت تصدر منه قيل ضرب الحلاج بأمر المقتدر الف سوط وقطعت اطرافه وجز رأسه واحرقت جثته وكان ذلك نهرا لثلاثة لسبع بقين من ذى القعدة سنة تسع وثلاثمائة قيل انه لما صلب جرى دمه في الارض وينتقم الله الله قال القطب الرباني الشيخ عبدالقادر الجيلاني عثر الحلاج فلم يجد من يأخذ بيده ولو ادركته لاخذت بيده ويقال انه قال يوما للجنيد انا الحق فقال له الجنيد انت بالحق اى خشية تقسد فكوشف فيه لما يؤول حاله من الصلب قال بعضهم والدليل على صحة باطنه انه كان يقطع يده ورجلاه وهو يقول حسبي الواحد بافراد الواحد وقد زار قبره بعض اهل الكشف فرأى نورا ساطعا من قبره الى السماء فقال يارب ما الفرق بين قوله وبين قول فرعون انا ربكم الاعلى فالهم ان فرعون رأى نفسه وغاب عنا وهذا رأنا وغاب عن نفسه واستدل بعضهم على كفره بما حكى عنه انه كان يقول من هذب نفسه بالطاعة وصبر عن اللذة والشهوة وصفا حتى لا يبقى فيه شائبة من البشرية حل فيه روح الاله كما حل في عيسى عليه الصلاة والسلام قيل ولا يريد بذلك ما يمتقده النصارى في عيسى والله تعالى

اعلم وانما اراد ان تكون افعاله كلها فعل الله تعالى كما يشير اليه الحديث القدسي والكلام  
الانسى لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه وبصره  
ويده الحديث هذا وان صحت توبته فلاشك انه عاش سعيدا ومات شهيدا واما ما ذكره  
الثلثمسائي من انه وجد له كتاب كتبه الى اتباعه عنوانه بمن هو رب الارباب الى عبده  
فلان واتباعه كانوا يكتبون اليه يا ذات الذات ومنتهى غاية اللذات نشهد انك تتصور  
فيما شئت من الصور وانك الان متصور في صورة الحسين بن منصور ونحن نستجير بك  
ونرجو رحمتك يا اعلام الغيوب فلو صح هذا النقل لم يبق مجحلا وقد افرد ابن الجوزي  
ترجمته بالتأليف في كراسين او اكثر (وكذلك حكموا) اى فقهاء بغداد من المالكية (في ابن  
ابن العزاقر) بمهمله فزاء وبعد الالف قاف فراء وفي نسخة بزيادة تحية ساكنة بين القاف  
والراء وفي اصل الثلثمسائي بعين مجمة وراء فالف فقاف فياء فдал مهمله قال وروى  
العزاقيد بعين مهمله وزاء و آخره دال مهمله (كان على نحو مذهب الحلاج بعد هذا)  
اى متأخرا عنه وفعل به مثل ما فعل بالحلاج واسمه ابو جعفر محمد بن علي يقال له  
السمعاني نسبة الى قرية بنواحي واسط وكان ظهوره سنة اثنين وعشرين وثلاثمائة  
احدث مذهباً في الرفض ببغداد ثم قال بالتسامخ وحلول الالهية فيه واضل جماعة فقبض  
عليه الوزير ابن مقلة (ايام الراضى بالله) ابى العباس احمد بن المقدر بالله ابى الفضل جعفر  
(وقاضى قضاة بغداد يومئذ) وروى اذ ذلك (ابو الحسين بن ابى عمر المالكي) وهو محمد  
ابن يوسف المذكور قبل فاحضر الملعون في مجلس الخلافة بحضرة القضاة والعلماء  
وحكم باباحة دمه واحراقه (وقال ابن عبد الحكم في المبسوط من تنبأ قتل وقال ابو حنيفة  
واصحابه من محمد ان الله تعالى خالقه او ربه او قال ليس لى رب فهو مرتد) اى لازديق  
فيسنتاب فان تاب والاقبل (وقال ابن القاسم في كتاب ابن حبيب ومحمد) اى قال  
(في العتبية فيمن تنبأ يستتاب اسر ذلك او اعلنه فهو كالمرتد وقاله) اى مثل مقاله  
(سحنون وغيره وقال) اى مثل ذلك (اشهب في يهودى تنبأ) ولم يدع الرسالة (وادعى  
انه رسول الينا) او الى غيرنا (ان كان معنا) بذلك استتاب فان تاب والاقبل  
ومفهومه انه ان كان مسرا لا يستتاب ويقتل لكونه زنديقا (وقال ابو محمد ابن ابى  
زيد فيمن لعن بارئه) اى خالقه خلقا بريئا من التفاوت (وادعى ان لسانه زل)  
اى زلق واخطأ (وانما اراد لعن الشيطان يقتل بكفره ولا يقبل عذره) وهذا خلاف  
ماسبق من القول ولهذا قال (وهذا) الذى ذكرناه مبنى (على القول الآخر)  
بفتح الحاء او كسرهما (من انه لا تقبل توبته وقال ابو الحسن القاسبي في سكران) يصرف ويمنع  
(قال انا الله انا الله ان تاب ادب) ولم يقتل (فان صاد الى مثل قوله طوب مطالبة  
الزنديق لان هذا كفر المتلاعين) المستترين للكفر في لباس منكر فيقتل ولا تقبل توبته  
والله ولي التوفيق

## فصل

(واما من تكلم من سقط القول) بفتح السين والقاف اى رديته (وسخف اللفظ) بضم اوله اى دنيته (من لا يضبط كلامه) لجهله (واهمل لسانه) لحفة عقله (بما يقتضى الاستخفاف) اى التهاون (بعظمة الله) اى ذاته (وجلاله مولاه) من جهة صفاته (او تمثل فى بعض الاشياء) اى جملة مثلا اوشبها (ببعض ما عظم الله من ملكوته) كقول قائل  
ليت فلان كعبة الجود فائضا \* يطوف به العافون يبنون نائله  
(او نزع) بفتح الزاء اى اخذ (من الكلام لمخلوق) وخاطبه (بما لا يليق الا فى حق خالقه) كقول قائل لعظيم من الانام يا ذا الجلال والاكرام وكما لونا داء رجل باسمه فأجابه بقوله  
ليك اللهم ليك (غير قاصد للكفر والاستخفاف) اى الاستهانة بربه (ولا حامد للإلحاد) من فساد الاعتقاد المقتضى للحلول او الاتحاد (فان تكرر هذا منه وعرف به) بانه يصدر عنه (دل على تلاعبه بدينه واستخفافه بجرمة ربه) وقلة يقينه (وجهله بعظيم عزته) اى غلبة ربه وبهائه (وكبريائه وهذا) الذى دل على تلاعبه (كفر لامية فيه) لتماديه واصراره على مقاله (وكذلك ان كان ما اورعده يوجب) وفى نسخة يقتضى (الاستخفاف والتقص) وروى التبتقيص (لربه وقد افق ابن حبيب) قال الحلبي الظاهر انه عبد الملك بن حبيب القرطبي وقد تقدم (واصنع) بفتح الهمزة والموحدة وفى آخره مجمعة (ابن خليل) يروى عن يحيى بن يحيى الذى ذكره الذهبي فى الميزان فقال متهم بالكذب مات سنة ثلاث وسبعين وماتين قال وحدثنى شيخ المالكية ابو عمرو السعدى انه بلغه ان اصبح هذا قال لان يكون فى كتي رأس خنزير احب الى من ان يكون فيها مصنف ابى بكر ابن ابى شيبة او كما قال وروى اصبح بن خليل هذا عن المغازى ابن قيس عن سلمة بن وردان عن ابن شهاب عن الربيع بن خيثم عن ابن مسعود قال صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وخلف ابى بكر وعمر اثنتى عشرة سنة وخلف عثمان اثنتى عشرة سنة وخلف على بالكوفة خمس سنين فلم يرفع احد منهم يديه الا فى تكبيرة الافتتاح وحدها قال القاضى عياض فى المدارك فوقع فى خطأ عظيم بين من وجوه منها ان سلمة بن وردان لم يرو عن الزهرى ومنها ان الزهرى لم يرو عن الربيع بن خيثم ومنها قوله عن ابن مسعود صليت خلف على بالكوفة خمس سنين وقدمات ابن مسعود فى خلافة عثمان بالاجماع (من فقهاء قرطبة يقتل المعروف بأبن اخى عجب) وفى نسخة بأبن من اخته عجب وعجب لا ينصرف للعلمية والتأنيث المعنوية لانه اسم عمه المعروف المذكور واسمه يحيى بن زكريا وقد تجبر وعتا (وكان خرج يوما فأخذ المطر فقال بدا) بالالف اى ظهر وفى نسخة بالهمز اى ابتداء (الحرز) بخاء مجمعة وراء مشددة وفى آخره زاء (يرش) بضم الراء وتشديد المعجمة (جلوده) وفى نسخة بحرف جر وما بعده بصيغة المصدر المضاف الى جلوده (وكان بعض الفقهاء بها) اى بقرطبة (ابوزيد) كان الظاهر ابازيد ليكون خبر كان وكان بعض الفقهاء فى قوة

من الفقهاء وهو محمد بن زيد بن عبدالرحمن بن زيد بن خارجة ولا يبعد ان يكون ابو زيد بدل بعض من بعض الفقهاء وخبر كان قوله (صاحب الثمانية) بمثابة مضمومة وياه مشددة ولعلها بلدة او قرية وكان اميرا عليها او ابو زيد خبر مبتدأ محذوف اى هو يعنى ذلك البعض ابو زيد (وعبد الاعلى بن وهب) مات سنة احدى وستين ومائتين (وابان ابن عيسى) فمال او اقل فيصرف او يمنع والاكثر منه (قد توقفوا عن سفك دمه) فلم يقدموا على شئ من قتل وعدمه (واشاروا الى انه) اى مقوله (عبث من القول) اى لعب ومزح في تشبيهه (يكفى فيه الادب وافى بمثله) اى بمثل ما اشاروا به (القاضى موسى بن زياد فقال ابن حبيب دمه في عنق) اى في قتله متعلق بذتى وفي عهدتى اطالب به يوم القيامة (أيشتم رب) وفي نسخة ربا (عبدناه ثم لانتصر له) اى لانتقم لاجل رضاه (انا اذا) بالتونين اى ان لم ننتصره (لعييد سوء وما نحن له بعابدين) حق عبادته في امر الدين (وبكى) بكاء الحزين قال الدجلى وان تعجب فحجب من ابن حبيب اذ اتى حين شهد على اخيه حين قال كما مر لقيت في مرضى هذا ما لقت ابابكر وعمر لم استوجب هذا كله بعدم قتله مع ما يتضمنه قوله من نسبة الجور والظلم اليه تعالى فكانه قال غاية امرى لو قتلتها قتلت بهمها ولم استوجب ما عاقبني الله به في مرضى هذا (ورفع المجلس) المتعد لهذا القول (الى الامير بها) اى بقرطبة (عبدالرحمن بن الحكم الاموى) بفتح الهمزة وتضم نسبة الى بنى امية (وكانت عجب عمة هذا المطلوب) للقتل او التعزير (من خطاياهم) بالطاء المجمة اى من اقرب حلائله منه واسمعهن به (واعلم) بصيغة المجهول (باختلاف الفقهاء فخرج الاذن من عنده بالاخذ بقول ابن حبيب وصاحبه) اصبح بن خليل (وامر بقتله فقتل وصلب بحضرة) وفي نسخة بمحضر (الفقيهين) اى ابى حبيب و خليل (وعزل القاضى) موسى بن زياد (لتهمة بالمداينة) اى المصانعة والملاينة (في هذه القصة) وفي نسخة القضية (ووبخ) بتشديد البوحدة فحاء مجمة اى هدد (بقية الفقهاء وسبهم) لتوقفهم عن سفك دمه مع وضوح كفره (واما من صدرت عنه) وفي نسخة منه (الهيئة) بخفيف النون اى المقالة القبيحة (الواحدة والفلتة الشاردة) بفتح الفاء اى الزلة الصادرة النادرة (ما لم يكن تنقضا وازراء) اى احتقارا (فيعاقب عليها ويؤدب بقدر مقتضاها وشنة معناها) بضم اوله اى شناعة ميناها وبشاعة معناها (وصورة حال قائلها وشرح سببها) الباعث عليها وفي نسخة سبيلها اى طريقها (ومقارنها) الذى جر الكلام اليها (وقد سئل ابن القاسم رحمه الله تعالى عن رجل نادى رجلا بأسمه فأجابه ليك اللهم ليك قال فان كان جاهلا) بتفصيل معتقده (او قاله على وجه سفه) اى خطأ لاعن اعتقاد (فلاشئ عليه) اى من القتل ونحوه وفيه بحث فان ظاهره الكفر ولعله حمل الكلام على انه قابل ان يكون ليك الاول جوابا له ثم قوله اللهم ليك قاله التفاتا كما يقول كثير من الجهلة والعامية عند استلام الحجر اللهم صل على نبي قبلك وسببه انه بسمع اللهم

صل على نبي من قبلك وكذا صلى الله على نبي من قبله وكلاهما صحيح فلفق هذا القائل بين  
 الكلامين من غير فرق لجهله بين المقامين والحاصل انه لا بد من ان يردع ويرجر هناك  
 ليكف عن ذلك (قال القاضي ابو الفضل) اى المصنف (وشرح قوله) اى لاشئ عليه (انه  
 لاقتل عليه) لانه لا يؤدب ولا يضرب بقدر ما يليق اليه (اذ الجاهل يزجر) عن عوده  
 (ويعلم) ما يجمله (والسفيه) اى القليل العقل (يؤدب ولو قالها) اى المحيب كلمة ليك  
 اللهم ليك (على اعتقاد انزاله) اى الحجاب (منزلة ربه) الذى هو رب الارباب ورب  
 العالمين من جميع الابواب (لكفر هذا) الحكم بكفره (مقتضى قوله) بحسب ظاهره  
 وقيل هذا مقتضى قول ابن القاسم وقد بلغنى عن بعض الوجودية انه سمع نباح كلب فقال  
 ليك اللهم ليك فهذا كفر صريح ليس له تأويل صحيح فان المستحب ان يقال لانسان نادى  
 احدا في جوابه ليك كما ورد في السنة بخلاف ما اذا سمع الانسان صوت كلب فانه يستحب له  
 ان يتعوذ بالله فانه انما ينج اذا رأى شيطانا كما ثبت في الحديث (وقد اصرف) اى تجاوز عن الحد  
 (كثير من سخفاء الشعراء) اى جهلائهم (ومتهمهم في هذا الباب) اى باب الديانة لكثرة  
 ما وقع منهم من التهاون في الامور والحفنة (واستخفوا) اى استهانوا (عظيم هذه الحرمة)  
 اى حرمة الله سبحانه وتعالى (فأتوا) اى سخفاء الشعراء (من ذلك) النوع من الكلام (بما  
 نزه كتابنا ولساننا واقلامنا) وكذا اسماعنا وافهامنا (عن ذكره) لشناعة مبناه وبشاعة معناه  
 (ولولا انا قصدنا) اى اردنا (لص مسائل) اى صريحها وفي نسخة قص مسائل اى  
 حكايتها وروايتها (حكيناها) لبيان ما يتعلق به من روايتها (لما ذكرنا شياً منها) اعراضا  
 عنها (عما ينقل ذكره علينا بما حكيناها في هذه الفصول) المتقدمة (واما ما ورد في هذا)  
 الباب (من اهل الجهالة) بمنطق الصواب (واغالط اللسان) في ميدان البيان (كقول  
 بعض الاعراب) مما لا يجوز نسبته الى رب الارباب (\* رب العباد) بالنصب على حذف  
 حرف النداء (مانا ومالك\*) اى لك والالف للاشباع وما فيها للاستفهام وهو محل  
 الجهالة في الكلام لانه من كلام الاكفاء لاسيما وفيه قبح اشنع من الاول هو ان ما استفهام  
 انكار وهو مقام الاقوياء على الضعفاء (\* قد كنت تسقينا) بفتح اوله وضمه (فما بالك\*)  
 اى فما ظهر لك الا ان حتى ما تسقينا كدأبك معنا وهذا ايضا موضع الجهالة ومحل الضلالة  
 لان البداء عيب في الحال وهو على الله من المحال لانه في اصله ان يفعل الانسان فعلا ثم  
 يظهر له ما هو افضل منه وهذا يتصور من البشر لامن خالق القوى والقدر ولم يقل  
 بالبداء الا اليهود قائلهم الله انى يؤفكون (\* انزل علينا الفيث لابلالك\*) قال ابن الاثير هو  
 اكثر ما يستعمل في المدح اى لا كما في لك غير نفسك وقد يذكر ذلك في معرض الذم وقد  
 يذكر في معرض التعجب ودفا للعين انتهى وحاصله انه ليس بكفر صريح في المبنى قال وسمع  
 سليمان بن عبد الملك رجلا من الاعراب في سنة مجدبة يقول رب العباد فذكره الى آخره  
 فحمله سليمان على احسن محل وقال اشهد ان لا اباله ولا صاحبة ولا ولد انتهى وفيه ايماء

الى انه من باب الاكتفاء قال التلمساني ووقع في كثير من كلام خيار المسلمين من الصحابة والتابعين ماهو على اصل لغة الحجاز في استعمال الحجاز ومنه قول ابي عامر الاشعري وروى لعبدالله بن رواحة \* فاغفر فداء لك ما اقتفينا \* ووجه ذلك ان الفداء انما يكون فيمن تلقه المقدره والله سبحانه وتعالى منزه عنه فيحاشى منه واختلف فقيل على مجاز كلام العرب ومبناه ولا يلتفت الى حقيقة معناه وقيل اراد بالتفدية التعظيم لان الانسان لا يفدى الا من يعظم فيكون فيه معنى التجريد او معناه ابدل نفسه ومن يعز على في رضاك وقيل روى فاغفر لنا فذاك ما اقتفينا وهو بين ويحتمل ان قوله فاغفر اليك ليس من الكلام الاول وانما هو للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعناه انه سأل النبي عليه السلام ان يعفله ما قصر في حقه والقيام به والتفدية عليه صحيحة ومنه

فان ابي ووالده وعرضي \* لعرض محمد منكم فداء

(في اشباه لهذا) الشعر (من كلام الجبال) نثرا ونظما (ومن) اى ومن كلام من (لم يقومه) اى يمدله (ثقاف تأديب الشريعة) بكسر المثناة وبالقفاف اى ما يسوى ويقوم به الرماح ثم استعير للزواج التي ورد بها الشرع (والعالم في هذا الباب) المتعلق بتعظيم رب الارباب (فقلما يصدر) مثل ذلك (الا عن جاهل يجب تعليمه) على الناس كما يجب عليه تعلمه (وزجره والاغلاظ له عن العودة الى مثله) وهذا التأديب على نسق الترتيب كما يشير اليه قوله سبحانه وتعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن (قال ابو سليمان الخطابي وهذا تهور من القول) اى مبالغة في المجاوزة عن الاستقامة (والله تعالى منزه عن هذه الامور) لانه سبحانه وتعالى كما ورد يجب معالى الامور وببغض سفاسفها (وقد روينا) بصيغة الفاعل او المفعول مخففا وقيل مشددا (عن عون بن عبدالله) ابن عتبة الهذلي الكوفي الزاهد (انه قال ليعظم احدكم ربه ان يذكر اسمه في كل شيء) من طيب وخيث بل يخصه بالطيب فان الله طيب يحب الطيب وقد قال تعالى الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات (حتى لا يقول اخزى الله الكلب وفعل) اى الله (به كذا وكذا) من المكروهات (وكان بعض من ادركناه من مشايخنا) المالكية (قلما يذكر اسم الله تعالى) مامصدرية لانا في كافة كما اختاره التلمساني (الا فيما يتصل بطاعته وكان) اى ذلك البعض (يقول للانسان) اذا دعا له (نجزيت خيرا) بصيغة المجهول (وقلما يقول جزاك الله خيرا اعظاما لاسمه تعالى ان يمتن) اى يستعمل بكثرة (في غير قرينة) ولا يخفى ان الدعوة للاخ المسلم قرينة وقد ورد من صنع اليه معروف فقال لفاعله جزاك الله خيرا فقد ابلغ في الثناء رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه عن اسامة ونظير هذا ما ذكره التلمساني عن ابن عرفة في تفسيره ان بعضهم كان يكره ان يقال للسائل يفتح الله تنزيها لاسم الله تعالى ان يذكره لمن يكره سماعه وانما يقول ما حضر لك في الوقت شيء او نحوه اقول السائل لم يكره سماع اسم ربه نعم انما يكره حرمانه وهو يحصل باى مقال يقال في جوابه فالدعاء اولى له فانه ربما يفرح به بدعائه

أكثر من عطائه ثم قيل لابن عرفة قال المفسرون في قوله تعالى واما تعرضن عنهم ابتغاء  
رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولاً ميسوراً ان القول الميسور ان يقول لهم رزقنا الله  
واياكم من فضله فقال ابن عرفة الكراهة لا تنافي الاباحة انتهى وفساده ظاهر لا يخفى لان  
الامر في الآية للاستخفاف والكراهة غير ثابتة في هذا الباب (وحدثنا الثقة) اى بعض من  
اثق به في الرواية (ان الامام ابوبكر الشاشي) قال الحلبي الظاهر انه محمد بن علي بن  
اسماعيل لمقال الكبير الشافعي والشاش مدينة بما وراء النهر قال العبادي فيه افصح الاصحاب  
قلما واثبتهم في دقائق العلوم قدما واسرعهم بيانا واثبتهم جنانا واعلامهم اسنادا وارفعهم  
عمادا توفي سنة خمس وستين وثلاثمائة (كان يعيب على اهل الكلام) اى علماء اصول الدين  
(كثرة خوضهم فيه) اى في ذاته (تعالى وفي ذكر صفاته اجلالا لاسمه تعالى ويقول هؤلاء)  
اى اهل الكلام (يتمدلون بالله) اى يتداولونه ويتناولونه كالتمديد بكثرة تداول السننهم  
له في الاقوال (جل) اى جلالة (وعز) كماله وهذا مخالف للكتاب والسنة حيث قال الله  
تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وقال والذاكرين الله كثيرا والذاكرات  
وفي الحديث اكثروا ذكر الله تعالى حتى يقولوا مجنون رواه احمد في مسنده وابو يعلى  
الموصلى وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه والبيهقي في شعبه عن ابي سعيد وفي رواية  
لاحد اكثروا ذكر الله تعالى حتى يقول المنافقون انكم مراؤون وقد ورد من احب شيئا  
اكثر ذكره رواه الديلمي عن عائشة رضى الله تعالى عنها والاحاديث في هذا اكثر من ان  
تذكر وقد صح عن ريش اهل التحقيق ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ليتنى كنت  
اخرس الا عن ذكر الله والله در القائل

اعد ذكر نعمان لنا ان ذكره \* هو المسك ما كررته يتضوع

هذا وعن بعض التابعين انه كانت له بضاعة يتجر فيها ف قيل له في ذلك فقال لولاها لتمدل  
بي بنو العباس اى لابتذلوني بالتردد اليهم لطلب مالديهم واغرب منه قوله (وينزل)  
اى الشاشي (الكلام) وفي نسخة بصيغة المجهول (في هذا الباب) اى باب كثرة الكلام  
في اسمه سبحانه وتعالى (تنزله في باب ساب) وفي نسخة سب (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
على الوجوه التي فصلناها) من قتله وصلبه وحبسه وضره وفيه انه لاملائة بين من تمندل  
بالله ومن سب نبيه نعم يلزم على زعم هذا القائل ان المحدثين لكثرة خوضهم في ذكر  
سيد المرسلين ينزلون في باب سب النبي وحاشاهم من ذلك لعلو مرتبتهم هنالك بل هذا  
القائل هو الاحق بأن يلحق بمن سب الحق عند الحق (والله الموفق) نعم ذم السلف  
الكرام اهل الكلام من حيث انهم يتعلقون بذات الله تعالى وصفاته العلية بالدلالة العقلية  
والقواعد الفلسفية وقد قال الله تعالى ولا يحيطون به علما وورد عنه عليه الصلاة والسلام  
لا تفكروا في ذات الله وتفكروا في مصنوعاته وقد بسطت الكلام على هذا المرام في شرح  
الفقه الاكبر فتأمل وتدبر



(وحكم من سب سائر انبياء الله تعالى وملائكته) اى جميعهم (واستخف بهم او كذبهم فيما اتوا به) من وحيهم وفعلهم (او انكرهم) اى وجودهم (وجحدهم) اى نزولهم كقول مالك بن الصيف ما انزل الله على بشر من شئ حين قال له النبي عليه الصلاة والسلام اليس فى التوراة ان الله يبغض الجبر السمين قال نعم قال فانت الجبر السمين فمن صدر منه شئ من ذلك فحكمه (حكم نبينا صلى الله عليه وسلم على مساق ما قدمناه) اى نهجه وسبيله فى وجوب قتله كفرا ان لم يتب وحدا ان تاب كما هو مذهب مالك فى هذا الباب (قال الله تعالى ان الذين يكفرون بالله ورسوله) بشرا وملكا (ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسوله) ايماننا وكفرا (ويقولون تؤمن ببعض ونكفر ببعض) كاليهود كفروا بعيسى ومحمد وكان نصارى كفروا بمحمد (الآية) اى ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا متوسطا بين الايمان والكفر اولئك هم الكافرون حقا واعتدنا للكافرين عذابا مهينا (وقال تعالى) بالخطاب العام (قولوا آمنوا بالله وما انزل اليه) اى من القرآن (وما انزل) اى من الصحف (الى ابراهيم الآيه) واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط اى اولادهم واحفادهم من الانبياء وما اوتى موسى وعيسى من التوراة والانجيل وما اوتى التبيون من ربهم كالزبور لداود (الى قوله لا تفرق بين احد منهم) فى الايمان لافى التفضيل (وقال) اى الله تعالى آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون (كل) اى كلهم او كل واحد منهم (آمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله) ايمان اجماليا قائلين (لا تفرق بين احد من رسوله) بل تؤمن بكلهم ولتتقد ان بعضهم افضل من بعض وان نجهل تفضيل بعضهم (قوله) وفى نسخة قال (مالك فى كتاب ابن حبيب ومحمد) هو ابن المواز كما جزم به الحلبي وقال الدلجى لعله ابن سخون (وقاله ابن القاسم وابن الماجشون وابن عبدالحكم) وفى نسخة وابن عبدالمك (واصبغ) اى ابن الفرج (وسخون فمين شتم الانبياء) اى عموما (او احدا منهم) اى خصوصا (اوتنقصه قتل ولم يستتب) اى اذا كان مسلما (ومن سبهم من اهل الذمة قتل الا ان يسلم وروى سخون عن ابن القاسم من سب الانبياء من اليهود والنصارى بغير الوجه الذى كفروا به) وفيه انه ليس سب الانبياء فى وجه من الوجوه التى كفروا بها فلا يحتاج الى هذا القيد الزائد على ما قبله (ضرب عنقه الا ان يسلم) وفى المبسوطة قيده بقوله طوطا (وقد تقدم الخلاف فى هذا الاصل) اى فمين سب الله تعالى بغير هذا الوجه فقال ابن القاسم فى كتاب محمد الا ان يسلم كاهنا وقال الخزومى فى المبسوطة ومحمد بن سلمة وابن ابى نازم لا يقتل حتى يستتاب مسلما او كافرا فان تاب والاقتل وهذا هو الصواب ولكن لا يخفى ان الذمى بسب الله او احد من انبيائه يخرج عن كونه ذميا ويصير حريسا فان اسلم سلم والاقتل فليس قوله تاب على ظاهره من التوبة عن سبه مع بقائه على ذمته (وقال القاطى

بقرطبة) بضم القاف والطاء (سعيد بن سليمان) وفي نسخة ابن عبدالرحمن (في بعض  
اجوبته) لبعض استلته (من سب الله او ملائكته او انبياءه قتل) اى مطلقا الا ان يسلم  
(قال سخنون من شتم ملكا من الملائكة) معينا او مبهما (فعليه القتل) واجب (وفي التوارد)  
لابن ابي زيد (عن مالك فبين قال ان جبريل اخطأ بالوحى) بتأديته الى محمد (وانما كان النبي  
على بن ابي طالب استتيب فان تاب والاقتل) لكفره باقرانه على امين الوحى وتجهيله الله  
سبحانه وتعالى وانكاره نبوة محمد واثبات نبوة على (ونحوه عن سخنون) منقول (وهذا)  
القول بخطئة جبريل (قول القرابية من الروافض سموا بذلك لقولهم كان النبي اشبه  
بعلى من الغراب بالغراب) والذباب بالذباب وقد ابطلنا قولهم فيما سبق من باب الكتاب  
(وقال ابو حنيفة واصحابه على اصاهم) المعتمد عندهم وجهور اهل العلم (من كذب بأحد  
من الانبياء او تنقص احدا منهم او برئ منه) اى تبرأ من احد منهم (فهو مرتد) يقتل  
ان لم يتب (وقال ابو الحسن القاسى فى الذى قال لا خركا نه) اى وجهه (وجه مالك) اى خازن  
النار وفى نسخة وجه ملك (الغضبان لوعرف) من قرآن قاله او حاله (انه قصد ذم الملك  
قتل) بخلاف ما اذا اراد تشبيهه به من حيث الهيبة والحشية (قال القاضى ابو الفضل)  
اى المصنف (وهذا كله فيمن تكلم فيهم) اى فى الانبياء والملائكة (بما قلناه على جملة  
الملائكة والنبين) اى صوما او اجمالا بأن شتم نبيا او ملكا غير معين (او على معين ممن  
حققنا كونه من الملائكة والنبين مما نص الله تعالى عليه) اى على كونه نبيا او ملكا (فى كتابه)  
او حققنا علمه بالخبر المتواتر والمشتهر) بفتح الهاء وكسرها اى المشهور عند ائمة الحديث  
(المتفق عليه) اى على صحته (بالاجماع) الظاهر او بالاجماع (القاطع) اى مما لا خلاف  
فيه انه منهم (كجبريل وميكائيل) قال الله تعالى من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل  
وميكال وفيهما قرأت معروفة (ومالك) فى قوله تعالى ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك  
(وخزنة الجنة وجنم) فى قوله تعالى وقال لهم خزنتها سلام عليكم وقال لهم خزنتها  
أم يأتكم رسل منكم (والزبانية) فى قوله تعالى فليدع ناديه سندع الزبانية من الزبن وهو الدفع  
(وحلة العرش) فى قوله تعالى الذين يحملون العرش وهم ثمانية فليل صفوف وقيل الوف  
وقيل صنوف وقيل ثمانية انفس وقيل هم الآن اربعة وتزيد يوم القيامة اربعة وهو ظاهر  
قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية (المذكورين فى القرآن) كما حررنا  
مواضعها فى البيان (من الملائكة) المسطورين (ومن سعى فيه من الانبياء) اى كآدم  
وادريس ونوح وهود وصالح ولوط وابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب ويوسف  
وموسى وهارون وشعيب وداود وسليمان وايوب وزكريا ويحيى وعيسى ويونس والياس  
واليسع وذى الكفل ومحمد عليهم الصلاة والسلام وكذا شيث بن آدم كما هو مشهور  
(وكمزراييل) المعبر عنه فى القرآن بملك الموت فى قوله تعالى قل يتوفيك ملك الموت الذى  
وكل بكم وهو بفتح اوله بمدودا ويقال عزريل بكسر العين وكسر الراء (واسرافيل)

وهو صاحب الصور المنكى عنه بقوله تعالى ونفخ في الصور (ورضوان) بكسر الراء  
 وضما اى خازن الجنة (والحفظة) المعبر عنهم بقوله سبحانه وتعالى كراما كاتبين (ومنكر)  
 بفتح الكاف واما كسره فنكر (ونكير) الفتانان في القبر (من الملائكة المنفق) على وجودهم  
 عند العلماء بناء (على قبول الخبر بها) لاجل كثرة طرقه التي كادت ان تكون متواترة وفي  
 نسخة بهما وفي اخرى بهم (فاما من) وفي نسخة ما (لم يثبت الاخبار بتعيينه) انه نبي او ملك  
 (ولا وقع الاجماع على كونه من الملائكة او الانبياء كهاروت وماروت) المعدودين (في  
 الملائكة) على خلاف فيهما هل هما ملكان بالفتح او ملكان بالكسر بناء على القرأتين والاظهر  
 انهما من الملائكة (والخضر) اختلف في كونه وليسا او نبيا والاظهر الثاني (ولقمان)  
 قيل كان نيا وقيل حكيا وهو الاظهر وكان عبدا حبشيا وقيل نوبيا وقيل كان ابن اخت  
 داود وقيل ابن خالته (وذى القرنين) فقيل رجل صالح وهو قول على وقيل نبي وروى  
 عن عمر وقيل ملك بكسر اللام وسمى بذلك لانه بلغ قرنى الدنيا وها المشرق والمغرب  
 وقيل كان له قرنان صغيران تواريهما عمامته وقيل لانه دعا قومه الى الله فضربوه على قرنه  
 فمات ثم حيى ثم دعاهم فضربوه على قرنه الآخر فمات وقيل لانه كريم الطرفين من ابيه  
 واما وقيل كان يقاتل بيده وركابه وقيل علم علما باطنا وظاهرا وقيل دخل الظلمة والنور  
 وقيل لانه طاش مضى قرنين روى انه عليه السلام سئل عنه أنبي كان أم لا فقال لا ادري  
 رواء الحاكم في مستدركه وكذا قال عليه الصلاة والسلام في عزيز على مارواه ابوداود  
 والحاكم وكذا دانيال مختلف في نبوته (ومريم) ابنة عمران لقوله تعالى اذ قالت الملائكة  
 يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين ونحو ذلك وكذا ام موسى  
 ويشير الى نبوتها قوله تعالى واوحينا الى ام موسى والمحققون على ان المعنى الهمنا لقوله  
 تعالى وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم وفيه بحث على مذهب من فرق بين  
 النبوة والرسالة (وآسية) ابنة مزاحم امرأة فرعون وابنة عمه وقيل هى عمه موسى عليه  
 الصلاة والسلام لكن لا اعرف احدا قال بنبوتها ولا دليلا على نبوت نسبتها (وخالد بن  
 سنان) بسين مكسورة وهو العبسى بموحدة منسوب لبني عبس قوم من العرب وكان بن  
 عيسى وعمر عليهما الصلاة والسلام قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كان خالد بن سنان  
 نبي نبي عبس مبشرا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ووردت ابنة له عجوز قد صمرت  
 على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلقاها بخير واكرهها واسلمت فقال لها مرحبا بابنة نبي  
 ضيه اهله وسممته صلى الله تعالى عليه وسام يقرؤ قل هو الله احد فقالت كان ابني يقولها  
 (المذكور انه نبي اهل الرس) بتشديد السين المهملة اى البثر غير المطوى قيل كذبوه  
 ورسوه اى دسوه فيها حتى مات وقيل نبيهم خنظلة بن صفوان وكانوا مبتلين بالعتقاء اعظم  
 طير كانوا سميت عتقاء لطول عنقها وكانت تسكن جبالا لهم وتخطف صبيانهم اذا اعوذها  
 الصيد فذا عليها خنظلة فاخذتها صاعقة فقتلوه فاهلكوا والمشهور عند الجمهور ان

اصحاب الرس المذكور في القرآن قوم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعبيا فكذبوه  
فيلتأهم حول الرس فانهارت فحسب بهم وبديارهم واما قوم تبع فقال قتادة هو تبع  
الخميري كان سار بالجيوش حتى حبر الحيرة وبني سمرقند وكان من ملوك اليمن سمي تبعا  
لكثرة اتباعه وكان هذا يعبد النار فأسلم ودعا قومه الى الاسلام فكذبوه وله قصة طويلة  
ذكرها البغوي في المعالم وهو اول من كسا البيت وقد آمن بمحمد عليه الصلاة والسلام  
قبل ان يبعث بسبعمائة عام وقد ثبت حديث في مسند احمد عن سهل بن سعد مرفوعا  
لا تسبوا تبعا فانه قد كان اسلم وحديث آخر برواية ابن ابي شيبة عن ابي هريرة مرفوعا  
ما ادري تبع كان نيا او غير نبي وفيما ورد من الاحاديث الواردة عنه صلى الله تعالى عليه  
وسلم في حق بعضهم ما ادري اهو نبي او غير نبي دليل جليل على صحة الايمان الاجالى وايماء الى  
تحقيق ما اورد من ان لا ادري نصف العلم وتمسك للجهتهدين في توقعهم في بعض  
مسائل الدين (وزرادشت) براء مفتوحة ونظم فراء قالف ودال مهمل مضمومة وقيل  
مجمة مفتوحة فشين مجمة ساكنة ففوقية ممنوع وهو صاحب كتاب الجوس (الذي  
تدعى الجوس والمؤرخون نبوته) وينسبون اليه اصولهم الفاسدة وقواعدهم الكاسدة  
وقيل انه كان نيا وان اتباعه غيروا شريعتهم كاليهود والنصارى غيروا شرائعهم وابدعوا  
بدائعهم (فليس الحكم في سبهم او الكافر بهم) لكون الخلاف في نبوتهم (كالحكم فين  
قدمناه) بمن اتفق على نبوتهم اورسالتهم (اذلم تثبت لهم تلك الحرمة) قطعنا بل ظلنا  
(ولكن يزجر من تقصهم) واذاهم بلسانه (ويؤدب بقدر حال المقول فيه) وفي نسخة  
فيهم اى ضعفا وقوة من جهة الادلة (لا سيما من عرفت صدقيته) اى ولايتيه (وفضله)  
اى صلاحه (منهم وان لم تثبت نبوته) بدليل قاطع (واما انكار نبوتهم) لكون الخلاف  
في نبوتهم (او كون الآخر) كهاروت وماروت (من الملائكة) ام لا فاسمع جوابه مفصلا  
(فان كان المتكلم في ذلك من اهل العلم) اى علم الشريعة من الكتاب والسنة اذ لا عبرة  
بغيرهم في هذه المسئلة (فلا حرج عليه) اى في انكاره ونفيه عن علم ودليل او نقل  
(لاختلاف العلماء في ذلك) لكن لا يخفى ان الاحوط في حقه ان لا ينفيه ولا يثبت له لئلا يدخل  
في الانبياء من ليس بنبي ولا يخرج نبي منهم فانه خطر عظيم بل ينبغي ان ينقل الخلاف  
ويرجح ما ظهر عنده او عند غيره (وان كان) المتكلم في ذلك (من عوام الناس زجر عن  
الحوض في مثل هذا) الكلام (فان عاد ادب اذ ليس له الكلام في مثل هذا) الكلام لثلا  
ينجر الى ما يرد عليه من الملام (وقد كره السلف) الكرام (الكلام في مثل هذا) المقام (بما  
ليس تحت عمل لاهل العلم فكيف للعامة) وفيه بحث لان العلماءم الذين يبينون مراتب  
الانبياء وعلمهم كله عمل بل خير عمل كما يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام فضل العالم  
على العابد كفضلي على ادناكم فالعلم اما فرض عين او كفاية فهو افضل من عبادة نافلة ولكون  
نفع هذا قاصرا ونفع الاول بتبعديا واما العامة فينبغي لهم السكوت عما لا يدرون .

﴿ فصل ﴾

(واعلم ان من استخف بالقرآن) اى بمناه او معناه او باهله الوارد في حقهم ان اهل القرآن اهل الله وخاصته (او المصحف) بضم الميم وكسرها والاول اشهر وفي القاموس بتلث الميم من المصحف بالضم اذا حملت فيه الصحف انتهى واعمل الكسر على انه آله والفتح على انه اسم مكان والضم على انه اسم مفعول وقد كفر الوليد بسبب اهانة المصحف فانه روى انه قمه يوما وتقال فوقه بصره على قوله تعالى واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد فأمر بالمصحف فنصب فرضا ورماء بالنبل حتى تمزق وأنشد

أتوعد كل جبار عنيد \* فما انا ذلك جبار عنيد

اذا ماجت ربك يوم حشر \* فقل يارب منرتي الوليد

والوليد هذا هو الذي ورد فيه انه فرعون هذه الامة وتزلت آيات كثيرة في حقه من المذمة (ابوشئ منه) كورق اولوح او درهم مسطور فيه (او سبهما او جسداه) اى انكر القرآن كله (او حرفا منه) في القراءات السبع (او آية) ولو كانت حرفا (او كذب به) اى بالقرآن جميعه (او بشئ منه او كذب بشئ مما صرح به) اى بذلك الشئ (فيه) اى في القرآن (من حكم) كافر ونهى (او خبر) عن سابق او لاحق (او اثبت ما فاه اولقى ما اثبت على علم منه بذلك) اى دون نسيان او خطأ (او شك في شئ من ذلك فهو كافر عند اهل العلم) قاطبة (باجماع) لاختلاف فيه (قال الله تعالى وانه لكتاب عزيز) اى بديع او منيع (لا يأتيه الباطل) اى الناسخ الذي يبطله او يدفعه (من بين يديه) اى من قدماه (ولا من خلفه تنزيل) منزل (من حكيم) اى ذى حكمة في احكامه واقواله (حميد) محمود في ذاته وصفاته وافعاله (حدثنا الفقيه ابو الوليد هشام بن احمد رحمه الله تعالى حدثنا ابو علي) الفسائي (حدثنا ابن عبد البر) حافظ الغرب (حدثنا عبد المؤمن) القرطبي (حدثنا ابن داسة) راوى سنن ابى داود عنه (حدثنا ابو داود) السجستاني صاحب السنن ومحدث العصر (حدثنا احمد بن حنبل) امام اهل السنة (حدثنا يزيد بن هارون) هو ابو خالد السامى الواسطى احد الاعلام (حدثنا محمد بن عمرو) اى ابن علقمة بن وقاص الليثى يروى عن ابيه وعن ابى سلمة وطائفة وعنه شعبة ومالك ومحمد بن عبدالله الانصارى وجماعة (عن ابى سلمة) احد الفقهاء السبعة عند اكثر علماء الحجاز (عن ابى هريرة) قال الحلبى وفي كلام بعض متأخري الحنفية المصريين انه عبد الرحمن بن صخر على الاصح من نحو ثلاثة واربعين قولاً (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال المراء) بكسر الميم مصدر بمعنى الممارسة (في القرآن كفر) ورواه الحاكم ايضا وفي رواية لا تماروا في القرآن فان المراء فيه كفر (تقول) بصيغة المجهول اى فسر المراء (بمعنى الشك) ومنه قوله تعالى فلانك في مرية (وبمعنى الجدال) ومنه قوله تعالى

فلا تمارفهم الآسراء ظاسهرا وقد قال تعالى ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا وقال ابن الاثير تبعا للهروى المماراة المجادلة على مذهب الشك والريبة ويقال للمناظرة عماراة لان كل واحد يستخرج ما عند صاحبه ويمتريه كما يمتري الحالب اللبن من الضرع قال ابو عبيد ليس وجه الحديث عندنا على الاختلاف في التأويل ولكنه على الاختلاف في اللفظ وهو ان يقرأ الرجل على حرف فيقول الآخر ليس هو كذا ولكنه على خلافه وكلاهما منزل مقروء بهما فاذا جحد كل واحد قراءة صاحبه لم يأمن ان يكون ذلك يخرج به الى الكفر لانه نفي حرفا انزله الله على نبيه ثم التكبير في مرآة ايدان بأن شياً منه كفر فضلا عما زاد عليه وقيل انما جاء هذا في الجدل والمرآة في الآيات التي فيها ذكر القدر ونحوه من المعاني على مذهب اهل الكلام واصحاب الاهواء والآراء دون ما تضمنته من الاحكام وابواب الحلال والحرام فان ذلك قد جرى بين الصحابة الكرام فمن بعدهم من العلماء الاعلام وذلك فيما يكون الغرض منه والباعث عليه ظهور الحق ليتبع دون الغلبة والتعجيز (وعن ابن عباس) كإرواه ابن ماجة (عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من جحد آية من كتاب الله من المسلمين فقد حل ضرب عنقه وكذلك ان جحد التوراة والانجيل) اى اجمالا لا آية منهما لاحتمال كونها محرفة اولا تكون فيهما اصلا وذلك لقوله تعالى وانزل التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وانزل الفرقان وكان حقه ان يقول والزبور لقوله تعالى وآتينا داود زبوراً وفسر به القرآن ايضا وكذا صحف ابراهيم المذكورة بالخصوص (وكتب الله المنزلة) اى بعمومها الواجب الايمان بجملا تمامها (او كفر بها) اى كلها او بعضها (اولعنها) اى شتمها (اوسبها) اى عابها (واستخف بها) اى اهانها (فهو كافر) واما لو جحد آية من التوراة او الانجيل ففيه خطر لاحتمال كونها منهما فيكفر اولا تكون منهما لما وقع من التحريف فيهما فلا يكفر ولذا قال عليه الصلاة والسلام لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقد قال تعالى ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي انزل الينا وانزل اليكم والهناء والهناء واحد ونحن له مسلمون اى منقادون للحق تابعون للصدق (وقد اجمع المسلمون ان القرآن المتلو) على السنة اهل الايمان (في جميع اقطار الارض) اى اطرافها واكنافها (المكتوب في المصحف) اى جنسه من المصاحف (بأيدى المسلمين) احتراز عما قد يوجد في ايدي غيرهم من المحدين فرجا يزيدون او ينقصون في امر الدين (عما جمعه الدفتان) بتشديد الفاء وهما ما يضمنه من جانبيه (من اول الحمد لله رب العالمين) برفع الحمد على الحكاية ويجر بالكسر على الاعراب (الى آخر قل اعوذ برب الناس انه كلام الله تعالى ووحيه المنزل على نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) وفيه ايماء الى ان تنكيس القرآن ليس سنة بل بدعة ولعله لم يذكر البسملة لانها ليست من القرآن في مذهب مالك لكنه لاشك انها مما بين الدفتين للاجماع على ان الصحابة كتبوا البسملة في اوائل كل

السور الا براءة ولهذا ذهب المحققون من ائمتنا الحنفية انها آية من القرآن انزلت للفصل ولا بدع ان يراد بالحمد لله رب العالمين سورة الفاتحة فتشمل البسمة الفاتحة ولكن يأباه ان الكلام في التكفير فالقدر المتعلق به هو الذى بينه في مقام التقدير والاحاديث في باب البسمة متعارضة مع كونها آحادا فلا تفيد القطع وانما توجب الظن ولهذا اختلف العلماء في مسئلة البسمة والله سبحانه وتعالى اعلم (وان جميع ما فيه حق) اى نأبت وصدق (وان من نقص منه حرفا قاصدا لذلك) النقص (او بدله بحرف آخر مكانه) ولو لم يغير شانه (او زاد فيه حرفا مما لم يشتمل عليه المصحف الذى وقع عليه الاجماع) اى كتابة وقرآة (واجمع) بصيغة المجهول وفي نسخة بصيغة الفاعل اى وجزم وعزم (على انه ليس من القرآن عامدا) اى لاسهوا ولا نسيانا (لكل هذا) الذى ذكر من النقصان والزيادة (انه كافر) الا القرآت الشاذة التى ثبتت في الجملة بحسب الرواية بشرط ان لا يلحقها بالمصاحف في الكتابة (ولهذا) الذى ذكرنا من ان جميع ما في القرآن حق (رأى مالك قتل من سب عائشة رضى الله تعالى عنها بالفرية) اى الافك (لانه خالف القرآن) اى بعضه النازل في براءة ساحة عائشة ان تكون فاحشة (ومن خالف القرآن) اى اعتقادا لاعملا (قتل اى لانه كذب بما فيه) من آيات دالة على براءتها وانما اكتفى النبي صلى الله تعالى عليه وسام بحمد القذف على قاذفيها لما صدر عنهم قبل براءة ساحتها فيئذ لا وجه لتخصيص مالك فان اجماع العلماء على ذلك (وقال ابن القاسم من قال ان الله تعالى لم يكلم موسى تكليما يقتل) لتكذيبه قوله تعالى فيه وكلم الله موسى تكليما وهذا يجمع عليه وانما الكلام في معنى الكلام من النفس وغيره بين اهل السنة والمعتزلة (وقاله) اى قال به ونص عليه ايضا (عبدالرحمن بن مهدي) من اصحاب الشافعي قال التلمساني مهدي مفعول وكره مالك التسمية بمهدي قال وما علمه بأنه مهدي وابع التسمية بالهادى وقال لان الهادى هو الذى يهدى الطريق انتهى ولا يخفى ان المهدي ايضا هو الذى يهدى الى الطريق وما علمه بأنه هاد وليس بمهدي ومن اين له حمل المهدي على الهداية الشرعية وحمل الهادى على الدلالة اللغوية او العرفية على ان الاسماء كلها تسمى على جهة التباؤل والتبرك والا لما كان يصح لاحد ان يسمى محمودا ومحمدا واحمد ولا عليا ولا فاطمة ولا عائشة وامثال ذلك (وقال محمد بن سحنون فيمن قال المعوذتان) بكسر الواو وفتحهما سورة الفلق والناس (ليستامن كتاب الله يضرب عنقه الا ان يتوب) لفيه لهما منه مع ثبوتهما في المصاحف العثمانية التى وقع عليها اجماع الامة قال النووي في شرح المهذب اجمع المسلمون على ان المعوذتين والفاتحة وسائر السور المكتوبة في المصحف قرآن وان من جمده شيئا منها كفر وما نقل عن ابن مسعود في الفاتحة والمعوذتين باطل ليس بصحيح عنه قال ابن حزم في اول كتابه المحلى هذا كذب على ابن مسعود وانما صح عنه قراءة عاصم عن زر بن حبيش عن عبدالله بن مسعود

وفيهما الفاتحة والمعوذتان انتهى واما ماروى عن عبدالله بن احمد في زوائد المسند ان ابن مسعود كان يحك المعوذتين من مصاحفه ويقول انهما ليستا من كتاب الله فالجواب على وجه الصواب ما قال ابن الباقلاني انه لم ينكر ابن مسعود كونهما من القرآن انما انكر اثباتهما في المصحف لانه كانت السنة عنده ان لا يثبت الا ما امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأثباته ولم يبلغه امره به وهذا تأويل منه وليس صحيحا لكونهما قرآنا واجيب ايضا بأنه كان يقول ذلك فلما رأى المصاحف التي كتبت في زمن عثمان وفيها اثباتهما رجع عن ذلك ويؤيد هذا ما سبق عن ابن حزم واما ما اجاب بهضهم عنه بأن عاصم بن بهدلة المذكور في المسند وان قرنه البخارى بعيدة فهو في الحديث دون الثبت ثقة في القراءة فقير مستقيم لانه راوى القراءة عن ابن مسعود وهذه الرواية من متعلقات القراءة هذا وفي جواهر الفقه من انكر المعوذتين من القرآن غير مأول كسفر انتهى وقال بعض المتأخرين كفر ولو اول والا اول هو المعول (وكذلك) اى كفر (من كذب بحرف منه) اى من القرآن فيقتل الا ان يتوب (قال) اى ابن سمحون (وكذلك ان شهد شاهد) اى واحد (على من قال ان الله لم يكلم موسى تكليما وشهد آخر عليه) اى على من قال ذلك (انه قال ان الله لم يتخذ ابراهيم خيلا) فان مؤادها واحد وهو تكذيب بعض القرآن وهذا التعليل اولى من قوله (لانهما احتمتا على انه كذب النبي) وفي نسخة تكذيب للنبي (صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فيما نقله عن الله سبحانه وتعالى (وقال ابو عثمان الحداد) قال الانطاكي وقد يقع في بعض النسخ ابو عثمان بن الحداد بزيادة ابن والصواب والله تعالى اعلم سقوطه (جميع من يتحمل التوحيد) اى ينتسب اليه ويدعى اعتقاده (متفقون) على (ان الجحد بحرف من التنزيل) اى القرآن الكريم والفرقان القديم (كفر وكان ابو العالية) احد ائمة القراءات (اذا قرأ عنده رجل) اى بقراءة لم يعرفها (لم يقل له ليس بكقراءات ويقول اما انا قأقرأ كذا) وهذا من كمال احتياطه في تورعه (فبلغ ذلك) القول من ابى العالية (ابراهيم) النخعي او التيمي (فقال أراه) بضم الهمزة اى اظنه (سمع انه) اى الشأن (من كفر) اى محمد (بحرف منه فقد كفر به كله) لان الكفر ببعضه يؤذن بالكفر ب كله بخلاف الايمان ببعضه فانه لا يقوم مقام الايمان ب كله (وقال عبدالله بن مسعود) كما في مصنف عبدالرزاق (من كفر باية من القرآن فقد كفر به كله) وهذا كمن كفر برسول فقد كفر بالرسول كلهم (وقال اصبح بن الفرج) المصرى (من كذب ببعض القرآن فقد كذب به كله ومن كذب به فقد كفر به ومن كفر به فقد كفر بالله) اى بكلامه (وقد سئل القاسمى عن خصم يهوديا فحلف) اليهودى (له بالتوراة فقال الآخر لعن الله التوراة فشهد عليه بذلك شاهد) اى واحد (ثم شهد آخره) اى الآخر (سأله) اى من خصم (عن القضية) في الكيفية (فقال) اللاعن الملعون (انما لعنت توراة اليهود) التي يتدارسونها بينهم (فقال ابو الحسن) القاسمى



(الشاهد الواحد لا يوجب القتل) اى ولو حمل على اطلاقه ولم يقبل قصده (والثاني علق الامر بصفة) اى خاصة ناشئة عن الاضافة (تحتل التأويل) لهذا القيل (اذ لعله لا يرى اليهود متمسكين بشئ من عند الله لتبديلهم وتحريفهم) وفيه ان الظاهر من هذه الاضافة اختصاصهم بها واما كونهم لا يتمسكون بها فلا دخل له فيما نحن فيه من انه اهسان كتاب الله وقد سمي الله سبحانه كتابهم مع علمه بتحريفهم وتغييرهم كتاب الله في قوله ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين اوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون فلوفرض ان بعض هذه الامة المحفوظة الحافظة للكتاب والسنة حرفوا بعض القرآن وغيره فقال احد الشاهدين لعن القرآن وقال آخر لعن قرآن المسلمين فلان شك انه كافر على ان الاحكام مبنية على الاكثر فتأمل وتدبر مع ان اليهود كلهم ما غيروا التوراة ولا بدلوها وانما كان بعض علمائهم نقلوا عنها ما لم يثبت فيها اوتصرفوا في معانيها دون مبادئها (ولو اتفق الشاهدان على لعن التوراة مجردا) اى عن التعليق (لضاق التأويل) الاولى لما احتمل التأويل والله ولى التوفيق (وقد اتفق فقهاء بغداد على استنباط ابن شنبوذ) بمجته مفتوحة ونون ساكنة كاصح به الحلبي والتلمساني وقيل بفتحها فوحدة مضمومة وذال مججمة وهو غير منصرف للجممة والعلمية كاجزم به الحلبي واغرب التلمساني في قوله يجرى ولا يجرى وهو اسم اعجمي وضبطه الدجلى بنون مشددة وفي القاموس محمد بن احمد بن شنبوذ بفتح الشين المججمة والنون محباب البعوة وعلى بن شنبوذ وكلاهما من القراء انتهى والمراد به هنا ما ذكره الحلبي وتبعه التلمساني من انه ابو الحسن محمد بن احمد بن ايوب بن الصلت بن شنبوذ (المقرى احد الائمة المقرئين المتصدرين بها) اى ببغداد (مع ابن مجاهد) متعاقق باتفاق وهو امام جليل في علم القراءة (بقراءته) اى ابن شنبوذ بنفسه (واقراءه) اى لغيره (بشواذ من الحروف) اى من القراءات التي لم يثبت تواترها ومع هذا (بما ليس في المصحف) وهو احد اركان القراءة والثاني موافقة العربية والثالث وهو الاصل المعتمد المدار عليه وهو نقل المتواتر قال التلمساني كان اماما دينيا لا ينكر موضعه من العلم وكان فيه سلامة الصدر ومن يرى جواز القراءة بالاختيار مما يجوز في العربية وان لم ينقل ذلك عن السلف وكان يقرأ بها في الحراب ويقريها بعض الاصحاب (وعقدوا) اى الفقهاء مع ابن مجاهد مجلسا بالحكم (عليه بالرجوع عنه) اى عن فعله من القراءة والاقراء بالشواذ (والثبوت منه) فيما بقي من عصره وهذا لا ينافي جواز رواية الشاذة فان الفرق بين القراءة والرواية واضح عند ارباب الدراية (سجلا) اى وسجلوا عليه (انه اشهد فيه بذلك على نفسه) بالرجوع عنه وبالثبوت منه (في مجلس الوزير ابي على بن مقله) بضم الميم (سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة) قال ابن خلكان كان ابن شنبوذ من مشاهير القراء واعيانهم قيل كان كثير اللحن قليل العلم تفرد بقراءات من الشواذ فانكرت عليه وبلغ امره الوزير محمد

ابن مقله الكاتب فاعتقله بداره واستحضره هو والقاضي ابا الحسين عمر بن محمد و ابا بكر احمد بن موسى بن مجاهد المقرئ وجماعة من اهل القراءت فأغلظ القول عليهم فأمر الوزير بضربه فضرب سبع درر فدعا على الوزير ان يقطع الله يده ويشتب شمله وكان الامر كذلك ثم كتب محضر بما كان يقرؤه واستتيب ان لا يقرأ الا بالمصحف امير المؤمنين عثمان وكتب خطه في آخره واطلق فحشى عليه من العامة فاخرج الى المدائن ثم عاد الى بغداد سرا ولم يزل بها الى ان توفى سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة (وكان فين افنى عليه) مع فقهاء بغداد (بذلك) اي بالرجوع (ابوبكر الابهري) المسالكي وهو بفتح الهمزة وسكون الموحدة وقع الهاء وقيل بفتحين وسكون الهاء نسبة الى بلد عظيم بين قزوين وزنجان وبلدة بناوحى اصفهان وجبل بالحجاز (وغيره) من العلماء المسالكية او غيرهم (وافى ابو محمد بن ابي زيد) القيرواني (بالادب فين قال لصي) يتعلم القرآن (امن الله) معلمك وما علمك وقال اي اللاعن (اردت سوء الادب) اي في الاداء (ولم أرد القرآن) وفي التسامح عنه نظر اذ قوله وما علمك بعيد عن هذا التأويل بل ظاهر في طعن التنزيل فينبى ان يستتاب الا ان ثبت لحن فقيه الكتاب والله تعالى اعلم بالصواب (قال ابو محمد) أي ابن ابي زيد (أما من لمن المصحف) أي صريحا (فانه يقتل) أي اجما

### فصل

(وسب آل بيته) وفي نسخة آل النبي وفي نسخة اهل بيته اي اقاربه (وازواجه واصحابه) عليه السلام وتقبصهم حرام ملعون فاعله) أي مذموم وملام قائله (حدثنا القاضي الشهيد ابو علي رحمه الله تعالى) وهو الحافظ ابن سكرة (حدثنا ابو الحسين الصيرفي و ابو الفضل العدل) وهو ابن خيرون (حدثنا ابو يعلى) المعروف بأبن زوج الحرة (حدثنا ابو علي السبغى) بكسر السين الروزى (حدثنا ابن محبوب) هو ابو العباس المحبوبي راوى الجامع عن الترمذى وشارح القسودرى على ما ذكره الانطاكي (حدثنا الترمذى) هو الحافظ ابو عيسى صاحب الجامع (حدثنا محمد بن يحيى) الظاهر انه الذهلى ابو عبدالله النيسابورى (حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا عبيدة) وفي نسخة بالتصغير (ابن ابى رائلة) بالهمز قبل الطاء المهملة قال الحلبي هو بفتح العين وكسر الموحدة نص عليه غير واحد من الحفاظ منهم ابن ماكولا في اكمالته والذهبي وضبط في بعض النسخ بضم العين وهو خطأ انتهى وقال التلمساني في اصل المؤلف عبيدة بالتصغير وصوابه عبيدة بالفتح وبه ذكره الدارقطني وهو كوفي نزل البصرة يروى عن عاصم بن ابى النجود وغيره (عن عبدالرحمن بن زياد) قال المزى في الاطراف يقال انه اخو عبدالله بن زياد (عن عبدالله بن مقفل) بضم الميم وفتح العين المجمة وتشديد الفاء المفتوحة (قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الله الله) بنصيهما وكرر للتأكيد اي اتقوه اوراعوه اوراقوه او احفظوا عهده او احذروا عقابه (في اصحابي) اي من جهتهم (الله الله في اصحابي) وهذا تأكيد بعد تأكيد وضع الظاهر

موضع الضمير للمبالغة في التحذير وكان الخطاب لمن بعدهم من القرون اولبعضهم من المنافقين او للامة والمراد باصحابه الخاصة كإيشير اليه ياء الاضافة ( لاتخذوهم غرضا) اى هدفا للعن واللعن (بمدى) اى فى غيبتى او بعد موتى (فن احبهم فبغى) اى فبسبب محبته اياى (احبهم) اوسبب محبتي اياهم ويؤيد الاول قوله (ومن ابغضهم فبغضى ابغضهم) ولا يخفى ان المرتد تبطل محبته برده ولو صحت توبته (ومن آذاهم فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله) اى جالفه فكأنه آذاه (ومن آذى الله يوشك ان يأخذه) اى يعاقبه فى الدنيا او العقي (وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاتسبوا اصحابى) المشتملين على اقاربي وازواجى واحبابى (فن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا) اى توبة او نافلة (ولا عدلا) اى فدية او فريضة وقدروى الطبرانى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعها من سب اصحابى فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وروى احمد والحاكم عن ام سلمة من سب عليا فقط سبى ومن سبى فقد سب الله تعالى (وقال عليه الصلاة والسلام لاتسبوا اصحابى فانه يحىي قوم) وروى اقوام (فى آخر الزمان يسبون اصحابى فلا تصلوا عليهم) ان ماتوا للعبوة وهذا محمول على ما اذا قام بها البعض (ولاتصلوا منهم) ان صلوا اماما فانهم اهل بدعة (ولاتناكحهم) اى ديانته (ولاتجالسوهم) اى من غير ضرورة (وان مرضوا فلا تمودوهم) مبالغة فى الابهانة والظاهر ان النهى فى هذا الحديث للتنزيه (وعنه عليه الصلاة والسلام من سب اصحابى فاضربوه) روى الطبرانى عن على كرم الله تعالى وجهه من سب الانبياء قتل ومن سب اصحابى جلد اى ضرب وهذا فرق حسن بين الانبياء والصحابة وفى مناهم العلماء والاولياء وهو قول الجمهور واما قتل من سب الصحابة كما قال به بعضهم فانما يحمل على السياسة فى الشريعة وسد باب الذريعة على ما بينته فى رسالة مستقلة ولما كان فيها بعض الاطالة اختصرتها وسميتها السلالة (وقد اعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان من سبهم وآذاهم يؤذيه واذى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حرام) بل كفر (فقال لاتؤذونى فى اصحابى) اى لاجل آذاهم (ومن آذاهم فقد آذانى) اى فكأنه آذانى (وقال لاتؤذونى فى مائثة) اى خصوصا فانها احب الزوجات وقال الانطاكي قوله لاتؤذونى فى عائشة الخطاب لام سلمة وتقام الحديث فان الوحي لم يأتى وانا فى ثوب امرأة الاعائشة (وقال فى فاطمة) لانها احب البنات (بضعة منى) بفتح الموحدة وتكسر اى قطعة منفصلة منى (يؤذيني ما آذاها) وروى البخارى عن المسور فاطمة بضعة منى فن اغضبها اغضبني (وقد اختلف العلماء فى هذا) اى سب الصحابة (فشهور مذهب مالك) رحمه الله الموافق للجمهور (فى ذلك الاجتهاد) فى ايقاع النكال لدفع الفساد (والادب الموجه) لاصلاح العباد (قال مالك رحمه الله تعالى من شتم النبي) اى جنس الانبياء (قتل ومن شتم اصحابه ادب) اى جلد وضرب وقد تقدم الحديث بذلك (وقال) اى مالك (ايضا من شتم

احدا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابابكر او عمر او عثمان او عليا او معاوية او عمرو بن العاص ) وسقط او عليا من اصل الدلجى فقال ولم يذكر المصنف عليا لان محبيه كثيرون انتهى ولا يخفى ان الكثرة انما هي بالنسبة الى معاوية و عمرو بن العاص لا بالاضافة الى من قبله فقد اختلفت المبتدعة في حب علي كالروافض وبعضه كالخوارج (فان قال) شاتمهم (كانوا) اى الصحابة كلهم (على ضلال وكفر) عطف تفسير (قتل) لتكذيبه القرآن فيما اتى الله عليهم لقوله تعالى رضى الله عنهم وحديث اصحابي كالنجوم بايمهم اقتديتم اهتديتم وحديث لو اتفق احدكم مثل احد ذهابا ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه اى نصفه (وان شتمهم) اى كلهم او بعضهم (بغير هذا) الذى ذكر (من مشامة الناس نكل) بصيغة المجهول مشددا ومخففا اى ردع وزجر وعوقب (نكالا شديدا وقال ابن حبيب من غلا) اى تجاوز عن الحد وتعدى (من الشيعة) او الخوارج (الى بغض عثمان والبراءة منه) اى والى التبرى من محبته (أدب أدبا شديدا ومن زاد) اى الى ذلك كما فى نسخة اى ضم اليه (بغض أبى بكر وعمر فالعقوبة عليه اشد) اى كمية وكيفية (ويكرر ضربه) بقدر زيادة بغض صحبه عليه الصلاة والسلام وحزبه (وبطال سجنه) اى مدة حبسه (حتى يموت ولا يبلغ به) اى فيه (القتل الا فسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) والا فى انكار محبة أبى بكر وكذا فى صحة خلافته المجمع عليهما ولا عبرة بمخالفة الشيعة فيهما وكذا اذا قيل له قل رضى الله تعالى عنهم فأبى فإنه كالانكار لما فى القرآن (وقال سحنون من كفر احدا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليا او عثمان او غيرها) معاوية و عمرو بن العاص (يوجب) بصيغة المجهول مخففا او مشددا (ضربا) بالنصب على التمييز وانما خص عليا و عثمان بالذكر لان الخوارج قالوا بتكفيرها بناء على قواعدهم الفاسدة واصولهم الكاسدة ولم يختلفوا فى تعظيم الشيخين للاجماع على خلافتهما وعدم ما يقتضى هتك حرمتهما فن كفرهما كفر خلافا للروافض ولا عبرة بقولهم المناقض بل التحقيق ان اصل مذهب الشيعة ليس تكفيرها بل ينسبونهما الى المخلفة فى امر الخلافة بناء على انهم يفضلون عليا عليهما وانما اللعن والتكفير صدر من غلاتهم ولعل هذا معنى ماروى من ان سب الشيخين كفر المفهوم منه ان سب غيرها ليس كذلك لتفاوت رتبتهما هنالك واما معاوية واتباعه فيجوز نسبتهم الى الخطأ والنبي والخروج والفساد واما لعنهم فلا يجوز اصلا بخلاف يزيد وابن زياد وامثالهما فان بعض العلماء جوزوا لعنهما بل الامام احمد بن حنبل قال بكفر يزيد لكن جمهور اهل السنة لا يجوزون لعنه حيث لم يثبت كفره عندهم وعلى التنزل فلعله مات تائباً ولهذا قالوا لا يجوز لعن كافر بعينه الا اذا ثبت كفره وقوله عليه بدليل قطعى من كتاب اوسنة كفر عون وابى لهب وابى جهل وامثالهم والله تعالى اعلم وبما قررنا اندفع اعتراض الدلجى بأن هذا مخالف لما مر عن مالك انه اذا قال كانوا اى الصحابة على ضلال وكفر قتل فان المراد بهم

اما جميعهم اواكبرهم (وحكى ابو محمد بن ابى زيد عن سخون فيمن قال في ابى بكر وعمر  
 وعثمان وعلى انهم) اى كلهم (كانوا في ضلال وكفر قتل ومن شتم غيرهم) اى غير  
 الخلفاء الاربعة (من الصحابة) كماوية وغيره (بمثل هذا) القول (نكل النكال الشديد  
 وروى عن مالك من سب ابابكر جلد ومن سب عائشة) اى قذفها (قتل قيله) اى لملك  
 (لم) اى لاي شئ يقتل بسبها وقد قلت في ابياها يجلد من سبه وهو بالايجاع افضل منها  
 (قال) اى مالك (من رماها) اى قذفها (فقند خالف القرآن) النازل ببراءة ساحتها  
 فعلم بهذا انه لو شتمها احد بغير القذف لم يجب قتله وهذا اذا سب ابابكر مع اقراره بصحته  
 فانه لو انكرها لكفر لانكاره القرآن على ما سبق به البيان واما اذا قذف احدى سائر  
 الأزواج الطيبات فلا يكفر لعدم ورود براءتهن في الايات (وقال ابن شعبان عنه)  
 اى مالك (لان الله يقول يعظكم الله) اى تحذيرا من (ان تمودوا لمشله ابدأ ان كنتم  
 مؤمنين فمن عاد لمثلها فقد كفر) وفيه ايماء الى ان من قذفها قبل الوعظ لم يكفر وانما حد  
 حد القاذف (وحكى ابوالحسن الصقلى) بفتح اوله ويكسر وبسكون القاف قال الحلبى  
 نسبة الى صقلية جزيرة بالمغرب وقال الدلبى بفتح المهملة والقاف وقال التلمسانى بكسر  
 الصاد والقاف واللام مشددة وفتح الصاد والقاف واللام مشددة (ان القاضى ابابكر  
 ابن الطيب) اى الباقلانى المالكى امام المتكلمين (قال ان الله تعالى اذا ذكر في القرآن ما نسب  
 اليه المشركون) من الشريك والولد والصاحبة والبنات (سج نفسه لنفسه) وفي نسخة  
 بنفسه (كقوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه فى آى كثيرة) كقوله تعالى  
 ويجعلون لله البنات سبحانه وقوله وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين  
 وبنات بغير علم سبحانه (وذكر تعالى ما نسبته المنافقون اى عائشة) فيه تغليب اذ الذى تولى كبره  
 هو ابن ابى بن سلول رئيس المنافقين وقد تبعه بعض المؤمنين كحسان ومسطح وحننة  
 وغيرهم (فقال ولولا اذ سمعتموه قلم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا) المسأفوك عليها  
 (سبحانك سبحانك فى تبرئتها من السوء) المنسوب اليها (كسج نفسه فى تبرئته من السوء)  
 وما ذلك الاجلاله مقامها الملى فى رفيع حجة النبي (وهذا) القول من الباقلانى (يشهد  
 لقول مالك) ولا اعرف احدا يخالفه فى ذلك. (فى قتل من سب عائشة) اى قذفها (ومضى  
 هذا) القول بقتل من قذفها (والله تعالى اعلم) جملة معترضة (ان الله لما عظم سبها)  
 اى بالافتراء عليها المسمى بالافك (كعظم سبه تعالى) بالافتراء عليه حيث قال الا انهم  
 من افكهم ليقولون ولد الله وانهم لكاذبون (وكان سبها سباً نبيها) فيه بحث لا يضحى على  
 النبيه لان سبها ليس سباً نبيها فى حقيقة الكلام ولا يلزم من قذفها قذفه عليه الصلاة  
 والسلام ولهذا لم يقتل من قذفها قبل نزول براءتها بل جعل قذفها حيث شذ كقذف  
 سائر اهل الاسلام فى عموم الاحكام فالكفر الموجب للقتل انما هو مخالفة القرآن ولهذا  
 احتضنت عائشة الصديقة بهذا الاجلال فى الطريقة وبهذا علم معنى بقية كلامه من قوله

(واذاه) اى وقرن اذى نبيه (بأذاه سبحانه وتعالى) اى فى قوله ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والآخرة (وكان حكم مؤذيه تعالى القتل كان مؤذى نبيه كذلك كما قدمناه) ولا يخفى ان ذلك لو اجرى على حقيقته لكان سب كل احد من اهل بيته كفرا موجبا للقتل هناك والامر على خلاف ذلك لانه لم يقصد بذلك اذاه صلى الله تعالى عليه وسلم وفرق بين ان يقع شئ اصالة وقصدا وبين ان يقع تبعية وضمنا فى مقام التحقيق والله ولى التوفيق (وشتم رجل عائشة) اى بغير الذمف (بالكوفة فقدم) اى فاحضر الشاتم (الى موسى بن عيسى العباسى فقال من حضر هذا) المجلس او هذا الرجل حين شتم قال التلمسانى وروى من خصم (فقال ابن ابى ليلي انا) وهو احد المجتهدين وقد تولى القضاء ولعل هذا هو الموجب للاكتفاء (فجلد) اى الشاتم (ثمانين جلدة وحلق رأسه) اى تعزيرا (واسلمه) اى تركه وفى نسخة وسلمه (للمحجابين) يعذبونه باخراج دمه لزيادة سياسة فى امره (وزوى) كما فى تاريخ الخطيب وابن عساكر (عن عمر بن الخطاب انه نذر قطع لسان ابنه عبيدالله) بالتصغير (ابن عمر اذ شتم المقداد) بكسر الميم (ابن الاسود) تبنيا فان اباه غيره (فكلم) بصيغة المجهول اى فشفع عمر (فى ذلك فقال دعونى اقطع لسانه حتى لا يشتم احدا بعد) اى بعد ذلك (من اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم) وحيث منعه ولم يقروه حتى يفعل لا يكون اجما فلا يجوز قطع لسان من سب صحابيا وانما اراد عمر تخوفه او السياسة (وروى ابوذر الهروى ان عمر بن الخطاب اتى بأعرابى يهجو الانصار فقال) اى عمر (لولا ان له) اى للاعرابى (صحبة) اى سابقة له عليه الصلاة والسلام (لكفيتكموه) من شره بما يليق بأمره ورواه ايضا محمد بن قدامة المروزى فى كتاب الخوارج عن ابى سعيد الخدرى بسند رجاله ثقة ذكره الدلمى (وقال مالك من انتقص احدا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ذكر بعض معاصيهم وغفل عن جملة مناقبهم ولم يعرف انهم السابقون فى الايمان ولم يعصمهم بالاستغفار والرضوان (فليس له فى هذا الفى) الذى يعم المسلمين (حق) اى حصه ونصيب لانه (قد قسم الله الفى فى ثلاثة اصناف فقال للفقراء) بدلا من لذى القربى وما بعده وان المبدل منه فى حكم الطرح او الشامل لهم ولغيرهم (المهاجرين) الى المدينة (الآية) الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يتفقون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون اى فى ايمانهم ومعرفةهم اوفى صحيح نية هجرتهم (ثم قال والذين) عطفنا على للفقراء (تبؤوا الدار) اى سكنوا المدينة واتخذوها دار الوطن والقرار (والايمان) اى واختاروا واخلصوا (من قبلهم) اى قبل هجرة اهل الاسلام اليهم (الآية) اى يحبون من هاجر اليهم ولا يجردون فى صدورهم حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة اى ضرورة وجماعة (وهؤلاء هم الانصار ثم قال والذين جاؤا من بعدهم) اى من التابعين واتباعهم الى يوم الدين (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا

الذين سبقونا بالإيمان) من المهاجرين والانصار خصوصا (الآية) اى ولا تجعل في قلوبنا غلا اى حقدًا وحسدًا للذين آمنوا عموماً ربنا انك رؤوف رحيم بالمؤمنين في الدنيا والاخرى (فمن تنقصهم فلاحق له في في المسلمين) بل يخرج عن دائرة المؤمنين لحصرهم في الاصناف المذكورين (وفي كتاب ابن شعبان من قال في واحد) وفي نسخة احد (منهم) اى من الصحابة (انه ابن زانية وامه مسلمة) جملة حالية (حد عند بعض اصحابنا) المالكية (حد من حدا له وحدا لامه) لعله اراد بالاول التعزير بمالفة في التحذير (ولا اجعله كقاذف الجماعة في كلمة) نحو يا اولاد الزواني ويا ابناء الزانيات لعبرهم حيث تتداخل الحدود جملة وذلك الفرق (لفضل هذا) الصحابي (على غيره ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من سب اصحابي فاجلدوه) اى فاضربوه كما في رواية تقدمت (قال) اى ابن شعبان (ومن قذف ام احدهم وهى كافرة حد حد الفرية) اى الكذب (لانه) اى قذف ام احدهم ولو كانت كافرة (سب له) اى لولدها الكريم فيستحق به التأديب الاليم (فان كان احد من ولد هذا الصحابي) اى اولاده واحفاده (حيا) وابوه ميتا (قام) مقامه (فيما يجب له) من استيفاء الحد (والا فمن قام به من المسلمين) حسبة في امرامه (كان على الامام) او نائبه (قبول قيامه قال) اى ابن شعبان (وليس هذا) الحكم المذكور (كحقوق غير الصحابة لحرمة هؤلاء) الصحابة (بنيهم صلى الله تعالى عليه وسلم) احياء وامواتا (ولو سمعه الامام) اى السلطان اونائبه (واشهد عليه كان) اى الامام (ولى القيام به) اى بالحد (قال) اى ابن شعبان (ومن سب غير عائشة من ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى بقذف احديهن (ففيها) اى في المسئلة او في حقها (قولان احدهما يقتل لانه سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لسبه حليلته) وفي نسخة بسبب سب حليلته وهى زوجته من الحلول وهو النزول لانهما تحمل معه حيث حل او هو يحل بها حيث حلت وقيل من الحلال ضد الحرام فيشمل السرية (والآخر انها) اى حليلته (كسائر الصحابة) رجالهم ونسائهم (بمجلد حد الفرية) وفي نسخة حد المفترى (قال) اى ابن شعبان (وبالاول) وهو القول بالقتل (اقول) وهذا بعيد عن الاصول فتأمل فانه يلزم منه عدم الفرق بين عائشة المبرأة بالكتاب وبين غيرها والله تعالى اعلم بالصواب (وروى ابو مصعب عن مالك فيمن سب من انتسب الى بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) من اجهة القرابة والنسب المعروف وفي بعض النسخ عن مالك من انتسب الى بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى الى اولاده وظهر انه ليس منهم (يضرب ضربا وجيما ويشمر) من الشهرة وهو الظهور ومغناه يطاف به في الاسواق (ويحبس طويلا) من الزمان (حتى تظهر توبته) اى آثارها عند الاعيان (لانه استخفاف بحق الرسول عليه الصلاة والسلام وافى ابوالمطرف الشعبي نفيه مالفة) بفتح اللام والقاف وقال التلمساني فاعلة بلدة بالعدوة اعادها الله تعالى الى الاسلام

( في رجل أنكز تحليف امرأة ) وجه عليها يمين واريد تحليفها ( بالليل ) لكونها مخدرة  
فامتنع الرجل عن تحليفها بالليل ( وقال لو كانت بنت ابى بكر الصديق ) اى فرضا وتقديرا  
( ما حلفت ) وفي نسخة بصيغة المجهول ( الا بالنهار وصوبه بعض المتسمين بالفقه )  
اى المتصفين به نظرا الى انه اراد المبالغة فى النفي لا الاهانة كما ورد عنه صلى الله تعالى  
عليه وسلم فيمن شفع لسارقة حيث قال له لو كانت فاطمة لقطعت يدها وذلك لانه  
سبحانه وتعالى عمم الحكم بين الخاص والعام فى قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا  
ايديهما ولا تجوز الشفاعة فى الحدود ( فقال ابو المطرف ذكر هذا ) الكلام ( لابنة  
ابى بكر فى مثل هذا ) المقام ( يجب عليه ) به ( الضرب الشديد والسجن الطويل )  
اى الحبس المديد ( والفقهاء الذى صوب قوله هواحق بأسم الفسق من اسم الفقه فيتقدم  
اليه فى ذلك ويزجر ) وفي نسخة ولا يؤخر ( ولا تقبل فتواه ولا شهادته ) وهذا من المجازفة  
فى الكلام فان غاية انه اخطأ فى فتواه والمجتهد قد يخطئ ولا يفسق ولا ترد شهادته  
بالاجماع ( وهى ) اى فتواه ( جرحه ) بضم الجيم اى طعنه ( ثابتة فيه ويبغض فى الله )  
اى لاجل رضاه وهذا كله نشأ من حظ نفس ابى المطرف ومتابعته هواه ومن عدم الاطلاع  
على الحديث الذى قدمناه ( وقال ابو صمران ) اى القاسمى ( فى رجل قال لو شهد على  
ابو بكر الصديق ) حذف سببه وجوابه لظهورها عنده ( انه ) اى الشان ( ان كان )  
اى القائل ( اراد ان شهادته فى مثل هذا الحكم ) وفي نسخة فى مثل ما اى حكم او الحكم  
( لا يجوز فيه الشاهد الواحد فلا شئ عليه ) وهو ظاهر كلامه ومرامه من المبالغة ( وان  
كان اراد غير هذا ) المعنى الذى ذكر مما يقتضى اهانتة فرضا ( فيضرب ضربا ) اى شديدا  
( يبلغ به ) بصيغة المجهول اى يوصل بضربه ( حد الموت ) او يبلغ هو بالضرب الموت  
وفى اصل الحديث وذكرها اى مقالة ابى عمران رواية عن مالك او غيره من اصحابه وهذا  
يرد على ابى المطرف فى شدة جوابه ( قال القاضى ابو الفضل ) وهو المؤلف ( هنا انتهى  
القول بنا فيما حذرناه ) اى قدمناه وقررناه ( واتجز ) بالنون والجيم والزاء اى تم وانقضى  
( الغرض الذى اتعناه ) بالحساء المهملة اى قصدناه وملنا نحوه واعتمدناه ( واستوفى )  
بصيغة المجهول اى استكمل ( الشرط الذى شرطناه ) فيما اوردناه من الاقسام الاربعة  
التي اردناها ( مما ارجو ان يكون ) وفي نسخة ان بتشديد النون اى الشان ( فى كل قسم  
منه للمريد ) اى لمن يريد ( مقنع ) يقنع به ويرضاه ويكتفى به عما سواه ( وفى كل باب  
منهج ) اى طريق واسع ( الى بغيته ) بكسر اوله ويضم اى طلبته وحاجته ( ومنزع )  
اى حجة لمن يحتج به فى قضيته ( وقد سمرت ) بفتح الفاء للمتكلم اى كشفت واوضحت ( فيه  
عن نكت ) جمع نكتة وهى حكمة دقيقة ( لتستغرب وتستبدع ) اى تعد غريبا وبديعا  
عجيبا لقله استعمالها ودقة احوالها ( وكرعت ) اى وشيرت شرابا خاصا حيث تناولت  
من الجوز شرابا بما حصل لي من التوفيق ( فى مشارب من التحقيق ) اى التحرير



بالتدقيق (لم يورد لها قبل) اى لم يذكر لها قبل ذلك (في اكثر التصانيف مشرع)  
 اى مورد به ينتفع (واودعته) اى ضمنته (غير مافصل) ماصلة للمبالغة في الكثرة والمعنى  
 اودعته في فصول كثيرة واضرب الانطساكى في قوله اى غير فصل واحد وهذا الفصل  
 هو الذى حكي القاضى المؤلف فيه ما وقع من الزنا دقة واهل الاهواء الضالة بعض  
 الالفاظ البشيمة الشنيعة (وددت) بكسر الدال الاولى اى احببت وتمنيت (لو وجدت  
 من بسط قبلى الكلام فيه اومقتدى) وفي نسخة اومفيدا (يفيدني) اى يفيدنى ذلك  
 (عن كتابه اوفيه) اى عن فقه وهو تجميع تام مع ما قبله اوتلفيق وهو المركب والمتشابه  
 (لاكتفى بما ارويته) من الرواية اى اخبره (عما ارويته) من التروية وهو تجميع محرف  
 واضرب الانطساكى في قوله هو من رويت الحبل اذا غلظت قواه وهو كناية عن بسط  
 الكلام فيه (والى الله تعالى) لالى غيره (جزيل الضراعة) اى كثير الخضوع والخشوع  
 والاستكانة (في المنة) اى في طلبها او قبولها (بقبول مامنه) اى بقبول شئ وقع من  
 عنده لطفها (لوجهه) فضلا (والعفو) بالرفع (عما تخلله) اى تداخل في خلاله مما  
 يحل بكسالة (من ترين) اى تكلف (وتصنع لغيره) اى لغير وجهه سبحانه من رياء  
 او سمعة او حظ نفس وشهوة (وان يهب لنا ذلك) اى على تقدير تقصير هناك (بجميل  
 كرمه وعفوه لما اودعناه) اى لاجل ما اوردناه فيه وبيناه (من شرف مصطفاه وامين  
 وحيه وما) اى ولاجل ما (اسهرنا به) اى بسببه (جفوننا) اى عيوننا (لتتبع فضائله)  
 ونشر شمائله (واعلمنا) اى اتعنا وطالينا (فيه خواطرنا) اى عقولنا وسراثرنا (من  
 ابراز خصائصه) اى اظهارها (ووسائله) التى يتوسل بها الى اغراضنا (و) ان (يحمى  
 اغراضنا) اى ارواحنا واشباحنا الموحدة (عن ناره الموقدة) التى تطلع على الاشددة  
 (لحمائنا كريم عرضه عليه السلام) من الكلام المترتب عليه الملام (ويجملنا) اى الله  
 سبحانه وتعالى (من لا يذاد) بضم اوله من الذود وهو الطرد اى بمن لا بدفع ولا يمنع  
 (اذا زيد) مجهول زاد اى طرد (المبدل) لدينه بعد موت نبيه (عن حوضه ويجعله)  
 اى وان يجعل هذا المؤلف وما يتبعه من المصنف (لنا) معشر المسلمين الحاضرين  
 (ولن نهم) اى اعنى واهتم (باكتسابه واكتسابه) ولو بشرائه (سببا) اى وسيلة  
 (يصلنا بأسبابه) التى لا انفصام لها في بابها (وذخيرة) اى نتيجة مدخرة محفوظة عنده  
 سبحانه وتعالى (نجدها) حاضرة (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا) بنفسها في  
 يوم الجمع محضرا (نحوز) اى نظفر ونفوز (بها رضاه وجزيل ثوابه) الذى هو لقاء  
 (ويخصنا بخصيص) بكسر الحاء وتشديد الصاد المكسورة وفي آخره الف مقصورة قال  
 التلمسانى ويمد وهو خطأ مصدر بمعنى الخصوصية وقيل اسم مبالغة في التخصيص اى بمن  
 هو من خواص (زمرة نبينا وجماعته وان يحشرنا في) وفي نسخة مع (الزعيل) اى الجمع  
 (الاول) من اهل السعادة في الازل وهم علماء اهل السنة والجماعة وقيل هم الزمرة

الاولى التي تدخل الجنة بغير حساب فيكون قوله (واهل الباب الايمن) الذي هو  
 الاجسن والازين (من اهل شفاعته) من قيل عطف التفسير فقد ورد في حديث الشفاعة  
 ادخل من امتك من اجساب عليه من الباب الايمن من ابواب الجنة جئنا الله منهم من كمال  
 الفضل والمنة (ونحمده تعالى) اى ثنى عليه بما يوافق لعمه ويكافى كرمه (على ما هدى)  
 اى دلنا (اليه من حبه والهم) من عزمه (وقبح البصيرة) الباطنية (لدرك) بسكون الراء  
 وقبحها اى لا دراك (حقائق ما اودعناهم وفهم) دقائق ما بيناهم وعيناهم بما يتعلق بمصطفاه  
 (ونستعذم) اى نعوذ به ونلوذ (جل اسمه) كسماه (من دعاء لا يسمع) اى لا يقبل  
 (وعلم لا ينفع) اى غير نافع صاحبه (وعمل لا يرفع) اى لا يصعد بل يرد على وجه  
 كاسبه وورد زيادة ونفس لاشيع ومن هؤلاء الاربعة اجمالاً بعد تفصيل اكثالا (فهو  
 الجواد) بفتح الجيم وتخفيف الواو وقد ورد في الحديث غير انى جواد ماجد اى صاحب  
 الجواد والمظنة في مقام الشهود (الذى لا ينجب) بفتح اليناء وتضم وكسر الحاء المجمة  
 وفي نسخة بضم الياء الاولى وتشديد الثانية اى لا يصيح ولا يخسر (من امله) بتشديد الميم  
 اى قصده وزجاء (ولا يتصر) على عدوه (من خذله) اى ترك نصرته ومنع حرمة  
 (ولا يرد دعوة القاصدين) لقوله تعالى ادعوني استجب لكم والحديث ان الله يستجى  
 ان يرد يد عبده صفرا اذا رفقها اليه (ولا يصلح عمل المفسدين) لامر الدين (وهو  
 حسنا) اى كافينا في كل قليل وجليل (ونعم الوكيل) اى الموكل اليه والمعتمد عليه  
 وهى كلمة قالها ابراهيم الخليل لما اتى في النار ومحمد الجليل وصحبه الجليل لما قيل ان الناس  
 قد جمعوا لكم وروى انه من خشى عدوه فلبق حسبي الله ونعم الوكيل وقيل لما اتى  
 يوسف عليه السلام في الحب قال حسبي الله ونعم الوكيل فعذب ماؤها بعد ما كان مالها  
 فهو سبحانه وتعالى حسبنا ونعم الوكيل ربنا ونعم الشفيع نبينا. وسأل الله دوام العافية وتوفيق  
 تمام الطاعة وحسن الخاتمة والحمد لله اولا و آخراً و باطناً وظاهراً على جميع ما نتم من  
 النعم ما علمت منها ومللم اعلم والصلاة والسلام على خاتم النبيين وسيد الاولين والاخرين  
 وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ربنا توفقتنا مسلمين والحقنا بالصالحين وادخلنا  
 الجنة آمين برحمتك يا ارحم الراحمين آمين فرغ مؤلفه زحم هو وسلفه اواسط رمضان  
 المبارك عام احد عشر بصره الالف من الهجرة النبوية الى المدينة السكنية وذلك بمكة  
 المكرمة الامنية وانا الفقير الى ربه اليلدى على بن سلطان محمد القارى الحنفى عاملهما الله  
 بلطفه الحنفى وكرمه الوفى ومن احسن ما نظم في تحسين هذا الكتاب مقاله بعض اولى  
 الالباب من الاصحاب

نظم

شفى داء النفوس لنا الشفاء \* اضواء النور منه والثناء  
 ونال محبه ككل الامانى \* وزال به عن القلب الصداء

تلاؤاً نوره ابداء علينا \* ظلام الليل عاد لنا ضياء  
 جواهر نظمه درر وآبى \* من الياقوت حقاً لامراء  
 حوى حكماً وموعظة وحكماً \* فصاحة من له شهدت ظياء  
 فصاحة خير رسل الله فيه \* ومدح الله فيه والشاء  
 فصاحة منطق وبلغ لفظ \* وحكمة حاكم وله العطاء  
 واخبار به تتلى علينا \* كلام جامع فيه الهداء  
 فذ حل الشفاء بنا شفيانا \* وزال البؤس عنا والشقاء  
 انا لله جامعه عياضاً \* جنان الخلد فيه له الجزاء  
 وزاد محبه شرفاً وفضلاً \* وبلغه المهيمن ما يشاء  
 وصلى الله على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه اجمعين

يقول العبد الفقير الى آلاء ربه القوي الحاج احمد طاهر القنوي <sup>مصحح</sup> الكتب الدينية بالمطبعة العثمانية

الحمد لله الذي نور الخافقين ببعثة سيد المرسلين \* وانزل عليه الكتاب هدى ورحمة للمتقين \*  
 وايده من عنده بالوحي والروح الامين \* والصلوة والسلام على من اقام قوائم الشريعة  
 القراء قنوي \* وشيد قواعدا واسس بنيانها على التقوى \* وعلى آله واصحابه الذين حفظوا  
 سنته وسلكوا سبيله \* ومن بعدهم من اجلاء امته الذين اتخذوه وسيلة (اما بعد) فلما من الله  
 بلطفه على من شاء من عبادته بتميز مناقب خير خلقه \* ويسر عليه الطرق لابرار شريف  
 شمائله وجليل خلقه \* بادر الى اداء مواجب حقه توقيراً له وتَعْظيماً \* وشمر عن ساق الجذب  
 توفية بوجائب ماهو بصدده تشريراً لقدره العلي وتكريماً \* ومن اجل من وقفه الله لخدمة  
 هذه الوظيفة النجبية فاقامها بلا اعراض \* الامام الكبير الاجل المعروف بالقاضي عياض \* سقاها الله  
 من زلال الحياض \* واسكنه في غرف الرياض \* حيث شرح صدره وشفي \* لتأليف كتاب كافل  
 لهذه المهمة فسماه شفا \* وقد اعنتى كثير من العلماء الجهابذة بشرحه مختصراً ومفصلاً \* مطولاً  
 ومجماً \* فن شروحه شرح الفاضل على القسارى رحمه الله \* وهو مع صغر حجمه كثير  
 فقهه \* يسير ضبطه \* الا ان النسخ المتداولة مملوءة بالغلط المرذود \* فلذلك صرفنا نحن  
 فله الحمد في تصحيحه ماهو المجهود \* والتزمنا تصحيحه من نسخ عديدة ليم المقصود \* فجاء  
 بحمد الله تعالى مطبوعاً مهذباً سالماً عن الخطأ المستبين \* بحيث يعجب الناظر المطالع في كل  
 وقت وحين \* وهذا ايضا من جملة ما وقفنا الله بلطفه لتصحيح امثاله من الكتاب \* كما وقفنا  
 قبل تصحيح شرح الفاضل احمد شهاب \* فنسئله جل اسمه ان يوقفنا لتصحيح امثاله من  
 الكتب الدينية \* ويجعل سعيانا هذا مقبولاً لدى الحضرة النبوية \* وقد تضادف حتام طبعه  
 بالمطبعة العثمانية \* الكائنة في دار الخلافة العثمانية \* في اليوم السابع والعشرين  
 من الربيع الاخر سنة تسع عشرة واثلاثمائة والف



﴿ فهرست الجلد الثاني من شرح الشفاء للفاضل على القارى رحمه الله تعالى ﴾

- ٠٠٢ القسم الثاني فيما يجب على الانام من حقوقه عليه الصلاة والسلام  
 ٠٠٣ الباب الاول في فرض الايمان ووجوب طاعته واتباع سنته  
 ٠١٠ فصل واما وجوب طاعته فاذا وجب الايمان به وتصديقه فيما جاء به  
 ٠١٤ فصل واما وجوب اتباعه وامثال سنته والاقتداء بهديه  
 ٠٢٢ فصل واما ورد عن السلف والائمة من اتباع سنته  
 ٠٢٩ فصل ومخالفة امره وتبديل سنته خلال وبدعة متوعد من الله تعالى عليه  
 بالخذلان والعذاب  
 ٠٣٢ الباب الثاني في لزوم محبته عليه الصلاة والسلام  
 ٠٣٥ فصل في ثواب محبته صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ٠٣٨ فصل فيما روى عن السلف والائمة من محبتهم للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ٠٤٢ فصل في علامات محبته صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ٠٥٢ فصل في معنى المحبة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحقيقتها  
 ٠٥٦ فصل في وجوب مناصحته صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ٠٦١ الباب الثالث في تعظيم امره ووجوب توقيره وبره  
 ٠٦٦ فصل في طاعة الصحابة في تعظيمه عليه الصلاة والسلام وتوقيره واجلاله  
 ٠٧٠ فصل واعلم ان حرمة النبي بعد موته وتوقيره وتعظيمه لازم  
 ٠٧٤ فصل في سيرة السلف في تعظيم زواية حديث رسول الله وسنته عليه الصلاة والسلام  
 ٠٨٠ فصل ومن توقيره صلى الله تعالى عليه وسلم وبره برآله  
 ٠٨٨ فصل ومن توقيره وبره توقير اصحابه عليه الصلاة والسلام  
 ٠٩٧ فصل ومن اعظامه واكباره اعظام جميع اسبابه  
 ١٠٣ الباب الرابع في حكم الصلاة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم والتسليم  
 ١٠٥ فصل اعلم ان الصلاة على النبي فرض في الجملة  
 ١١١ فصل في المواطن التي تستحب فيها الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويرغب فيها  
 ١٢٠ فصل في كيفية الصلاة عليه والتسليم  
 ١٣٤ فصل في فضيلة الصلاة على النبي والتسليم عليه والذم له عليه الصلاة والسلام  
 ١٣٨ فصل في ذم من لم يصل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وآئمه  
 ١٤١ فصل في تخصيصه عليه الصلاة والسلام بتبليغ صلاة من صلى عليه صلاة او سلم  
 من الانام  
 ١٤٤ فصل في الاختلاف في الصلاة على غير النبي وسائر الانبياء عليهم السلام

- ١٤٨ فصل في حكم زيارة قبره عليه الصلاة والسلام وفضيلة من زاره وسلم عليه وكيف يسلم ويدعو الى آخره
- ١٥٨ فصل فيما يلزم من دخل مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الأدب - وى ما قدمناه
- ١٧٠ القسم الثالث فيما يجب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما يستحيل في حقه وما يمتنع
- ١٧٣ الباب الاول فيما يختص بالامور الدينية والكلام في عصمة نبينا وسائر الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين
- ١٧٤ فصل في حكم عقد قلب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ١٩٩ فصل واما عصمتهم من هذا الفن قبل النبوة فللناس فيه خلاف
- ٢٠٩ فصل قال القاضي ابوالفضل قذبان مما قدمناه عقود الانبياء في التوحيد والايان
- ٢١٣ فصل واعلم ان الامة مجمعة على عصمة النبي من الشيطان الى آخره
- ٢٢٢ فصل واما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فقامت الدلائل الى آخره
- ٢٢٤ فصل وقد توجهت ههنا لبعض الطاعنين سؤالات
- ٢٤٢ فصل هذا القول فيما طريقه البلاغ
- ٢٤٧ فصل فان قلت فامعنى قوله عليه الصلاة والسلام في حديث السهو الذي حدثنا ابواسحق ابن جعفر
- ٢٥٦ فصل واما ما يتعلق بالجوارح من الاعمال
- ٢٦٤ فصل وتداخلت في عصمتهم من المعاصى قبل النبوة
- ٢٦٧ فصل هذا حكم ما تكون المخالفة فيه من الاعمال عن قصد وهو ما يسمى معصية ويدخل تحت التكليف
- ٢٧١ فصل في الكلام على الاحاديث المذكورة فيها السهو الى آخره
- ٢٧٩ فصل في الرد على من اجاز عليهم الصغائر الخ
- ٣٠٧ فصل فان قلت فاذا نفيت عنهم صلوات الله عليهم الذنوب والمعاصى
- ٣١٣ فصل قد استبان لك ايها الناظر بما قررناه ما هو الحق من عصمته عليه السلام
- ٣١٧ فصل في القول في عصمة الملائكة اجمع المسلمون الى آخره
- ٣٢٦ فصل الباب الثاني فيما يخصهم في الامور الدنيوية
- ٣٣٢ فصل فان قلت فقد جاءت الاخبار الصحيحة انه عليه الصلاة والسلام سحر
- ٣٣٧ فصل هذا حاله عليه الصلاة والسلام في جسمه
- ٣٤١ فصل واما ما يعتقده في امور احكام البشر الى آخره
- ٣٤٤ فصل واما اقواله الدنيوية من اخباره عن اخواله
- ٣٥٢ فصل فان قلت قد تقرر عصمته عليه الصلاة والسلام الى آخره
- ٣٥٨ فصل فان قيل فارجو حديثه الذي حدثناه الفقيه ابو محمد الحنفي الى آخره

- ٣٦٦ فصل واما افعاله الدنيوية صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ٣٧٤ فصل فان قيل فما الحكمة في اجراء الامراض وشدتها عليه عليه الصلاة والسلام  
 ٣٨٦ القسم الرابع في تصرف وجوه الاحكام فيمن تنقصه او سبه عليه الصلاة والسلام  
 ٣٩٢ الباب الاول في بيان ماهو في حقه عليه الصلاة والسلام سب او نقص  
 ٤٠١ فصل في الحججة في ايجاب قتل من سبه او طابه عليه الصلاة والسلام  
 ٤١٤ فصل فان قلت فلم لم يقتل النبي عليه الصلاة والسلام اليهودي الذي قال له الى آخره  
 ٤٢٧ فصل قال القاضي تقدم الكلام في قتل القاصد لسبه الى آخره  
 ٤٣١ فصل الوجه الثالث ان يقصد الى تكذيبه فيما قاله الى آخره  
 ٤٣٤ فصل الوجه الرابع ان يأتي من الكلام بمجمل  
 ٤٤٠ فصل الوجه الخامس ان لا يقصد نقصا ولا يذكر عيبا ولا سبالا لكنه ينزع الى آخره  
 ٤٥٢ فصل الوجه السادس ان يقول القائل ذلك حاكيا عن غيره وآثرا عن سواه  
 ٤٥٩ فصل الوجه السابع ان يذكر ما يجوز على النبي او يختلف في جوازه عليه  
 ٤٦٧ فصل وما يجب على المتكلم فيما يجوز على النبي عليه الصلاة والسلام وما لا يجوز  
 ٤٧١ الباب الثاني في حكم سابه وشائته ومتنقصه ومؤذيه  
 ٤٧٧ فصل اذا قلنا بالاستتابة حيث تصح منه  
 ٤٨١ فصل هذا حكم من ثبت عليه ذلك  
 ٤٨٢ فصل هذا حكم المسلم  
 ٤٨٨ فصل في ميراث من قتل بسب النبي عليه الصلاة والسلام وغسله والصلاة عليه  
 ٤٩١ الباب الثالث في حكم من سب الله تعالى وملائكته الى آخره  
 ٤٩٣ فصل واما من اضاف الى الله تعالى ما لا يليق به ليس على طريق السب  
 ٥٠٠ فصل في تحقيق القول في اكفار المتأولين قد ذكرنا مذاهب السلف  
 واكفار اصحاب البدع والاهواء  
 ٥١٠ فصل في بيان ماهو من المقالات كفر وما يتوقف او يختلف فيه وما ليس بكفر  
 ٥٣٥ فصل هذا حكم المسلم الساب لله تعالى واما الذي الخ  
 ٥٣٦ فصل هذا حكم من صرح بسبه وازافة ما لا يليق بجلاله والهيته فاما  
 مفترى الكذب الخ  
 ٥٤٠ فصل واما من تكلم من سقط القول الخ  
 ٥٤٥ فصل وحكم من سب سائر انبياء الله تعالى وملائكته واستخف بهم الى آخره  
 ٥٤٩ فصل واعلم ان من استخف بالقرآن أو المصحف الى آخره  
 ٥٥٤ فصل وسب آل بيته وازواجه واصحابه عليه الصلاة والسلام  
 وتنقصهم جزا من صلحون فاعله











